





W. Arthur Jeffery

















* (فهرسة الجزء السابع من تفسير الحافظ ابن كثير) *	* (فهرسة الجزء السابع من التفسير المسمى فتح البيان في مقاصد القرآن) *
<p>صحيفة</p> <p>٢ سورة المؤمنون</p> <p>٣٩ سورة النور</p> <p>١٢٣ سورة الفرقان</p> <p>١٦١ سورة الشعراء</p> <p>٢٠٠ سورة النمل</p> <p>٢٣٩ سورة القصص</p> <p>٢٧٨ سورة العنكبوت</p> <p>٣٠٨ سورة الروم</p>	<p>صحيفة</p> <p>٢ سورة الشعراء</p> <p>٤٨ سورة النمل</p> <p>٩٤ سورة القصص</p> <p>١٤٠ سورة العنكبوت</p> <p>١٧٧ سورة الروم</p> <p>٢٠٧ سورة لقمان</p> <p>٢٢٧ سورة السجدة</p> <p>٢٤٦ سورة الاحزاب</p> <p>٣٢٣ سورة سبا</p> <p>٣٤٩ سورة فاطر</p>
* (تمت) *	* (تمت) *

Butl stax  
BP  
130.4  
.M79  
1882  
v. 2



(الجزء السابع)  
من التفسير المسمى فتح البيان  
في مقاصد القرآن للسيد الامام المجتهد المحقق  
الهمام المؤيد من مولاه القدير الباري أبي الطيب  
صديق بن حسن القنوجي البخاري ملك  
مدينة بهوپال حالا بالقطار الهندية  
لا زالت كوكاكب فضله  
في الآفاق زاهرة  
مضـيه  
آمين

وبهامشه تفسير الامام الجليل الكبير الحافظ عماد الدين أبي الفداء اسمعيل بن عمر بن  
كثير القرشي الدمشقي المولود سنة سبع مائة وعشر المتوفى سنة سبع مائة وأربعة وسبعين  
وهذا التفسير جليل فسر بالاحاديث والآثار مسندة من أصحابها مع  
الكلام على ما يحتاج اليه جرحا وتعديلا اهـ من كشف الظنون

---

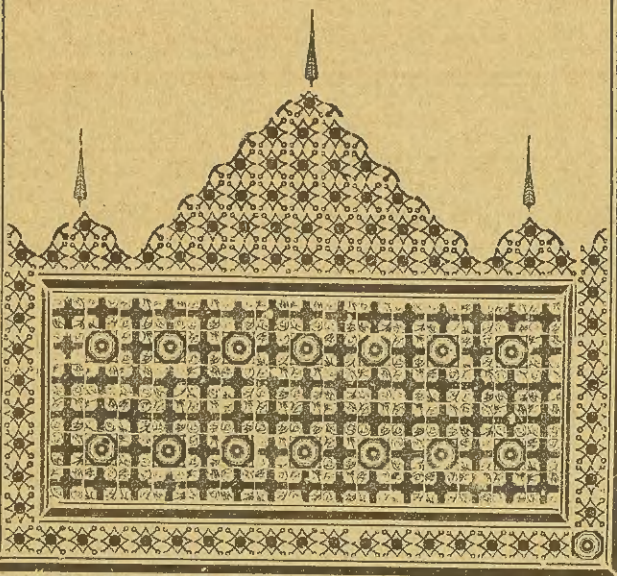
(الطبعة الاولى)\*  
(بالمطبعة الكبرى الميرية بيولاقي مصر المحمية)  
سنة ١٣٠١ هجرية



\* (تفسير سورة المؤمنون مكية) \*

\* (بسم الله الرحمن الرحيم) \*

(قد أفلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون والذين هم عن اللغو معرضون والذين هم للزكاة فاعلون والذين هم لفروجهم حافظون الا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فانهم غير ملومين فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون والذين هم على صوابهم يحافظون أولئك هم الوارثون الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون) قال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق أخبرني يونس بن سليم قال أئلى علي بن يونس بن زيد الايلي عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عبد الرحمن بن عبد القاري قال سمعت عمر بن الخطاب يقول كان اذا أنزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم الوحي يسمع عند وجهه كدوى النحل فليتنا ساعة فاستقبل القبلة ورفع يديه وقال اللهم زدنا ولا تنقصنا وأكرمنا ولا تهنا وأعطنا ولا تحرمنا وأثرنا ولا تؤثر علينا وارض عنا وارضنا ثم قال لقد أنزل على عشر آيات من أقامهن دخل الجنة ثم قرأ قد أفلح المؤمنون حتى ختم العشر ورواه الترمذي في تفسيره والنسائي في الصلاة من حديث عبد الرزاق هو قال الترمذي منكرا لا نعرف أحدا رواه غير يونس بن سليم



بسم الله الرحمن الرحيم

\* (سورة الشعراء ثمان وسبع وعشرون آية ومكية عند الجمهور) \*

وبه قال ابن الزبير وقال ابن عباس سوى خمس آيات من آخرها نزلت بالمدينة وهي والشعراء يتبعهم الغاؤون الى آخرها وأخرج القرطبي في تفسيره عن البراء أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ان الله أعطاني السبع الطوال مكان التوراة وأعطاني المنسبين مكان الانجيل وأعطاني الطواسين مكان الزبور وفضاني بالحواميم والمفصل ما قرأه نبي قبلي وأخرج أيضا عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أعطيت المفصل نافله قال ابن كثير ووقع في تفسير مالك تسميتها بسورة الجمعة

\* (بسم الله الرحمن الرحيم) \*

(طسم) محله الرفع على الابتداء ان كان اسما للسورة كما ذهب اليه الاكثر أو على انه خبر ويجوز أن يكون في محل نصب والتقدير اذكر أو اقرأ وأما اذا كان مسرودا على غلط التعديد كما تقدم مرارا فلا محل له من الاعراب وقد قيل انه اسم من أسماء الله سبحانه وقيل انه اسم من أسماء القرآن وقيل اسم السورة وقيل أقسم بطوله وسنائه ومملكه وقال ابن عباس طسم بحزب العلماء عن علم تفسيرها وهو الحق في المقام ولذا قال المحلى الله أعلم برأيه بذلك (تلك) أي السورة أو آيات هذه السورة (آيات الكتاب) أي القرآن (المبين) أي المبين المظهر للحق من الباطل أو البين الظاهر بما حازه ان كان من أبان اللازم بمعنى بان

وهذا

ويونس لا نعرفه وقال النسائي في تفسيره ابنا نافيتيه بن سعيد حدثنا جعفر عن أبي عمير عن ران عن يزيد



ابن يانوس قال قلنا العائشة أم المؤمنين كيف كان خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت كان خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم القرآن فقرأت قد أفلح المؤمنون حتى انتهت إلى الذين هم على صلواتهم يحافظون قالت هكذا كان خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد روى عن كعب الأحبار ومجاهد وأبي العالية وغيرهم لما خلق الله الجنة عدن وغرسها بيده ونظر إليها وقال لها تكلمي فقالت قد أفلح المؤمنون قال كعب الأحبار لما أعد لهم من الكرامة فيها وقال أبو العالية قأنزل الله ذلك في كتابه وقد روى ذلك عن أبي سعيد الخدري مرفوعا فقال أبو بكر البزار حدثنا محمد بن المثنى حدثنا المغيرة بن ٣ مسلمة حدثنا وهيب عن الجريري عن أبي

نضرة عن أبي سعيد قال خلق الله الجنة لبننة من ذهب ولبننة من فضة وغرسها وقال لها تكلمي فقالت قد أفلح المؤمنون فدخلتها الملائكة فقالت طوبى لك منزل الملول ثم قال وحدثنا بشر بن آدم وحدثنا يونس بن عبيد الله العنبري حدثنا عدي بن الفضل حدثنا الجريري عن أبي نضرة عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال خلق الله الجنة لبننة من ذهب ولبننة من فضة وملاطها المسك قال البزار ورأيت في موضع آخر في هذا الحديث حائط الجنة لبننة ذهب ولبننة فضة وملاطها المسك فقال لها تكلمي فقالت قد أفلح المؤمنون فقالت الملائكة طوبى لك منزل الملول ثم قال البزار لا نعلم أحدا رفعه إلا على بن الفضل وليس هو بالحافظ وهو شيخ متقدم الموت وقال الحافظ أبو القاسم الطبراني حدثنا أحمد بن علي حدثنا هشام بن خالد حدثنا ببيعة عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما خلق الله الجنة عدن

وهذا المعنى أليق بالمقام وأوفق للمرام ولذا اقتصر عليه صاحب الكشف (لعلك باخع) أي قاتل ومهلك (نفسك) لعل هنا للاشفاق أي أسفق عليها بتخفيف هذا الغم والبجع في الأصل أن يبلغ بالذبح البضاع وهو عرق في القفا وقد مضى تحقيق هذا في سورة المكهف وقرئ باخع بنفسك بالإضافة والمعنى قاتل نفسك (أن لا يكونوا) أي أهل مكة (مؤمنين) أي لعدم إيمانهم بما جئت به وفي هذا تسليمة لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لأنه كان حريصا على إيمان قومه شديدا لا سف لما يراه من أعراضهم (ان نشأ نزل عليهم من السماء آية) مستأنفة مسوقة لتعجيل ما سبق من التسليمة والمعنى نزل آية تلجهم إلى الإيمان ولكن قد سبق القضاء بأن لا تنزل ذلك وتقدير الظرفين على المفعول الصريح للاهتمام بالمقدم والتشويق إلى المؤخر (فظلت أعناقهم لها خاضعين) أي أنهم صاروا منقادين لها أي فتظل أعناقهم قيل وأصله فظلوا لها خاضعين فاقحمت الأعناق للتقرير والتصوير لأن الأعناق موضع الخضوع وقيل أنها لما وصفت الأعناق بصفات العقلاء أجزيت مجراهم ووصفت بما يوصفون به قال عيسى بن عمر وخاضعين وخاضعة سواء واختاره المبرد والمعنى أنها إذا ذلت رقابهم ذلوا أقال أخبار عن الرقاب أخبار عن أصحابها ويسوغ في كلام العرب أن يترك الخبر عن الأول ويخبر عن الثاني وقال أبو عبيد والكسائي إن المعنى خاضعيهاهم وضعفهم الخناس وقال مجاهد أعناقهم كباروهم قال الخناس وهذا معروف في اللغة يقال جاءني عنق من الناس أي رؤساء منهم وقال أبو زيد والخناس أعناقهم جماعاتهم يقال جاءني عنق منهم أي جماعة وقال ابن عباس خاضعين ذليلين (وما يأتهم من) من زيادة لتأكيد المعنى (ذكر من الرحمن) لا بداء الغاية (محدث) أنزله وكم أنزل شيء من القرآن بعد شيء فهو أحدث من الأول (الآن) كالأعنة معرضين أي أنه لا يجب بدلهم وعظة وتذكير إلا بعد دوام ما هو نقيض المقصود وهو الأعراض والتكذيب والاستهزاء والجملة حالية والاستثناء مفرغ من أعم العام وقد تقدم تفسير مثل هذه الآية في سورة الأنبياء (فقد كذبوا) بالذكري الذي يأتيهم تكذيبا صريحا ولم يكتفوا بمجرد الأعراض وقيل إن الأعراض بمعنى التكذيب لأن من أعرض عن شيء ولم يقبله فقد كذبه وعلى هذا فيكون ذكر التكذيب للدلالة على صدور ذلك منهم على وجه التصريح والأول أولى فالأعرض عن الشيء عدم الالتفات إليه ثم

خلق فيها ملاعين رأت ولا خطر على قلب بشر ثم قال لها تكلمي فقالت قد أفلح المؤمنون فقالت الملائكة طوبى لك منزل الملول ثم قال البزار لا نعلم أحدا رفعه إلا على بن الفضل وليس هو بالحافظ وهو شيخ متقدم الموت وقال الحافظ أبو القاسم الطبراني حدثنا أحمد بن علي حدثنا هشام بن خالد حدثنا ببيعة عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما خلق الله الجنة عدن



لبنه من درة بيضاء ولبنه من ياقوتة تجزأ ولبنه من زبرجدة خضراء ملاحظها المسك وحبها واللؤلؤ وحشيشها الزعفران ثم قال لها انطقي قالت قد أفلح المؤمنون فقال الله وعزتي وجلالي لا يجاورني فيك نجمل ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون وقوله تعالى قد أفلح المؤمنون أي قد فازوا وسعدوا وحصلوا على الفلاح وهم المؤمنون المتصفون بهذه الاوصاف الذين هم في صلاتهم خاشعون قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس خاشعون خائفون ساكنون وكذا روى عن مجاهد والحسن وقيادة الزهري ٤ وعن علي بن أبي طالب رضي الله عنه الخشوع خشوع القلب وكذلك قال

ابراهيم النخعي وقال الحسن البصري كان خشوعهم في قلوبهم فغضوا بذلك أبصارهم وخفضوا الجناح وقال محمد بن سيرين كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يرفعون أبصارهم إلى السماء في الصلاة فلما نزلت هذه الآية قد أفلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون خفضوا أبصارهم إلى موضع سجودهم قال محمد بن سيرين وكانوا يقولون لا يجاوز بصره مصلاه فان كان قد اعتاد النظر فليغمض رواء ابن جرير وابن أبي حاتم ثم روى ابن جرير عنه وعن عطاء بن أبي رباح أيضا مرسلان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يفعل ذلك حتى نزلت هذه الآية والخشوع في الصلاة انما يحصل لمن فرغ قلبه لها واشتغل بها عما عداها وأثرها على غيرها بحيث تدرك راحته وقرعة عين كما قال النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الذي رواه الامام أحمد والنسائي عن أنس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال حبيب إلى الطبيب والنساء

انتقلوا عن هذا إلى ما هو أشد منه وهو التصريح بالكذب ثم انتقلوا عن التكذيب إلى ما هو أشد منه وهو الاستهزاء كما يدل عليه قوله (فسميتهم أنباء) وهي ما يستحقونه من العقوبة آجلا وعاجلا وسميت أنباء لكونهم أنباء عنه القرآن وقال (ما كانوا يستهزئون) ولم يقل ما كانوا عنه معرضين أو ما كانوا يكذبون لان الاستهزاء أشد منهما ويستلزم لهما وفي هذا وعيد شديد وقد مر تفسير مثل هذا في سورة الانعام ثم ذكر سبحانه ما يدل على كمال قدرته من الاور الحسية التي يحصل بها التماثل فيها والناظر اليها والمستدل بها أعظم دليل وأوضح برهان وبين انه أظهر لهم أدلة تحدث في الارض وقتا بعد وقت تدل على توحيده ومع ذلك استمرأ كثيرهم على الكفر فقال (أولم يروا) الهزة للتوبيخ والوالو للعطف على مقدر كما في نظائره (إلى الارض) أي إلى عجائبها وبين بعضها بقوله (كم أنبتنا فيها) أي كثيرا (من كل زوج كريم) فنبه سبحانه على عظمته وقدرته وان هؤلاء المكذبين المستهزئين لو نظروا حق النظر لعلموا أنه سبحانه الذي يستحق أن يعبد والمراد بالزوج هنا الصنف والنوع وقال الفراء هو اللون وقال الزجاج زوج نوع وكريم محمود والمعنى من كل زوج نافع لا يقدر على انباته الا رب العالمين اذ ما من نبت الا وله النفع والكريم في الاصل الحسن الشريف يقال نخلة كريمة أي كثيرة الثمرة ورجل كريم شريف فاضل وكاتب كريم اذا كان مرضيا في معانيه والنبات الكريم هو المرضي في منافعه قال الشعبي الناس مثل نبات الارض فمن صار منهم إلى الجنة فهو كريم ومن صار منهم إلى النار فهو لئيم وفائدة الجمع بين كلتى الكثرة والا حاطة ان كلمة كل تدل على الاحاطة بازواج النبات على سبيل التفصيل وكم تدل على ان هذا المحيط متكاثر مفرط الكثرة وبه نبه على كمال قدرته قاله الزخشي واليه أشار في التبرير (ان في ذلك لآية) أي فيما ذكر من الانبات أوفى كل واحد من تلك الأزواج دلالة بينة وعلامة واضحة على كمال قدرة الله سبحانه وبديع صنعته واللام زائدة في اسم ان المؤخر وقد ذكرت هذه الآية في هذه السورة ثمان مرات ثم أخبر سبحانه بأن أكثر هؤلاء مستقر على ضلالته مصمم على جحوده وكذبه واستهزائه فقال (وما كان أكثرهم مؤمنين) أي سبق على فهمهم انهم سيكونون هكذا فلذلك لا تنفعهم أمثال هذه الآيات العظام قال سيدي به ان كان هنا صلة أي زائدة (وان ربك لهو العزيز الرحيم) أي الغالب القاهر لهؤلاء بالانتقام منهم مع

وجعلت قرعة عيني في الصلاة وقال الامام أحمد حدثنا وكيع حدثنا مسعر عن عمرو بن مرة عن سالم بن أبي الجعد كونه أن محمد بن الحنفية قال دخلت مع أبي علي صهر لنا من الانصار فحضرت الصلاة فقال يا جارية اتنني بوضوء علي أصلي فأستريح فرائنا أنكرنا عليه ذلك فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قم يا بلال فأرحبنا بالصلاة وقوله والذين هم عن اللغو معرضون أي عن الباطل وهو يشمل الشرك كما قاله بعضهم والمعاصي كما قاله آخرون وما الفائدة فيه من الاقوال والافعال كما قال تعالى واذا مروا باللغو مروا كراما قال قتادة أتاهم والله من أمر الله ما وقفهم عن ذلك وقوله والذين هم للزكاة فاعلون الا كثرون



على ان المراد بالزكاة ههنا زكاة الاموال مع ان هذه الآية مكية وانما فرضت الزكاة بالمدينة في سنة اثنتين من الهجرة والظاهر ان التي فرضت بالمدينة انما هي ذات النصب والمقادير الخاصة والافانظاها ان اصل الزكاة كان واجبا بركة قال تعالى في سورة الانعام وهي مكية واتواحقه يوم حصاده وقد يحتمل أن يكون المراد بالزكاة ههنا زكاة النفس من الشر والذنس كقوله قد أنفخ من زكاتها وقد خاب من دساها وكقوله وويل للمشركين الذين لا يؤتون الزكاة على احد القولين في تفسيرهما وقد يحتمل أن يكون كلا الامرين مراد او هو زكاة النفوس وزكاة الاموال فانه من جملة زكاة النفوس والمؤمن الكامل هو الذي يفعل هذا وهذا والله أعلم وقوله والذين

هم لقروجهم حافظون الاعلى أزواجهم وأواملكت أيمانهم فأنهم غير ملومين فمن استغنى وراء ذلك فأولئك هم العادون أى والذين قد حفظوا فروجهم من الحرام فلا يتبعون فيما نهاهم الله عنه من زنا ولواط ولا يقر بون سوى أزواجهم التي أحلها الله لهم أو ما ملكت أيمانهم من السرارى ومن تعاطى ما أحله الله فلا لوم عليه ولا جرح ولهذا قال فانهم غير ملومين فمن استغنى وراء ذلك أى غير الأزواج والاماء فأولئك هم العادون أى المعتدون وقال ابن جرير حدثنا محمد بن بشار حدثنا عبد الله بن أحمد بن محمد بن عيسى عن قتادة عن امرأة اتخذت مملوكها وقالت تأولت آية من كتاب الله أو ما ملكت أيمانهم فأقربها عمر بن الخطاب رضى الله عنه وقال له ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم تأولت آية من كتاب الله عز وجل على غير وجهها قال فغرب العبد وجر رأسه وقال أنت بعده حرام على كل مسلم هذا أثر غريب منقطع ذكره ابن جرير

كونه كثير الرحمة والذللك امهلهم ولم يعاجلهم بالعقوبة أو المعنى انه منتقم من أعدائه رحيم باوليائه (واذ نادى ربك موسى) مستأنفة مسوقة لتقرير ما قبلها من الاعراض والتكذيب والاستهزاء وشروع في قصص سبع أولها قصة موسى والثانية ابراهيم والثالثة نوح والرابعة هود والخامسة صالح والسادسة لوط والسابعة شعيب والتقدير وائل اذ نادى أو اذكر يا محمد والنداء الدعاء أى نادى حين رأى الشجرة والنار وكان النداء بكلام سمعه من كل الحيوانات من غير واسطة (أن) مفسرة أو مصدرية أى بأن (أمت القوم الظالمين) وليس هذا مطلع ما ورد في حين النداء وانما هو ما فصل في سورة طه من قوله انا أنار بك الى قوله لئريك من آياتنا الكبرى ووصفهم بالظلم لانهم جمعوا بين الكفر الذي ظلموا به أنفسهم وبين المعاصي التي ظلموا بها غيرهم كاستعباد بني اسرائيل وذبح آبائهم وكانوا في ذلك الوقت ستمائة ألف وثلاثين ألفا (قوم فرعون) يعنى القبط عطف بيان كان معنى القوم الظالمين وترجمته قوم فرعون وكانهم ما عبادتان تعتقبان على مؤدى واحد (الآيتون) أى ألا يخافون عقاب الله سبحانه فيصرفون عن أنفسهم عقوبته بطاعته وقيل المعنى قل لهم ألا تتقون وجاء بالتحية لانهم غيب وقت الخطاب وقرئ بالفوقية أى قل لهم ذلك ومثله قل للذين كفروا استغلبون بالتحية والفوقية أو أنهم زاجر ا فقد أن لهم أن يتقوا وهي كلمة حث واغراء وقيل يظلمون غير متقين الله وعقابه وعلى هذا حال من الضمير في الظالمين (قال) موسى واعتذر بثلاثة أعذار كل منها مرتب على ما قبله وليس مراده الامتناع من الرسالة بل اظهار العجز عن هذا الامر الثقيل وطالب المعونة عليه من الله (رب اناى أخاف أن يكذبون) في الرسالة والخوف غم يلحق الانسان لا مرسة يقع (ويضيق صدرى) بتكذيبهم اياى (ولا ينطق لسانى) أى بتأدية الرسالة لعقدة كانت على لسانه قرئ بضيق وينطق بالرفع على العطف أو على الاستئناف ونصبهما قال القراء كلا التراءتين له وجه قال النحاس الوجه الارتفاع لان النصب عطف على يكذبون وهـ ذابعيد (فأرسل) جبريل بالوحي (الى) أخى (هرون) ليكون معي رسولا موازرا مظاهرا معاونا ولم يذكر الموازنة هنا لانها معلومة من غير هذا الموضع كقوله في طه واجعل لى وزيرامن أهلى وفى القصص أرسله معى ردا يصدقنى وكان هرون بمصر حين بعث موسى نبيا بالشام وهذا من موسى عليه السلام من باب طلب المعاونة له

في تفسير أول سورة المائدة وهو ههنا ألقى وانما حرمها على الرجال معاملتها بها بقبض قصدها والله أعلم وقد استدل الامام الشافعى رحمه الله ومن وافقه على تحريم الاستمتاع بالميد هذه الآية الكريمة والذين هم لقروجهم حافظون الاعلى أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم قال فهذا الصنيع خارج عن هذين القسمين وقد قال الله تعالى فمن استغنى وراء ذلك فأولئك هم العادون وقد استأنسوا بحديث رواه الامام الحسن بن عرفة في جرثومة المشهور حيث قال حدثني علي بن ثابت الجزرى عن مسلمة بن جعفر عن حسان بن حميد عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سبعة لا ينظر الله اليهم يوم القيامة ولا ينزله عليهم ولا يجمعهم مع



العالمين ويدخلهم النار أول الداخلين الا ان يتوبوا ومن تاب تاب الله عليه النسخ يدهو الفاعل والمفعول به ومن الجبر والضارب والديه حتى يستغيثا والمؤذى جيرانه حتى يلعبونه والنسخ حليلة جاره هذا حديث غريب واسناده فيه من لا يعرف لجها لته والله أعلم وقوله والذين هم لاماناتهم وعهدهم راعون أى اذا اوتنوا لم يخونوا بل يؤدونها الى أهلها واذا عاهدوا أو عاهدوا أو فوا بذلك لا كصفت المنافقين الذين قال فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم آية المنافق ثلاث اذا حدث كذب واذا وعد أضاف واذا اوتن خان وقوله والذين هم على ٦ صلواتهم يحافظون أى يواظبون عليها في مواقيتها كما قال ابن مسعود سألت

رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله أى العمل أحب الى الله قال الصلاة على وقتها قلت ثم أى قال بر الوالدين قلت ثم أى قال الجهاد في سبيل الله أخرجاه في الصحيحين وفي مستدرک الحاكم قال الصلاة في أول وقتها وقال ابن مسعود ومسروق في قوله والذين هم على صلواتهم يحافظون يعنى مواقيت الصلاة وكذا قال أبو النخعي وعلقمة بن قيس وسعيد ابن جبيرة وعكرمة وقال قتادة على مواقيتها وركوعها وسجودها وقد افتتح الله ذكر هذه الصفات الحميدة بالصلاة واختتمها بالصلاة فدل على أفضليتها كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم استقيموا وان تصحوا واعلموا ان خير أعمالكم الصلاة ولا يحافظ على الوضوء الا مؤمن وما وصفهم تعالى بالقيام بهذه الصفات الحميدة والافعال الرشيدة قال أولئك هم الوارثون الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون وثبت في الصحيحين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا سألتكم الله الجنة فاسألوه الفردوس فانه

والتماس العون في تبليغ الرسالة بارسال أخيه لامن باب الاستعانة من الرسالة ولامن التوقف عن المسارعة بالامثال وكفى بطلب العون دليلا على التقبل لا على التقليل (ولهم على ذنب) هو قتله لا قبطى قاله قتادة وسماه ذنبا بحسب زعمهم أو كما سمي جزاء السيئة سيئة (فأخاف أن يقتلوا) به صا صافيقوت المقصود من الرسالة فهذا هو الخائف عليه وليس هذا تعطلا أيضا بل استدفاع للبلية المتوقعة وفيه دليل على ان الخوف قد يحصل مع الانبياء فضلا عن الفضلاء ثم أجابه سبحانه بما يشتمل على نوع من الردع و طرف من الزجر (قال كلا) أى لا يقتلوك كانه قبل ارتدع عما تظن (فأذهبوا) أى أنت وأخوك (يا أيها) وفي ضمن هذا الجواب أجابة موسى الى ما طلبه من ضم أخيه اليه كما يدل عليه توجيه الخطاب اليهما وفيه تغليب الحاضر على الغائب لانه اذا ذاك كان بمصر والارسال والخطاب كان في الطور (أتأمعكنم) وفي هذا تعليل للردع عن الخوف وهو كقوله سبحانه انى معكم أجمع وأرى وأراد بذلك سبحانه تقوية قلوبهم بما وانه متول لحفظهم ما وكلاءهم وأجراهما مجرى الجمع فقال معكم لكون الاثنين أقل الجمع على ما يذهب اليه بعض الأئمة أول كونه أراد موسى وهرون ومن أرسل اليه ويجوز أن يكون المرادهما مع بنى اسرائيل أو تعظيما لهما ولا يخفى ما في المعية من المجاز لان المصاحبة من صفات الاجسام فالمراد معية النصرة والمعونة (مسمعون) أى سامعون ما تقولون وما يقال لكم والاستماع في غير هذا الاصغاء للسمع يقال استمع فلان حديثه أى أصغى اليه ولا يجوز جله ههنا على ذلك فحمل على السماع قاله النسقي (فأتينا فرعون فقولا انارسل رب العالمين) الفاء لترتيب ما بعد ما على ما قبلها قال القرطبي فانطلقا الى فرعون فلم يأذن لهما مسنة في الدخول عليه ووحد الرسول هنا ولم يشك في قوله انارسلو لربك لانه مصدر بمعنى رسالة والمصدر يوحد وأما اذا كان بمعنى المرسل فانه يثنى مع المثنى ويجمع مع الجمع قال أبو عبيدة رسول بمعنى رسالة والتقدير على هذا انا ذو رسالة وقال أبو عبيدة أيضا يجوز أن يكون الرسول بمعنى الاثنين والجمع تقول العرب هذا رسولى ووكيلى وهذا رسولى ووكيلى وهو لارسولى ووكيلى ومنه قوله تعالى فانهم عدولى وقيل ان معناه ان كل واحد منارسل وقيل انهم مالمسا كانا متعاضدين متساعدين في الرسالة كانا بمنزلة رسول واحد وأن في قوله (آن أرسل معنا بنى اسرائيل) مفسرة لتضمن الارسال

أعلى الجنة وأوسط الجنة ومنه تفجير أنهار الجنة وفوقه عرش الرحمن وقال ابن أبي حاتم حديثنا أحمد بن سنان حدثنا أبو معاوية حدثنا الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما منكم من احد الا وله منزلان منزل في الجنة ومنزل في النار فان مات ودخل النار ورث أهل الجنة منزله فذلك قوله أولئك هم الوارثون وقال ابن جرير عن الليث عن مجاهد أولئك هم الوارثون قال ما من عبد الا وله منزلان منزل في الجنة ومنزل في النار فأما المؤمن فيبنى بيته الذي في الجنة ويهدم بيته الذي في النار وأما الكافر فيهدم بيته الذي في الجنة ويبنى بيته الذي في النار وروى عن سعيد



ابن جبير نحو ذلك فالؤمنون يرثون منازل الكفار لانهم خلقوا لعبادة الله تعالى وحده لا شريك له فلما قام هؤلاء المؤمنون بما وجب عليهم من العبادة وترك أولئك ما أمروا به مما خلقوا له أحرز هؤلاء نصيب أولئك لو كانوا أطاعوا ربهم عز وجل بل أبلغ من هذا أيضا وهو ما ثبت في صحيح مسلم عن أبي بردة عن أبي موسى عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يحيى ناس يوم القيامة من المسلمين بذنوب أمثال الجبال فيغفرها الله لهم ويضعها على اليهود والنصارى وفي لفظه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كان يوم القيامة دفع الله لكل مسلم يهوديا أو نصرانيا قية قال هذا فكاك ٧ من النار فاستخلف عمر بن عبد العزيز أبا بردة

بالله الذي لا اله الا هو ثلاث مرات أن أباه حدثه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك قال خلف له قلت وهذه الآية كقوله تعالى تلك الجنة التي نورث من عبادنا من كان تقيا وكقوله وتلك الجنة التي أورثتموها بما كنتم تعملون وقد قال مجاهد وسعيد بن جبير الجنة بار ومية هي الفردوس وقال بعض السلف لا يسمى البستان الفردوس الا اذا كان فيه غيب قاله أعلم (ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين ثم جعلناه نطفة في قرار مكين ثم خلقنا النطفة علقه فخلقنا العلقه مضغة فخلقنا المضغة عظاما فكسونا العظام لحاشا ثم أنشأنا خلقا آخر فمبارك الله أحسن الخالقين ثم أنكم بعد ذلك لميتون ثم أنكم يوم القيامة تبعثون) يقول تعالى مخبرا عن ابتداء خلق الانسان من سلاله من طين وهو آدم عليه السلام خلقه الله من صلصال من حمأ مسنون وقال الاعشى عن المنهال ابن عمرو عن أبي يحيى عن ابن عباس من سلاله من طين قال من

المفهوم من الرسول معنى القول أي خلهم واطلقهم معنا إلى أرض فلسطين ولا تستعبدهم وكان قد استعبدهم أربع مائة سنة (قال) فرعون لموسى بعد أن أتياه وقال له ما أمرهما الله به (ألم تر بك فينا) أي في حجرنا ومنزلنا أراد بذلك المن عليه والاحتقار له أي رينناك لدينا (وليدا) أي صغيرا قريبا من الولادة بعد فطامك ولم تقتلك فحين قتلنا من الاطفال (ولميت فينا من عمرك سنين) فمضى كان هذا الذي تدعيه قيل لبث فيهم ثمانى عشرة سنة وقيل ثلاثين سنة وقيل أربعين سنة ثم ووجهه بقتل القبطي فقال (وفعلت فعلتك التي فعلت) الفعلة بفتح الفاء المرة من الفعل كما قيل ع الفعله للمرة والفعله للحالة وقرأ الشعبي بكسر الفاء والفتح أولى لانها المرة الواحدة للتعويض والمعنى أنه عدد عليه النعم وذكر له ذنوبه وأراد بالفعل قتل القبطي ثم قال (وأنت من الكافرين) للنعمة حيث قتل رجلا من أصحابي وقيل من الكافرين بأن فرعون اله وقيل من الكافرين بالله في زعمه لانه كان معهم على دينهم (قال) موسى هجيبا الفرعون (فعلتها اذا) أي فعلت هذه الفعلة التي ذكرت وهي قتل القبطي (وانا) اذ ذلك (من الضالين) أي الجاهلين قاله ابن عباس فمضى عليه الصلاة والسلام عن نفسه الكثير وأخبرانه فعل ذلك على الجهل قبل ان يأتيه العلم الذي علمه الله وقيل المعنى من الجاهلين ان تلك الوكرة تباع بالقتل وقال أبو عبيدة من الناسين وقيل من المخطئين قال ابن جرير العرب تضع الضلال موضع الجهل والجهل موضع الضلال (فقررت منكم) أي خرجت من بينكم إلى مدين كما في سورة القصص (لما خفتكم) ان تقتلوني وذلك حين قال له مؤمن من آل فرعون ان الملائكة يأتون بك ليقتلوك فاخرج الآية (فوهب لي ربي حكما) أي نبوة أو علما وفهما وقال الزجاج المراد بالحكم تعليمه التوراة التي فيها حكم الله (وجعلني من المرسلين) أي من جملة رسله رد بذلك ما ووجه به فرعون قد حافى نبوته وهو القتل بغير حق ووجه الرد أن موهبة الحكم والنبوة كانت بعد تلك الحادثة (وتلك نعمة تمنها على) قيل هذا الكلام من موسى على جهة الاقرار بالنعمة كانه قال نعم تلك التربية نعمة تمن بها علي ولكن لا يدفع ذلك رسالتي وبهذا قال القراء وابن جرير وقيل هو من موسى على جهة الانكار أي أتمن على بأن ربي تني ولماذا وانت قد استعبدت بني اسرائيل وقتلتهم وهم قومي قال الزجاج المفسرون أخرجوا هذا على جهة الانكار لأن يكون ما ذكر فرعون

صفوة الماء وقال مجاهد من سلاله أي من منى آدم وقال ابن جرير انما سمي آدم طينا لانه مخلوق منه وقال قتادة استمل آدم من الطين وهذا أظهر في المعنى وأقرب إلى السياق فان آدم عليه السلام خلق من طين لازب وهو الصلصال من الحما المسنون وذلك مخلوق من التراب كما قال تعالى ومن آياته أن خلقكم من تراب ثم اذا أنتم بشر تفسرون وقال الامام أحمد حدثنا يحيى بن سعيد حدثنا عوف حدثنا أسامة بن زهير عن أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله خلق آدم من قبضة قبضها من جميع الارض فجاء بنو آدم على قدر الارض جاء منهم الاجر والابيض والاسود وبين ذلك والحيث والطيب وبين ذلك وقدر رواه أبو داود



والترمذى من طرق عن عوف الاعرابى به نحوه وقال الترمذى حسن صحيح ثم جعلناه نطفة هذا الضمير عائدا على جنس الانسان كما قال في الآية الاخرى وبدا خلق الانسان من طين ثم جعل نسله من سلاله من ماء مهين أى ضعيف كما قال ألم تخلقكم من ماء مهين فجعلناه في قرار مكين يعنى الرحم معتدلك مهين له الى قدر معلوم فقد رافنم القادرون أى مدة معلومة وأجل معين حتى استحكم وتنقل من حال الى حال وصفة الى صفة ولهذا قال ههنا ثم خلقنا النطفة علقه أى ثم صيرنا النطفة وهى الماء الدافق الذى يخرج من صلب الرجل وهو ظهره ورتائب المرأة وهى ٨ عظام صدرها مابين الترقوة الى السرة فصارت علقه حمراء على شكل العلقه

نعمه على موسى واللفظ لفظ خبر وفيه سبكت للمخاطب على معنى أنك لو كنت لا تقتل أبناء بنى اسرائيل لكاتب أى مستغنية عن قذفي في البصر فكأنك عن على ما كان بلاؤك سبباً له وذكروا الازهرى بابسط منه وقال المبردي يقول التريسة كانت بالسبب الذى ذكرت من التعمد أى تريدك اياى كانت لاجل التملك والقهر لقوى وقيل ان فى الكلام تقدير الاستفهام أى أو تلك نعمه قاله الاخفش وأنكره الخاس قال القراء من قال ان الكلام انكار قال أو تلك نعمه أى ليست هذه نعمه حتى عن بها على ومعنى (أن عبدت بنى اسرائيل) ان اتخذتهم عبداً يقال عبده وأعبده بمعنى كذا قال القراء ومحل رفعه على انه خبر مبتدأ محذوف أو بدل من نعمه والجر باضمار الباء والنصب بحذفها وعن مجاهد قال عبدت بنى اسرائيل قهرتهم واستعملتهم وفيه أوجه سبعة ذكرها السمين (قال فرعون وما رب العالمين) أى لما سمع قول موسى وهرون انارسل رب العالمين قال مستفسر الهامع ذلك عازماً على الاعتراض لما قاله أى أى شئ هو جاء فى الاستفهام بما الذى يستفهم به عن المجهول ويطلب بهاتين الجنس وقيل معناه وما صنعته تقول ما زيد أى طويل أم قصير فقيهه أم طيب نص عليه صاحب الكشف وغيره فلما قال فرعون ذلك (قال) موسى (رب السموات والارض وما بينهما) أى بين الجنسين فعين له ما أراد بالعلمين وزلجواب ما سأل عنه فرعون لانه سأل عن جنس رب العالمين ولا جنس له فأجابه موسى بما يدل على عظيم القدرة الالهية التى تمضح لكل سامع انه سبحانه الرب ولا رب غيره وفيه ابطال لدعواه انه اله (ان كنتم موقنين) بشئ من الاشياء فهذا أولى بالايقان لظهوره وانارة دليله وهو العلم الذى يستفاد بالاستدلال ولذا لا يقال الله موقن (قال) فرعون (لمن حوله) من اشراف قومه وهم خمسمائة رجل عليهم الاساور وكانت للملوك خاصة (ألا تستمعون) ما قاله يعنى موسى معجبالهم من ضعف المقالة كأنه قال أستمعون وتجبون يعنى سألتهم عن حقيقة وهوى كرافعاله أو يزعم انه رب السموات وهى واجبة متحركة لذاتها كما هو مذهب الدهرية أو غير معلوم افتقارها الى مؤثر والعدول عن الجواب المطابق معين لاستحالة التساؤل عن الحقيقة سفة وعيب وحق وهذا من اللعين مغالطة لما لم يجد جواباً عن الحجة التى أوردها عليه موسى فلما سمع موسى ما قاله فرعون أورده عليه حجة أخرى هى مندرجة تحت الحجة الاولى ولكنها أقرب الى فهم

مستطيلة قال عكرمة وهى دم خلقنا العلقه مضغعة وهى قطعة كالبيضعة من اللحم لا شكل فيها ولا تحيط بخلقنا المضغعة عظاما يعنى شكلنا هاذات رأس ويدين ورجلين بعظامها وعصمها وعروقها وقراء آخرون خلقنا المضغعة عظاما قال ابن عباس وهو عظم الصلب وفى الصحيح من حديث أبى الزناد عن الاعرج عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل جسم من آدم يلى الالعجب الذنب منه خلق ومنه يركب فكسونا العظام لحما أى جعلنا على ذلك ما يستتره ويشده ويتقويه ثم أنشأناه خلقاً آخر أى ثم نفخنا فيه الروح فحرك وصار خلقاً آخر ذا سمع وبصر وادراك وحركة واضطراب فبارك الله أحسن الخالقين وقال ابن أبى حاتم حدثنا على بن الحسين حدثنا جعفر بن مسافر حدثنا يحيى بن حسان حدثنا النضر يعنى ابن كثير مولى بنى هاشم حدثنا زيد بن على عن أبيه عن على بن أبى طالب رضى الله عنه قال اذا نفث على النطفة

أربعة أشهر بعث الله اليها ملكاً فنفخ فيها الروح فى ظلمات ثلاث فذلك قوله ثم أنشأناه خلقاً آخر يعنى السامعين نفخنا فيه الروح وروى عن أبى سعيد الخدرى انه نفخ الروح قال ابن عباس ثم أنشأناه خلقاً آخر يعنى نفخنا فيه الروح وكذا قال مجاهد وعكرمة والشعبي والحسن وأبو العالبيه والخلعك والريبع بن أنس والسدى وابن زيد واختاره ابن جرير وقال العوفى عن ابن عباس ثم أنشأناه خلقاً آخر يعنى نفثه من حال الى حال الى ان خرج طفلاً ثم نشأ صغيراً ثم احتمل ثم صار شاباً ثم كهلاً ثم شيخاً ثم هراً وعن قتادة والخلعك فحوذ ذلك ولاد ما فاة فانه من ابتداء نفخ الروح فيه شرع فى هذه التقلات والاحوال والله أعلم



قال الامام احمد في مسنده حدثنا ابو معاوية حدثنا الاعمش عن زيد بن وهب عن عبد الله هو ابن مسعود رضي الله عنه قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الصادق المصدوق ان احداكم ليجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوما ثم يكون علقه مثل ذلك ثم يكون مضغته مثل ذلك ثم يرسل اليه الملك فينفخ فيه الروح ويؤمر بأربع كلمات رزقه وأجله وعمله وهل هو شقي أو سعيد فوالذي لا اله غيره ان احداكم لم يعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيجتمعه بعمل أهل النار فيدخلها وان الرجل لم يعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع فيسبق عليه (٩) الكتاب فيجتمعه بعمل أهل الجنة فيدخلها

آخر جاء من حديث سليمان بن مهران الاعمش وقال ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن سنان حدثنا ابو معاوية عن الاعمش عن أبي خيثمة قال قال عبد الله يعني ابن مسعود ان النطفة اذا وقعت في الرحم طارت في كل شعر وظفر فتمكث أربعين يوما ثم تعود في الرحم فتكون علقة وقال الامام أحمد أيضا حدثنا حسين بن الحسن حدثنا أبو ليثة عن عطاء بن السائب عن القاسم بن عبد الرحمن عن أبيه عن عبد الله قال قال مريم هدى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يحدث أصحابه فقالت قريش يا مريم هدى ان هذا ابن عمنا نبي فقال لاسأله عن شيء لا يعلمه الا نبي قال فجاءه حتى جلس فقال يا محمد مم يحق للانسان فقال يا مريم هدى من كل يخلق من نطفة الرجل ومن نطفة المرأة فاما نطفة الرجل فنطفة غليظة منها العظم والعصب وأما نطفة المرأة فنطفة رقيقة منها اللحم والدم فقال هكذا كان يقول من قبلك وقال الامام أحمد حدثنا سفيان بن عمرو عن أبي الطفيل عن حذيفة بن

السامع بن (قال ربكم ورب آبائكم الاولين) وخص من العام المتقدم أنفسهم وآباءهم لان أقرب المنظور فيه من العاقل نفسه ومن ولد منه وهي أظهر دلالة على القادر فأوضح لهم ان فرعون مر بوب لارب كما يدعيه والمعنى ان هذا الرب الذي أدعوكم اليه هو الذي خلق آباءكم الاولين وخلقكم فكيف تعبدون من هو واحد منكم مخلوق بخلقكم وله آباء قد فنوا كما بآبائكم فلم يجبه فرعون عند ذلك بشيء يعتد به بل جاء بما يشكك قومه ويخيل اليهم ان هذا الذي قاله موسى مما لا يقوله العقلاء (قال ان رسولكم الذي أرسل اليكم الجنون) فاصد بذلك المغالطة وايضا عظم في الحيرة مظهر انه مستخف بما قاله موسى مستهزئ به لاني أسأله عن شيء ويحييني عن آخر وأضافه الى مخاطبته ترغاعا عن ان يكون مرسل الى نفسه فأجابته موسى عند ذلك بما هو تكميل لجوابه الاول (قال رب المشرق والمغرب وما بينهما) خصهما لانهم ما أوضح دلالة وأظهر وذلك انه أراد بالشرق طلوع الشمس وطلوع النهار وأراد بالمغرب غروب الشمس وزوال النهار ومعلوم ان طلوع الشمس من أحد الخافقين وغروبها في الآخر على تقدير مستقيم لا يكون الا بتقدير قادر حكيم والمعنى ليس ملكه كملكك لانك انما تملك بلد او احد البحار في غيرهم ويموت فيه من لا تحب أن يموت والذي أرسلني إليك المشرق والمغرب وما بينهما أي فتشاهدون في كل يوم انه يأتي بالشمس من المشرق ويحركها على مدار غير مدار اليوم الذي قبله حتى يبلغها الى المغرب على وجه نافع تنظم به أمور الكائنات ولم يشتغل موسى بدفع ما نسب اليه من الجنون بل بين لفرعون شمول ربوبية الله للمشرق والمغرب وما بينهما وان كان ذلك داخل تحت ربوبية سبحانه للسموات والارض وما بينهما لما تقدم ولان فيه نصريح بالاسناد حر كات السموات وما فيها وتغيير أحوالها وأوضاعها نارية بالنور وتارة بالظلمة الى الله وقيل علم موسى ان قصده في السؤال معرفة من سأل عنه فأجاب بما هو الطريق الى معرفة الرب (ان كنتم تعقلون) شيئا من الاشياء أو ان كنتم من أهل العقول أي ان كنتم يا فرعون ومن معك من العقلاء عرفت وعرفوا أنه لا جواب لسؤالك الا ما ذكر لك لانهم أولو اعوام لهم بالرفق حيث قال لهم ان كنتم موقنين ثم لما رأى شدة شكيتهم خاشعهم وأغلظ عليهم في الرد وعارضهم بمثل مقالته بقوله ان كنتم تعقلون لانه أبلغ وأوفق بما قبله من رد نسبة الجنون اليه ثم ان اللعين لما انقطع عن الخجة رجع الى

(٣ - فتح البيان سابق) أسيد الغفاري قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يدخل الملك على النطفة بعد ما تستقر في الرحم بأربعين ليلة فيقول يا رب ماذا شقي أم سعيد أذكر أم أنثى فيقول الله فيكتب عمله وأثره ومصيته ورقه ثم تطوى الصحيفة فلا يرد على ما فيها ولا ينقص وقد رواه مسلم في صحيحه من حديث سفيان بن عيينة عن عمرو وهو ابن دينار نحوه من طريق آخر عن أبي الطفيل عامر بن واثلة عن حذيفة بن أسيد أي سريجة الغفاري بنحوه والله أعلم وقال الحافظ أبو بكر البزار حدثنا أحمد بن عبد الله حدثنا أحمد بن زيد حدثنا عبد الله بن أبي بكر عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله وكل بالرحم



ملكاً فيقول أي رب نطفة أي رب علقة أي رب مضغة فإذا أراد الله خلقها قال أي رب ذكر أو أنثى شق أو سعيد في الرزق والاجل قال فذلك يكتب في بطن أمه أخرجه في الصحيحين من حديث حماد بن زيد به وقوله فتبارك الله أحسن الخالقين يعني حين ذكر قدرته ولطفه في خلق هذه النطفة من حال إلى حال وشكل إلى شكل حتى تصورت إلى ما صارت إليه من الإنسان السوي الكامل الخلق قال فتبارك الله أحسن الخالقين قال ابن أبي حاتم حدثنا يونس بن حبيب حدثنا أبو داود حدثنا حماد بن سلمة حدثنا علي بن زيد عن أنس قال قال عمر يعني (١٠) ابن الخطاب رضي الله عنه وافقت ربي ووافقتني أربع نزات هذه الآية

ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين الآية قلت أنا فتبارك الله أحسن الخالقين فنزات فتبارك الله أحسن الخالقين وقال أيضاً حدثنا أي حدثنا آدم بن أبي إياس حدثنا شيبان عن جابر الجعفي عن عامر الشعبي عن زيد بن ثابت الأنصاري قال أُملي على رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين إلى قوله خلقنا آخر فقال معاذ فتبارك الله أحسن الخالقين فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له معاذم ضحكك يا رسول الله فقال بها خفت فتبارك الله أحسن الخالقين وفي استناده جابر بن زيد الجعفي ضعيف جداً وفي خبره هذا تكرار شديدة وذلك أن هذه السورة مكية وزيد بن ثابت إنما كتب الوحي بالمدينة وكذلك اسلام معاذ بن جبل إنما كان بالمدينة أيضاً قالته أعلم وقوله ثم أنكم بعد ذلك لميتون يعني بعده هذه النشأة الأولى من العدم تصيرون إلى الموت ثم أنكم يوم القيامة تبعثون يعني النشأة

الاستعلاء والتغلب والتمديد وهكذا يدن المعاند المحجوج (قال لئن اتخذت الها غيري لأجعلنك من المسجونين) أي من أهل السجن واللام للعهد أي عن عرفت حالهم في سجن وفي وكان سجن فرعون أشد من القتل لأنه إذا سجن أحد لم يخرج حتى يموت وكان يطرحه في هوة عميقة في مكان تحت الأرض وحده ولذلك جعل أبلغ من لا سجنك فتوعد موسى بالسجن ولم يقل ما دليلك على أن هذا الإله أرسلك لأن فيه الاعتراف بأن ثم الها غيري وفي توعد به بالسجن ضعف لما يروى أنه كان يفرع من موسى فرعاً شديداً حتى كان اللعين لا يسلك بوله فلما سمع موسى عليه الصلوة والسلام ذلك لاطقه طمعاً في إجابته وأرخاء لعنان المنسطرة معه مريد القهر بالحقبة المعتبرة في باب النبوة وهي اظهار المعجزة فعرض له على وجه يلجئه إلى طلب المعجزة (قال أولو جئتكم بشيء أمين) أي أتجعلني من المسجونين وتفعل ذلك ولو جئتكم بشيء يبين به صدقي وتظهر عنده صحة دعواي يعني المعجزة فإنها الجامعة بين الدلالة على وجود الصانع وحكمته وبين الدلالة على صدق دعوى من ظهرت على يده والهمزة هنا للاستفهام والواو للعطف على مقدر كما مر مراراً فلما سمع فرعون ذلك طلب ما عرضه عليه موسى (قال فأت به ان كنت من الصادقين) في دعوائك وإنما أمره بذلك لظنه أنه يقدر على معارضته وهذا الشرط جوابه مخذوف لأنه قد تقدم ما يدل عليه فعند ذلك أبرز موسى المعجزة (فأتى عصاه فاذا هي ثعبان ممين) أي ظاهر ثعباناً ليس بقويه وتخييل كما يفعل السحرة قيل إنها الماصرات حية ارتفعت في السماء قد رميل ثم انحطت مقبلة إلى فرعون فقال بالذي أرسلك إلا أخذتها فاختذها موسى فعادت عصا كما كانت وقد تقدم تفسير هذا وما بعده في سورة الاعراف واشتقاق الثعبان من ثعبت الماء في الأرض فأنشعب أي تجرته فانتعجر وقد عبر سبحانه في موضع آخر مكان الثعبان بالحية بقوله فاذا هي حية تسعى وفي موضع بالحن فقال كأنها جان والجان هو المائل إلى الصغر والثعبان هو المائل إلى الكبر والحية جنس يشمل الكبير والصغير (ونزع يده فاذا هي بيضاء للناظرين) خلاف ما كانت عليه من الادمية فيه دليل على أن بيضاءها كان شيئاً يجمع النظارة على النظر اليه لخروجه عن العادة وكان بياضها نورياً قال ابن عباس يقول وأخرج موسى يده من جيبه فاذا هي بيضاء تلعب للناظرين لمن ينظر إليها ويراهم من غير برص لها شعاع كشعاع الشمس يكاد يغشى الأبصار ويسد الأفق

(قال) عامل عمله ان خير غيري ان شرفشر (ولقد خلقنا فوقكم سبع طرائق وما كنا عن الخلق غافلين) لما ذكر تعالى خلق الإنسان عطف بذكر خلق السموات السبع وكثيراً ما يذكر تعالى خلق السموات والأرض مع خلق الإنسان كما قال تعالى خلق السموات والأرض أكبر من خلق الناس وهكذا في أول الم السجدة التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ بها مصباح يوم الجمعة في أولها خلق السموات والأرض ثم بيان خلق الإنسان من سلالة من طين وفيها أمر المعاد والجزاء وغير ذلك من المقاصد وقوله سبع طرائق



قال مجاهد يعني السموات السبع وهذه كقوله تعالى تسبح له السموات السبع والارض ومن فيهن اثم تروا كيف خلق الله سبع سموات طباقا الله الذي خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن يتنزل الامر بينهن لتعلموا ان الله على كل شيء قدير وان الله قد احاط بكل شيء علما وهكذا قال ههنا ولقد خلقنا فوقكم سبع طرائق وما كنا عن الخلق غافلين اى ويعلم ما يلج في الارض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يعرج فيها وهو معكم أينما كنتم والله بما تعملون بصير وهو سبحانه لا يحجب عنه سماء السماء ولا أرض الأرض ولا جبل الا يعلم ما في وعره ولا بحر الا يعلم ما في قعره يعلم عند ما في الخبال (١١) والتلال والرمال والبحار والقفار

والاشجار ومات سقط من ورقة الا يعلمها ولا حبة في ظلمات الارض ولا رطب ولا يابس الا في كتاب مبين (وانزلنا من السماء ماء بقدر فاسكاه في الارض وانا على ذهاب به لقادرون فانشا نالكم به جنات من نخيل واعناب لكم فيها فواكه كثيرة ومنهاتا كلون وشجرة تخرج من طور سيناء تنبت بالدهن وصبغ للاكلين وان لكم في الانعام لعبرة تنسقيكم بما في بطونهم اولكم فيها منافع كثيرة ومنهاتا كلون وعليها وعلى الفاكهة تعلمون) يذكر تعالى نعمه على عبده التي لا تعد ولا تحصى في انزاله القطر من السماء بقدر اى بحسب الحاجة لا كثيرا فيفسد الارض والعمران ولا قليلا فلا يكتفى الزرع والثمار بل بقدر الحاجة اليه من السقي والشرب والانتفاع به حتى ان الاراضى التي تحتاج ماء كثيرا للزراعة ولا تحمل دمنها انزال المطر عليها يسوق اليها الماء من بلاد اخرى كما في أرض مصر ويقال لها الارض الجرز يسوق الله اليها ماء النيل معه طين أحمر يحترقه من بلاد

(قال للملا) مستقرين (حوله ان هذا الساحر عليم) فائق في علم السحرو كان زمان السحر فلها ذرأج فرعون هذا القول على قوله ثم قال على سبيل التفسير (يريد أن يخبر حكمهم من أرضكم بسحره) لئلا يقبلوا قول موسى عليه الصلاة والسلام (فأذا تأمرون) أى مارأى لكم فيه وما مشورتكم في مثله فإظهار لهم الميل الى ما يقولونه تألفا لهم واستجلايا لمودتهم لانه قد أشرف ما كان فيه من دعوى الربوبية على الزوال وقارب ما كان يعززه عليهم الاضمحلال والافهوا كبرتها وأعظم كبراً من أن يخاطبهم مثل هذه الخطابة المشعرة بأنه فرد من افرادهم وواحد منهم مع كونه قبل هذا الوقت يدعى انه الههم ويدعون له بذلك ويصدقونه في دعواه قال أبو السعود بهر وساطان المجزة وحيره حتى حطه عن ذروة ادعاء الربوبية الى حضيض الخضوع لعبيده في زعمه والامتثال بأمرهم أو الى مقام مؤامرتهم ومشاورتهم بعدما كان مستقلاً بالراى والتدبير وأظهر استشعار الخوف من استيلائه على ملكه ونسبة الاخراج والارض اليهم استغفرهم عن موسى عليه السلام (قالوا أرجه وأخاه) آخر أمرهم ما من أرجيته اذا أخرته وقيل المعنى احبسهم ما (وابعث في المداين حاشرين) للسحرة وهم الشرط الذين يحشرون الناس أى يجمعونهم (يا أولئ بكل سحر عليم) هذا ما أشاروا به عليه وجاهوا بكلمة الاحاطة وصيغة المبالغة ليسكنوا بعض قلقه والمراد بالسحار العالم الفائق في معرفة السحر وصنعة أى يفضل موسى ويفوق ويند عليه في علم السحر (يجمع السحرة ليلقات يوم معلوم) هو يوم الزينة كما في قوله قال موعدكم يوم الزينة وكان يوم عيد لهم أو يوم سوق ومقاته وقت الضحى لانه الوقت الذي وقته لهم موسى من يوم الزينة حيث قال وأن يحشر الناس ضحى والمقات ما وقت أى حدث من زمان أو مكان ومنه مواقيت الاحرام والصلاة (وقيل للناس هل أنتم مجمعون) حثا لهم على الاجتماع ليساهدوا ما يكون من موسى والسحرة ولمن تكون الغلبة وكان ذلك ثقة من فرعون بالظهور وطلباً أن يكون يجمع من الناس حتى لا يؤمن بموسى أحد منهم فوقع ذلك من موسى الموقع الذي يريد لانه يعلم ان حجة الله هي الغالبة وحجة الكافرين هي الداحضة وفي ظهور حجة الله بجمع من الناس زيادة في الاستظهار للحقين والانتقار للمبطلين (اعلنا تتبع السحرة) في دينهم (ان كانوا

الحبشة في زمان امطارها فأتى الماء يحمل طينا أحمر فيسقى أرض مصر ويقر الطين على أرضهم ليزرعوا فيه لان أرضهم سباح يغلب عليها الرمال فسبحان اللطيف الخبير الرحيم الغفور وقوله فاسكاه في الارض أى جعلنا الماء اذا نزل من السحاب يتخلل في الارض وجعلنا في الارض قابلية له وتشربه ويتغذى به ما فيها من الحب والنوى وقوله وانا على ذهاب به لقادرون أى لو شئنا أن لا تنطر لفعلنا ولو شئنا أن لا ينزل في الارض بل يجر على وجهها لفعلنا ولو شئنا جعلنا ناه اذا نزل فيها يغور الى مدى لا تصالون اليه ولا تنفعون به



لفعلنا ولكن بلطفه وبرحمته ينزل عليكم الماء من السحاب عذبا فارتازا لا فيسكنه في الأرض ويسلكه يتابع في الأرض فيفتح  
العيون والانهار ويسقي به الزروع والثمار وتشربون منه ودوابكم وأنعابكم وتغتسلون منه وتطهرون منه وتنظفون فله  
الحمد والمنة وقوله فأنشأنا لكم به جنان من نخيل وأعناب يعني فأنشأنا لكم به جنانا من نخيل وأعناب يعني فأنشأنا لكم به جنانا من نخيل وأعناب  
ذات بهجة أي ذات منظر حسن وقوله من نخيل وأعناب أي فيها نخيل وأعناب وهذا ما كان يألف أهل الحجاز ولا فرق بين الشيء  
وبين نظيره وكذلك في حتى كل أهل (١٢) أقليم عندهم من الثمار من نعمة الله عليهم ما يجزون عن القيام بشكره وقوله لكم

هم الغالين) لا موسى عليه السلام وليس مرادهم بذلك أن يتبعوا دينهم حقيقة وإنما  
هو أن لا يتبعوا موسى عليه السلام لكنهم ساقوا كلامهم مساقا للكهنة جلالهم على  
الاهتمام والجد في المبالغة قاله أبو السعود وقيل أراد بالسحرة موسى وهرون على طريقة  
الاستهزاء (فلما جاء السحرة) أي فعند ذلك طلب السحرة من فرعون الجزاء على  
ما سيفعلونه (وقال فرعون أئن لنا لأجرا) أي لجزاء تجزينا به من مال أوجاهه وقيل  
أرادوا أن لنا أوابا عظيمًا ثم قيدوا ذلك بظهور غلبتهم لموسى فقالوا (ان كان نحن الغالين)  
فوافقهم فرعون على ذلك و (قال نعم وانكم اذا لمن المقربين) أي نعم لكم ذلك الاجر  
والجعل عندي على عملكم السحر مع زيادة عليه وهي كونكم من المقربين لى  
(قال لهم موسى ألقوا ما أنتم ملقون) من السحر فسوف ترون عاقبته وفي آية أخرى قالوا  
اما أن تلقى واما أن نكون نحن الملقين فيحمل ما ههنا على أنه قال لهم ألقوا بعد ان قالوا  
هذا القول ولم يكن ذلك من موسى عليه السلام أمرهم بفعل السحر والتقية بل أراد أن  
يقهرهم بالحقية توسلا الى اظهار الحق ويظهر لهم ان الذي جاء به ليس هو من الجنس الذي  
أرادوا معارضته به (فألقوا حبالهم وعصيهم) سبعين ألف حبل وسبعين ألف عصا  
وقيل كانت الحبال اثنين وسبعين ألفا وكذا العصي فيخيلون انها احيايت تسعى (وقالوا)  
عند الالقاء (بعزة فرعون) أقسموا بعزته وقوته وهو من أيمان الجاهلية وقولهم هذا  
يحمل وجهين الاول انه قسم وجوابه ما بعده والثاني أن يتعلق بمخوف والباء للسببية  
والمراد بالعزة العظمة (ان نحن الغالبون) أي نغلب بسبب عزته لفرط اعتقادهم في  
أنفسهم بالغلبة واتيانهم باقصى ما يمكن أن يؤتى به من السحر (فألقى موسى عصاه فاذا هي  
تلقف ما يأفكون) قد تقدم تفسيره هذا مستوفي والمعنى انها تتلف وتلقف ما صدر  
منهم من الافك باخراج الشيء عن صورته الحقيقية قيل ان عصا موسى صارت حية  
وابتلعت كل مارموه من حبالهم وعصيهم ثم أخذها موسى فاذا هي كما كانت أول مرة  
(فألقى السحرة) أي فخرؤا وسقطوا (ساجدين) أي لما شاهدوا ذلك علموا أنه صنيع  
صانع حكيم ليس من صنيع البشر ولا من تمويه السحرة فآمنوا بالله وسجدوا له وأجابوا  
دعوة موسى وقبلوا بوقته وعبر عن الخروا بالالقاء بطريق المشاكلة لانه ذكر مع الالقاء

فيها فواكه كثيرة أي من جميع  
الثمار كما قال ينبت لكم به الزرع  
والزيتون والنخيل والأعناب ومن  
كل الثمرات وقوله ومنها تأكلون  
كانه معطوف على شيء مقدر تقديره  
تنتظرون الى حسنه ونفجه ومنه  
تأكلون وقوله وشجرة تخرج من  
طور سيناء يعني الزيتون والطور  
هو الجبل وقال بعضهم انها تسمى  
طورا اذا كان فيه شجر فان عرى عنها  
سمى جبلا لا طورا فالتة أعلم وطور  
سيناء هو طور سينين وهو الجبل  
الذي كلم الله عليه موسى بن عمران  
عليه السلام وما حوله من الجبال  
التي فيها شجر الزيتون وقوله  
تنبت بالدهن قال بعضهم الماء زائدة  
وتقديره تنبت الدهن كقوله  
العرب ألقى فلان بيده أي يده وأما  
على قول من يضمن الفعل فتقديره  
يخرج بالدهن أو تأتى بالدهن ولهذا  
قال وصبغ أي آدم قاله قتادة  
للأكلين أي فيها ما ينشبع به من  
الدهن والاصطباغ كما قال الامام  
أحمد حدثنا وكيع عن عبد الله بن  
عيسى عن عطاء الشامي عن أبي  
أسيد واسمه مالك بن ربيعة

الساعدي الانصاري رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلوا الزيت وادهنوا به فانه من  
شجرة مباركة وقال عبد بن حميد في مسنده وقفسيره حدثنا عبد الرزاق انامعمر عن زيد بن أسلم عن أبيه عن عمر أن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال اتدوموا بالزيت وادهنوا به فانه يخرج من شجرة مباركة ورواه الترمذي وابن ماجه من غير وجه عن عبد الرزاق قال  
الترمذي ولا يعرف الامن حديثه وكان يضطرب فيه فربما ذكره عمرو بن سالم يذكره وقال أبو القاسم الطبراني حدثنا عبد الله بن  
أحمد بن حنبل حدثنا أبي حدثنا سفيان بن عيينة حدثني الصعب بن حكيم بن شريك بن عيلة عن أبيه عن جده قال ضفت عمر بن



الخطاب رضى الله عنه ليلة عاشوراء فأطعمني من رأس بعير بارد وأطعمنا زيتاً وقال هذا الزيت المبارك الذي قال الله لنبيه صلى الله عليه وسلم وقوله وإن لكم في الأنعام لعبرة نسيتكم مما في بطونهم وأولكم فيها منافع كثيرة ومنها تأكلون وعليها وعلى الفلأكلون يذكركم تعالى ما جعل خلقه في الأنعام من المنافع وذلك أنهم يشربون من ألبانها الخارجة من بين فرث ودم ويأكلون من جلأنها ويلبسون من أوصافها أو يبارها وأشعارها ويركبون ظهورها ويحملونها الأجمال الثقال إلى البلاد النائية عنهم كما قال تعالى وتحمل أثقالكم إلى بلد لم تكونوا بالغيه إلا بشق الأنفس إن ربكم لرؤوف رحيم (١٣) وقال تعالى أولم يروا أنا خلقناهم مما

علمت أيدينا أنعاماً فهم لها مالكون  
وذللناها لهم فمنها ركوبهم ومنها  
يأكلون ولهم فيها منافع ومشارب  
أفلا يشكرون (ولقد أرسلنا نوحاً  
إلى قومه فقالت يا قوم اعبدوا الله  
ما لكم من اله غيرة أفلا تتقون فقال  
الملاة الذين كفروا من قومه ما هذا  
إلا بشر مثلكم يريد أن يتفضل  
عليكم ولو شاء الله لزل ملائكة  
ما سمعنا بهذا في آياتنا الأولى إن  
هو إلا رجل به جنه فتر بصوابه حتى  
حين) يخبر تعالى عن نوح عليه  
السلام حين بعثه إلى قومه  
لينذرهم عذاب الله وبأسه الشديد  
وانتقامه ممن أشرك به وخالف  
أمره وكذب رساله فقال يا قوم  
اعبدوا الله ما لكم من اله غيرة أفلا  
تتقون أي لا تخافون من الله  
في أشراككم به فقال الملاة وهم  
السادة والأكابرة منهم ما هذا إلا  
بشر مثلكم يريد أن يتفضل عليكم  
يعنون يترفع عليكم ويتعظم  
بدعوى النبوة وهو بشر مثلكم  
فكيف أوحى إليهم دونكم ولو شاء الله  
لأزل ملائكة أي لو أراد أن يبعث  
نبياً لبعث ملكاً من عنده ولم يكن

ولأنهم لسرعة ما سجدوا صاروا كأنهم ألقوا وأخذوا فطرحوا على وجوههم وأنه تعالى  
ألقاهم عاصولهم من التوفيق وقد تقدم بيان معنى ألقى ومن فاعله لوقوع التصريح به  
قال الشهاب في فائق استعارة تعية حسن المشاكلة وليس مجازاً مرسلاً وان أحق له  
النظم وجه الشبه عدم التماثل (قالوا) عند سجودهم يدل اشتغال من ألقى أو حال باضمار  
قد (آمنوا رب العالمين) قال عكرمة أمسوا سجدة وأصبحوا شهداء (رب موسى وهرون) يدل  
للتوضيح والاشعار بأن سبب إيمانهم ما أجراه الله تعالى على يدهم ما علمهم بأن ما شاهدوه  
من العصا التي أتى بالسحر وأضافوه سبحانه إليه ما لأنهما القاءان بالدعوة في تلك الحالة  
وفيه تكييف لفرعون بأنه ليس برب وان الرب في الحقيقة هو هـذا فما سمع فرعون ذلك  
منهم ورأى سجودهم لله (قال آمنتم له قبل أن آذن لكم) أي بغير إذن مني قال ذلك لما  
خاف على قومه أن يتبعوا السحرة ثم قال مغالطة السحرة الذين آمنوا وموهه ما للناس أن  
فعل موسى سحر من جنس ذلك السحر (انه لكبيركم الذي علمكم السحر) وانما اعترف  
له بكونه كبيرهم مع كونه لا يحب الاعتراف بشئ يترفع به شأن موسى لانه قد علم كل من  
حضر أن ما جاء به موسى أبهر مما جاء به السحرة فإراد أن يشكك على الناس بأن هذا الذي  
شاهدتم وان كان قد فاق على ما فعله هؤلاء السحرة فهو فعل كبيرهم ومن هو أستاذهم  
الذي أخذوا عنه هذه الصناعة فلا تظنوا أنه فعل لا يقدر عليه البشر وانه من فعل الرب  
الذي يدعو إليه موسى ولا تعتقدوا ان السحرة آمنوا على بصيرة وظهور حق يعنى ان  
غلبته عليكم لم تكن بالعجز الإلهي بل بما لم يعلمكم من السحرة وانتم اضعف عقولكم  
حسبتم انه عليكم بغير جنس السحرة فآمنتم ثم توعدهم أولئك السحرة الذين آمنوا بالله لما  
قهرتهم بحجة الله فقال (فلسوف تعلمون) وبال ما فعلتم وما ينالكم مني أجل التهديد  
أولاً للتمويل ثم فصله فقال (لا قطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف) أي من أجل  
خلاف ظهور منكم وقيل أي يد كل واحد اليمنى ورجله اليسرى (ولا صلبكم أجمعين)  
كأنه أراد به ترهيب العامة لتعلايته به في الايمان قيل انه فعل بهم ما وعدهم به من  
التقطيع والتصليب وقيل لم يفعل بهم ولم يرد في القرآن ما يدل على انه فعل بهم ذلك فلما  
سمعوا ذلك من قوله (قالوا الاضرب) أي لا ضرر علينا فيما يلحقنا من عقاب الدنيا فان ذلك

بشر ما سمعنا بهذا أي ببعثة البشر في آياتنا الأولى يعنون بهذا أسلافهم وأجدادهم في الدهور الماضية وقوله ان هو إلا رجل به جنه  
أي مجنون فيما يزعجه من ان الله أرسله اليكم واختصه من بينكم بالوحي فتر بصوابه حتى حين أي انتظروا به رب المنون واصبروا  
عليه مدة حتى تستريحوا منه (قال رب انصرني بما كذبون فأوحينا اليه أن اصنع الفلأكل بأعيننا وحيناً فآذاهم نأوا فارق التنوير  
فأسلت فيه من كل زوجين اثنين وأهلك الأيمن سبق عليه القول منهم ولا تخاطبني في الذين ظلموا انهم مغرقون فاذا استويت أنت  
ومن معك على الفلأكل فقل الحمد لله الذي نجانا من القوم الظالمين وقل رب أنزلي من السماء ماء كوا أنت خير المنزليين ان في ذلك لآيات وان



كأبطلين) يخبر تعالى عن نوح عليه السلام أنه دعا ربه ليستنصره على قومه كما قال تعالى يخبرنا عن الآيات الأخرى فدعا ربه أني مغلوب فانتصر وقال ههنا رب انصرني بما كذبون فعند ذلك أمره الله تعالى بصنعة السفينة واحكامها واتقانها وأن يحمل فيها من كل زوجين اثنين أي ذكر وأنثى من كل صنف من الحيوانات والنباتات والثمار وغير ذلك وأن يحمل فيها أهلها الأمن سبق عليه القول منهم أي من سبق عليه القول من الله بالهلاك وهم الذين لم يؤمنوا به من أهل كلته وزوجته والله أعلم وقوله ولا تخاطبني في الذين ظلموا انهم مغرقون أي عند معينة (١٤) انزال المطر العظيم لا تأخذ تلك رافة بقومك وشفقة عليهم وطمع في تأخيرهم لعالمهم

يؤمنون فاني قد قضيت انهم مغرقون على ما هم عليه من الكفر والطغيان وقد تقدمت القصة مبسوطه في سورة هود بما يغني عن اعادة ذلك ههنا وقوله فاذا استويت أنت ومن معك على الفلك فقل الحمد لله الذي نجانا من القوم الظالمين كما قال وجعل لكم من الفلك والانعام مائر كيون لتستووا على ظهوره ثم تذكروا نعمه ربكم اذا استويتم عليه وتقولوا سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين واننا الى ربنا لمنقلبون وقد امتثل نوح عليه السلام هذا كما قال تعالى وقال اركبوا فيها باسم الله مجراها ومرساها فذكر الله تعالى عند ابتداء سيره وعند انتهائه وقال تعالى وقل رب أنزاني منزلا مباركا وأنت خير المانزين وقوله ان في ذلك لايات أي ان في هذا الصنيع وهو انجاء المؤمنين واهلاك الكافرين لايات أي الحجج ودلالات واضحات على صدق الانبياء فيما جاؤا به عن الله تعالى وأنه تعالى قائل لما يشاء قادر على كل شيء

يزول ولا بد من الانقلاب بعده الى ربنا فيعطينا من النعيم الدائم ما لا يحسد ولا يوصف قال الهروي لا ضرر ولا ضرر ولا ضرر بمعنى واحد قال الجوهرى ضاره يضره ويضره ضير او ضورا أي ضره قال الكسائي سمعت بعضهم يقول لا ينفعني ذلك ولا يضرني قال أبو زيد لا يضرنا الذي تقول وان صنعت بنا وصليتنا (انا الى ربنا منقلبون) أي راجعون وهو يجازينا لصبرنا على عقوبتك ايانا وثباتنا على توحيدك والبراءة من الكفر قاله أبو زيد تعليل لعدم الضرر أي لا ضرر في ذلك بل لنا فيه نفع عظيم لما يحصل لنا في الصبر عليه لوجه الله تعالى من تكفير الخطايا والثواب العظيم أو لا ضرر علينا فيما نتوعدنا به من القتل الا بدلتنا من الانقلاب الى ربنا بسبب من أسباب الموت والقتل أهون وأرجاها (انا نطمع) أي نرجو (أن يغفر لنا ربنا خطايانا) أي الكفر والسحر ثم عللوا هذا بقولهم (أن كنا) أي بسبب أن كنا (أول المؤمنين) أي انهم أول من آمن من قوم فرعون بعد ظهور الآية أو من أهل المشهد وقال القراء أول مؤمنى زمانهم وأسكره الزجاج وقال قدرى انه آمن معهم ستمائة ألف وسبعون ألفا وهم الذين عناهم فرعون بقوله ان هؤلاء شر ذمة قليلون قال أبو زيد كانوا كذلك يومئذ أول من آمن بآيته حين رأوها (وأوحينا الى موسى أن أسر بعبادي) أمر الله سبحانه موسى أن يخرج ببني اسرائيل ليلا الى البحر أي الى جهة الشام بالبر وهذا بعد سنين من ايمان السحرة وسماهم عباده لانهم آمنوا بموسى وعبادته وقد تقدم تفسير مثل هذا في سورة الاعراف (انكم متبعون) تعليل للامر المتقدم أي يتبعكم فرعون وقومه ليردوكم أي أسر بهم حتى اذا تبعوكم مصيحين كان لكم تقدم عليهم بحيث لا يدرى كونكم قبل وصولكم الى البحر بل يكونون على أثركم حيث تلجئون البحر فيدخلون مداخلكم فاطبقه عليهم وأغرقهم (فارسل فرعون في المداين حاشرين) وذلك حين بلغه خروجهن والمراد بالخاشرين الجامعون للجيوش من الامكنة التي فيها أتباع فرعون ثم قال فرعون لقومه بعد اجتماعهم لديه (ان هؤلاء لشر ذمة قليلون) يريد بني اسرائيل والشر ذمة الجمع الخفير القليل والجمع شر اذم قال الجوهرى الشر ذمة الطائفة القليلة من الناس والقطعة من الشيء وثوب شر اذم أي قطع قال القراء يقال عصبة قليلة وقليلون وكثيرة وكثيرون قال المبرد الشر ذمة القطعة من الناس غير الكثرة وجمعها الشر اذم قال الواحدي قال المفسرون وكان الشر ذمة الذين قللهم فرعون ستمائة ألف

و به (ثم أنشأنا من بعدهم قرنا آخرين و به فارسنا فيهم رسولا منهم أن اعبدا الله ما لكم من الله غيره أفلاتتقون وقال الملا من قومه الذين كفروا وكذبوا بلقاء الآخرة وأترفناهم في الحياة الدنيا ما هذا الا بشر مثلكم يأكل مما تأكلون منه ويشرب مما تشربون ولئن أطعتم بشرا مثلكم انكم اذا تخاسرون أيعدمكم أنكم اذا متم وكنتم ترابا وعظاما انكم مخرجون هيات هيات لما توعدون ان هي الاحياتنا الذين اغوت ونصيا وما نحن بمبعوثين ان هو الا رجل افترى على الله كذبا وما نحن له بمؤمنين قال رب انصرني بما كذبون قال عما قيل ليصبرن



نادمين فاخذتهم الصيحة بالحق فجعلناهم غناء فبعد القوم الظالمين) يخبر تعالى انه أنشأ بعد قوم نوح قرناً آخر من قبل المراد بهم عاد فانهم كانوا مستخلفين بعدهم وقيل المراد بهم هؤلاء ثم دلقوله فاخذتهم الصيحة بالحق وانه تعالى أرسل فيهم رسولا منهم فدعاهم الى عبادة الله وحده لا شريك له فكذبوه وخالقوه وأنواعاً من اتباعه لكونه بشراً مثلهم واستكفوا عن اتباع رسول بشري وكذبوا ببقاء الله في القيامة وأنكروا المعاد الجنائي وقالوا أيعدكم أنكم اذا متم كنتم تراباً وعظاماً انكم مخرجون هيئات هيئات لما توعدون أي بعيد بعد ذلك ان هو الا رجل افترى على الله كذباً أي فيما جاءكم به من الرسالة (١٥) والندارة والاخبار بالمعاد وما نحن

له بمؤمنين قال رب انصرني بما كذبون أي استفتح عليهم الرسول واستنصر ربه عليهم فأجاب دعاه قال عما قليل ليصبحن نادمين أي بخالفتك وعنادك فيما جئتكم به فاخذتهم الصيحة بالحق أي وكانوا يستحقون ذلك من الله بكفرهم وطغيانهم والظاهر انه اجتمع عليهم صيحة مع الريح الصرصر العاصف القوى الباردة تدھر كل شيء بأمر ربها فأصحو الا يرى الامساكنهم وقوله فجعلناهم غناء أي صرعى هلكي كغناء السيل وهو الشيء الحقيق التافه الهالك الذي لا ينتفع بشيء منه فبعد القوم الظالمين كقوله وما ظلمناهم ولكن كانوا هم الظالمين أي بكفرهم وعنادهم ومخالفة رسول الله فليحذر السامعون أن يكذبوا رسولهم (ثم أنشأنا من بعدهم قرناً آخرين ما نسبق من أمة اجملها وما يستأخرون ثم أرسلنا رسلنا تترى كلما جاء أمة رسولها كذبوه فاتبعنا بعضهم بعضاً وجعلناهم أمماتاً فبعد القوم لا يؤمنون) يقول تعالى ثم أنشأنا من بعدهم قرناً

وبه قال ابن عباس ولا يحصى عدداً أصحاب فرعون وقال ابن مسعود ستمائة ألف وسبعون ألفاً ومقدمة جيشه سبعمائة ألف فقلنا لهم بالنظر الى كثرة جيشه وحيلة جيشه ألف ألف وستمائة ألف وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان أصحاب موسى الذين جازوا البحر اثني عشر سبطاً فكان في كل طريق اثنا عشر ألفاً كلهم ولدي يعقوب وأخرج ابن مردويه عنه أيضاً بسند قال السيموطي واه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان فرعون عدواً لله حيث أغرقه الله سبحانه هو وأصحابه في سبعين قائداً مع كل قائده سبعون ألفاً وكان موسى مع سبعين ألفاً حيث عبروا البحر وعنه قال كان طلائع قوم فرعون الذين بعثهم في أثرهم ستمائة ألف ليس فيها أحد الا على بهم وأقول هذه الاقوال والروايات المضطربة قد روى عن كثير من السلف ما يائسها في الاضطراب والاختلاف ولا يصح منها شيء عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم (وانهم لما اغاظون) يقال غاظني كذا أو غاظني والغيب الغضب ومنه التغيط والاعتياط أي غاظونا بنحرو وجهم من غير اذن مني (وان الجميع حاذرون) أي خائفون من شرهم وقرئ حذرون قال الفراء الحاذر الذي يحذر الان والحذر المخلوق كذلك أي مجبولاً على الحذر لا تلقاه الا حذراً وقال الزجاج الحاذر المستعد والحذر التيقظ وبه قال الكسائي والمبرد وذهب أبو عبيدة الى ان معنى حاذرون وحذرون واحد وهو قول سيبويه اي وانا لجمع من عادتنا الحذر واستعمال الحزم في الامور أشاروا الى عدم ما يمنع اتباعهم من شوكتهم ثم الى تحقق ما يدعوا اليه من فرط عداوتهم ووجوب التيقظ في شأنهم خشاعاً عليه أو اعتذربذلك الى أهل المدائن كيلا يظن به ما يكسر سلطانه قاله البيضاوي (فاخرجناهم) أي فرعون وقومه أي خلقنا فيهم داعية الخروج فخرجوا (من جنات وعيون وكنوز) أخرجهم الله من أرض مصر ليحقوا موسى وقومه وفيها الجنات والبساتين على جانبي النيل من أسوان الى رشيد وهي جمع حنة وعين وكنوز المراد بالكنوز الخزان وقيل الدفائن وقيل الانهار وفيه نظيران العيون المراد بهما عند جمهور المفسرين عيون الماء قد دخل تحتها الانهار والمراد بالكنوز الاموال الظاهرة من الذهب والفضة وسُميت كنوزاً لانه لم يعط حق الله منها وفي الشهاب المراد بها اما الاموال التي تحت الارض وخصها لان ما فوقها انطمس أو مطلق المال الذي لم يؤد منه حق الله لانه يقال له كنز والاول اوفق باللغة

آخرين أي أمم وخلقاً ما تسبق من أمة اجملها وما يستأخرون يعني بل يؤخذون على حسب ما قدر لهم تعالى في كتابه المحفوظ وعلمه قبل كونهم أمة بعد أمة وقرناً بعد قرن وجيلاً بعد جيل وخلقاً بعد سلف ثم أرسلنا رسلنا تترى قال ابن عباس يعني يتبع بعضهم بعضاً وهذا كقوله تعالى ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت فمنهم من هدى الله ومنهم من حقت عليه الضلالة وقوله كلما جاء أمة رسولها كذبوه يعني جمهورهم وأكثرهم كقوله تعالى يا حسرة على العباد ما يأتيهم من رسول الا كانوا به يستهزئون وقوله فاتبعنا بعضهم بعضاً أي أهل كتابهم كقوله وكم أهل كتاب من القرون من بعدهم نوح وقوله وجعلناهم أمماتاً أي



أخباراً أو أحاديث للناس كقوله جعلناهم أحاديث ومن قناهم كل ممزق (ثم أرسلنا موسى وأخاه هرون بآياتنا وسلطان مبين إلى فرعون وملئه فاستكبروا وكانوا قوماً عالين فقالوا أنؤمن لبشر ين مثلاً وقومهم الناعابدون فكذبوهما فكأنوا من المهلكين ولقد آتينا موسى الكتاب لعلمهم بتدون) يخبر تعالى أنه بعث رسوله موسى عليه السلام وأخاه هرون إلى فرعون وملئه بالآيات والنجح والامغان والبراهين القاطعات وإن فرعون وقومه استكبروا عن اتباعهم ما والا انقياداً لهم ما الكونهم ما بشرين كما أنكرت الامم المنافية بعثة (١٦) الرسل من البشر تشابهت قلوبهم فاهلك الله فرعون وملائه وأغرقتهم في يوم

واحد أجمعين وأنزل على موسى الكتاب وهو التوراة فيها أحكامه وأوامر ونواهيه وذلك بعد ما قسم الله فرعون والقبط وأخذهم أخذ عزيز مقتدر وبعد أن أنزل الله التوراة لم تهلك أمة بعامة بل أمر المؤمنين بقتال الكافرين كما قال تعالى ولقد آتينا موسى الكتاب من بعد ما أهلكنا القرون الأولى بصائر للناس وهدى ورجة لعلمهم يتذكرون (وجعلنا ابن مريم وأمه آية وآتيناهما الربرة ذات قرار ومعين) يقول تعالى مخبراً عن عبده ورسوله عيسى ابن مريم عليه السلام أنه جعلهما آية للناس أي حجة قاطعة على قدرته على ما يشاء فإنه خلق آدم من غير أب ولا أم وخلق حواء من ذكر بلا أنثى وخلق عيسى من أنثى بلا ذكر وخلق بقية الناس من ذكر وأنثى وقوله وآتيناهما الربرة ذات قرار ومعين قال الضحاك عن ابن عباس الربرة المكان المرتفع من الارض وهو أحسن ما يكون فيه النبات وكذا قال مجاهد وعكرمة وسعيد ابن جبير وقتادة قال ابن عباس

والثاني مروى عن السلف فلا وجه للتحكم هنا (ومقام كريم) أي بهي بهيج واختلف فيه فقيل المنازل الحسان وقيل المنازل قاله ابن عباس وقيل مجالس الرؤساء والأمراء والوزراء حكاه ابن عيسى وقيل مرابط الخيل والاول أظهر وقال سعيد بن جبير سمعت أن المقام الكريم القيوم (كذلك) أي آخر جناتهم مثل ذلك الاخراج الذي وصفنا أو مقام كريم مثل ذلك المقام الذي كان لهم أو الامر كذلك (وأورثناها بني اسرائيل) أي جعلناها ملكاً لهم بعد اغراق فرعون وقومه قال الحسن لماعبر والنهر رجوعاً وأخذوا ديارهم وحناتهم وأموالهم وعيونهم وقيل أراد بالورثة هنا ما استعاروا من حلي آل فرعون بأمر الله تعالى وقيل مساكنهم الحسنة والكوز قالت وكلا الامرين جعل لهم والحمد لله (فأصبحهم) بقطع الهمة وقرئ بوصولها وتشديد التاء أي لمحقوهم حال كونهم (مشرقين) أي داخلين في وقت الشروق يقال شرقت الشمس شروقاً إذا طلعت كاصبح وأمسى أي دخل في هذين الوقتين وقيل داخلين نحو المشرق كأن نجداتهم وقيل مضيين قال الزجاج يقال شرقت الشمس إذا طلعت وأشرقت إذا أضاءت (فلما تراءى الجمعان) أي تقابلوا بحيث يرى كل فريق صاحبه وهو تفاعل من الرؤية وقرئ تراءت الفئتان والمراد بنو اسرائيل والقبط (قال أصحاب موسى أنا لمدركون) أي سيدركنا جمع فرعون ولا طاقة لنا بهم وهذه قراءة الجمهور يعني اسم مفعول من أدرك ومنه حتى إذا أدركه الغرق وقرئ بفتح الدال المشددة وكسر الراء قال الفراء ما معني واحد قال النحاس ليس كذلك يقول النحويون الخذاق انما يقولون مدركون بالتخفيف لمحقون وبالتشديد مجتهدون في إلحاقهم قال وهذا معني قول سيديويه وقال النحشري أن معني هذه القراءة انما المتابعون في الهلاك على أيديهم حتى لا يبقى منّا أحد قال موسى زجر الهم وردعا (كلا) يعني انهم لا يدركونكم وذكرهم وعد الله بالهداية والخلاص والظفر بقوله (ان معي ربي) بالنصر (سهيدين) أي سيدلني على طريق النجاة عن أي موسى عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال ان موسى لما أراد أن يسير ببني اسرائيل أضل الطريق فقال ابني اسرائيل ما هذا فقال له علماء بني اسرائيل ان يوسف لما حضره الموت أخذ علينا موثقاً ان لا يخرج من مصر حتى تنقل تابوته معنا فقال لهم موسى أيكمن يدري أين قبره

وقوله ذات قرار يقول ذات خصب ومعين معني ما نأظره او كذا قال مجاهد وعكرمة وسعيد بن جبير وقتادة وقالوا مجاهد ربرة مستوية وقوله وسعيد بن جبير ذات قرار ومعين استوى الماء فيها وقال مجاهد وقتادة ومعين الماء الجاري ثم اختلف المفسرون في مكان هذه الربرة من أي أرض هي فقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم ليس الربرة إلا البصر والماء حين يرسل يكون الرباعيا القري ولولا الربرة أغرقت القري وروى عن وهب بن منبه نحو هذا وهو بعيد جداً وروى ابن أبي حاتم عن سعيد بن المسيب في قوله وآتيناهما الربرة ذات قرار ومعين قال هي دمشق قال وروى عن عبد الله بن سلام والحسن بن زيد بن أسلم وخالد بن معدان نحو ذلك

وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا وكيع عن إسرائيل عن سفيان عن ابن عباس ذات قرار ومعين قال أنهار دمشق وقال ليث بن أبي سليم عن مجاهد وآيينهما إلى ربيعة قال عيسى بن مريم واسمه حين أوى إلى غوطة دمشق وما حولها وقال عبد الرزاق عن بشر بن رافع عن أبي عبد الله بن عمر في هريرة قال سمعت أبا هريرة يقول في قول الله تعالى إلى ربيعة ذات قرار ومعين قال هي الرملة من فلسطين وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا إبراهيم بن محمد بن يوسف القرماني حدثنا واد بن الجراح حدثنا عبد الله بن عباد الخواص أبو عتبة (١٧) حدثنا الشيباني عن ابن وعله عن كريب السحولي عن مرة

الهندى قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لرجل انك تموت بالربوة فمات بالرملة وهذا حديث غريب جدا وأقرب الأقوال في ذلك ما رواه العوفي عن ابن عباس في قوله وآيينهما إلى ربيعة ذات قرار ومعين قال المعين الماء الجاري وهو النهر الذي قال الله تعالى قد جعل ربك تحتك سريا وكذا قال الضحاک وقناة إلى ربيعة ذات قرار ومعين هو بيت المقدس فهذا والله أعلم هو الاظهر لانه المذكور في الآية الاخرى والقرآن يفسر بعضه بعضا وهذا أولى ما يفسر به ثم الاحاديث الصحيحة ثم الآثار (يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا إني بما تعملون عليم وان هذه أمتكم أمة واحدة وأنا ربكم فاتقون فقطعوا أمرهم بينهم زبرا كل حزب بما لديهم فرحون فذرهم في غمرتهم حتى حين أي يحسبون اننا نهدمهم به من مال وبين نساير لهم في الخيرات بل لا يشعرون) يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا إني بما تعملون عليم الصلاة والسلام أجمعين بالاكل من الحلال والقيام بالصالح من الأعمال

فقالوا ما يعلم أحد مكان قبره إلا يجوز لبي إسرائيل فارس إلى هاموسي فقال دليبا على قبر يوسف فقالت لا والله حتى تعطيني حكمتي قال وما حكمتك قالت أن أكون معك في الجنة فكانت ثقلا عليه ذلك فقبيل له أعطها حكمها فأعطها حكمها فأنطلقت بهم إلى بحيرة مستنقعة ماء فقالت لهم انصبوا عنها الماء ففعلوا قالت احضروا خضرا فاستخرجوا قبر يوسف فلما احتملوه إذا الطريق مثل ضوء النهار فلما عظم السلام على بني إسرائيل ورأوا من الجيوش ما لا طاقة لهم به أمر الله سبحانه موسى أن يضرب البحر بعصاه وذلك قوله (فأوحينا إلى موسى أن اضرب بعصاك البحر) وذلك أن الله عز وجل أراد أن تكون الآية متصلة بموسى ومتعلقة بفعله والافضرب العصاليس بفارق البحر ولا معينا على ذلك بذاته إلا بما اقترن به من قدرة الله تعالى واختراعه وهو ينجي موسى ويؤسر إسرائيل وهلاك عدوهم (فانطلق) الفاء فصيحة أي فضرب فصاروا نثقا اثني عشرة فلما بعدد الأسباط وقام الماء عن عين الطريق وعن يساره كالجبل العظيم وهو معنى قوله (فكان كل فرق) هو القطعة من البحر وقرئ فلق باللام بدل الراء (كالطود) كالجبل أو عظيمه والجمع أطواد يقال طاديطود إذا ثبت (العظيم) أي الضخم بينهما مسالك سلكوها لم يبتل منها سرج الراكب ولا لبده قاله ابن عباس وابن مسعود (وأزلقنا ثم الآخرين) أي قربناهم إلى البحر قاله ابن عباس قال أبو عبيدة أزلقنا جمعنا ومنه قيل لليلة المزدلفة ليله جمع وثم ظرف مكان للبعيد وقيل قربنا من النجاة وقرئ أزلقنا ثلاثيا وقرئ أزلقنا أي أزلقنا وأهلكنا من قولهم أزلقت الفرس إذا ألقته ولدها ويعني بالآخرين فرعون وقومه وقيل المراد بهم موسى وأصحابه والاولى أولى قيل كان جبريل بن بني إسرائيل وبين قوم فرعون يقول لبي إسرائيل ليحق آخركم أولكم ويقول للقطر وريد الحق آخركم أولكم فكان بنو إسرائيل يقولون مارأينا أحسن سياسة من هذا الرجل وكان القبط يقولون مارأينا أحسن داع من هذا (وأنجينا موسى ومن معه أجمعين) بمرورهم في البحر بعد أن جعله الله طرعا يشون فيها (ثم أغرقنا الآخرين) يعني فرعون وقومه أغرقهم الله باطباق البحر عليهم بعد أن دخلوا فيه متبعين موسى وقومه وخرج بنو إسرائيل منه وفيه بطلان القول بتأثير الكواكب في الآجال وغيرهما من الخواص فانهم أجمعوا في الهلاك مع اختلاف طوائفهم (ان في ذلك) أي فيما صدر بين موسى وفرعون إلى

(٣ - فتح البيان سابع) - فدل هذا على أن الحلال عون على العمل الصالح فقام الانبياء عليهم السلام بهذا أتم القيام وجعلوا بين كل خير قول أو عمل أو دلالة ونصحا فزاهم الله عن العباد خيرا قال الحسن البصري في قوله يا أيها الرسل كلوا من الطيبات قال أما والله ما أمركم بالصبركم ولا أخرجكم ولا حلوكم ولا حاضكم ولكن قال انتهوا إلى الحلال منه وقال سعيد بن جبيرة والضحاك كلوا من الطيبات يعني الحلال وقال أبو اسحق السبيعي عن أبي ميسرة عمرو بن شرحبيل كان عيسى بن مريم يأكل من غزل أمه وفي الصحيح وما من نبي إلا رعى الغنم قالوا وأنت يا رسول الله قال نعم وأنا كنت أراعيها على الراريط لاهل مكة وفي الصحيح أن داود



عليه السلام كل ياكل من كسب يده وفي الصحيحين ان احب الصلاة الى الله صلاة داود واحب الصيام الى الله صيام داود واحب القيام الى الله قيام داود كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه وكان يصوم يوما ويفطر يوما ولا يقرأ الا في وقال ابن ابي حاتم حدثنا ابى حدثنا ابو ايمان الحكم بن نافع حدثنا ابو بكر بن ابي مرجم عن ضمرة بن حبيب ان ام عبد الله بنت شداد بن اوس قالت بعثت الى النبي صلى الله عليه وسلم (١) بقدر لبن عند فطره وهو صائم وذلك في أول النهار وشدة الحر فرد اليها رسولها ان كانت لك الشاة فقالت اشتريتها من مالي فشر ب (١٨) منه فلما كان من الغداة أم عبد الله بنت شداد فقالت يا رسول الله بعثت اليك بلبن

مرثية لك من طول النهار وشدة الحر فردت الى الرسول فيه فقال لها بذلك أمرت الرسول لا تأكل الا طيبا ولا تعمل الا صالحا وقد ثبت في صحيح مسلم وجامع الترمذي ومسنند الامام أحمد واللفظ له من حديث فضيل بن مرزوق عن عدي بن ثابت عن ابي حازم عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ايها الناس ان الله طيب لا يقبل الا طيبا وان الله أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين فقال يا ايها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا اني بما تعملون عليم وقال يا ايها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم ثم ذكر الرجل يطيل السفر أشعث أغبر ومطعمه حرام ومشربه حرام وملبسه حرام وغذى بالحرام عبيديه الى السماء يارب يارب فاني يستجاب لذلك وقال الترمذي حسن غريب لا نعرفه الا من حديث فضيل بن مرزوق وقوله وان هذه امتكم امة واحدة اي دينكم يا معشر الانبياء دين واحد وملة واحدة وهو الدعوة الى عبادة الله وحده لا شريك له

هذه الغاية (آية) عبرة عظيمة وقدرة باهرة من أدل العلامات على قدرة الله سبحانه وعظيم سلطانه لمن بعدهم (وما كان أكثرهم) أي أكثر هؤلاء الذين مع فرعون (مؤمنين) بالله فانه لم يؤمن منهم فيما بعد الا القليل كحزقيل وابنته وأسيسة امرأة فرعون والعجوز التي دلت على قبر يوسف وليس المراد أكثر من كان مع فرعون عند خاقه بموسى فانهم هلكوا جميعا في البحر بل المراد من كان معه من الاصل ومن كان متابعا له ومتسببا اليه هذا غاية ما يمكن أن يقال وقال سيمويه وغيره ان كان زائدة وان المراد الاخبار عن المشركين بعد ما سمعوا الموعظة (وان ربك له العزيز) أي المنتقم من أعدائه باغراقهم (الرحيم) يا وليائه بانجائهم (وانل) أي اقصص يا محمد (عليهم) أي على كفار مكة (نبأ) خبر (ابراهيم) وحديثه (اذ قال) أي وقت قوله (لا يبيعه وقومه ما) أي أي شيء (تعبدون) وهو يعلم انهم يعبدون الاصنام ولكنه أراد الزام الحق ولا يريهم ان ما يعبدونه ليس يستحق للعبادة بل يعزل عنها بالكلية (قالوا نعبدا صنما) افتخاروا بمباهاة بعبادتها (فمنظ لها عافين) أي فنقيم ونقوم على عبادتها مستقرين طول النهار لا في وقت معين يقال ظل يفعل كذا اذا فعله نهارا وبات يفعل كذا اذا فعله ليلا فظاهره انهم يستقرون على عبادتها نهارا وليلا والمراد من العكوف لها الاقامة على عبادتها وانما قال لها لا فادة ان ذلك العكوف لاجلها فلما قالوا هذه المقالة (قال) ابراهيم منها على فساد مذاهبهم (هل يسمعونكم اذ تدعون) قال الاخفش المعنى هل يسمعون منكم أم هل يسمعون دعاءكم وقرأ قتادة هل يسمعونكم بضم الياء أي هل يسمعونكم أصواتهم وقت دعائكم لهم قال الزنجشري انه على حكاية الحال الماضية ومعناه استحضروا الاحوال التي كنتم تدعون فيها هل يسمعونكم اذ ادعوتكم وهو أبلغ في التبكيت (أو ينفعونكم) بوجه من وجوه النفع ان عبدتها (أو يضررون) أي يضر ونكم اذ اتركتم عبادتها وهذا الاستفهام للتقرير فانها اذا كانت لا تسمع ولا تنفع ولا تضر فلا وجه لعبادتها فاذا قالوا نعم هي كذلك أقروا بأن عبادتهم لها من باب اللعب والعبث والسفه وعند ذلك تقوم الحجج عليهم فلما أورد عليهم الخليل هذه الحجج الباهرة لم يجدوا لها جوابا الا الرجوعهم الى التقليد البحت وهو أنهم (قالوا بل وجدنا آباءنا كذلك يفعلون) هذه العبادة لهذه الاصنام فقلدناهم مع كونها بهذه الصفة التي هي سلب السمع والنفع والضرر عنها وفي أبي السعد هذا الجواب منهم اعتراف بانها يعزل

ولهذا قال وانار بكم فاتقون وقد تقدم الكلام على ذلك في سورة الانبياء وان قوله امة واحدة منصوب على الحال عا

وقوله فنقطعوا امرهم بينهم ذبرا أي الامم الذين بعث اليهم الانبياء كل حزب بما لديهم فرحون أي يفرحون بما هم فيه من الضلال لانهم يحسبون انهم مهتدون ولهذا قال متهدد لهم ومتوعد اقدركم في غرتهم أي غيبتهم وضلالهم حتى حين أي الى حين حينهم وهلاكهم كما قال تعالى فهل الكافرين أمهلهم رويدا وقال تعالى ذرهم يأكلوا ويتتعوا ويلهمهم الامل فسوف يعلمون وقوله أي يحسبون انما ندبهم به من مال وبنين نسارع لهم في الخيرات بل لا يشعرون يعني أيظن هؤلاء المغرورون انما ندبهم من الاموال (١) بقدر لبن عند فطره كذا بالنسخ التي بايد تناول لعل فيه سقطا والاصل بشر به عند فطره وأنحو ذلك فخرروا نظرا اه

والاولاد لكرامتهم علينا ومعزتهم عندنا كلاليس الامر كاي رعون في قولهم نحن اكثر اموال اولاد او مانحن بمعدين لقد اخطوا في ذلك وخاب رجائهم بل انما يفعل بهم ذلك استدراجا وانظارا واملأ ولهذا قال بل لا يشعرون كما قال تعالى فلا تعجب أمموهم ولا أولادهم انما يريد الله ليغضبهم بها في الحياة الدنيا الآية وقال تعالى انما على لهم ليزدادوا اثما وقال تعالى فذري ومن يكذب بهذا الحديث سنستدرجهم من حيث لا يعلمون وأملى لهم الآية وقال ذري ومن خلقت وحيدا الى قوله عنيد او قال تعالى وما أمموالكم ولا أولادكم بالتي تقر بكم عندنا في الامن آمن وعمل صالحا الآية (١٩) والآيات في هذا كثيرة قال قتادة في قوله

أيحسبون انهم يحسنون انما الله بهم به من مال وبنين تسارع لهم في الخيرات بل لا يشعرون قال مكر والله بالقوم في اموالهم واولادهم يا ابن آدم فلا تعتبر الناس باموالهم واولادهم ولكن اعتبرهم بالايان والعمل الصالح وقال والامام احمد حدثنا محمد بن حنبل عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله قسم بينكم اخلاقكم كما قسم بينكم ارزاقكم وان الله يعطى الدنيا من يحب ومن لا يحب ولا يعطى الدين الا لمن احب فن اعطاه الله الدين فقد

عماذ كرم السمع والمنفعة والمضرة بالمرء واخطروا الى اظهار ان لا مستند لهم سوى التقليد اى ما علمنا ولا رأي بنا منهم ما ذكر من الامور بل وجدنا آباءنا كذلك يفعلون فاقتدينا بهم انتهى قال الخازن وفي الآية دليل على ابطال التقليد في الدين وذمه ومدح الاختصاص بالاستدلال انتهى وهذا الجواب هو العصى التي يتوكأ عليها كل عاجز ويعشى بها كل أعرج ويعتبر بها كل مغرور ويخدع لها كل مخدوع فانك لو سألت الان هذه المقلدة للرجال التي طبقت الارض بطولها والعرض وقلت لهم ما الحجة لكم على تقليد فرد من افراد العلماء والاختصاص بكل ما يقوله في الدين ويتدعه من الرأى المخالف للدليل لم يجيبوا غير هذا الجواب ولا فاهوا بسواه واخذوا يعدون عليكم من سبقهم الى تقليدهم هذا من سلفهم واقتدى بقوله وفعله وهم قدموا صدر وهم هيبة وضافت آذانهم عن تصورهم وظنوا منهم خير أهل الارض وأعلمهم وأورعهم فلم يسمعو الناصح نصحا ولا ادع الى الحق دعاء ولو فطنوا لرأوا انفسهم في غرور وعظيم وجهل شنيع وانهم كالبهيمة العمياء وأولئك الاسلاف كالعمى الذين يقودون اليها العمى كما قال الشاعر

كبهيمة عمياء قادز ما مها ■ أعى على عوج الدريق الحائر

فعلينا ايها العامل بالكتاب والسنة المبرمان التعصب والتعسف ان تورد عليهم حجج الله وتقيم عليهم براهينه فانه ربما انقاد لك منهم من لم يتحسك داء التقليد في قلبه وأما من قد استحسك في قلبه هذا الداء العضال فلما وردت عليه كل حجة وأقت عليه كل برهان لما أعارك الا أن اصمأ وعينا عمياء ولكنك قد قمت بواجب البيان الذي أوجب عليه كل برهان لما والهداية بيد الخلاق العليم انك لاتهدى من أحبيت ولكن الله يهدي من يشاء ولما قال هؤلاء المقلدة هذه المقالة (قال) الخليل عليه السلام (أفرأيت ما كنتم تعبدون انتم وآباؤكم الا قدمون) اى فهل ابصرتم او تفكرتم وتاملتم فعلمتم ما كنتم تعبدون من هذه الاصنام التي لاتسمع ولا تنفع ولا تضر حتى تعلموا انكم على ضلالة وجهالة والرؤية هنا مستعملة في معناها الاصلى واليه نحا أبو السعود وصنيع الكازرونى يقتضى انها بمعنى اخبرونى اى اخبرونى عن حال ما كنتم تعبدون هل هو حقيق بالعبادة او لا وهذا استهزاء بعبد الاصنام والفناء السببية فتميد أن ما بعد ما هو العداوة سبب لطلب الاخبار عن حالهم فهى بمعنى اللام أى اخبرونى عن حالها لانها عدوى كما صرح به الرضى في قوله اخرج

احبه والذى نفس محمد بيده لا يسلم عبد حتى يسلم قلبه ولسانه ولا يؤمن حتى يأمن جاره بوائقه قالوا وما بوائقه يا رسول الله قال عشمه وظلمه ولا يكسب عبد ما لا من حرام فينفق منه فيسار له فيه ولا يتصدق به فيقبل منه ولا يترك خلف ظهره الا كان زاده الى النار ان الله لا يعجو السبي بالسبي ولكن يعجو السبي بالحسن ان الخبيث لا يعجو الخبيث (ان الذين هم من خشية ربهم مشفقون والذين هم بآيات ربهم يؤمنون والذين هم برهم

لا يشركون والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجله انهم الى ربهم راجعون أولئك يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون) يقول تعالى ان الذين هم من خشية ربهم مشفقون أى هم مع احسانهم وايمانهم وعملهم الصالح مشفقون من الله خائفون منه وجلون من مكره بهم كما قال الحسن البصرى ان المؤمن جمع احسانا وشفقة وان المنافق جمع اساءة وأمناء والذين هم بآيات ربهم يؤمنون أى يؤمنون بآياته الكونية والشرعية كقوله تعالى اخبارا عن مريم عليها السلام وصدقت بكلمات ربها وكن بها أى أيقنت ان ما كان انما هو عن قدر الله وقضائه وما شرعه الله فهو ان كان امر اقميا يحبه ويرضاه وان كان نهيا ففهم بما يكرهه ويأباه وان كان خيرا فهو



حق كما قال الله والذين هم بربهم لا يشركون أى لا يعبدون معه غيره بل يؤحدونه ويعلمون أنه لا اله الا الله أخذ الله منهم ما يؤمنون ولا ولدوا له لا نظيره ولا كفله وقوله والذين يؤتون ما آتوا قلوبهم وجاهلهم الى ربهم راجعون أى يعطون العطاء وهم خائفون وجاؤون ان لا يتقبل منهم خوفاً منهم أن يكونوا قد قصروا بالقيام بشروط الاعطاء وهذا من باب الشقاق والاحتياط كما قال الامام أحمد حدثنا يحيى بن آدم حدثنا مالك بن مغول حدثنا عبد الرحمن بن سعيد بن وهب عن عائشة أنها قالت يا رسول الله الذين يؤتون ما آتوا قلوبهم وجاهلهم هو الذى يسرق ويرزى ويشرب الخمر (٢٠) وهو يخاف الله عز وجل قال لا يا ابنة الصديق ولكنهم الذين

يصلون ويصومون ويتصدقون وهم يخافون أن لا يتقبل منهم أولئك يسارعون في الخيرات وهكذا روى الترمذى وابن أبي حاتم من حديث مالك بن مغول به نحوه قال الترمذى وروى هذا الحديث من حديث عبد الرحمن بن سعيد عن أبي حاتم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه هذا وهكذا قال ابن عباس ومحمد بن كعب القرظي والحسن البصري في تفسير هذه الآية وقد قرأ آخرون هذه الآية والذين يؤتون ما آتوا قلوبهم وجاهلهم أى يفعلون ما يفعلون وهم خائفون وروى هذا مرفوعاً الى النبي صلى الله عليه وسلم أنه قرأها كذلك قال الامام أحمد حدثنا عفان حدثنا صفوان بن جويرية حدثنا اسمعيل المكي حدثنا أبو خلف مولى بني جهم أنه دخل مع عبيد بن عمير على عائشة رضيت الله عنها فقالت مرحبا بأبي عاصم ما يمنعك ان تزورنا أو لم ينسأ فقال أخشى ان أهلك فقالت ما كنت لتفعل قال جئت لسألك عن آية من كتاب الله عز وجل كيف كان رسول الله

منها فانك رجيم ثم اخبرهم بالبرائة من هذه الاصنام التي يعبدونها فقال (فانهم عدواً) ومعنى كونهم عدواً قوله مع كونهم جادا انه ان عبدتهم كانوا له عدواً يوم القيامة قال القراء هذا من المقلوب أى فاني عدو لهم لان من عاديتهم عاداك واسند العداء الى نفسه تعريضا بهم وهو انفع في النصيحة من التصريح بان يقول فانهم عدواً لكم والعدو كالصديق يطلق على الواحد والمثنى والجماعة والمذكور والمؤنث كذا قال القراء قال علي بن سليمان من قال عدوة الله فائت الهاء قال هي بمعنى المعادية ومن قال عدو للمؤنث والجمع جعله بمعنى النسب وقيل المراد بقوله فانهم عدواً أى أبواؤهم الاقدمون لاجل عبادتهم للاصنام ورد بان الكلام مسوق فيما عبدوه لافى العابدين (الا) أى لكن (رب العالمين) ليس كذلك بل هو ولي في الدنيا والآخرة لا يزال متفضلاً على فيهما قال الزجاج قال الخواريون هو استثناء ليس من الاول واجاز الزجاج ايضا ان يكون من الاول على انهم كانوا يعبدون الله عز وجل ويعبدون معه الاصنام فأعلمهم انه تبرأ عما يعبدون الا الله فاني اعبد الله الخرجاني تقديره افرأيت ما كنتم تعبدون انتم وأبأؤكم الاقدمون الارب العالمين فانهم عدواً لى جعله من باب التقديم والتأخير وجعل الابعى دون وسوى كقوله لا يدقون فيها الموت الا الموتة الاولى اى دون الموتة الاولى وقال الحسن بن الفضل ان المعنى الامن عبد رب العالمين ثم وصف رب العالمين بقوله (الذى خلقني فهو يهدين) اى يرشدنى الى مصالح الدين والدنيا وطريق النجاة وقد وصف الخليل ربه بما يستحق العبادة لاجله فان الخلق والهداية والرزق الذى يدل عليه قوله (والذى هو يطعمنى ويسقنى واذا مرضت فهو يشفين) ودفع المرض وجلب نفع الشفاء والامانة والاحياء والمغفرة للذنوب كلها نعم يجب على المنة عليه ببعضها فضلاً عن كلها ان يشكر المنة بجميع انواع الشكر التى اعلاها واولاها العبادة ودخول هذه الضمائر في صدور هذه الجمل للدلالة على انه الفاعل لذلك دون غيره واسند المرض الى نفسه دون غيره من هذه الافعال المذكورة رعاية واستعانة بالادب مع الرب كما قال الخضر فاردت ان اعياها وقال فاراد ربك ان يملأها أشدهما والافالمرض والشفاء من الله سبحانه (والذى يميننى ثم يحيين) المراد بالاحياء البعث ولهذا عطف هنا بتم خلاف ما قبله لاتساع الامر بين الامانة والاحياء لان المراد به الاحياء فى الآخرة وحذف الياء من هذه الافعال لكونها رؤس الآتى وقرئ كلها بابائات الباء وانما قال

صلى الله عليه وسلم يقرؤها قالت آية آية قال الذين يؤتون ما آتوا فقالت آيتهما أحب عليه اليك فقلت والذى نفسى بيده لاحدهم أحب الى من الدنيا جميعاً وألدياً وما فيها قالت وماهى فقلت الذين يؤتون ما آتوا فقالت أشهد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كذلك كان يقرؤها وكذلك أنزلت ولكن الهجاء حرق فيه اسمعيل بن مسلم المكي وهو ضعيف والمعنى على القراءة الاولى وهى قراءة الجمهور السبعة وغيرهم أظهر لانه قال أولئك يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون فجعلهم من السابقين ولو كان المعنى على القراءة الاخرى لا وشك أن لا يكونوا من السابقين بل من المقتصدين أو المقصرين والله اعلم

(ولا تكلف نفسا الا وسعها ولدينا كتاب ينطق بالحق وهم لا يظلمون) بل قلوبهم في غمرة من هذا ولهم أعمال من دون ذلك هم لها عاملون حتى اذا اخذنا مترفيهم بالعذاب اذا هم يجأرون لا تجأرون اليوم انكم من لا تنصرون قد كانت آياتي تتلى عليكم فكنتم على أعقابكم تنكصون مستكبرين به سامر اتمجرون) يقول تعالى مخبر عن عدله في شرعه على عباده في الدنيا انه لا يكلف نفسا الا وسعها أى الاما تطبيق حمله والقيام به وانه يوم القيامة يحاسبهم بأعمالهم التى كتبها عليهم فى كتاب مسطور لا يضيع منه شئ ولهذا قال ولدينا كتاب ينطق بالحق يعنى كتاب الاعمال وهم لا يظلمون (٢١) أى لا يخفون من اخير شئ أو أما السيات

فمغفوا ويصفح عن كثير منها لعباده المؤمنين ثم قال منكر على الكفار والمشركين من قريش بل قلوبهم في غمرة أى في غفلة وضلالة من هذا أى القرآن الذى أنزل على رسوله صلى الله عليه وسلم وقوله ولهم أعمال من دون ذلك هم لها عاملون قال الحكم بن أبان عن عكرمة عن ابن عباس ولهم أعمال أى سيئة من دون ذلك يعنى الشرك وهم لها عاملون قال لابان يعملوها وكذا روى عن مجاهد والحسن وغير واحد وقال آخرون ولهم أعمال من دون ذلك هم لها عاملون أى قد كتبت عليهم أعمال سيئة لابد ان يعملوها قبل موتهم لاحالة تحقق عليهم كلمة العذاب وروى نحو هذا عن مقاتل بن حيان والسدى وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم وهو ظاهر قوى حسن وقد قدمنا فى حديث ابن مسعود فوالذى لا اله غيره ان الرجل يعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها وقوله حتى اذا اخذنا مترفيهم

عليه السلام (والذى اطمع ان يغفر لى خطيئتي) هضم النفس وتعليل الامة ان يجنبوا المعاصي ويكونوا على حذر وطلب ان يغفر لهم ما يفرط منهم وتكرير الموصول فى المواضع الثلاثة المعطوفة للايدان بان كل واحد من تلك الصلوات نعت جليل مستقل فى ايجاب الحكم قبل ان اطمع هنا بمعنى اليقين فى حقهم وبمعنى الرجاء فى حق سواء وقرئ خطاياى لانها ليست خطيئة واحدة قال النحاس خطيئة بمعنى خطايا فى كلام العرب قال مجاهد يعنى بخطيئته قوله بل فعله كبيرهم هذا وقوله انى سقيم وقوله ان سارة اخته زاد الحسن وقوله للكوكب هذاربى وحكى الواحدى عن المفسرين انهم فسروا الخطايا بما فسرها مجاهد قال الزجاج الانبياء بشر ويحوزان تقع عليهم الخطيئة الا انهم لا تكون منهم الكبيرة لانهم معصومون (يوم الدين) أى يوم الجزاء للعباد بأعمالهم ولا يخفى ان تفسير الخطايا بما ذكره مجاهد ومن معه ضعيف فان تلك معاريض وهى ايضا انما صدرت عنه بعد هذه المقابلة الجارية بينه وبين قومه وعن عائشة قالت قلت يا رسول الله ابن جدعان كان فى الجاهلية يصل الرحم ويطعم المسكين أكان ذلك نافعا له قال لا ينفعه انه لم يقل يوما رب اغفر لى خطيئتي يوم الدين وهذا كله احتجاج من ابراهيم على قوله انه لا يصلح للالهية الا من يفعل هذه الافعال ثم لما فرغ الخليل من النشأ على ربه والاعتراف بنعمه وفنون أطفافه الفائضة عليه من حضرة الحق من مبداء خلقه الى يوم بعثه حمله ذلك على مناجاته تعالى فعقبه بالدعاء يقتدى به غيره فى ذلك فقال (رب هب لى حكما) المراد بالحكم الكمال فى العلم والشهم والعمل يستعديه لخلافة الحق ورياسة الخلق وقيل النبوة والرسالة وقيل المعرفة بجدود الله وأحكامه (وألحقنى بالصالحين) يعنى بالنيين قبل فى العمل الصالح وقيل بأهل الجنة أى فى درجاتهم قاله ابن عباس والاول أولى ولقد أجابه تعالى حيث قال وانه فى الآخرة لمن الصالحين (واجعل لى لسان صدق فى الآخرين) أى اجعل لى ثناء حسنا وذكرا جليلا وجاها وصيتا وقبولا عاما فى الامم الآخرين الذين يأتون بعدى فى الدنيا يلقى أثره الى يوم القيامة قال القتيبي وضع اللسان موضع القول على الاستعارة لان القول يكون بها وقد تنكى العرب بها عن الكلمة وقد أعطى الله سبحانه ابراهيم ذلك بقوله وتركا عليه فى الآخرين وأجاب دعاه فان كل أمة تمسك به وتعظمه وكل أهل الاديان يتولونه ويشنون عليه خصوصا هذه الامة وخصوصا فى كل تشهد من

بالعذاب اذا هم يجأرون يعنى حتى اذا جاء مترفيهم وهم المنعمون فى الدنيا عذاب الله وبأسه ونقمته بهم اذا هم يجأرون أى يصرخون ويستغيثون كما قال تعالى ذرني والمكذبين أولى النعمة ومهلهم قلم لان لدينا انكالا وبجيما الآية وقال تعالى وكم أهل كامن قبلهم من قرن فنادوا ولات حين مناص وقوله لا تجأرون اليوم انكم من لا تنصرون أى لا يجيركم أحد مما حل بكم سواء جأرتم أو سكتكم لا يجيد ولا مناص ولا وزلزم الامر ووجب العذاب ثم ذكر أكبر ذنوبهم فقال قد كانت آياتي تتلى عليكم فكنتم على أعقابكم تنكصون أى اذا دعيتم أيستم وان طلبتم استنعمت ذلكم بانه اذا دعى الله وحده كفرتم وان يشر لى به تؤمنوا



فالحكم لله العلي الكبير وقوله مستكبرين به سامر اتم جبرون في نفسه قولان ١ أحدهما ان مستكبرين حال منهم حين نكوصهم عن الحق وابائهم اياه استكبار عليه واحتقار الله ولا الهه فعلى هذا الضمير في به فيه ثلاثة أقوال أحدها انه الحرم أى مكة ذموا لانهم كانوا يسمرون فيه بالهجر من الكلام والثاني انه ضمير للقرآن كانوا يسمرون ويذكرون القرآن بالهجر من الكلام انه سحرانه شعر انه كهانة الى غير ذلك من الاقوال الباطلة والثالث انه محم صلى الله عليه وسلم كانوا يذكرونه في سمرهم بالاقوال الفاسدة ويضربون له الامثال الباطلة (٢٢) من انه شاعر او كاهن أو ساحر او كذاب أو مجنون فكل ذلك باطل بل هو

عبد الله ورسوله الذي أظهره الله عليهم وأخر جهنم من الحرم صاغرين أذلاء وقيل المراد بقوله مستكبرين به أى بالبيت يفخرون بهو يعتقدون انهم أولياؤه وليسوا به كما قال النسائي في التفسير من سننه أخبرنا جندب بن سليمان أخبرنا عبيد الله عن اسرائيل عن عبد الله بن أبي حمزة عن سعيد بن جبير يحدث عن ابن عباس انه قال انما كره السمر حين نزلت هذه الآية مستكبرين به سامر اتم جبرون فقال مستكبرين بالبيت يقولون نحن أهل سامر ا قال كانوا يتكبرون ويسمرون فيه ولا يسمرونه ويهجرونه وقد أنطب ابن أبي حاتم ههنا بما هذا حاصله (أفلم يدبروا القول أم جاءهم ما لم يأت آباءهم الاولين أم لم يعرفوا رسولهم فهم له منكرون أم يقولون به جنة بل جاءهم بالحق وأكثرهم للحق كارهون ولواتبع الحق أهواءهم لفسدت السموات والارض ومن فيهن بل أتيناهم بذكرهم فهم عن ذكرهم معرضون أم تسألهم خراجا نفراج ربك خير وهو خير الرازقين

تشهدات الصلوات وقال مكي قيل معنى سؤاله ان يكون من ذرية في آخر الزمان من يقوم بالحق فاجبت دعوته في محمد صلى الله عليه وآله وسلم فتكون الآية على تقدير مضاف أى صاحب لسان صدق أو هو مجاز من اطلاق الجزء على الكل لان الدعوة باللسان ولا وجه لهذا التخصيص والتكلف وقال القشيري أراد الدعاء الحسن الى قيام الساعة ولا وجه لهذا أيضا فان لسان الصدق أعم من ذلك وعن ابن عباس في الآية قال اجتماع أهل الملل على ابراهيم فامن أمة الاوهى تحبه وتثنى عليه (واجعلني وارثا) (من ورثة جنة النعيم) أى مندرج فيهم ومن جملتهم أى بمن يعطاها بالاتباع ومشقة كالارث الحاصل للانسان من غير تعب وازدادة الجنة الى النعيم من اضافة المحل للحال فيه ولما طلب عامية السلام بالدعوة الاولى سعادة الدنيا طلب بهذه الدعوة سعادة الآخرة وهى جنة النعيم قيل وجعلها ما يورث تشبيها للجنة الآخرة بغنية الدنيا وقد تقدم تفسير معنى الوراثة في سورة مريم (واغفر لابي) كان أبوه قد دونه انه يؤمن به فاستغفر له فلما تبين له انه عدو لله تبرأ منه وقد تقدم تفسير هذا مستوفى في سورة التوبة وسورة مريم وعن ابن عباس قال امن عليه بتوبة يستحق بها مغفرتك (انه كان من الضالين) أى من المشركين الضالين عن طريق الهداية وكان زائدا على مذهب سيبويه كما تقدم في غير موضع (ولا تخزني يوم يبعثون) أى لا تنقصني على رؤس الاشهاد بمعاذتي أو بمعاقبتى على ما فرطت أو لا تعذبني يوم القيامة وقال ذلك لحفاء العاقبة وجواز التعذيب عقلا أو المعنى لا تخزني بتعذيب أبى أو ببعثه في جلة الضالين أو بنقص رتبتي عن رتبة بعض الوراث والاخر ا يطلق على الخزي وهو الهوان وعلى الخزية وهى الخياء أى الاستحياء أخرج البخاري وغيره من حديث أبى هريرة ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال يلقى ابراهيم اياه آزر يوم القيامة وعلى وجه آزر قرة وغبرة فيقول له ابراهيم ألم أقبل لك لا تعصني فيقول أبوه فاليوم لا اعصيك فيقول ابراهيم رب انك وعدتني ان لا تخزني يوم يبعثون فأى خزي أخرى من أبى الابعد فيقول الله انى حرمت الجنة على الكافرين ثم يقول مات تحت رجلك يا ابراهيم فاذا بذبح متلطخ فيؤخذ بقوائمهم فيلقى في النار والذبح هو الذكر من الضباع فكأنه حقل آزر الى صورة ذبح وقد أخرجه النسائي باطول من هذا (يوم لا ينفع) فيه (مال ولا بنون) أحد من الناس والابن هو أخص القرابة وأولاهم بالحماية والدفع والنفع فاذا لم ينفع

وانك لتدعوهم الى صراط مستقيم وان الذين لا يؤمنون بالآخرة عن الصراط لنا يكون ولورجناهم فغيره وكشفنا ما بهم من ضر للجوا في طغيانهم يعمهون) يقول تعالى منكر على المشركين في عدم تفهمهم للقرآن العظيم وتدبرهم له واعراضهم عنه مع انهم قد خصوا بهذا الكتاب الذي لم ينزل الله على رسول أكمل منه ولا أشرف لاسيما آباؤهم الذين ما توفى الجاهلية حيث لم يبلغهم كتاب ولا آناهم نذير فكان اللائق بهؤلاء ان يقابلوا النعمة التي أسداها الله عليهم بقبولها والقيام بشكرها وتفهمها والعمل بمقتضاها آباء الليل وأطراف النهار كما فعله النجباء منهم عن أسلم واتبع الرسول صلى الله عليه وسلم ورضي

عنهم وقال قتادة أقلم يدبروا القول اذا والله يجدون في القرآن زاجر عن معصية الله لو تدبره القوم وعقلوه ولكنهم أخذوا بما شابه  
فهل سكو عند ذلك ثم قال منكرا على الكافرين من قريش أم لم يعرفوا رسولهم فهم له منكرون أي أفهم لا يعرفون محمد اوصدقه  
وأما ته وصيائمه التي نشأ بها فيهم أي أفيقه درون على انكار ذلك والمباهة فيه ولهذا قال جعفر بن أبي طالب رضي الله عنه للجاشي  
ملك الحبشة أيها الملك ان الله بعث فينا رسولا نعرف نسبه وصدقه وأما ته وهكذا قال المغيرة بن شعبه لنا تب كسرى حين بارزهم  
وكذلك قال أبو سفيان صخر بن حرب لملك الروم هرقل حين (٢٣) سأله وأصحابه عن صفات النبي صلى الله

عليه وسلم ونسبه وصدقه وأما ته  
وكانوا بعد كفار لم يسلموا ومع هذا لم  
يمكنهم الا الصدق فاعترفوا بذلك  
وقوله أم يقولون به جنة يحكي قول  
المشركون عن النبي صلى الله  
عليه وسلم انه تقول القرآن أي  
اقتراه من عنده أو ان به جنونا لا يدري  
ما يقول وأخبر عنهم أن قلوبهم  
لا تؤمن به وهم يعلمون بطلان  
ما يقولونه في القرآن فانه قد أتاهم  
من كلام الله ما لا يطاق ولا يدافع  
وقد تحداهم وجميع أهل الارض  
ان يأثروا بمثل ان استطاعوا ولا  
يستطيعون أبا الا بدین ولهذا قال  
بل جاءهم بالحق وأكثرهم للحق  
كارهون يحتمل ان تكون هذه جملة  
حالية أي في حالة كراهة أكثرهم  
للحق ويحتمل ان تكون خبرية  
مستأنفة والله أعلم وقال قتادة  
ذكر لنا ان نبي الله صلى الله عليه  
وسلم لقي رجلا فقال له أسلم فقال  
الرجل انك لتدعوني الى أمر أئله  
كاره فقال نبي الله صلى الله عليه  
وسلم وان كنت كارها وذكركنا انه  
لقي رجلا فقال له أسلم فتصعده ذلك  
وكبر عليه فقال له نبي الله صلى الله

فغيره من القرابة والاعوان بالاولى وقال ابن عطية ان هذا وما بعده من كلام الله وهو  
ضعيف والظاهر انه من كلام ابراهيم (الامن أي الله بقلب سليم) قيل هو استثناء منقطع  
أي لكن من أي الله قال في الكشف الامال من أي الله فقد مر صافا محذوفا قال أبو  
حيان ولا ضرورة تدعو الى ذلك وقيل ان هذا الاستثناء بدل من المفعول المحذوف  
أو مستغنى منه اذ التقدير لا يتفق مال ولا بنون أحد من الناس الامن كانت هذه صفته  
ويحتمل ان يكون بدلا من فاعل يتفق فيكون مرفوعا قال أبو البقاء فيكون التقدير  
الامال من أي بنون فانه يتفق وهذا الماضي بمعنى المضارع وكذا يقال في قوله وأزلقت  
وبرزت وقيل وكبكبوا وقالوا واختلف في معنى القلب السليم فقليل السليم من الشرك فأما  
الذنوب فليس يسلم منها أحد قاله أكثر المفسرين وقال سعيد بن المسيب السليم الصحيح  
وهو قلب المؤمن لان قلب الكافر والمنافق مريض قال تعالى في قلوبهم مرض وقيل هو  
القلب الخالي عن البدعة المظنة الى السنة وقيل السالم من آفة المال والبنين وقال  
الضحاك السليم الخالص وقال الجني درجته الله السليم في اللغة اللديغ فعناه انه قلب  
كاللديغ من خوف الله تعالى وهذا تحريف وتعبير لمعنى القرآن قال الرازي أصح  
الاقوال ان المراد منه سلامة النفس عن الجهل والاخلاق الرذيلة وقال ابن عباس  
بشهادة أن لا اله الا الله وقد صوب الجليل استثناء الجليل اكرامه له ثم جعله صفة له في قوله  
وان من شيعته لابراهيم اذ جاء به بقلب سليم قال النسفي وما أحسن ما رتب عليه  
السلام من كلامه مع المشركين حيث سألهم أولا عما يعبدون سؤال مقرر لاستفهام ثم  
أقبل على آلهتهم فأبطل أمرها بانها لا تنضر ولا تنفع ولا تسمع وعلى تقليدهم آباءهم  
الاقدمين فأخرجهم من أن يكون شبهة فضلا عن ان يكون حجة ثم صور المسئلة في نفسه  
دونهم حتى تخلص منها الى ذكر الله تعالى فعظم شأنه وعدد نعمه من حين انشائه الى وقت  
وفاته مع ما يرجي في الآخرة من رحمته ثم أتبع ذلك ان دعا بدعوات المخلصين وابتهل اليه  
ابتهال الادب ثم وصله بذكر يوم القيامة وثواب الله وعقابه وما يدفع اليه المشركون يومئذ  
من الندم والحسرة على ما كانوا فيه من الضلال وتغنى الكفرة الى الدنيا ليؤمنوا ويطيعوا  
انتهى (وأزلقت الجنة للمتعين) أي قربت وأدنت لهم ليدخلوها وبحيث يشاهدونها  
من الموقف ويقفون على ما فيهم من فنون المحاسن فيمتسجون بانهم المحشورون اليها

عليه وسلم أرأيت لو كنت في طريق وعروعت فليقت رجالا تعرف وجهه ونسبه فدعاه الى طريق واسع سهل أ كنت تتبعه قال نعم  
قال فوالذي نفس محمد بيده انك لفي أوعر من ذلك الطريق لو قد كنت عليه واني لادعوك لاسهل من ذلك لودعيت اليهود كركنا ان  
نبي الله صلى الله عليه وسلم لقي رجلا فقال له أسلم فتصعده ذلك فقال له نبي الله صلى الله عليه وسلم أرأيت لو كان لك قسيان أحدهما  
اذا حدثني صدقك واذا ائتمته أدى اليك أهو أحب اليك أم فتاك الذي اذا حدثك كذبك واذا ائتمته ظنك قال بل فتاى الذي  
اذا حدثني صدقني واذا ائتمته أدى الى فقال نبي الله صلى الله عليه وسلم كذاكم أنتم عند ربكم وقوله ولولا تباع الحق أهو أهم



لفسدت السموات والارض ومن فيهن قال مجاهد وابوصالح والسدى الحق هو الله عز وجل والمراد لو أجابهم الله الى ما في أنفسهم من الهوى وشرع الامور على وفق ذلك لفسدت السموات والارض ومن فيهن أى لفساد أهوائهم واختلافها كما أخبر عنهم في قولهم لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم ثم قال أنهم يقسمون رجته ربك وقال تعالى قل لو أنتم تملكون خزائن رحمة ربى اذا لامسكم خشية الانفاق الآية وقال أم لهم نصيب من الملك فاذا لا يؤتون الناس نقيرا فى هذا كله تبين عجز العباد واختلاف آرائهم وأهوائهم وأنه تعالى (٢٤) هو الكامل فى جميع صفاته وأقواله وأفعاله وشرعه وقدره وتبديره خلقة

تعالى وتقدس فلا اله غيره ولا رب سواه ولهذا قال بل آتيناهم بذكرهم أى القرآن فهم عن ذكرهم معرضون وقوله أم تسألهم خراجا قال الحسن أجرا وقال قتادة جعل الخراج ربك خيرا أى أنت لا تسألهم أجرة ولا جعلنا ولا شيئا على دعوتك اياهم الى الهدى بل أنت فى ذلك تحتسب عند الله جزيل ثوابه كما قال قل ما سألتكم من أجر فهو لكم ان أجرى الاعلى الله وقال قل ما سألتكم عليه من أجر وما أنا من المتكلفين وقال قل لا أسألكم عليه أجر الا المودة فى القربى وقال وجاء من أقصى المدينة رجل يسعى قال يا قوم اتبعوا المرسلين اتبعوا من لا يسألكم اجرا وقوله وانك لتدعوهم الى صراط مستقيم وان الذين لا يؤمنون بالآخرة عن الصراط لنا يكون قال الامام أحمد حدثنا حسن بن موسى حدثنا جاد بن سلمة عن علي ابن زيد بن جندعان عن يوسف بن مهران عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أتاه فيمارى النائم ملكا ففقد أحدهما عند

وقال الزجاج قرب دخولهم اياها ونظرهم اليها (وبرزت الخيم للغاوين) أى جعلت بارزة لهم والمراد بهم الكافرون الضالون عن طريق الحق الذى هو الايمان والتقوى والمعنى انها أظهرت بحيث يرونه سامع ما في سامن أنواع الاحوال الهائلة ويوقنون بانهم مواقعوها ولا يجدون عندها مصرفا وقيل أظهرت قبل ان يدخلوها ليستدحزن الكافرين ويكثر سرور المؤمنين وقرئ برزت على البناءين (وقيل لهم) على سبيل التوبيخ (أيضا) أى فى أى مكان كنتم تعبدون من دون الله من الاصنام والانداد وهذا سؤال تنبئ لا يتوقع له جواب (هل ينصرونكم) فيدفعون عنكم العذاب (أو يقتصرون) بدفعه عن أنفسهم وهذا كله توبيخ وتقريع لهم (فكذبوا فيها) أى ألقوا في جهنم على رؤسهم وقيل قلموا على رؤسهم وقيل ألقى بعضهم على بعض وقيل جمعوا قاله ابن عباس مأخوذ من الكبكة وهى الجماعة قاله الهروى وقال النحاس هو مشتق من كوكب الشيء وهو معظمه والجماعة من الخيل كوكب وكبكة وقيل دهده هو وهذه المعانى متقاربة والكبكة تكبير الكعب وهو الالتقاء على الوجه جعل التكرير فى اللفظ دليلا على التكرير فى المعنى كأنه اذا ألقى فى جهنم ينكب حمرة ثمرة حتى يستقر فى قعرها نعوذ بالله منها وأصله كبوا ياءين الاولى مشددة من حرفين فابدل من الباء الوسطى الكاف وقد رجح الزجاج ان المعنى طرح بعضهم على بعض ورجح ابن قتيبة ان المعنى ألقوا على رؤسهم وقيل أنكسوا وقيل الضمير فى كبكبو القريش (هم) أى الآلهة المعبودون والاصنام (والغاوون) أى العابدون لهم وقيل الجن والكافرون وقال ابن عباس مشرك والعرب والآلهة (وجنود ابليس) أى شياطينه الذين يغفون العباد من الانس والجن وقيل ذريته وأتباعه وقيل كل من يدعو الى عبادة الاصنام (أجمعون) تأكيد للضمير فى كبكبو واماعطف عليه (قالوا) أى الغاوون (وهم) أى حال كونهم (فيما يختصمون) مع معبوديهم مستأنفة كأنه قيل ماذا قالوا حين فعل بهم ما فعل ومقول القول (نالله ان كنا) أى ان الشأن كونا (لنى ضلال مبين) واضح ظاهر والمراد بالضلال هنا الخسار والتبarr والحيرة عن الحق ويجوز ان ينطق الله الاصنام حتى يصح التقاؤل والتخاصم أو يجري ذلك بين العصاة والشياطين (اذنسوكم) العامل فى الطرف هو كونهم فى الضلال وقيل العامل هو الضلال وفيه ضعف وقيل طرف لمبين وقيل

ما

رجليه والاخر عند رأسه فقال الذى عند رجليه للذى عند رأسه اضرب مثل هذا ومثل أمته فقال ان مثل هذا ومثل أمته كمثل قوم سقرانتهوا الى رأس مفازة فلم يكن معهم من الزاد ما يقطعون به المفازة ولا ما يرجعون به فيمنهاهم كذلك اذا ناهم رجلا فى حلة حبرة فقال أرايتم ان أوردتكم رياض معشبة وحياضا رواة تتبعوني فقالوا نعم قال فانطلق بهم وأوردهم رياض معشبة وحياضا رواة فكلوا وشربوا وسمنوا فقال لهم ألم ألقكم على تلك الحال فجعلتم ان وردت بكم رياض معشبة وحياضا رواة تتبعوني قالوا بلى قال فان بين ايديكم رياض أعشاب من هذه وحياضا ضاهى أروى من هذه فاتبعوني قال

فَقَالَتْ طَائِفَةٌ صَدَقَ وَاللَّهِ لَنَتَّبِعَنَّكَ وَقَالَتْ طَائِفَةٌ قَدْ رُزِنَا فِيكَ نَاقِمٌ عَلَيْهِ وَقَالَ الْحَافِظُ أَبُو يَعْلَى الْمَوْصِلِيُّ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا  
يُونُسُ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْأَشْعَرِيُّ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ جَمِيدٍ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ  
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي مَسَّكَ بِحُجْرَتِكُمْ عَنِ النَّارِ وَتَغْلِبُونَنِي تَقَاجُونَ فِيهَا تَقَاحِمُ الْفَرَّاشَ  
وَالْجُنَادِ فَأَوْشَكَ أَنْ أُرْسَلَ حُجْرَتُكُمْ وَأَنْفَرْتُكُمْ عَلَى الْخَوْضِ فَتَرُدُّونَ عَلَيَّ مَعَاوِشَتَانَا أَعْرِفُكُمْ بِسَمَائِكُمْ وَأَسْمَائِكُمْ  
كَمَا يَعْرِفُ الرَّجُلُ الْغَرِيبَ مِنَ الْإِبِلِ فِي أَهْلِ بَيْتِهِ فَيَذْهَبُ بِكُمْ ذَاتَ (٢٥)

أَيُّ رَبِّ قَوْمِي أَيُّ رَبِّ أُمَّتِي فَيَقَالُ  
يَا مُحَمَّدُ إِنَّكَ لَا تَدْرِي مَا أَهْدَيْتَنَا  
بِعَدْلِكَ أَنَّهُمْ كَانُوا يَعِشُونَ بِعَدْلِكَ  
الْفَقْهَرِيِّ عَلَى أَعْقَابِهِمْ فَلَا عَرَفْنَ  
أَحَدَكُمْ يَأْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَحْمِلُ  
شَاةً لَهَا ثَغَاءٌ يَنَادِي يَا مُحَمَّدُ يَا مُحَمَّدُ  
فَأَقُولُ لَا أَمْلَأُكَ مِنْ اللَّهِ شَيْئاً قَدْ  
قَدْ بَلَغْتَ وَلَا عَرَفْنَا أَحَدَكُمْ يَأْتِي  
يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَحْمِلُ بِعَدْلِهِ رِغَاءً  
يَنَادِي يَا مُحَمَّدُ يَا مُحَمَّدُ فَأَقُولُ لَا أَمْلَأُكَ  
شَيْئاً قَدْ بَلَغْتَ وَلَا عَرَفْنَا أَحَدَكُمْ  
يَأْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَحْمِلُ فَرَسًا لَهَا  
جَعْمَةٌ فَيَنَادِي يَا مُحَمَّدُ يَا مُحَمَّدُ فَأَقُولُ  
لَا أَمْلَأُكَ شَيْئاً قَدْ بَلَغْتَ وَلَا عَرَفْنَا  
أَحَدَكُمْ يَأْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَحْمِلُ  
سَقَاءً مِنْ أَدَمٍ يَنَادِي يَا مُحَمَّدُ يَا مُحَمَّدُ  
فَأَقُولُ لَا أَمْلَأُكَ شَيْئاً قَدْ بَلَغْتَ  
وَقَالَ عَلِيُّ بْنُ الْمَدِينِيِّ هَذَا حَدِيثٌ  
حَسَنُ الْأَسْنَادِ إِلَّا أَنَّ حَفْصَ بْنَ  
جَمِيدٍ مَجْهُولٌ لَا أَعْرِضُ عَنْهُ غَيْرُ  
يَعْقُوبُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْأَشْعَرِيُّ  
الْعَمِيُّ قُلْتُ بَلْ قَدْ رَوَى عَنْهُ أَيْضاً  
أَشْعَثُ بْنُ إِسْحَقَ وَقَالَ فِيهِ يَحْيَى  
ابْنُ مَعِينٍ صَالِحٌ وَوَثَّقَهُ النَّسَائِيُّ  
وَابْنُ حِبَّانٍ وَقَوْلُهُ وَإِنَّ الَّذِينَ  
لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ عَنِ الصِّرَاطِ

مَا يَدُلُّ عَلَيْهِ الْكَلَامُ كَأَنَّهُ قِيلَ ضَلَلْنَا وَقَدْ تَسَوَّيْنَا لَكُمْ فِي الْعِبَادَةِ (رَبِّ الْعَالَمِينَ) الَّذِي  
أَنْتُمْ أَذْنَى مَخْلُوقَاتِهِ وَأَذْلَهُمْ وَأَعْجَزُهُمْ وَقَالَ الْكُوفِيُّونَ إِنَّ فِي أَنْفِ كُنَانِيَّةٍ وَاللَّامُ يَعْنِي  
الْأَيُّ مَا كُنَّا فِي ضَلَالٍ مَبِينٍ وَالْأَوَّلُ أَوَّلِي وَهُوَ مَذْهَبُ الْبَصَرِيِّينَ وَصِغَةُ الْمَضَارِعِ  
لَا تَحْصُرُ الصُّورَةَ الْمَاضِيَةَ (وَمَا أَضْلَمْنَا) عَنْ الْهَدْيِ (الْأَجْرَمُونَ) يَعْنِي مَنْ دَعَاهُمْ إِلَى  
عِبَادَةِ الْأَصْنَامِ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ وَالشَّيَاطِينِ وَقِيلَ رُؤُوسُهُمْ الَّذِينَ أَضَلُّوهُمْ وَقِيلَ  
أَبْلِسَ وَجَنُودُهُ وَابْنُ أَدَمَ الْأَوَّلُ وَهُوَ قَائِلُ وَهُوَ أَوَّلُ مَنْ سَنَّ الْقَتْلَ وَأَنْوَاعَ الْمَعَاصِي وَقِيلَ  
مَنْ سَنَّ الشِّرْكَ وَقِيلَ الْأَوَّلُونَ الَّذِينَ اقْتَدَيْنَا بِهِمْ (فَالنَّاسُ مِنْ شَافِعِينَ) يَشْفَعُونَ لِنَاسٍ مِنَ  
الْعَذَابِ كَالْمُؤْمِنِينَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَالنَّبِيِّينَ وَالْمُؤْمِنِينَ (وَالصَّدِيقُ حَمِيمٌ) أَيُّ ذِي قَرَابَةٍ  
وَالْحَمِيمُ الْقَرِيبُ الَّذِي تَوَدَّهِ وَيُودُّهُ وَجَمْعُ الشَّفَعَاءِ وَوَحْدُ الصَّدِيقِ لِمَا تَقْدِمُ عَلَيْهِ مِنْهُ أَنَّهُ  
يُطْلَقُ عَلَى الْوَاحِدِ وَالْأَثْنَيْنِ وَالْجَمَاعَةِ وَالْمَذْكُورُ الْمُؤَنَّثُ أَوْلَى كَثَرَةِ الشَّفَعَاءِ فِي الْعَادَةِ وَقِيلَ  
الصَّدِيقُ لِأَنَّ الصَّدِيقَ الصَّادِقَ فِي وَدَادَتِهِ الَّذِي يَمُومُهُ مَا هَمُّكَ قَلِيلٌ وَسُئِلَ حَكِيمٌ عَنْ  
الصَّدِيقِ فَقَالَ اسْمٌ لَا مَعْنَى لَهُ وَقِيلَ اسْمٌ بِلَا مَعْنَى وَالنَّفْيُ هَهُنَا يَحْمِلُ نَفْيَ الصَّدِيقِ مِنْ أَصْلِهِ  
أَوْ نَفْيَ صِفَتِهِ فَقَطُّ وَأَنَّ الصَّدِيقَ الْوَاحِدَ يُسَمَّى أَكْثَرًا بِمَا يَسْعَى الشَّفَعَاءُ وَالْحَمِيمُ مَا خُوِذَ  
مِنْ حَامَةِ الرَّجُلِ أَيُّ خَاصَّتِهِ وَأَقْرَبَائِهِ وَيُقَالُ حَمُّ الشَّيْءِ وَأَحْمُّ أَقْرَبُ وَمِنْهُ الْحَمِي لَأَنَّهُ  
يَقْرُبُ مِنَ الْأَجْلِ وَقَالَ عَلِيُّ بْنُ عِيسَى انْمَاسَى الْقَرِيبَ حَمِيمًا لِأَنَّهُ يَحْمِي لِعُصْبِ صَاحِبِهِ  
فَيَجْعَلُهُ مَا خُوِذَ مِنَ الْحَمِيَّةِ وَقِيلَ مِنَ الْإِحْتِمَامِ يَعْنِي الْإِهْتِمَامَ الَّذِي يَمُومُهُ مَا يَمُومُكَ قَالَهُ  
الرَّمْخُسِيُّ (فَلَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً) هَذَا مِنْهُمْ عَلَى طَرِيقِ التَّقْيِ الدَّالِّ عَلَى كَالِ التَّحْسُرِ كَأَنَّهُمْ  
قَالُوا فَلَيْتَ لَنَا كَرَّةً أَيُّ رَجْعَةٍ إِلَى الدُّنْيَا وَجَوَابُ التَّقْيِ (فَمَنْكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ) أَيُّ نَصِيرٍ  
مِنْ جَلَّتْهُمْ حَتَّى تَحُلَّ لَنَا الشَّفَعَاءُ كَمَا حَلَّتْ لَهُؤُلَاءِ (إِنَّ فِي ذَلِكَ) أَيُّ مَا تَقْدِمُ ذِكْرَهُ مِنْ نَبَأِ  
إِبْرَاهِيمَ وَقَصَّةِ قَوْمِهِ (لَا يَبَى) أَيُّ عِبْرَةٍ وَعِلَامَةٍ وَحُجَّةٍ وَعِظَةٍ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يَسْتَبْصِرَ بِهَا  
وَيَعْتَبِرَ فَانْجَاءَتْ عَلَى أَنْظَمِ تَرْتِيبٍ وَأَحْسَنِ تَقْرِيرٍ تَقْطُنُ التَّمَأْمُلَ فِيهَا الْغَزَاةَ عَلَيْهِ لِمَا  
فِيهَا مِنَ الْإِشَارَةِ إِلَى أَصُولِ الْعُلُومِ الدِّينِيَّةِ وَالتَّنْبِيهِ عَلَى دَلَالَتِهَا وَحَسَنِ دَعْوَتِهِ لِلْقَوْمِ  
وَحَسَنِ مَخَالَفَتِهِ مَعَهُمْ وَكُلِّ إِشْفَاقِهِ عَلَيْهِمْ وَتَصْوِيرِ الْأَمْرِ فِي نَفْسِهِ وَإِطْلَاقِ الْوَعْدِ وَالْوَعْدِ  
عَلَى سَبِيلِ الْحِكَايَةِ تَعْرِيزًا بِهِمْ وَإِقْبَاطًا لَهُمْ لِيَكُونَ أَدْعَى إِلَى الْإِسْتِمَاعِ وَالْقَبُولِ وَالتَّسْوِينِ  
فِي آيَةِ يَدُلُّ عَلَى التَّعْظِيمِ وَالتَّقْضِيمِ (وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ) أَيُّ أَكْثَرِهِؤُلَاءِ الَّذِينَ يَتَلَوْنَ

(٤ - فتح البيان سابع) لَنَا كَبُونَ أَيُّ لَعَادِلُونَ حَائِرُونَ مَحْزُونُونَ تَقُولُ الْعَرَبُ نَكَبَ فُلَانٌ عَنِ الطَّرِيقِ إِذَا زَاغَ عَنْهَا وَقَوْلُهُ  
وَلَوْ رَجَعْنَا هُمْ وَكُشِفْنَا مَا بِهِمْ مِنْ ضَرِّ الْجُوعِ فِي طَعْيَانِهِمْ يَعْهَدُونَ بِخَيْرِ تَعَالَى عَنْ غَلْظِهِمْ فِي كُفْرِهِمْ بِأَنَّهُ لَوْ أَرَادَ عَنْهُمْ الضَّرَّ وَأَفْهَمَهُمُ  
الْقُرْآنَ لَمَا نَفَادُوا هُوَ وَلَا سَقَرُوا عَلَيْهِ كَمَا قَالَ تَعَالَى وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا هُوَ  
مَعْرُضُونَ وَقَالَ وَلَوْ تَرَى إِذْ وَقَفُوا عَلَى النَّارِ فَقَالُوا يَا لَيْتَنَا رَدُّوْنَا نَكْذِبُ بِآيَاتِ رَبِّنَا وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ بَلْ بَدَّلَهُمْ مَا كَانُوا يَخْفَوْنَ مِنْ  
قَبْلِ وَلَوْ رَدُّوا لَعَادُوا لِمَا نَهَوْا عَنْهُ إِلَى قَوْلِهِ بِمَجْمُوعِهِ فَيُذَكِّرُ أَنَّ بَابَ عِلْمِهِ تَعَالَى بِمَا لَا يَكُونُ لَوْ كَانَ كَيْفَ يَكُونُ قَالَ الضَّحَّاكُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ



كل فيه لوفهم ولا يكون أبداً) ولقد أخذناهم بالعذاب فما استكانوا الربهم وما يتضرعون حتى إذا فتحنا عليهم باباً إذا عذاب شديد  
 إذا هم فيه مبلسون وهو الذي أنشأ لكم السمع والابصار والافتدة قليلاً ما تشكرون وهو الذي ذرأكم في الأرض واليه تحشرون  
 وهو الذي يحيي ويميت وله اختلاف الليل والنهار أفلا تعقلون بل قالوا مثل ما قال الأولون قالوا أنذامتنا وكاترايا وعظاما أننا  
 لمبعوثون لقد وعدنا نحن وآباؤنا هذا من قبل ان هذا الأساطير الأولين يقول تعالى ولقد أخذناهم بالعذاب أي ابتليناهم  
 بالمصائب والشدائد فما استكانوا (٢٦) لربهم وما يتضرعون أي فاردتهم ذلك عما كانوا فيه من الكفر والخلافة

عليهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نبأ إبراهيم وهم قريش ومن دان بدينهم وقيل  
 وما كان أكثر قوم إبراهيم مؤمنين وهو ضعيف لانهم كلهم غير مؤمنين (وان ربك لهُو  
 العزيز) القاهر لا عدائنه (الرحيم) بأوليائه أو الرحيم للاعداء بتأخير عقوبتهم وترك  
 معاجلتهم (كذبت قوم نوح المرسلين) أثبت الفعل لكونه مسنداً الى قوم وهو في معنى  
 الجماعة أو الأمة أو القبيلة وفي المصباح القوم يذكرو ويؤث وكذا كل اسم جمع لا واحد  
 له من لفظه نحو رط ونفرو وأوقع التكذيب على المرسلين وهم لم يكذبوا الا الرسول  
 المرسل اليهم لان من كذب رسولا فقد كذب الرسل لان كل رسول يأمر بتصدق غيره  
 من الرسل وقيل كذبوا نوحا في الرسالة وكذبوه فيما أخبرهم به من مجي المرسلين بعده  
 أولانه لطول لبسه فيهم كانه رسل (اذ قال لهم أخوهم نوح) أي أخوهم من أبيهم لأن أخوهم  
 في الدين وقيل المراد اخوة الجحالة وقيل هو من قول العرب يا أخا بني قحطليمريدون واحدا  
 منهم (الأتقون) الله بترك عبادة الاصنام وتحبسون رسوله الذي أرسل اليكم (اني لكم  
 رسول أمين) فيما بلغكم عن الله وقيل أمين فيما بينكم فانهم كانوا قد عرفوا أمانيته  
 وصدقه (فاتقوا الله) أي اجعلوا طاعة الله وقاية لكم من عذابه (وأطيعون) فيما أمركم  
 به عن الله من الايمان به وترك الشرك والقيام بفرائض الدين تصدير القصص الخمس  
 بالحث على التقوى يدل على أن البعثة مقصورة على الدعاء الى معرفة الحق والطاعة فيما  
 يقرب المدعو الى ثوابه ويعد عنه عقابه وكان الانبياء متفقين على ذلك وان اختلفوا في  
 بعض التفاريع مبرئين عن المطامع الدنية والاعراض الدنيوية (وما أسألكم عليه من  
 أجر) أي ما أطلب منكم أجر على تبليغ الرسالة ولا أطمع في ذلك منكم ومن زائدة  
 في المفعول (ان أجرى) أي ما ثوابي الذي أطلبه وأريده (الاعلى رب العالمين) لا على غيره  
 وكر قوله (فاتقوا الله وأطيعون) للتأكيذ والتقرير في النفوس مع كونه علق كل واحد  
 منهم ما بسبب وهو الامانة في الاول وقطع الطمع في الثاني ونظيره قولك ألا تتقي الله في  
 عقوقى وقدر يتك صغيراً ألا تتقي الله في عقوقى وقد علمت كبيراً وقد قدم الامر بتقوى الله  
 على الامر بطاعته لان تقوى الله على طاعته (قالوا أنؤمن لك) الاستفهام للذكر  
 أي كيف تتبعك ونصدق لك ونؤمن بك (والحال ان قد) (اتبك الارذلون) جمع أرذل  
 وجمع التكسير أرذل والاثني رذلاء وهم الاقلون جاهلوا ولا والذلة الخسة والذلة

بل استقروا على غيرهم وضلّالهم  
 ما استعانوا أي ما خضعوا  
 وما يتضرعون أي ما دعوا كما قال  
 تعالى فاولا اذا جاءهم بأسنا تضرعوا  
 ولكن قست قلوبهم الآية وقال  
 ابن أبي حاتم حدثنا علي بن الحسين  
 حدثنا محمد بن حمزة المروزي حدثنا  
 علي بن الحسين حدثنا أي بن يزيد  
 يعني النخعي عن عكرمة عن ابن  
 عباس انه قال جاء أبو سفيان الى  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال  
 يا محمد أنشدك الله والرحم فقد  
 آكلنا العلمز يعني الوبر والدم فأنزل  
 الله ولقد أخذناهم بالعذاب فما  
 استكانوا الآية وهكذا رواه  
 النسائي عن محمد بن عقيل عن علي  
 ابن الحسين عن أبيه وأصله في  
 الصحيحين ان رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم دعا على قريش حين  
 استعصوا فقال اللهم أعني عليهم  
 بسبع كسبع يوسف وقال ابن  
 أبي حاتم حدثنا علي بن الحسين  
 حدثنا سلمة بن شبيب حدثنا عبد الله  
 ابن ابراهيم عن عمر بن كيسان  
 حدثني وهب بن عمر بن كيسان قال  
 حبس وهب بن منبه فقال له رجل

من الانبياء ألا أنشدك بيتان شعرياً بأعبد الله فقال وهب نحن في طرف من عذاب الله والله يقول ولقد  
 أخذناهم بالعذاب فما استكانوا الربهم وما يتضرعون قال وصام وهب ثلاثاً متواصلة فقبل له ما هذا الصوم يا أبا عبد الله قال أحدث  
 لنا فحدثنا يعني أحدث لنا الحبس فأحدثنا زيادة عبادة وقوله حتى إذا فتحنا عليهم باباً إذا عذاب شديد إذا هم فيه مبلسون أي حتى  
 إذا جاءهم أمر الله وجاءتهم الساعة بغتة فأخذهم من عذاب الله ما لم يكونوا يحتسبون فعند ذلك ألبسوا من كل خير وألبسوا من  
 كل راحة وانقطعت آمالهم ورجاؤهم ثم ذكر تعالى نعمه على عباده في ان جعل لهم السمع والابصار والافتدة وهي العقول والفهم

التي يدركون بها الاشياء ويعتبرون بما في الكون من الآيات الدالة على وحدانية الله وأنه الفاعل المختار لما يشاء وقوله قليلا ما تشكرون أي ما أقل شكركم لله على ما أنعم به عليكم كقوله وما أكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين ثم أخبر تعالى عن قدرته العظيمة وسلطانه القاهرة في برئه الخليفة وذريته لهم في سائر أقطار الارض على اختلاف أجناسهم ولغاتهم وصفاتهم ثم يوم القيامة يجمع الاولين منهم والآخرين لميقات يوم معلوم فلا يترك منهم صغيرا ولا كبيرا ولا ذكرا ولا أنثى ولا جليلا ولا حقيرا إلا أعاده كما بدأه أولها هذا قال وهو الذي يحيي ويميت أي يحيي الرمم ويميت الامم وله اختلاف (٢٧) الليل والنهار أي وعن أمره تسخير الليل والنهار كل منهما يطلب الآخر طلبا

حنيئا يتعاقبان لا يفتران ولا يفترقان بزمان غيرهما كقوله لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر ولا الليل سابق النهار الآية وقوله أفلا تعقلون أي أفليس لكم عقول تدلكم على العزيز العليم الذي قد قهر كل شيء وعز كل شيء وخضع له كل شيء ثم قال مخبرا عن منكري البعث الذين أشبهوا من قبلهم من المكذبين بل قالوا مثل ما قال الاولون قالوا أنما متنا وكننا ترابا وعظاما أنما لمبعوثون يعني يستبعدون وقوع ذلك بعد صيرورتهم الى البلى لقد دعونا نحن وأباؤنا هذا من قبل ان هذا الأساطير الاولين يعنون الاعادة محال انما يخبر بها من تلقاها عن كتب الاولين واختلافهم وهذا الانكار والتكذيب منهم كقوله اخبارا عنهم أنما كاعظاما مخفزة قالوا ثلاث اذا كرة خاسرة فانما هي زجرة واحدة فاذا هم بالساهرة وقال تعالى أولم ير الانسان أننا خلقناه من نطفة فاذا هو خصيم مبين وضرب لنا مثلا ونسي خلقه قال من يحيي العظام

استردلوهم لقلة أموالهم وجاههم أولانضاع أنسابهم قال مجاهد الارذلون الخواكون وقال قتادة سذلة الناس وأراذلهم وقال ابن عباس يعني القافة وقيل هم الخاككة والاساكفة وقيل كانوا من أهل الصناعات الدنية والصناعة لا تدري بالديانة فالغنى غنى الدين والنسب نسب التقوى ولا يجوز أن يسمى المؤمن رذلا وان كان أفقر الناس وأوضعهم نسبا وما زالت أتباع الانبياء كذلك وانما بادروا لاتباع قبل الاغنياء لاستيلاء الرياسة على الاغنياء وصعوبة الانفسكاك منها والانفة عن الاتقياء للغير والفقير خلى من تلك الموانع فهو سريع الاجابة والانقياد وهذا غالب أحوال أهل الدنيا وهذا من سخافة عقولهم وقصر رأيهم على حطام الدنيا حتى جعلوا اتباع المقلين من الدنيا مانعا من اتباعهم وجعلوا ايمانهم بما يدعوههم اليه دليلا على بطلانه وقرئ أتباعك الارذلون قال النحاس وهي قراءة حسنة لان هذه الواو تتبعها الاسماء كثيرا وأتباع جمع تابع (قال وما علمي بما كانوا يعملون) كان زائدة والمعنى وما علمي بعملهم أي لم أكف العلم بأعمالهم انما كلفت أن أدعوهم الى الايمان والاعتبار به لا بالحرف والصناعات والفقير والغنى وكانهم أشاروا بقولهم واتبعك الارذلون الى أن ايمانهم لم يكن عن نظر صحيح وانما التوقع مال ورفعة فأجابهم بهذا أي اني لم أفق على باطن أمرهم وانما وقفت على ظواهرهم وقيل المعنى اني لم أعلم ان الله سيهديهم ويضلهم ويوفقهم ويخذلكم ويرشدكم ويغويكم (ان حسابهم الاعلى ربى لو تشعرون) أي ما حسابهم والتفتيش عن ضمائرهم وأعمالهم الاعلى الله لو كنتم من أهل الشعور والفهم ما غيرتوهم بصنائعهم وقرئ يشعرون بالتحسية كانه ترك الخطاب للكفار والتفت الى الاخبار عنهم قال الزجاج والصناعات لا تضر في باب الديانات وما أحسن ما قال (وما أنابطار المؤمنين) هذا جواب من نوح على ما ظهر من كلامهم من طلب الطرد لهم (ان أنا الانذير مبين) أي ما أنا الانذير موضح لما أمرني الله سبحانه ببلاغه اليكم وهذه الجلة كالعلة لما قبلها (قالوا ان لم تنته يا نوح) أي ان لم تترك عيب ديننا وسب آلهمنا (لتكونن من المرحومين) بالجملة وقيل من المشومين وقيل من المقتولين فعدلوا بعد تلك المحاورة بينهم وبين نوح الى التبر والتوعد فلما سمع نوح قولهم هذا (قال رب ان قومي كذبون) أي أصروا وصمموا على تكذيبى بعد مادعوتهم هذه لازمنة المتطاولة ولم يسمعوا قولي ولا أجابوا دعائي وانما قال هذا اظهارا

وهي رمية قل يحسبها الذي أنشأها أول مرة وهو بكل خلق عليم الآيات (قل لمن الارض ومن فيها ان كنتم تعلمون سيقولون لله قل أفلا تذكرون قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم سيقولون لله قل أفلا تتقون قل من يدهم ما يكتون كل شيء وهو بحير ولا يجار عليه ان كنتم تعلمون سيقولون لله قل فأتى تسحرون بل أتيناهم بالحق وانهم لكاذبون) يقرر تعالى وحدانيته واستقلاله بالخلق والتصرف والملك ليس الى انه الله الذي لا اله الا هو ولا تنبغي العبادة الا له وحده لا شريك له ولهذا قال لرسوله محمد صلى الله عليه وسلم ان يقول للمشركين العابدون معه غيره المعترفون له بالرؤية وان له شريك له فيها ومع هذا فقد أشركوا معه



في الالهية فعبدوا غيره معه مع اعترافهم ان الذين عبدوهم لا يخلقون شيئا ولا يملكون شيئا ولا يستبدون بشيء بل اعتمدوا انهم يقربونهم اليه زلفى ما تعبدهم الا يقربونا الى الله زلفى فقال قل لمن الارض ومن فيها أى من مالكتها الذى خلقها ومن فيها من الحيوانات والنباتات والثمار وسائر صنوف المخلوقات ان كنتم تعلمون سيقولون لله اى فباعتقون للربان ذلك لله وحده لا شريك له فاذا كان ذلك قل أفلا تذكرون انه لا تنبغى العبادة الا للخالق الرازق لا غيره قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم أى من هو خالق العالم العلوى بما فيه من الكواكب النيرات (٢٨) والملائكة الخاضعين له في سائر الاقطار منها والجهات ومن هو رب العرش

العظيم يعنى الذى هو سقف المخلوقات كما جاء في الحديث الذى رواه أبو داود عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال شأن الله اعظم من ذلك ان عرشه على سمواته هكذا وأشار بيده مثل القبة وفي الحديث الآخر ما السموات السبع والارضون السبع وما فيهن وما بينهن في الكرسي الا حلقة ملقاة بارض فلا وان الكرسي بما فيه بالنسبة الى العرش كذلك الحلقة في تلك القلاة ولهذا قال بعض السلف ان مسافة ما بين قطري العرش من جانب الى جانب مسيرة خمسين ألف سنة وارتفاعه عن الارض السابعة مسيرة خمسين ألف سنة وقال الضحاك عن ابن عباس انما سمى عرشا لارتفاعه وقال الاعشى من كعب الاخبار ان السموات في العرش كالقنديل المعلق بين السماء والارض وقال مجاهد ما السموات والارض في العرش الا حلقة في أرض فلاة وقال ابن ابي حاتم حدثنا العلاء بن سالم حدثنا وكيع حدثنا سفيان الثوري عن عمار الذهبي عن مسلم البطين عن سعيد بن جبير عن

ما يدعوا عليهم لاجله وهو تكذيب الحق لا تخوفهم له واستخفافهم به (فافتح بيني وبينهم فتحا) الفتح الحكم أى احكم بيننا حكما يستحقه كل واحد منا أى أنزل العقوبة والهلاك وهذه حكاية اجمالية لدعائه المفصل في سورة نوح (ونحن ومن معي من المؤمنين) وكنا اثنا عشر رجلا وأربعون من الرجال وأربعون من النساء (فأخبرناه ومن معه في الفلك المشحون) أى السفينة المملوءة من الناس والحيوان والطير والشجر من السفينة بالناس والدواب والمتاع قال ابن عباس المشحون الممتلئ وعنه قال أتدرون ما المشحون قلنا لا قال هو الموقر وعنه أيضا قال هو المنقل (ثم أغرقنا بعد) أى بعد انجا ثمهم (الباقين) من قومه (ان في ذلك لآية) أى علامة وعبرة عظيمة (وما كان أكثرهم مؤمنين) افهم انه لو كان نصفهم مؤمنين لما أخذوا (وان ربك له العزيز) أى القاهر لاعدائه والمتقم باهانة من يحدوا صر (الرحيم) بأوليائه والمنعم باعانة من وحدوا قر (كذبت عاد المرسلين) أثبت الفعل باعتبار اسناده الى القبيلة لان عاد اسم أيهم الأعلى وكان من نسل سام بن نوح ومعنى تكذيبهم المرسلين مع كونهم لم يكذبوا الا رسولا واحدا قد تقدم وجهه في قصة نوح قريبا (اذ قال لهم أخوهم) نسبيا (هود) وكان تاجرا جليل الصورة يشبه آدم وعاش من العمر أربعمائة وأربعين سنة (الأتقون) والكلام فيه كالكلام في قول نوح المتقدم قريبا وكذا في قوله (انى لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعون وما أسألكم عليه من أجر ان أجرى الأعلى رب العالمين أتبنون بكل ريع آية) الربيع المكان المرتفع من الارض جمع ربيعة يقال كم ربيع أرضك أى كم ارتفاعها قال أبو عبيدة الربيع الارتفاع جمع ربيعة وقال قتادة والضحاك والكبي الربيع الطريق وبه قال مقاتل والسدي وابن عباس واطلاق الربيع على ما ارتفع من الارض معروف عند أهل اللغة وقيل الربيع الجبل واحد ربيعة والجمع أرباع وقال مجاهد هو الفج بين الجبلين وروى عنه انه التنية الصغيرة وروى عنه أيضا انه المنطرة وقيل بروج الحمام وقال ابن الاعرابي الربيع الصومعة والربيع البرج يكون في الصحراء والربيع التل العالي وفي الربيع لغتان كسر الراء وفصحها والاستقها للتعريض والتوبيخ ومعنى الآية انكم أتبنون بكل مكان مرتفع بناء (تعبثون) يبنائه وتلعبون بالمسرة وتسخرون منهم لانكم تشرفون من ذلك البناء المرتفع على الطريق فتؤذون من يمر بكم وتسخرون منهم وقال

ابن عباس قال العرش لا يقدر قدره أحد في رواية الا الله عز وجل وقال بعض السلف العرش من ياقوتة جمر الكبي ولهذا قال ههنا ورب العرش العظيم أى الكبير وقال في آخر السورة رب العرش الكريم أى الحسن البهي فقد جمع العرش بين العظمة في الاتساع والعلو الحسن الباهر ولهذا قال من قال انه من ياقوتة جمر وقال ابن مسعود ان ربكم ليس عنده ليل ولا نهار نور العرش من نور وجهه وقوله سيقولون لله قل أفلا تتقون أى اذا كنتم تعترفون بانه رب السموات ورب العرش العظيم أفلا تخافون عقابه وتحذرون عذابه في عبادتكم معه غيره وأشارا ككم به قال أبو بكر عبد الله بن محمد بن أبي الدنيا القرشي في كتاب





معتقدون (ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من اله) اذ الذهب كل اله بما خلق ولعل بعضهم على بعض سبحانه الله عما يصفون عالم الغيب والشهادة فتعالى عما يشركون) ينزه تعالى نفسه عن أن يكون له ولد أو شريك في الملك والتصرف والعبادة فقال تعالى ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من اله اذ الذهب كل اله بما خلق ولعل بعضهم على بعض أي لو قدر تعدد الآلهة لاندرد كل منهم بما خلق فما كان ينتظم الوجود والمشاهدان الوجود منتظم متسق كل من العالم العلوي والسفلي مرتبط بعضه ببعض في غاية الكمال ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت ثم اركان كل منهم (٣٠) يطلب قهر الآخر وخلافه فيعلو بعضهم على بعض والمتكلمون ذكروا

هذا المعنى وعبروا عنه بدليل التمايع وهو انه لو فرض صانعان فصاعدا قاردا واحد تحريك جسم والآخر أراد سكونه فان لم يحصل مر ادكل واحد منهما كانا عاجزين والواجب لا يكون عاجزا ويمتنع اجتماع مر ادب - المالتضاد وما جاء هذا الحال الامن فرض التعدد فيكون محالا فاما ان حصل مر ادأ أحدهما دون الآخر كان الغالب هو الواجب والآخر المغلوب محكالا انه لا يليق بصفة الواجب ان يكون مقهورا ولهذا قال تعالى ولعل بعضهم على بعض سبحانه الله عما يصفون أي عما يقول الظالمون المعتدون في دعواهم الولد أو الشريك علوا كبيرا عالم الغيب والشهادة أي يعلم ما يغيب عن المخلوقات وما يشاهدونه فتعالى عما يشركون أي تقدس وتزه وتعالى وعز وجل عما يقول الظالمون والجاحدون (قل رب اماتني ما وعدون رب فلا تجعلني في القوم الظالمين واناعلى ان نريك ما نعدهم لقادرون ادفع بالتي هي أحسن السيئة نحن أعلم بما يصفون وقل رب أعوذ بك من همزات

عندنا (أو عظمت أم لم تكن من الواعظين) أصلا أي وعظك وعدمه سواء عندنا لانباي بشئ منه ولا نلتفت الى ما نقوله ولا نرعوى له والحاصل أنهم أظهر واقع له اكثر منهم بكلامه واستخفافهم بما أوردته من المواعظ والوعظ كلام بلين القلب بذ كراوعدهم والوعيد ولم يقل أم لم تعظ لرؤس الآي وتواخي القواني وأبدى له الزمخشري معنى فقال هو ابلغ في قلة أعتد ادهم بوعظه من قولك أم لم تعظ وعن الكسائي أو عظمت بادغام الظاء في التاء وهو بعيد لان حرف الظاء حرف اطباق انما يدغم فيما قرب منه جدا وقرأ الباقون باظهار الظاء (ان هذا) تعليل لما قبله أي ما هذا الذي جئتنا به ودعوتنا اليه من الدين وقيل المعنى ما هذا الذي نحن عليه (الخلق الاولين) أي طبعيتهم وعاداتهم التي كانوا عليها وهذا بناء على ما قاله الفراء وغيره ان معنى الخلق العادة قال النحاس الخلق عند الفراء العادة وعن محمد بن يزيد خلقهم مذهبهم وما جرى عليه أمرهم والقولان متقاربان وقال مقاتل قالوا ما هذا الذي تدعونا اليه الا كذب الاولين قال الواحدى هو قول ابن مسعود ومجاهد قالوا الخلق والاختلاق الكذب ومنه قوله ويخلقون افكا وقرئ خلق بفتح الخاء وسكون اللام وبضمهم ما قال الهروي معناه على الاولى اختلافهم وكذبهم وعلى الثانية عاداتهم وهذا التفصيل لا بد منه قال ابن الاعرابى الخلق الدين والطبع والمرودة وقرأ أبو قلابه بضم الخاء وسكون اللام وهى تخفيف لقراءة الضم لهما والظاهر أن المراد بالآية هو قول من قال ما هذا الذي نحن عليه الاعادة الاولين وفعلهم ويؤيده قولهم (وما نحن بعديين) على ما نفعل من البطش ونحوه ما نحن عليه الآن في الدنيا من الاعمال ولا بعث ولا حساب (فكذبوه) أي هو اذ أي أصروا على تكذيبه (فأهلكناهم) في الدنيا بالريح كما صرح به القرآن في غير هذا الموضع وهى ريح باردة شديدة الصوت لا ماء فيها واسطت عليهم سبع ليال وثمانية أيام وأولها من صبح يوم الاربعاء لثمان بقين من شوال وكانت في عجز الشتاء (ان في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم) تقدم تفسير هذا قريبا في هذه السورة ثم لما فرغ سبحانه من ذكر قصة هود وقومه ذكر قصة صالح وقومه وكانوا يسكنون الحجر فقال (كذبت عمود المرسلين) المراد بهم صالح في التعبير عنه بالجمع مانق - دم وعود اسم قبيلة سميت باسم أبيها وهو عود جد صالح ولذا قال (اذ قال لهم أخوهم) نسباً (صالح) لاجتماعهم في الاب

الشیاطین وأعوذ بك رب أن يحضرون) يقول تعالى أمر النبي محمد صلى الله عليه وسلم أن يدعو بهذا الأعلى الدعاء عند حلول النقم رب اماتني ما وعدون أي ان عاقبتهم وأنا أشاهد ذلك فلا تجعلني فيهم كما جاء في الحديث الذي رواه الامام أحمد والترمذي وصححه واذا أردت بقوم قسنة فتوفني اليك غير مقتون وقوله تعالى واناعلى ان نريك ما نعدهم لقادرون أي لو شئت لارينك ما نحن بهم من النقم والبلاء ونحن ثم قال تعالى مرشد اله الى الترياق النافع في مخالطة الناس وهو الاحسان الى من يسئ اليه ليس تجلب خاطره فتعود عداوته صداقه وبعضه محبة فتعال تعالى ادفع بالتي هي أحسن السيئة وهذا كما قال

في الآية الاخرى ادفع بالتي هي احسن فاذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم وما يلقاها الا الذين صبروا والايه أي وما يلهمهم هذه الوصية أو هذه الخصلة أو الصفة الا الذين صبروا أي على أذى الناس فعاملوهم بالجيل مع اسنادهم اليهم القبيح وما يلقاها الا ذو حظ عظيم أي في الدنيا والاخرة وقوله تعالى وقل رب أعوذ بك من همزات الشيطان أمره الله أن يستعين من الشياطين لانهم لا تنفع معهم الخيل ولا ينقادون بالمعروف وقد قدمنا عند الاستعاذة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم من همزه (٢١) ونفخه ونفثه وقوله تعالى وأعوذ بك رب أن

يحضرون أي في شيء من أمري ولهذا أمر بك الله في ابتداء الأمور وذلك لطرد الشيطان عند الأكل والجوع والنزح وغير ذلك من الأمور ولهذا زوى أبو داود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول اللهم اني أعوذ بك من الهرم وأعوذ بك من الهدم ومن الغرق وأعوذ بك أن يتخبطني الشيطان عند الموت وقال الامام أحمد حدثنا يزيد أخبرنا محمد بن اسحق عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا كلمات يقولهن عند النوم من الفزع بسم الله أعوذ بكلمات الله التامة من غضبه وعقابه ومن شر عباده ومن همزات الشياطين وان يحضرون قال فكان عبد الله بن عمرو يعلمنا من بلغ من ولده ان يقولها عند نومه ومن كان منهم صغيرا لا يعقل أن يحفظها كتبها له فعلمها في عنقه ورواه أبو داود والترمذي والنسائي من حديث محمد بن اسحق وقال الترمذي حسن غريب (حتى اذا جاء أحدكم الموت قال رب ارجعون لعلني أعمل صالحا فيما تركت كلا

الاعلى وعاش صالحا من العمر مائتين وعشرين سنة وبينه وبين هود مائة سنة) (الأتقون اني لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعون وما أسألكم عليه من أجر ان أجرى الاعلى رب العالمين) قد تقدم نفسه في قصة هود اذ كوره قبل هذه القصة (أنت كون فيما ههنا آمنين) الاستفهام للانسكار التوبيخي أي لا تظنوا ولا ينبغي لكم أن تعتقدوا انكم تتركون في الدنيا متقليين في هذه النعم التي أعطاكم الله آمنين من الموت أو العذاب باقين في الدنيا ولما أبهم النعم في هذا فسرهاب قوله (في جنات وعميون وزرورع ونخل) ذكر النخل مع دخوله تحت الجنات لفضله على سائر الاشجار أولان المراد به غيره من الاشجار وكثيرا ما يذكر النخل مع غيره كما يذكر النخل مع غيره من الاشجار ولا يقصدون الا ابل وهكذا يذكر النخل مع غيره من الاشجار وهو اسم جمع الواحدة نخلة وكل اسم جمع كذلك يؤنث ويذكر وأما النخل بالياء فهو ثمة اتفاقا (طلعها هضم) الطلع أول ما يطلع من الثمر وبعد يسمى خلا ثم يلحظ ثم يسمى ثم رطباً ثم ثمر وفي البيضاوي هو ما يطلع منها كصل السيف في جوفه شعار الخنجر القنطرة هي وهذا التشبيه من حيث الهيئة والشكل والهضم هو النضج الرخص اللين اللطيف أو متبدل متكسر من كثرة الحمل وقيل مالم يخرج من كفراه لدخول بعضه في بعض وحكي الماوردي في معنى هضم اثنى عشر قولاً أحسنها وأوفقها باللغة ما ذكرناه وعن ابن عباس قال هضم معشب وعنه قال أبلغ وعنه قال أربط واسترخى (وتختون من الجبال بيوتاً فارهين) تخت النجر والبري تختة تختها بالكسر براه والنخاية البرية والمخت ما ينحت به وكانوا يختون بيوتهم من الجبال لماطت أعمارهم وتهدم بناؤهم من المدرفان السقوط والابنية كانت تبلى قبل فناء أعمارهم وفي الخطيب وكان الواحد منهم يعيش ثلثمائة سنة الى ألف سنة وكذا كان قوم هود وقرى قرهين قال أبو عبيد وغيره وهم أعشى واحداً وقره النشاط وشدة الفرح وفرق بينهما أبو عبيد وغيره فقالوا فارهين حاذقين بنحتها قاله ابن عباس وقيل متجبرين وقرهين بطرين أشرين وبه قال مجاهد وابن عباس وغيره وقيل شرهين وقال الضحالكيسين وقال قتادة مجبيين ناعمين آمنين وبه قال الحسن وقيل فرحين قاله الاخفش وقال ابن زيد أقوياء (فاتقوا الله وأطيعون) فيما أمرتكم به (ولا تطيعوا أمر المفسرين) أي المفسدين وقيل التسعة الذين عقروا الناقة جعل الأمر مطاعاً على

انها كلمة هود قالها ومن ورائهم برزخ الى يوم يبعثون) يخبر تعالى عن حال المحتضر عند الموت من الكافرين أو المفسدين في أمر الله تعالى وقيلهم عند ذلك وسواهم اللهم الرجعة الى الدنيا ليصلح ما كان أفسده في مدة حياته ولهذا قال رب ارجعون لعلني أعمل صالحا فيما تركت كلا كما قال تعالى وأنفقوا مما رزقناكم من قبل ان يأتي أحدكم الموت الى قوله والله خير بما تعملون وقال تعالى وانذر الناس يوم يأتيهم العذاب الى قوله ما لكم من زوال وقال تعالى يوم يأتي تأويله يقول الذين نسوه من قبل قد جاءت رسل ربنا بالحق فهل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا ونردفعل غير الذي كنا نعمل وقال تعالى ولوترى اذ المجرمون ناكسوا رؤسهم عند ربهم هم ربنا أبصرنا



وسمعا فارجعنا نعمل صالحا اناموتون وقال تعالى ولوترى اذوق عقرا على النار فقالوا يا ليتنا نردو لا نكذب يا ايات ربنا الى قوله وانهم لكانذوبون وقال تعالى وترى الظالمين لما راوا العذاب يقولون هل الى امر من سبيل وقال تعالى قالوا ربنا ائمتنا اثنتين واحييتنا اثنتين فاعترفنا بذنوبنا فهل الى خروج من سبيل والاية بعدها وقال تعالى وهم يصطرون فيها ربنا اخر جتنا نعمل صالحا غير الذي كنا نعمل اولم نعلم انهم لم يذكروا من تذكر وجاءكم النذير فذوقوا للظالمين من نصير فذكر تعالى انهم يسألون الرجعة فلا فلا يجابون عند الاحتضار ويوم التشور (٣٢) ووقت العرض على الجبار وحين يعرضون على النار وهم في غمرات

عذاب الخيم وقوله ههنا كلالها كلمة هو قائلها كلال حرف ردع وزجر أى لا نجيبه الى ما طلب ولا نقبل منه وقوله تعالى انها كلمة هو قائلها قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم أى لا بد أن يقولها الاحالة كل محتضر ظالم ويحتمل ان يكون ذلك علة لقوله كلالاى لانها كلمة أى سؤاله الرجوع ليعمل صالحا هو كلام منه وقول لا عمل معه ولورد لما عمل صالحا وكان يكذب في مقاته هذه كما قال تعالى ولوردوا لعادوا لما نهوا عنه وانهم لكانذوبون قال قتادة والله ما تنى أن يرجع الى أهل ولا الى عشيرة ولا بان يجمع الدنيا ويقضى الشهوات ولكن تنى أن يرجع فيعمل بطاعة الله عز وجل فرحم الله أمرأعمل فيما يتناه الكافر اذا رأى العذاب الى النار وقال محمد بن كعب القرظي حتى اذا جاء أحدهم الموت قال رب ارجعون اعلى أعمل صالحا فيما تركت قال فيقول الجبار كلالها كلمة هو قائلها وقال عمر بن عبد الله مولى غفرة اذا قال الكافر رب ارجعون اعلى أعمل صالحا يقول الله تعالى كلال

الجاز الحكيم في النسبة الايقاعية والمراد الا حرم ثم وصف هؤلاء المسرفين بقوله (الذين يفسدون في الارض ولا يصلحون) أى ذلك دأبهم يفعلون الفساد في الارض ولا يصدر منهم صلاح بطاعة الله البتة (قالوا انما أنت من المسكرين) أى الذين أصيبوا بالسحر قاله مجاهد وقتادة وقيل المسكر هو المعلن بالطعام والشراب قاله الكلبي وغيره فيكون المسكر الذي له سكر وهو الرئة فكأنهم قالوا انما أنت بشرا مثلنا تأكل وتشرب قال القراء أى انك تأكل الطعام والشراب وتسكبه قال المؤرج المسكر الخ لوق بلغه ريعة قال ابن عباس مسكرين مخلوقين (ما أنت الا بشر مثلنا) فكيف تدعى انك رسول الينا (فأت بآية ان كنت من الصادقين) في قولك ودعواك (قال) صالح (هذه ناقة) أشار اليها بعدما أخرجها الله من الصخرة بدعائه كما اقترحوها قال أبو موسى الأشعري رأيت مبركها فاذا هو ستون ذراعا في ستين ذراعا ثم وصاهم صالح بأمرين الاول (لها شرب ولكم شرب يوم معلوم) أى لها نصيب من الماء ولكم نصيب منه لوم ليس لكم أن تشربوا في اليوم الذي هو نصيبها ولا هي تشرب في اليوم الذي هو نصيبكم وهذا دليل على جواز المهياة قال القراء الشرب الحظ من الماء قال النحاس فأما المصدر فيقال فيه شرب شربا وشربا وأكثرها المضموم والشرب بفتح الشين جمع شارب والمراد هنا الشرب بالكسر وبه قرأ الجمهور فيه ما قرئ بالضم فيه ما والامر الثاني (ولا تسوها بسوء) أى بعقر أو ضرب أو شئ مما يسوءها وجواب النهي (فياخذكم عذاب يوم عظيم) لحلول العذاب فيه ووصف اليوم به أبلغ من وصف العذاب لان الوقت اذا عظم بسببه كان موقعه من العظم أشد (فعقروها) يوم الثلاثاء أى عقرها قدار وضرب بالسيف في ساقها وكان ابن زناقصيراد ممالا لکنهم راضون به فأضيف اليهم (فأصبحوا نادمين) على عقرها لما عرفوا أن العذاب نازل وذلك انه أنظرهم ثلاثا فظهرت عليهم العلامة في كل يوم وندموا حيث لا ينفع الندم لان ذلك لا يجدي عند معاناة العذاب وظهور آثاره ولان مجرد الندم ليس توبة (فأخذهم العذاب) الذي وعدهم به يوم السبت وهو أنهم في اليوم الاول أى الاربعاء قد اصغرت وجوههم ثم اجرت في الخيس ثم اسودت في الجمعة وفي قول مقاتل انه خرج في أبدانهم خراج مثل الحصى فكان في اليوم الاول أحر ثم صار من الغدا أصفر ثم صار في الثالث اسود وكان عقر الناقة يوم الاربعاء وهلاكهم يوم الاحد انقضت فيه تلك الخراجات

كذب وقال قتادة في قوله تعالى حتى اذا جاء أحدهم الموت قال كان العلان زياد يقول لينزلن أحدكم نفسه أنه قد حضره وصاح الموت فاستقال ربه قاله ليعمل بطاعة الله تعالى وقال قتادة والله ما تنى أن يرجع فيعمل بطاعة الله فانظروا أمسية الكافر المفرط فاعملوا بها ولا قوة الا بالله وعن محمد بن كعب القرظي نحوه وقال محمد بن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أسد بن يوسف حدثنا فضيل يعني ابن عياض عن ليث عن طلحة بن مصرف عن أبي حازم عن أبي هريرة قال اذا وضع يعني الكافر في قبره فيرى مقعده من النار قال فيقول رب ارجعون أتوب وأعمل صالحا قال فيقال قد عمرت ما كنت معمرا قال فيضيق عليه قبره ويلائم فهو كالمهوش ينام ويفزع

تهوى اليه هوام الارض وحياتها وعقاربها وقال ايضا حدثنا أبي حدثنا عمر بن علي حدثني سلمة بن تمام حدثنا علي بن زيد عن سعيد بن المسيب عن عائشة رضي الله عنها انها قالت ويل لاهل المعاصي من اهل القبور تدخل عليهم في قبورهم حيات سوداء ودهم حية عند رأسه وحية عند رجليه يقرصانه حتى يلتقيما في وسطه فذلك العذاب في البرزخ الذي قال الله تعالى ومن وراءهم برزخ الى يوم يبعثون وقال أبو صالح وغيره في قوله تعالى ومن وراءهم برزخ معنى أمامهم وقال مجاهد البرزخ الخارج ما بين الدنيا والآخرة وقال محمد بن كعب البرزخ ما بين الدنيا والآخرة ليس واعم

(٣٣)

الآخرة يجازون باعمالهم وقال أبو صالح البرزخ المقابر لاهم في الدنيا ولا هم في الآخرة فهم مقيمون الى يوم يبعثون وفي قوله تعالى ومن وراءهم برزخ تهديد لهؤلاء المحتضرين من الطلبة بعذاب البرزخ كما قال تعالى ومن وراءهم جهنم وقال تعالى ومن وراءه عذاب غليظ وقوله تعالى الى يوم يبعثون أى يستقر به العذاب الى يوم البعث كما جاء في الحديث فلا يزال معذب فيها الى يوم القيامة (فاذا انفتح في الصور فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون فمن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم في جهنم خالدون تفتح وجوههم النار وهم فيها كالحون) يخبر تعالى انه اذا انفتح في الصور تفتع النشور وقام الناس من القبور فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون أى لا تفتع الانساب يومئذ ولا يرثي والده ولده ولا يلوى عليه قال الله تعالى ولا يسأل حيم حيم يصرونهم أى لا يسأل القريب عن قريبه وهو يصبره ولو كان عليه من الاوزار

وصاح عليهم جبريل صيحة فأتوا بالامرين وكان ذلك ضحوة وقد تقدم تفسير قوله (ان في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين) وفيه ايماء بانه لو آمن أكثرهم أو شطرهم لما أخذوا بالعذاب وان قرىشا انما عصوا من مثله بركة من آمن منهم (وان ربك لهو العزيز الرحيم) تقدم تفسيرها أيضا في هذه السورة (كذبت قوم لوط المرسلين) ذكر سبحانه القصة السادسة من قصص الانبياء مع قومهم وهي قصة لوط وقد تقدم تفسير قوله (اذ قال لهم أخوهم لوط) أى في البلد والسكنى والتجاور في القرية لاني الدين ولا في النسب لانه ابن أخي ابراهيم وهم من بلاد المشرق من أرض بابل (ألا تقول اني لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعون وما أسألكم عليه من أجر ان أجرى الاعلى رب العالمين أتأتون) أى أتسكعون (الذكران) جمع الذكر ضد الانثى وهم بنو آدم وكل حيوان (من العالمين) أى من الناس وقد كانوا يتعاملون ذلك بالغرباء على ما تقدم في الاعراف (وتذرون) تتركون (ما خلق) أى أصل وأحل وأباح (لكم ربكم) لاجل استماعتكم به (من أزواجكم) المراد بهن جنس الاناث وقال مجاهد تركتم اقبال النساء الى اقبال الرجال وأدبار النساء وعن عكرمة نحوه وفيه دليل على تحريم أدبار الزوجات والمملوكات قال النسفي ومن أجاز به فقد أخطأ خطأ عظيما (بل أنتم قوم عادون) أى مجاوزون للحد في جميع المعاصي ومن جملته هذه المعصية التي تركتموها من الذكران (قالوا لئلا ننته يالوط) عن الانكار علينا وتقيح أمرنا (لنكون من المخرجين) من بلدنا المنفيين عنها ولعلهم كانوا يخرجون من أخرجوه على أسوأ حال (قال اني لعلمكم) وهو ما أنتم فيه من اتيان الذكران (من القالين) أى من المبعضين له والقليل البغض الشديد كانه يقلب القواد يقال قلبيته اقلبيته قلى وقلاء وفيه دليل على عظم المعصية لان قلاء من حيث الدين ثم رغب عليه السلام عن محاورتهم وطلب من الله عز وجل ان يخيمه فقال (رب نجني وأهلي مما يعملون) أى من عملهم الخبيث أو من عقوبته التي ستصيبهم فأجاب الله سبحانه دعاءه فقال (فحينئذ وأهله) أى أهل بيته ومن تابعه على دينه (أجمعين الاممورا) هي امرأ لوط وكانت راضية به بذلك والراضي بالمعصية في حكم العاصي واستثناء الكافرة من الاهل وهم مؤمنون للاشتهاء في هذا الاسم وان لم تشاركهم في الايمان (في الغابرين) أى من الباقيين في العذاب وقال

(٥ - فتح البيان سابع) ما قد أثقل ظهره وهو أعز الناس عليه كان في الدنيا ما لفت اليه ولا حمل عنه وزن جناح بعوضة قال الله تعالى يوم يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبته وبنيه الآية وقال ابن مسعود اذا كان يوم القيامة جمع الله الاولين والآخرين ثم نادى ماذا الامن كان له مظلة فليجيء يأخذ حقه قال فيفرح المرء ان يكون له الحق على والده أو ولده أو زوجته وان كان صغيرا ومصدق ذلك في كتاب الله قال الله تعالى فاذا انفتح في الصور فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون رواه ابن أبي حاتم وقال الامام أحمد حدثنا أبو سعيد مولى بني هاشم حدثنا عبد الله بن جعفر حدثنا أم بكر بنت المسور بن مخرمة عن عبد الله بن رافع عن



المسور هو ابن مخزومة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاطمة بضعة مني يقبضني ما يقبضها وينشطني ما ينشطها وان الانساب تنقطع يوم القيامة الانسابي وسبي وصهرى وهذا الحديث له أصل في الصحيحين عن المسور بن مخزومة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فاطمة بضعة مني يربيني مارأبها ويؤذي ما آذاها وقال الامام أحمد - حدثنا أبو عاصم - حدثنا زهير عن عبد الله بن محمد عن حمزة بن أبي سعيد الخدري عن أبيه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول على هذا المنبر ما بال رجال يقولون ان رحم رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣٤) لاتنفع قومه بلى والله ان رحمى موصولة في الدنيا والآخرة وانى أيها

أبو عبيدة من الباقيين في الهرم أى بقيت حتى هُرمت قال الخناس يقال للذاهب غابر  
وللباقى غابر والاعبار ببقية الالبان وتقول العرب ماضى وما غبر أى مابقى قال قتادة هـ  
امرأة لوط غبرت في عذاب الله (ثم دمرنا الآخرين) أى أهل كذاهم بالخسف والحصب  
وبقلب قراهم عليهم وجعل عاليها سافلها (وأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ) أى على من كان منهم ذلك  
لوقت خارج القرى لسفراً وغيره (مطراً) يعنى الحجارة وقيل الكبريت والنار (فساء  
مطر المُنْذِرِينَ) الخصوص بالذم مخدوف والتقدير مطرهم ولم يرد بهم وما بآياتهم بل جنس  
الكافرين وقد تقدم تفسير قوله (ان في ذلك الآية وما كان أكثرهم مؤمنين وان ربك  
لهو العزيز الرحيم) في هذه السورة (كذب أصحاب الالبكة المرسلين) الالبكة الشجر الملتف  
وهى الغيضة وقرئ لبيكة بلام واحدة وفتح التاء جعلوه اسماً غير معروف بالاضافة اليه  
أصحاب وليكة اسم للقرية وأُنْكَرَهُ الرَّحْمَنُى وهو غسر جيد وقيل هما بمعنى واحد اسم  
للهيضة قال القرطبي فأما ما حكاه أبو عبيدة من ان لبيكة اسم القرية التى كانوا فيها وان  
الالبكة اسم البلد كله فنحن لم نثبت ولم يعرف من قاله ولو عرف لكان فيه نظر لان أهل العلم  
جميعاً على خلافه قال أبو على القاري البى الالبكة تعرف ألبكة فاذا حذفت الهمة تخفيفاً  
أُثْبِتَ حُرْكَتُهَا عَلَى اللّام قال الخليل الالبكة الغيضة تنبت السدر والاراك ونحوهما من  
ناعم الشجر قال مجاهد لبيكة هى الالبكة وقد وقع لفظ الالبكة في القرآن أربع مرات في  
الحجرونى ق وما هنا فى ص والاولان بال والجر والآخر ان يقرآن بال وبالجر ويجذف  
الهمزة والقاء حر كتهما على اللام وفتح الهاء مع ان الكل مجرورات باضافة لفظ أصحاب  
اليها وقال ابن عباس كانوا أصحاب غيضة من ساحل البحر الى مدين (اذ قال لهم شعيب  
الأتقون) ولم يقل أخوهم كما قال في الانبياء قبله لانه لم يكن من أصحاب الالبكة في النسب  
فلما ذكر مدين قال أخاهم شعيباً لانه كان منهم وقد مضى تحقيق نسبة في الاعراف  
وبعث الله شعيباً الى امتين أصحاب الالبكة وأهل مدين فأهلك الله أصحاب الالبكة بالظلة  
وأما أهل مدين فصاح بهم جبريل صيحة فهلكوا أجمعين (الى ليكم رسول أمين فاتقوا  
الله وأطيعون وما أسألكم عليه من أجر ان أجرى الاعلى رب العالمين) وانما كانت دعوة  
هؤلاء الانبياء فيما حكى الله عنهم على صيغة واحدة لاتفاقهم على تقوى الله وطاعته  
والاخلاص في العبادة والامتناع من اخذ الاجر على تبليغ الرسالة (أو فوالكيل) أى

الناس فزطلكم اذا جئتم قال رجل  
يا رسول الله أنا فلان بن فلان  
فاقول لهم أما النسب فقد عرفت  
ولكنكم أحدثتم بعدي وارتدتم  
لقه هقري وقد ذكرنا في مسند أمير  
المؤمنين عن ابن الخطاب من طرق  
متعددة عنه رضي الله عنه أنه لما  
ترج أم كلثوم بنت علي بن أبي طالب  
رضي الله عنهما قال أما والله ما لي إلا  
أنى سمعت رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يقول كل سبب ونسب فانه  
منقطع يوم القيامة الاسبي ونسبي  
رواه الطبراني والبرار والهيثم بن  
كليب والميهقي والحافظ المضاعفى  
الختارة وذكر انه أصدقها أربعين  
ألفا عظاما وكرما رضي الله عنه  
فقد روى الحافظ ابن عساكر فى  
ترجمة أبى العاص بن الربيع زوج  
زينب بنت رسول الله صلى الله عليه  
وسلم من طريق أبى القاسم بن  
البغوى حدثنا سليمان بن عمرو بن  
الاقطع حدثنا ابراهيم بن عبد  
السلام عن ابراهيم بن يزيد عن  
محمد بن عباد بن جعفر سمعت ابن عمر  
يقول قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم كل نسب وصهر يقطع يوم  
القيامة الا نسبى وصهرى وروى

ففيما من طريق عمار بن سيف عن هشام بن عروة عن أبيه عن عبد الله بن عمرو مرفوعا سألت ربي عز وجل ان لا أترجى  
الى أحد من أمتي ولا يترجى الى أحد منهم الا كان معي في الجنة فاعطاني ذلك ومن حديث عمار بن سيف عن اسمعيل عن عبد الله  
ابن وقوله تعالى فن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون أى من رحمت حسناته على سيئاته ولو لم يواحدة قاله  
ابن عباس فأولئك هم المفلحون أى الذين فازوا فنجوا من النار وادخلوا الجنة وقال ابن عباس أولئك الذين فازوا بما طلبوا  
ونجوا من شر ما نهوا ومن خفت موازينه أى ثقلت سيئاته على حسناته فأولئك الذين خسروا أنفسهم أى ضلوا

وهلكوا فإزوا بالصفة الخامسة قال الحافظ أبو بكر البزار حدثنا اسمعيل بن الحرث حدثنا داود بن المخبر حدثنا صالح المري عن ثابت البناني وجمعه بن زيد ومنصور بن زاذان عن أنس بن مالك رفعه قال إن الله ملككم كلاً بالميزان فيؤتى بآدم فيوقف بين كفتي الميزان فإن ثقل ميزانه نادى ملك بصوت يسمعه الخلائق سعد فلان سعادة لا يشقى بعدها أبداً وإن خف ميزانه نادى ملك بصوت يسمع الخلائق شقي فلان شقاوة لا يسعد بعدها أبداً السناد ضعيف فان داود بن المخبر ضعيف متروك ولهذا قال تعالى في جهنم خالدون أي ما كنون فيها دائمون فلا يظعنون تلفح وجوههم (٣٥) النار كما قال تعالى وتغشى وجوههم النار وقال

تعالى لو يعلم الذين كفروا حين لا يكونون عن وجوههم النار ولا عن ظهورهم الآية وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا فروة بن أبي المغراء حدثنا محمد بن سليمان الأصماني عن أبي سنان قرار بن مرة عن عبد الله بن أبي الهذيل عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن جهنم لما سيق لها أهلها تلقاهم لهمبها ثم تلفحهم لفحة فلم يبق لهم لحم الا سقط على العرقوب وقال ابن مردويه حدثنا أحمد بن محمد بن يحيى القزاز حدثنا الخضر بن علي بن يونس القطان حدثنا عمرو بن أبي الحرث ابن الخضر القطان حدثنا سعيد بن سعيد المقبري عن أخيه عن أبيه عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في قول الله تعالى تلفح وجوههم النار قال تلفحهم لفحة تسيل لحومهم على أعقابهم وقوله تعالى وهم فيها كالخون قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس يعني عابسون وقال الثوري عن أبي اسحق عن أبي الاحوص عن عبد الله بن مسعود وهم فيها كالخون قال ألم تر إلى الرأس المشيط الذي قد بدا

أتمولن أرادوه وعامل به (ولا تكونوا من الخسرين) أي الناقصين للكيل والوزن يقال أخسرت الكيل والوزن أي نقصته ومنه قوله تعالى وإذا كالوهم أو وزنوهم يخسرون قال النسفي الكيل واف وهو مأثور به وطفيف وهو منهي عنه وزائد وهو مسكوت عنه فتركه دليل على أنه إن فعله فقد أحسن وإن لم يفعل فلا شيء عليه ثم زاد سبحانه في البيان فقال (وزنوا بالقسطاس المستقيم) أي أعطوا الحق بالميزان السوى وقدم بيان تفسيره في سورة سبحان وقرئ القسطاس مضموم القاف ومكسور هاء وهي الميزان أو القبان فإن كان من القسط وهو العدل وجعلت العين مكررة فوزنه فعلاً والافه ورأى (ولا تخسوا الناس أشياءهم) الجنس النقص يقال بخسه حقه إذا نقصه أي لا تنقصوا حقوقهم التي لهم وهذا تعميم بعد التخصيص وقيل دراهمهم ودينارهم بقطع أطرافها وقد تقدم تفسيره في سورة هود وتقدم أيضاً تفسير (ولا تعثوا في الأرض مفسدين) فيها وفي غيرها أي لا تبالغوا فيها بالفساد فحقوق الطريق والعمارة والهلاك الزرع وكانوا يفعلون ذلك فنهوا عنه يقال عثا في الأرض إذا أفسد وبابهما وعن بالكسر وعن بفحش بوزن فتى قال الأزهرى القراء كلهم متفقون على فتح الثاء وقد دل على أن القرآن نزل باللغة الثانية وفي القاموس عثى كسعى ورمى ورضى (واتقوا) الله (الذي خلقكم) أي من نطفة واعدادكم أهون شيء عليه وأشار إلى ضعفهم وقوة من كان قبلهم بقوله (والجبل الأولين) الذين أهلوا بالمعاصي كقوم لوط كانوا على خليفة وطبيعة عظيمة قرئ الجبل بكسر الجيم والباء وتشديد اللام وقرئ بهما وتشديد اللام وقرئ بفتح الجيم مع سكون الباء والجبل الخليفة قاله مجاهد وغيره يعني الأمم المتقدمة يقال جبل فلان على كذا أي خلق قال النحاس الخلق يقال له جبل بكسر الخرفين الأولين وضمهما مع تشديد اللام فيهما وضم الجيم وسكون الباء وضمه وفتحها قال الهروي الجبل والجبل والجبل لغات وهو الجمع والعدد الكثير من الناس ومنه قوله تعالى جبلاً كثيراً خلقاً كثيراً (قالوا انما آتيت من المسكرين) أي من الخلوقين (وما أنت إلا بشر مثلاً) ادخل الواو هنا فيفيد معنيين كلاهما مناسف للرسالة عندهم التسخير والبشرية يعني أن كلامهم ما كفى فكيف إذا اجتمعوا ترك الواو في قصة ثود ليفيد معنى واحداً وهو كونه مسكراً وقد تقدم تفسيره في هذه السورة (وانظنك لمن الكاذبين) فيما تدعيه علينا من الرسالة

استأنه وقلصت شفتاه وقال الامام أحمد رحمه الله أخبرنا علي بن اسحاق أخبرنا عبد الله هو ابن المبارك رحمه الله أخبرنا سعيد بن زيد عن أبي السمع عن أبي الهيثم عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال وهم فيها كالخون قال تشويه النار يقلص شفته العليا حتى تبلغ وسط رأسه وتسترخي شفته السفلى حتى تبلغ سرة ورواه الترمذي عن سويد بن نصر عن عبد الله بن المبارك به وقال حسن غريب (ألم تكن آتيتني عليكم فكنتمها تكذبون) قالوا ربنا غلبت علينا شقوتنا وكنا قوماً صالحين ربنا أخرجننا منها فان عدنا فانا ظالمون) هذا تقرير من الله بوقوع لاهل النار على ما ارتكبوه من الكفر والمعاصي والمحارم والعظائم التي أوبقهم في ذلك



فقال تعالى ألم تكن آياتي تأتي على عيكم فكنتُم بها تكذبون اى قد أرسلت اليكم الرسل وأنزلت اليكم الكتب وأزنت شبهكم ولم يبق لكم حجة كما قال تعالى لتلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل وقال وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا وقال تعالى كلما آتينا قومهم سألهم خزنتنا ألم يأتكم نذير اى قوله فسيحقا لاصحاب السعير ولهذا قالوا ربنا غلبت علينا شقوتنا وكنا قوم غافلين اى قد قامت علينا الحجة ولكن كنا أشقي من ان نتقادلها وتتبعها فضلا عنهما ولم نرزقها ثم قالوا ربنا أخرجنا منها فان عدنا فانا ظالمون اى اردونا الى الدنيا فان عدنا الى ما سلف منا (٣٦) فنحن ظالمون مستحقون للعقوبة كما قال فاعترفنا بذنوبنا فهل الى خروج

من سبيل الى قوله فالحكم لله العلي الكبير اى لا سبيل الى الخروج لانكم كنتم تشركون بالله اذا وحده المؤمنون قال اخسئوا فيها ولا تكلمون انه كان فريق من عبادى يقولون ربنا آسفنا غفر لنا وارحمنا وأنت خير الراحمين فاتخذوهم سخريا حتى أنسوكم ذكرى وكنتم منهم تضحكون اى جزيتهم اليوم بما صبروا انهم هم الفائزون هذا جواب من الله تعالى للكفار اذا سألوا الخروج من النار والرجعة الى هذه الدار يقول اخسئوا فيها اى امكثوا فيها صاغرين مهانين اذ لا ولا تكلمون اى لا تعودوا الى سؤالكم هذا فانه لا جواب لكم عندى قال العوفي عن ابن عباس اخسئوا فيها ولا تكلمون قال هذا قول الرحمن حين انقطع كلامهم منه وقال ابن ابي حاتم حدثنا ابي حدثنا عبدة بن سليمان المروزي حدثنا عبدة بن المبارك عن سعيد بن ابي عروبة عن قتادة عن ابي ايوب عن عبد الله بن عمرو قال ان اهل جهنم يدعون مالكا فلا يجيبهم اربعين عاما ثم يرد عليهم انكم ما كنتم

وقيل ما نطق الامن الكاذبين والاول اولى (فاسقط علينا كسفا) كان شعيب عليه السلام يتوعدهم بالعذاب ان لم يؤمنوا فقالوا له هذا القول تعنتا واستبعادا وتجييزا قال أبو عبيد الكسف جمع كسفة مثل سدروسدرة قال الجوهري الكسفة القطعة من الشيء يقال اعطى كسفة من ثوبك والجمع كسف وكسف وقدمضى تحقيق هذا فى سورة سبحان (من السماء) اى السحاب أو الظلة (ان كنت من الصادقين) فى دعواك (قال ربى أعلم بما تعملون) من الشرك والمعاصى فهو محجاز يكتم على ذلك ان شاء وفى هذا تهديد شديد (فكذبوه) فاستمروا على تكذيبه واستمروا على ذلك (فأخذهم عذاب يوم الظلة) هى السحاب أقامها الله فوق رؤسهم فامطرت عليهم نارا فهل يكونوا وقد أصابهم الله بما اقترحوه لانهم ان أرادوا بالكسف القطعة من السحاب فظا: روان أرادوا بها القطعة من السماء فقد نزل عليهم العذاب من جهتها قال ابن عباس أرسل الله اليهم بمومنان جهنم فأطاف بهم سبعة أيام حتى انضجهم الحرق فميت بيوتهم وغلغلت مياههم فى الآبار والعيون فخرجوا من منازلهم ومجلىتهم هارين والسموم معهم فسلط الله عليهم الشمس من فوق رؤسهم فغشيتهم حتى ثققلت فيها جاجهم وسلط الله عليهم الرضاء من تحت أرجلهم حتى تساقط لحوم أرجلهم ثم نشأت لهم ظلة كالسحابة السوداء فلما رأوها استبدروها يستغيثون بظلمها حتى اذا كانوا جميعا طبقت عليهم فهل يكونونجي الله شعيبا والذين آمنوا معه وعنه أيضا انه سئل عن قوله فأخذهم عذاب الى آخره فقال فخرجوا من البيوت هربا الى البرية فبعث الله عليهم سحابة فظلمتهم من الشمس فوجدوا الهابدا ولذة فسادى بعضهم بعضا حتى اذا اجتمعوا تحتها أسقط الله عليهم نارا فذلك عذاب يوم الظلة وعنه قال من حدث من العلماء عذاب يوم الظلة فكذب به أقول فانه قول له رضى الله عنه فى ما حدثنا به من ذلك مما نقلناه عنه ههنا وقدرناه عنه عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن ابي حاتم وغيرهم ويمكن ان يقال انه لما كان هو البحر الذى علمه الله تأويل كتابه بدعوة نبيه صلى الله عليه وآله وسلم كان مختصا بعرفة هذا الحديث دون غيره من أهل العلم فن حدث بحديث عذاب يوم الظلة على وجه غير هذا الوجه الذى حدثنا به فقد وصانا بتكذيبه لانه قد علمه ولم يعلمه غيره والله أعلم وأضاف العذاب الى يوم الظلة لا الى الظلة تنبيه على أن لهم فى ذلك اليوم عذابا غير عذاب يوم الظلة (١) كذا قيل ثم وصف سبحانه

قال هانت دعوتهم والله على مالك ورب مالك ثم يدعون ربهم فيقولون ربنا غلبت علينا شقوتنا وكنا قوم غافلين ربنا هذا أخرجنا منها فان عدنا فانا ظالمون قال فيسكت عنهم قدر الدنيا مرتين ثم يرد عليهم اخسئوا فيها ولا تكلمون قال فوالله ما ينس القوم بعد بكلمة واحدة وما هو الا الزفير والنهي في نار جهنم قال فشبهت أصواتهم بأصوات الجمر وألها زفير وآخرها شهيق وقال ابن ابي حاتم أيضا حدثنا أحمد بن سنان حدثنا عبد الرحمن بن مهدي حدثنا سفيان عن سلمة بن كهيل حدثنا أبو الزعراء قال قال عبد الله بن مسعود اذا أراد الله تعالى ان لا يخرج منهم أحدا يعنى من جهنم غير وجوههم وألوانهم فيجى الرجل من المؤمنين فيشتدع (١) قوله غير عذاب يوم الظلة كذا بالاصل الذى يابى شاو انظره اه مصححه

فيقول يا رب فيقول الله من عرف احدا فليخرجه فيجيء الرجل من المؤمنين فينظر فلا يعرف احدا فيناديه الرجل يا فلان انا فلان  
فيقول ما اعرفك قال فعند ذلك يقولون في النار ربنا اخرجنا منها فان عدنا فانا ظالمون فعند ذلك يقول الله تعالى اخسئوا فيها  
ولا تكلمون فاذا قال ذلك اُطِيعت عليهم النار فلا يخرج منهم احد ثم قال تعالى منذ كرههم بذنوبهم في الدنيا وما كانوا يستهزئون بعباده  
المؤمنين واوليائه فقال تعالى انه كان فريق من عبادي يقولون ربنا ائمتنا فاعثرنا ما وارحنا وانت خير الراحمين فانخذتوهم سخرنا  
اي فسخرتم منهم في دعائهم اياي وتضرعهم الي حتى انسوكم ذكرى (٣٧) اي جعلكم بغضهم عن ان يسميتم معاملتي

وكنتم منهم تضحك ~~تضحك~~ تكون أى من  
صنيعهم وعبادتهم كما قال تعالى ان  
الذين أخرجوا كانوا من الذين  
آمَنوا يضحكون واذموا وجههم  
يتعاضون أى يلزونهم استمراء ثم  
أخبر تعالى عما جازى به أوليائه وعباده  
الصالحين فقال تعالى انى جزيتهم  
اليوم بما صبروا أى على اذا كم لهم  
واستمروا انكم بهم انهم هم الفائزون  
أى جعلتهم هم الفائزين بالسعادة  
والسلامة والجنة والنجاة من النار  
(قال كم لبثتم فى الارض عدد سنين  
قالوا البنايومان أو بعض يوم فاسأل  
العادين قال ان لبثتم الا قليلا لو  
انكم كنتم تعلمون أحسبتم انما  
خلقناكم عبثا وانكم اليسا  
لاترجعون فمعنى الله الملك الحق  
لا اله الا هو رب العرش الكريم)  
يقول تعالى منهم الهام على ما أضاءوه  
فى عمرهم القصير فى الديار  
طاعة لله تعالى وعبادته وحده ولو  
صبروا فى مدة الدنيا القصيرة فلما زوا  
كما فاز أوليائه المتقون قال كم لبثتم  
فى الارض عدد سنين أى كم كانت  
اقامتهم فى الدنيا قالوا البنايومان  
أو بعض يوم فاسأل العادين أى

هذا العذاب الذي أصابهم بقوله (انه كان عذاب يوم عظيم) لما فيه من الشدة عليهم التي لا يتأدرون قدرها وقد تقدم تقرير قوله (ان في ذلك لآية وما كان آية لهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم) في هذه السورة وتوفي فلانجه ديه وقد تقدم الكلام على هذه القصص في سورة الاعراف وهو دافعي عن الاعادة هنا في هذا التكرير لهذه الكلمات في آخر هذه القصص السبع من التهديد والزجر والتقارير والتأكيدها لا يخفى على من يفهم مواقع الكلام ويعرف أساليبها وقال النسفي قد ذكر في هذه السورة في أول كل قصة وآخرها ما كررت تقرير المعانيها في الصدور وليكون أبلغ في الوعظ والزجر ولان كل قصة منها كتزيل برأسه وفيها من الاعتبار مثل ما في غيرها فكانت جديرة بان تفتح بما افتتحت به صاحبها وان تحتم بما اختتمت به (وانه) الضمير يرجع الى ما نزل عليه من الاخبار رأى وان هذه الاخبار أو وان القرآن وان لم يجزله ذكر لعلم به وبه قال قتادة (لتزِيل رب العالمين) أي فليس بشعر ولا سحر ولا أساطير ولا غير ذلك مما قاله فيه (نزل) قرئ مخففا ومشددا (به الروح الامين) هو جبريل كافي قوله قل من كان عدوا لجبريل فانه نزل على قلبك وبه قال قتادة وابن عباس وعنه مرفوعا قال الروح الامين جبريل رأيت له ستمائة جناح من لؤلؤ قد نثرهم هافيا مثل ريش الطاووس أخرجه أبو الشيخ وسماه روحا لانه خلق من الروح وسماه أمينا لانه مؤتمن على وحيه لانيائه (على قلبك) أي انه تلاه على قلبك حتى نعيمه وتنهيمه ولا تنساها ووجه تخصيص القلب انه أول مدرك من الحواس الباطنة قال الكرخي خصه بالذكر ليوكد ان ذلك المنزل محفوظ والرسول متمكن من قلبه لا يجوز عليه التغيير ولان القلب هو المخاطب في الحقيقة لانه موضع التمييز والعقل والاختيار وسائر الاعضاء مسخرة له ويدل عليه القرآن والحديث والمعقول اما القرآن فقوله تعالى ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب والحديث قوله صلى الله عليه وآله وسلم ألا وان في الجسد مضغة اذا صلحت صلح الجسد كله واذا فسدت فسد الجسد كله ألا وهي القلب أخرجاه في الصحيحين واما المعقول فان القلب اذا غشي عليه وقطع سائر الاعضاء لم يحصل له شعور واذا افاق القلب شعر بجميع ما ينزل بالاعضاء من الافات وعبارة الخازن ومن المعقول ان موضع الفرح والسرور والغم والحزن هو القلب فاذا فرح القلب أو حزن يتغير حال سائر الاعضاء فكان القلب

الخاسمين قال ان لبستم الا قليلا أى مدة يسيرة على كل تقدير لو انكم كنتم تعلمون اى لما آثرتم الفانى على الباقي ولم انصرفتم لانفسكم هذا التصرف السيى ولا استحققتهم من الله سبحانه في تلك المدة اليسيرة فلوانكم صبرتم على طاعة الله وعبادته كما فعل المؤمنون لقرتم كما فازوا قال ابن ابي حاتم حدثنا ابي حدثنا محمد بن يونس حدثنا الوليد حدثنا صفوان عن ابي نفع بن عبد الكلاعى انه سمعه يخطب الناس فقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله اذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار قال يا أهل الجنة كم لبستم في الارض عدد سنين قالوا البنا يوما وبعض يوم قال نعم ما تجرتم في يوم أو بعض يوم رحى ورضوا في وجنتى امكنوا فيها خالدين محمد بن م



قال يا اهل النار كم لبثتم في الارض عددهم سنين قالوا البتة يوما أو بعض يوم فيقول بئس ما تجرتم في يوم أو بعض يوم ناري وسخطي امكنوا فيها خالدين مخلدين وقوله تعالى اخسبتم انما خلقناكم عبداً بلاقصه دولا ارادة منكمم ولا حكممة لنا وقيل للعبث أى لتلعبوا وتعبثوا كما خلقت البهائم لا ثواب لها ولا عقاب وانما خلقناكم للعبادة واقامة أو امر الله عز وجل وانكم اليها لاترجعون أى لا تعودون في الدار الآخرة كما قال تعالى أيحسب الانسان أن يترك سدى يعنى هم لا وقوله فتعالى الله الملك الحق أى تقدس أن يخلق (٣٨) شيأ عبداً فانه الملك الحق المنزه عن ذلك لاله الا هو رب العرش الكريم

فذكر العرش لانه سقف جميع المخلوقات ووصفه بانه كريم أى حسن المنظر بهى الشكل كما قال تعالى وأنبأ فيها من كل زوج كريم قال ابن أبى حاتم حدثنا على بن الحسين حدثنا علي بن محمد الطنافسى حدثنا اسحق بن سليمان شيخ من أهل العراق أنبأنا شعيب بن صفوان عن رجل من آل سعيد ابن العاص قال كان آخر خطبة خطبها عمر بن عبد العزيز أن خد الله وأثنى عليه ثم قال أما بعد أيها الناس انكم ان تخلقوا عبدا وان تتركوا اسدى وان لكم معادا ينزل الله فيه للحكم بينكم والفصل بينكم فخاب وخسر وشقى عبد أخرجه الله من رحمته وحرم جنة عرضها السموات والارض ألم تعلموا انه لا يامن عذاب الله غدا الا من حذر هذا اليوم وخافه وباع نافذا بياق وقبلا بكثير وخوفا بامان أما ترون أنكم في أسلاب الهالكين وستكون بعدكم للباسقين حتى تردون الى خير الوارثين ثم انكم في كل يوم تشيعون غاديا ورائحا الى الله عز وجل فدقضى نجبته وانقضى أجله حتى تغيبوه في صدع من

كارتيس لها ومنه ان موضع العقل هو القلب على الصحيح من القولين فاذا ثبت ذلك كان القلب هو الامير المطلق وهو المكاف لان التكليف مشروط بالعقل والفهم انتهى (لتكون من المنذرين) علة للانزال أى أنزله عليكم لتندبرهم بما تضمنه من التحذيرات والاندارات والعقوبات (بلسان عربي مبين) أى لتكون من المنذرين الذين اندروا بهذا اللسان وهم هود وشعيب وصالح واسماعيل عليهم الصلاة والسلام أو متعلق بنزل أى أنزله بلسان عربي لتندبره وقال أبو البقاء بلسان عربي أى برسالة أو لغة وقال أبو السعد وباللغة العربية وانما جعل الله سبحانه القرآن عربيا بلسان الرسول العربي لتلايقول مشركوا العرب لونزل بالاجمى لسانهم فمات قوله بغير لساننا فقطع بذلك حجهم وأراح عانتهم ودفع معذرتهم قال ابن عباس أى بلسان قریش ولو كان غير عربى ما فهموه وعن بريدة قال بلسان جرهم (وانه) أى ان هذا القرآن باعتبار احكامه التى أجمعت عليها الشرائع أودكره وقيل الضمير لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (لن) زبرا الاولين من الانبياء كالتيوراة والانجيل والزبرا الكتب الواحدة زبر ووقد تقدم الكلام على تفسير مثل هذا وقيل المراد بكون القرآن فيها انه مذكور فيها هو نفسه لا ما اشتمل عليه من الاحكام وفيه دليل على ان القرآن قرآن اذا ترجم بغير العربية كالفارسية وغيرها والاولى وقد قيل ان الصحيح من مذهب ابي حنيفة ان القرآن هو النظم والمعنى معا قاله الشهاب (أو لم يكن لهم آية) الهمزة للانكار والاولى للعطف على مقدر كما تقدم مرارا والاية العلامة والدلالة أى ألم تكن لهؤلاء أى الكفار مكة علامة دالة على ان القرآن حق وانه تنزيل رب العالمين وانه في زبرا الاولين (أن يعلمه علموا بنى اسرائيل) على العموم أو من آمن منهم كعبد الله بن سلام وأسد واسيد وثعلبة وابن يامين فهو لا الخمسة من علماء اليهود وقد حسن اسلامهم فانهم يخبرون بذلك وانما صارت شهادة أهل الكتاب حجة على المشركين لانهم كانوا يرجعون اليهم ويصدقونهم قال الزجاج المعنى أو لم يكن لهم علم علماء بنى اسرائيل ان محمدا صلى الله عليه وآله وسلم نبى حق علامة ودلالة على نبوته لان العلماء الذين آمنوا من بنى اسرائيل كانوا يخبرون بوجود ذكروه في كتبهم وكذا قال الفراء عن ابن عباس قال كان عبد الله بن سلام من علماء بنى اسرائيل وكان من خيارهم فآمن بكتاب محمد فقال لهم الله أو لم يكن لهم آية أن يعلمه علموا بنى اسرائيل

الارض في بطن صدع غير معهود ولا موسد قد فارق الاحباب وياشر التراب وواجه الحساب مرتين بعمله غنى (ولو) عما خلف فقرا الى ما قدم فاتقوا الله عباد الله قبل انقضاء مواثيقه ونزول الموت بكم ثم رفع طرف درأته على وجهه وبكى وأبكى من حوله وقال ابن أبى حاتم حدثنا يحيى بن نصر الخولاني حدثنا ابن وهب أخبرني ابن لهيعة عن أبي هبيرة عن حسن بن عبد الله ان رجلا مصابا مر به على عبد الله بن مسعود فقرا في اذنه هذه الآية اخسبتم انما خلقناكم عبدا وانكم اليها لاترجعون فتعالى الله الملك الحق حتى ختم السورة فبرأ فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عبادا قرأت

في اذنه فأخبره فقال له انما اذا قرئت في اذنه أحرقت ثم قال صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لو ان رجلا موقنا قرأها على جبل لزال وروى أبو نعيم من طريق خالد بن بزار عن سفيان بن عيينة عن محمد بن المنكدر عن محمد بن ابراهيم بن الحارث أن أبا عبد الله قال بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في سرية وأمرنا ان نقول اذا نحن أمسينا وأصبحنا أن نحسبنا انما خلقناكم عبدا وانكم اليما لا ترجعون قال فقرأناها فغفنا وسلمنا وقال ابن أبي حاتم أيضا حدثنا اسحق بن وهب العلاف الواسطي حدثنا أبو المسيب سالم بن سلام حدثنا بكر بن حبيش عن نهشل بن سعيد عن الضحاك بن (٣٩) مزاحم عن عبد الله بن عباس قال قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم ألم أمان أمتي من الفرق اذا ركبوا السفينة بسم الله الملك الحق وما قدره الله حق قدره والارض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه سبحانه وتعالى عما يشركون بسم الله مجراها ومرساها ان ربي لغفور رحيم (ومن يدع مع الله الها آخر لا برهان له به فانما حسابه عند ربه انه لا يفلح الكافرون) وقل رب اغفر وارحم وأنت خير الراحمين) يقول تعالى متوعدا من اشرك به غيره وعبد معه سواء وخبر ان من أشرك بالله لا برهان له أي لا دليل له على قوله فقال تعالى ومن يدع مع الله الها آخر لا برهان له به وهذا جله معترضة وجواب الشرط في قوله فانما حسابه عند ربه أي الله يحاسبه على ذلك ثم أخبر انه لا يفلح الكافرون أي لديه يوم القيامة لا فلاح لهم ولا نجات قال قتادة ذكرنا ان نبي الله صلى الله عليه وسلم قال لرجل ما تعبد قال أعبد الله وكذا وكذا حتى عد أصناما فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فايهم اذا أصابك ضرر فدعوته كشفه عنك قال الله عز وجل

(ولو نزلناه) أي هذا القرآن على الصفة التي هو عليها (على بعض) رجل من (الاجميين) جمع أجمي قاله صاحب التحرير أجمع قاله ابن عطية يقال رجل أجمي وأجمي اذا كان غير فصيح اللسان وان كان عربيا ورجل أجمي اذا كان أصله من العجم وان كان فصيحيا الا ان الفراء أجاز ان يقال رجل أجمي مع أي أجمي وقرئ على بعض الاجميين على الاصل وقال الزمخشري الاجم الذي لا يفصح وفي لسانه عجمة أو استعجاب والاجمى مثله الا أن فيه زيادة النسب تركيدا (فقرأ عليهم) قراءة صحيحة (ما كانوا به مؤمنين) انفق من اتباعه مع انضمام اعجاز القراءة من الرجل الاجمى للكلام العربي أي القرآن أو المعنى أن الاجمى لا يتهم باكتسابه أصلا ولا باختراعه لفقد الفصاحة فيه ولا يكون له ليس لغته وقيل المعنى ولو نزلناه على بعض الاجميين بلغته العجم فقرأ عليهم بلغته لم يؤمنوا به وقالوا ما نفقه هذا ولا نفهمه ومثله هذا قوله تعالى ولو جعلناه قرآنا أجميا لقالوا ولا فصلت آياته وهذه الشرطية لا تستلزم الوقوع (كذلك) أي مثل ذلك السلك (سلكه) أي أدخلنا القرآن (في قلوب المجرمين) أي كفار مكة بقراءة النبي صلى الله عليه وآله وسلم حتى فهموا معانيه وعرفوا فصاحته وأنه معجز وقال الحسن وغيره سلك الشريك والتكذيب في قلوب المجرمين وقال عكرمة سلكا القسوة والاول أولى لان السياق في القرآن وفيه حجة على المعتزلة في خلق افعال العباد خيرا وشرا (لا يؤمنون به) أي بالقرآن (حتى يروا العذاب الاليم) أي الى هذه الغاية وهي مشاهدتهم للعذاب الاليم والمراد معاينة الموت عند الموت ويكون ذلك ايمان يأس فلا ينفعهم والجملة مستأنفة أو حالية (فيأتيهم) أي العذاب (بغثة) أي خائفة والفاء للترتيب الرتبى دون الزماني كما في الكشف والمعنى حتى يروا العذاب فخا هو أشد من رؤيته وهو لحوقه بهم مفاجأة فخا هو أشد منه وهو سوء الهم الانظار مع القطع بامتناعه كما يأتي (وهم) أي والحال انهم (لا يشعرون) بآتيانه وقرأ الحسن فتأتيهم بالفوقية أي الساعة وان لم يتقدم لها ذلك لکنه قد دل العذاب عليها فبرونه (فيقولوا هل نحن منظر) أي مؤخرون ومهلون عن الهلاك ولو طرفة عين لنؤمن قالوا هذا تحسر على ما فات من الايمان وطمه على الحال وهو امها الهم بعد مجيء العذاب وعتيا للرجعة الى الدنيا لاستدراك ما فرط منهم فيقال لهم لا تاخروا لامهال وقيل المراد بقولهم هذا الاستعجال للعذاب على طريقة الاستهزاء بقوله (أفبعدا بنا يستعجلون)

قال فما يحملك على ان تعبد هو لا معناه حسبت ان تغلب عليه قال أردت شكره بعبادة هؤلاء معناه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تعلمون ولا تعلمون فقال الرجل بعد ما أسلم لقيت رجلا خصني هذا مرسل من هذا الوجه وقد روى أبو عيسى الترمذي في جامعه مسندا عن عمران بن الحصين عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فخذ ذلك وقوله تعالى وقل رب اغفر وارحم وأنت خير الراحمين هذا ارشاد من الله تعالى الى هذا الدعاء فالغفر اذا اطلق معناه محو الذنب وستره عن الناس والرحمة معناه امان يسدده ووقفه في الاقوال والافعال آخر تفسير سورة المؤمنون \*



﴿بسم الله الرحمن الرحيم سورة انزلناها وفرضناها وانزلنا فيها آيات بينات لعلكم تذكرون الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين﴾ يقول تعالى هذه سورة انزلناها فيه تنبيه على الاعتناء بها ولا ينفي ما عداها وفرضناها قال مجاهد وقمادة اي بينا الحلال والحرام والامر والنهي والحدود وقال البخاري ومن قرأ فرضناها يقول فرضناها عليكم وعلى من بعدكم وانزلنا فيها آيات بينات اي مفسرات واضحات لعلكم تذكرون (٤٠) ثم قال تعالى الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة يعني هذه

ولا يخفى ما في هـ ذامن البعد والمخالفة للمعنى الظاهر فان معنى هل نحن منظر ونطلب النظرة والامهال وأما قوله أفعذبنا الخ فالمراد به الرد عليهم والانكار لما وقع منهم من قولهم امطر علينا حجارا من السماء او اتتنا بعذاب أليم وقولهم فانتنا بعبادتنا حيث استجبوا ما فيه ضررهم وحتف أنفسهم والقاء للعطف على مقدر يقتضيه المقام أي أيبكون حالهم كاذ كرمند نزول العذاب فيستجلبون به وبينهم من التساقط في لا يخفى على أحد أو أيعقلون عن ذلك مع تحققة وتقرره فيستجلبون وتقديم الطرف لرعاية القواصل (أفرأيت) الاستفهام للانكار والقاء للعطف على مقدر يناسب المقام ومعنى رأيت اخبرني والخطاب لكل من يصلح له (ان متعناهم سنين) في الدنيا متطاولة وطولنا لهم الاعمار (ثم جاءهم ما كانوا يعدون) من العذاب والهلاك (ما أغنى عنهم ما كانوا يمتعون) أي أي شيء أو أي اغناء أغنى عنهم كونهم تمتعون ذلك التمتع الطويل المديد والاستفهام للانكار التقرير وما في ما كانوا مصدرية أو موصولة وقيل ما الاولى نافية والثانية مصدرية أي لم يغن عنهم تمتعهم المتطاول في دفع العذاب وتخفيفه وقرئ يمتعون من أمتع الله زيدا بكذا وعن ميمون بن مهران انطلق الحسن في الطواف وكان يتمي لقاءه فقال له عظمي فلم يزد على تلاوة هذه الآية فقال ميمون قد وعظت فابلغت وعن عمر بن عبد العزيز انه كان يقرأها عند جلوسه للعلم (وما أهلكنا من قرية الا الهامنذرون) من من يذللون كيد أي وما أهلكنا قرية من القرى الا بعد الانذار والاعذار بارسال الرسل اليهم وانزال الكتب (ذكري) بمعنى تذكرة أي تذكرة كرون ذكري قال النحاس وهذا قول صحيح لان معنى الهامنذرون الهامد كرون أو التقدير انذارنا ذكري أو ذلك ذكري قال ابن الانباري هي ذكري أو تذكرة هم ذكري وقيل يندرونهم ذوى تذكرة أو لاجل التذكرة وبه صرح أبو البقاء أي تنذرهم لاجل تذكرة هم بالعواقب وقد ربح الاخفش انها خبر مبتدأ محذوف والجملة اعتراضية (وما كنا ظالمين) في تعذيبهم وليس من شأننا الظلم وقد قدمنا الحجة اليهم وأنذرناهم وأعذرنا اليهم (وما تنزلت به) أي بالقرآن (الشياطين) وقرئ بالواو والنون اجراء له مجرى جمع السلامة قال النحاس وهذا غلط عند جميع النحويين قال المبرد وهذا غلط من العلماء وبه قال النجاشي وقال المؤرج ان كان الشيطان من شاطي شيط كان لهذه القراءة وجه وقال يونس بن حبيب سمعت اعرابيا يقول دخلنا

الآية الكرعة فيها حكم الزاني في الحد وللعلماء فيه تفصيل ونزاع فان الزاني لا يخلو اما ان يكون بكرا وهو الذي لم يتزوج او محصنا وهو الذي قد وطئ في نكاح صحيح وهو حر بالغ عاقل فاما اذا كان بكرا لم يتزوج فان حده مائة جلدة كما في الآية ويزاد على ذلك ان يغرب عاما عن بلده عند جمهور العلماء خلافا لابي حنيفة رحمه الله فان عنده أن التغريب الى راي الامام ان شاء غرب وان شاء لم يغرب وحجة الجمهور في ذلك ما ثبت في الصحيحين من رواية الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن ابي هريرة وزيد بن خالد الجهني في الاعرابيين اللذين أتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال احدهما يا رسول الله ان ابني هذا كان عسيفيا يعني اجيرا على هذا فزنا به امراته فافديت ابني منه بمائة شاة ووليدته فأتت اهل العلم فاخبروني ان علي ابني جلدة مائة وتغريب عام وان علي امراته هذا الرحم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده

لا قضين بينكم بكتاب الله تعالى الواحدة والغنم رد عليك وعلى ابنك مائة جلدة وتغريب عام واغديا انيس لرجل من اسلم الى امراته فان اعترفت فارجهما فغدا عليهما فاعترفت فرجهما وفي هذا دلالة على تغريب الزاني مع جلدة مائة اذا كان بكرا لم يتزوج فاما اذا كان محصنا وهو الذي قد وطئ في نكاح صحيح وهو حر بالغ عاقل فانه يرجم كما قال الامام مالك حدثني ابن شهاب اخبرنا عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود ان ابن عباس أخبره ان عمر قام فحمد الله وأثنى عليه ثم قال أما بعد أيها الناس فان الله تعالى بعث محمدا صلى الله عليه وسلم بالحق وأنزل عليه الكتاب فكان فيما أنزل عليه آية الرجم فقرأناها وعيناها ورجم

قائل أو يتكلمه تكلم ان عمر زاذفي  
كتاب الله ما ليس منه لا ثبتها كما نرات  
وأخرجه النسائي من حديث  
عبد الله بن عبد الله به وقد روى  
الامام أحمد أيضا عن هشيم عن علي  
ابن زيد عن يوسف بن مهران عن  
ابن عباس قال خطب عمر بن  
الخطاب رضي الله عنه فذكر الرجم  
فقال انا الانجسد من الرجم بدافانه  
حمد من حمد ود الله تعالى الاوان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم قد  
رجم ورجنا بعده ولولا ان يقول  
قائلون ان عمر زاذفي كتاب الله ما ليس  
فيه لكذب في ناحية من الصحف  
وشهد عمر بن الخطاب وعبد الرحمن  
ابن عوف وفلان وفلان ان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قد رجم  
ورجنا بعده الا انه سيكون قوم  
من بعدكم يكذبون بالرجم  
والبشفاعة وبعد ذاب القبر ويقوم  
يخرجون من النار بعد ما امتحشوا  
وروى أحمد أيضا عن يحيى القطان  
عن يحيى الانصاري عن سعد بن  
المسيب عن عمر بن الخطاب اباكم  
أن تهلكوا عن آية الرجم الحديث  
رواه الترمذي من حديث سعد

(٦ - فتح البيان سابع) عن عمرو قال صحح وقال الحافظ أبو يعلى الموصلي حدثنا يزيد بن زريع حدثنا ابن عوف عن محمد بن وهبان بن سيرين قال ابن عمر بنبت عن كثير بن الصلت قال ابن ثابت كان قرا الشيخ والشيجة اذ اذنيا فارجموهما البتة قال مروان ألا كتبتم في المصحف فقال أنا أشفيكم من ذلك قال قلنا فكيف قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم قال فذلك الرجل الرجم فقال يا رسول الله اكتب آية الرجم قال لا أستطيع الا ن هذا أو نحو ذلك

(٦ - فتح البيان سابع) عن عمرو قال صحيح وقال الحافظ أبو علي الموصلي حدثنا عبيد الله بن عمر القواريري حدثنا يزيد بن زريع حدثنا ابن عوف عن محمد هو ابن سيرين قال ابن عمر بنبت عن كثير بن الصلت قال كانا عند امرئان وفيما زيدا فقال زيد ابن ثابت كانا قرا الشيخ والشيخه اذ انيا فارجوهما البتة قال مروان ألا كتبتم في المصحف قال ذكرا ذلك وفيما عمر بن الخطاب فقال أنا أشفيكم من ذلك قال قلنا فكيف قال جابر جل الى النبي صلى الله عليه وسلم قال فذكر كذا وكذا واذكر الرجل فأتاه فذكر ذلك الرجل الرحم فقال يا رسول الله اكتب آية الرحم قال لا أستطيع الا ن هذا أو نحو ذلك وقد روي الترمذي من حديث محمد



ابن المشي عن غندر عن شعبة عن قتادة عن يونس بن جبيرة عن كثير بن الصلت عن زيد بن ثابت به وهذه طرق كلها متعدة متعاضدة  
 ودالة على ان آية الرجم كانت مكتوبة فنسخ تلاوتها وبقي حكمها معمولاً به والله أعلم وقد أقر رسول الله صلى الله عليه وسلم برجم  
 هذه المرأة وهي زوجة الرجل الذي استأجر الاجير لما زنت مع الاجير ورجم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما عزاوا الغامدية وكل هؤلاء  
 لم ينقل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه جلدهم قبل الرجم وانما وردت الاحاديث الصحيحة المتعاضدة المتعددة الطرق والالفاظ  
 بالاعتصار على رجمهم وليس فيها ذكر الجلد (٤٢) ولهذا كان مذهب جمهور العلماء واليه ذهب أبو حنيفة ومالك والشافعي

رجمهم الله وذهب الامام أحمد  
 رحمه الله الى انه يجب ان يجمع على  
 الزاني المحصن بين الجلد للآية  
 والرجم للسنة كما روى عن أمير  
 المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله  
 عنه انه لما أتى بسراحة وكانت قد  
 زنت وهي محصنة فجلدها يوم  
 الخميس ورجها يوم الجمعة فقال  
 جلدها بكتاب الله ورجها بسنة  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وقدرى الامام أحمد وأهل السنن  
 الاربعة ومسلم من حديث قتادة  
 عن الحسن عن عطاء بن عبد الله  
 الرقاشي عن عبادة بن الصامت  
 قال قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم خذوا عني خذوا عني قد جعل  
 الله لهن سبيلاً البكر بالبكر جلد  
 مائة وتغريب عام والثيب بالثيب  
 جلد مائة والرجم وقوله تعالى  
 ولا تأخذكم بهم مارأفة في دين الله  
 أى في حكم الله أى لا تراؤفوا بهما في  
 شرع الله وليس المنهي عنه الرأفة  
 الطبيعية على ترك الحد وانما هي  
 الرأفة التي تحمل الحاكم على ترك  
 الحد فلا يجوز ذلك قال مجاهد  
 ولا تأخذكم بهم مارأفة في دين الله

للايمان المصدقون باللسان لان المؤمنين الخالص لا يعصونه ولا يخالفونه ثم بين له ما يعقد  
 عليه عند عصيانهم له فقال (وتوكل على العزيز الرحيم) أى فوض جميع أمورك اليه  
 فانه القادر على قهر الاعداء وهو الرحيم للاولياء قريئ فتوكل بالقاء والواو وهما قراءتان  
 سبعيتان فعلى الاولى يكون ما بعدها كالجزء مما قبلها مترباعا عليه وعلى الثانية يكون  
 ما بعدها الواو معطوفاً على ما قبلها عطف جـ له على جمله من غير ترتيب (الذي يرأك حين  
 تقوم) الى الصلاة وحده منفردا في قول أكثر المفسرين وقال مجاهد حين تقوم حيثما  
 كنت (وتقبل في الساجدين) المصلين أى ويرأك ان صليت في الجماعة كما هو قائما  
 وساجدا كذا قال أكثر المفسرين وعن مقاتل انه سأل أبا حنيفة رحمه الله هل تجب  
 الصلاة بالجماعة في القرآن قال لا يحضرني فتلا هذه الآية وقيل يرأك في أصلاب  
 الرجال الموحدين من نبي الى نبي من لدن آدم وحواء الى عبد الله وامنة حتى آخر رجل في  
 هذه الامة فجميع أصوله رجالا ونساء مؤمنون وأورد على هذا آراء أبو ابراهيم فانه كافر  
 بمقتضى الآيات وأجاب بعضهم بأنه كان عم ابراهيم لأباه وفيه ضعف بين وأجاب بعضهم  
 ان قولهم أصول محمد صلى الله عليه وآله وسلم لم يدخلهم الشرك محله مادام النور المجدي  
 في الذكر وفي الاثنى فاذا اتقل منه لمن بعده أمكن ان يعبد غير الله وأزمر ما عبد الاصنام  
 الا بعد اتقال النور منه لابراهيم وأما قبل اتقاله فلم يعبد غير الله قاله الحنفى وقيل  
 المراد بتقوم قيامه الى التهجيد والتقلب تردده في تفحص أحوال المجتهدين في العبادة  
 وتقلب بصره فيهم كذا قال مجاهد قال ابن عباس تقبل أى قيامك وركوعك وسجودك  
 وعنه قال يرأك وأنت مع الساجدين تقوم وتقعدهم وعنه قال كان النبي صلى الله  
 عليه وآله وسلم اذا قام الى الصلاة يرى من خلفه كما يرى من بين يديه ومنه الحديث في  
 الصحيحين وغيرهما عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هل ترون  
 قبلى ههنا فوالله ما يخفى على خشوعكم ولا ركوعكم وانى لأراكم من وراء ظهري (انه  
 هو السميع) لما تقوله (العليم) به ثم أكد سبحانه معنى قوله وما تنزلت به الشياطين وبينه  
 فقال (هل أتيتكم) يا كفار مكة (على من تنزل الشياطين) أى تنزل خلف احدى  
 التامين وفيه بيان استحالة تنزل الشياطين على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (تنزل  
 على كل أفكأ أثيم) الأقاله الكثير الافك والاثيم كثير الاثم والمراد به كل من كان كافرا

قال إقامة الحدود اذا رفعت الى السلطان فقام ولا تعطل وكذا روى عن سعيد بن جبيرة وعطاء بن أبي رباح فان  
 وقد جاء في الحديث تعافوا الحدود فيما بينكم فما بلغني من حد فقد وجب وفي الحديث الآخر لحد يقيم في الارض خير لاهلها  
 من أن يطرأ أربعين صباحا وقيل المراد ولا تأخذكم بهم مارأفة في دين الله فلا تقيموا الحد كما ينبغي من شدة الضرب الزاجر عن  
 المأثم وليس المراد الضرب المبرح قال عامر الشعبي ولا تأخذكم بهم مارأفة في دين الله قال رجلة في شدة الضرب وقال عطاء ضرب  
 ليس بالمبرح وقال سعيد بن أبي عروبة عن حماد بن أبي سليمان يجلد القاذف وعليه ثيابه والزاني تخلع ثيابه ثم تلا ولا تأخذكم

بهم ما رآه في دين الله فقلت هذا في الحكم والجلد يعني في إقامة الحد وفي شدة الضرب وقال ابن أبي حاتم حدثنا عمرو بن عبد الله الأودي حدثنا وكيع عن نافع بن عمر عن ابن أبي مليكة عن عبد الله بن عبد الله بن عمر أن جارية لابن عمر زنت فضرب رجلها قال نافع أراه قال وظهرها قال قلت ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله قال يا بني ورأيتني أخذتني بهما رأفة إن الله لم يأمرني أن أقتلها ولا أن أجعل جلدها في رأسها وقد أوجعت حين ضربتها وقوله تعالى إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر أرى فافعلوا ذلك واقموا الحدود على من زنى وشددوا عليه الضرب ولكن ليس (٤٣) مبرحاً يرتدع هو ومن يصنع مثله بذلك وقد جاء

في المسند عن بعض الصحابة أنه قال يا رسول الله اني لأذبح الشاة وأنا أرجها فقال ولك في ذلك أجر وقوله تعالى وإشهد عذابهم ما طائفة من المؤمنين هذا فيه تشكيل للزانيين إذا جلدوا بحضرة الناس فان ذلك يكون أبلغ في زجرهما وإشجع في ردعهم ما فان في ذلك تقرعاً وتوبيخاً وفضيحة إذا كان الناس حضوراً قال الحسن البصري في قوله وإشهد عذابهم ما طائفة من المؤمنين يعني علانية قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس وإشهد عذابهم ما طائفة من المؤمنين الطائفة الرجل فافرقه وقال مجاهد العلانية الرجل الواحد إلى الألف وكذا قال عكرمة ولهذا قال أجدان الطائفة تصدق على واحد وقال عطاء بن أبي رباح اثنان وبه قال إسحق بن راهويه وكذا قال سعيد بن جبير طائفة من المؤمنين قال الطائفة أربعة نفر فصاعداً وقال الزهري ثلاثة نفر فصاعداً وقال عبد الله بن وهب عن الإمام مالك في قوله وإشهد عذابهم ما طائفة من المؤمنين قال الطائفة أربعة نفر فصاعداً لأنه لا يكفي

فإن الشياطين كانت تسترق السمع ثم يأتون اليهم فيلقونه اليهم مثل مسيلة من المتنبئة وكس طبع من الكهنة وهو معنى قوله (يلقون السمع) أي ما يسمعون به مما يسترقونه فالمعنى حال كون الشياطين يلقون السمع أي ما يسمعون به من الملا الأعلى إلى الكهان ويجوز أن يكون المعنى أن الشياطين يلقون السمع أي يصغون إلى الملا الأعلى ليسترقوا منهم شيئاً ويكون المراد بالسمع على الوجه الأول المسموع وعلى الوجه الثاني نفس حاسة السمع ويجوز أن تكون جملة يلقون السمع راجعة إلى كل أقالمة أي على أنها صفة أو مستألفة ومعنى الالتقاء أنهم يسمعون ما تلقونه اليهم الشياطين من الكلمات التي تصدق الواحدة منها وتكذب المائة الكلمة ويلقونها إلى عوام الخلق أخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن عائشة قالت سألت أناس النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن الكهان قال انهم ليسوا بشيء قالوا يا رسول الله انهم يحدثون أحياءاً ناشئاً يكون حقاً قال تلك الكلمة من الحق يحفظها الخبيث فيقذفها في أذن ولله فيخلقون فيها أكثر من مائة كذبة وفي لفظ للبخاري فيزيدون معها مائة كذبة (و) جملة (أكثرهم كاذبون) راجعة إلى كل أقالمة أي وأكثر هؤلاء الكهنة كاذبون فيما يلقونه من الشياطين لأنهم يضمنون إلى ما يسمعون به كثيراً من أكاذيبهم المختلفة أو أكثرهم كاذبون فيما يلقونه من السمع أي المسموع من الشياطين إلى الناس أو هذه الجملة راجعة إلى الشياطين أي وأكثر الشياطين كاذبون فيما يلقونه إلى الكهنة ما يسمعون به فأنهم يضمنون إلى ذلك من عذاب أنفسهم كثيراً من الكذب وكان هذا قبل أن تحجب الشياطين عن السماء وقد قيل كيف يصح على الوجه الأول وصف الأفاكين بأن أكثرهم كاذبون بعدما وصفوا جميعاً بالأفك وأجيب بأن المراد بالأفك الذي يكثر الكذب لا الذي لا ينطق إلا بالكذب فالمراد بقوله وأكثرهم كاذبون أنه قل من يصدق منهم فيما يحكي عن الشياطين والغرض الذي سيق لاجله هذا الكلام رد ما كان يزعمه المشركون من كون النبي صلى الله عليه وآله وسلم من جملة من يلقي إليه الشيطان السمع من الكهنة ببيان أن الأغلب على الكهنة الكذب ولم يظهر من أحوال محمد صلى الله عليه وآله وسلم إلا الصدق فكيف يكون كما زعموا ثم إن هؤلاء الكهنة يعظمون الشياطين وهذا النبي المرسل من عند الله برسالتهم إلى الناس يذمهم ويلعنهم ويأمر بالعودة منهم ثم لما كان قد قال قائل من المشركين إن النبي صلى الله عليه وآله وسلم شاعر

شهادة في الزنا الأربعه شهداء فصاعداً وبه قال الشافعي وقال أربعة خمسة وقال الحسن البصري عشرة وقال قتادة أمر الله أن يشهد عذابهم ما طائفة من المؤمنين أي نفر من المسلمين ليكون ذلك موعظة وعبرة ونكالا وقال ابن أبي حاتم حدثنا يحيى بن عثمان حدثنا بقيقه قال سمعت نصر بن علقمة يقول في قوله تعالى وإشهد عذابهم ما طائفة من المؤمنين قال ليس ذلك للفضيحة إنما ذلك ليدعى الله تعالى لهم بالتوبة والرحمة (الزاني لا ينكح إلا زانية أو مشركة والزانية لا ينكحها إلا زان أو مشرك وحرم ذلك على المؤمنين) هذا خبر عن الله تعالى بأن الزاني لا يطأ إلا زانية أو مشركة أي لا يطأوه على هيأه من الزنا



الازانية عاصية أو مشركة لا ترى حرمته ذلك وكذلك الزانية لا ينكحها الا اذن أى عاص بن زناه أو مشرك لا يعتد تحريمه قال سفيان الثوري عن حبيب بن أبي عمرة عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضي الله عنهما الزاني لا ينكح الا زانية أو مشركة قال ليس هذا بالنكاح انما هو الجماع لا يربى بها الا اذن أو مشرك وهذا السناده عنه صحيح وقدرى عنه من غير وجه أيضا وقدرى عن مجاهد وعكرمة وسعيد بن جبيرة وعروة بن الزبير والبخاري ومكحول ومقاتل بن حيان وغير واحد نحو ذلك وقوله تعالى وحرم ذلك على المؤمنين أى تعاطيه والتزويج بالبغايا (٤٤) أو تزويج العفاف بالرجال التجار وقال أبو داود الطيالسي

حدثنا سفيان عن أبي حصين عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس وحرم ذلك على المؤمنين قال حرم الله الزنا على المؤمنين وقال قتادة ومقاتل بن حيان حرم الله على المؤمنين نكاح البغايا وتقدم في ذلك فقال وحرم ذلك على المؤمنين وهذه الآية كقوله تعالى محصنات غير مسافحات ولا متخذات أخذان وقوله محصنين غير مسافحين ولا متخذين أخذان الآية ومن ههنا ذهب الامام أحمد ابن حنبل رحمه الله الى انه لا يصح العقد من الرجل العفيف على المرأة البغي مادامت كذلك حتى تستتأب فان تاب صحت العقد عليها والافلاو وكذلك لا يصح تزويج المرأة الحرة العفيفة بالرجل الفاجر المسافح حتى يتوب توبة صحيحة لقوله تعالى وحرم ذلك على المؤمنين وقال الامام أحمد حدثنا عارم حدثنا معمر بن سليمان قال قال أبي حدثنا الحضرمي عن القاسم بن محمد عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ما ان رجلا من المسلمين استأذن رسول الله صلى

بين سبحانه حال الشعراء ومنافاة ما هم عليه لما عليه النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال (والشعراء يتبعهم) مشدد أو مخففنا أى يجارهم ويسلك مسلكهم ويكون من جملتهم (الغاوون) أى الضالون عن الحق والشعراء جمع شاعر والغاوون جمع غاوا وهم ضلال الجن والانس قاله ابن عباس وقيل الزائلون عن الحق وقيل المشركون وقيل الشياطين وقيل الذين يروون الشعر المشتمل على الهجاء وما لا يجوز وقيل المراد شعراء الكفار خاصة منهم عبد الله بن الزبيري السهمي وهبيرة بن أبي وهب الخزومي ومسافع بن عبد مناف وأبو عزة الجعفي وأمية بن أبي الصلت التقي تكلموا بالكذب والباطل وقالوا نحن نقول مثل ما يقول محمد وقالوا الشعر عروا جمع انهم غواة قومهم يسمعون أشعارهم حين يهجون النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأصحابه يروون عنهم قولهم فذلك قوله تعالى هذا قال الزجاج اذا مدح أو هجا شاعرا بما لا يكون وأحب ذلك قوم وتابعوه فيه فهم الغاوون والمعنى لا يتبعهم على كذبهم وباطلهم وتزيق الاعراض والقصدح في الانساب والطعن في الاحساب ومدح من لا يستحق المدح وذم من لا يستحق الذم ولا يستحسن ذلك منهم الا الغاوون عن ابن عباس قال تهاجر رجلان على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أحدهما من الانصار والآخر من قوم آخرين وكان مع كل واحد منهما اغواة من قومه وهم السفهاء فأمر الله هذه الآية ثم بين سبحانه قبايح شعراء الباطل فقال (ألم تر أنهم في كل وادع يهيمون) تقرير لما قبله والخطاب لكل من تتأق منه الرؤية يقال هاهم يهيم ههنا وههنا اذا ذهب على وجهه والهيام أن يذهب على وجهه من عشق وغيره وهو تمثيل كفا في الكشف والمعنى ألم تر أنهم في كل فن من فنون الكذب يخوضون وفي كل شعب من شعاب الزور يتكلمون فتارة يزقون الاعراض بالهجاء وتارة يأتون من الجون بكل ما يحبه السمع ويستعجبه العقل وتارة يخوضون في بحر السفاهة والوقاحة ويذمون الحق ويمدحون الباطل ويرغبون في فعل المحرمات ويدعون الناس الى فعل المنكرات كما تسمعه في أشعارهم من مدح الخمر والزنا واللواط ونحو هذه الرذائل الملعونة كيف وأكثر مقدماتهم خيالات لا حقيقة لها وأغلب كلماتهم في التشبيب بالحرام والغزل والابتهاج والقدح في الانساب والطعن في الاحساب والوعد الكاذب والافتخار بالباطل ومدح من لا يستحقه والاطرافية قاله البيضاوي وغيره وهذا من باب الاستعارة البليغة

الله عليه وسلم في امرأة يقال لها أم مهزول كانت تسافح وتشترط له ان تنفق عليه قال فاستأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم أو ذكره امرها قال فقرأ عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم الزاني لا ينكح الا زانية أو مشركة والزانية لا ينكحها الا اذن أو مشركة وحرم ذلك على المؤمنين وقال النسائي أخذ بن ناعمرو بن عدي حدثنا المعتمر بن سليمان عن أبيه عن الحضرمي عن القاسم بن محمد عن عبد الله بن عمرو قال كانت امرأة يقال لها أم مهزول وكانت تسافح فأراد رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتزوجها فأمر الله عز وجل الزاني لا ينكح الا زانية أو مشركة والزانية لا ينكحها

الازان أو مشرك أو مشرك على المؤمنين قال الترمذي حدثنا عبد الله بن حنبل حدثنا روح بن عبادة عن عبد الله بن الحسن  
أخبرني عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال كان رجل يقال له هرث بن أبي هرث وكان رجلا يحمل الاسارى من مكة حتى يأتي  
بهم المدينة قال وكانت امرأته تبيع مكة يقال لها عناق وكانت صديقة له وانه واعد رجلا من أسارى مكة يحمله قال فبغت حتى  
انتهت الى ظل حائط من حوائط مكة في ليلة مقمرة قال فبغت عناق فأبصرت سواد ظل تحت الحائط فلما انتهت الى عرفتني  
فقلت مر تدفقت مر تدفقت مر حبا وأهلا لم فبت عندنا الليلة (٤٥) قال فقلت يا عناق حرم الله الزنا فقالت يا أهل

الخيام هذا الرجل يحمل أسراكم  
قال فتبعني ثمانية فسلكت  
الخدق فانهت الى غار أو كهف  
فدخلت فيه فجاؤا حتى قاموا على  
رأسي فبالوا فظل بولهم على رأسي  
فاعماههم الله عنى قال ثم رجعوا  
فرجعت الى صاحبي وجملة وكان  
رجلا ثقيلا حتى انتهت الى الآخر  
ففسكت عنه أحبله فجعلت أحبله  
وبعيني حتى أتيت به المدينة فأتيت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت  
يا رسول الله أنكح عناقا أنكح عناقا  
مرتين فأمسك رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فلم يرد على شيء حتى نزلت  
الزاني لا ينكح الزانية أو مشرك  
والزانية لا ينكحها الزان أو مشرك  
وحرم ذلك على المؤمنين فقال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يا هرث الزاني لا ينكح الزانية أو  
مشرك فلا تنكحها ثم قال الترمذي  
هذا حديث حسن غريب لا نعرفه  
الامن هذا الوجه وقد رواه أبو داود  
والنسائي في كتاب النكاح من سننهما  
من حديث عبد الله بن الحسن  
به وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي  
حدثنا مسدد أبو الحسن حدثنا

والتمثيل الرائع شبه جولا منهم في أفانين القول بطريق المدح والذم والتشبيب وأنواع الشعر  
بهيام الهاشم في كل وجه وطريق والهاشم هو الذي يخط في طريقه ولا يقصد موضوعا معيناً  
والهاشم العاشق والهيمن العطشان والهاشم داء يأخذ الابل من العطش وجعل أهيهم  
وناقة هيما والجمع فيهم ما هيهم قال تعالى فشاربون شرب الهيهم قال ابن عباس في الآية في  
كل لغو يخوضون وقيل يدحون بالباطل ويهجون بالباطل وقيل انهم يدحون الشيء  
ثم يمدونه لا يطلبون الحق والصدق فالوادي مثل لفنون الكلام وطرقه والغوص في  
المعاني والقوافي ثم قال سبحانه (وأنتهم يقولون ما لا يفعلون) أي يقولون فعلنا وفعلنا وهم  
كذبة في ذلك ألجأهم اليه الفن الذي سلكوه فقد يحنون بكلامهم على الكرم والخير  
ولا يفعلونه وقد ينسبون الى أنفسهم من أفعال الشر ما لا يقدر على فعله كما تجده في  
كثير من أشعارهم من الدعاوى الكاذبة والزور الخالص المتضمن لقدف المحصنات  
وأنتهم فعلوا بهن كذا وكذا وذلك كذب محض وافتراء بحسب ثم استثنى سبحانه الشعراء  
المؤمنين الصالحين الذين أغلب أحوالهم تحرى الحق والصدق وكانوا يجيئون شعراء  
الكفار ويهجون وينافخون عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأصحابه فقال (الا الذين  
آمنوا وعملوا الصالحات) أي دخلوا في حزب المؤمنين وعملوا بأعمالهم الصالحات  
(وذكروا الله كثيرا) في أشعارهم ولم يشغلهم الشعر عن ذكر الله كابر راحة وحسان بن  
ثابت وكعب بن مالك وكعب بن زهير رضي الله تعالى عنهم عن عروة قال لما نزلت  
والشعراء الى قوله ما لا يفعلون قال عبد الله بن رواحة يا رسول الله قد علم الله أني منهم  
فانزل الله الا الذين آمنوا الى قوله يتقلبون وروى نحوه هذا من طرق (واتصروا من  
بعد ما ظلموا) كن يهجمونهم من هجاء أو ينتصر لعالم أو فاضل كما كان يقع من شعراء  
النبي صلى الله عليه وآله وسلم فانهم كانوا يهجون من يهجو ويحسون عنه ويذنون عن  
عرضه ويكافون شعراء المشركين وينافخونهم ويدخل في هذا من اتصرت بشعره لاهل  
السنة وكافح أهل البدعة وزيف ما يقول شعراؤهم من مدح بدعتهم وهجو السنة المطهرة  
كما يقع ذلك كثيرا من شعراء الرافضة ونحوهم فان الاتصا للحق بالشعر وتزييف الباطل  
به من أعظم المجاهدة وفاعله من المجاهدين في سبيل الله المستميرين لدين الله القائلين بما  
أمر الله بالقيام به واعلم ان الشعر في نفسه ينقسم الى أقسام فقد يبلغ مالا خير فيه

عبد الوارث عن حبيب المعلم حدثني عمرو بن شعيب عن سعيد المقبري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم لا ينكح الزاني المجلود الا مثله وهكذا أخرجه أبو داود في سننه عن مسدد وأبي معمر عن عبد الله بن عمرو وكلاهما عن عبد  
الوارث به وقال الامام أحمد حدثنا يعقوب حدثنا عاصم بن محمد عن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب عن أخيه عمر بن محمد عن  
عبد الله بن يسار مولى ابن عمر قال أشهد لسمعت سالما يقول قال عبد الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة لا يدخلون الجنة ولا  
ينظر الله اليهم يوم القيامة العاق لوالديه والمرأة المترجلة المتشبهة بالرجال والديوث وثلاثة لا ينظر الله اليهم يوم القيامة العاق



لوالديه ومدين الخروا المنان بما أعطى ورواه النسائي عن عمرو بن علي الفلاس عن يزيد بن زريع عن عمر بن محمد العمري عن عبد الله ابن يسار به وقال الامام أحمد أيضا حدثنا يعقوب حدثنا أبي حدثنا الوليد بن كثير عن قطن بن وهب عن عويمر بن الاخرع عن حدثه عن سالم بن عبد الله بن عمر قال حدثني عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ثلاثة حرم الله عليهم الجنة مدين الخرو والعاق لوالديه والذي يقر في أهله الخبيث وقال أبو داود الطيالسي في مسنده حدثني شعبة حدثني رجل من آل سهل بن حنيف عن محمد بن عمار عن عمار بن ياسر (٤٦) قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة ديوث يستشهد به لما

قبله من الاحاديث وقال ابن ماجه  
حدثنا هشام بن عمار حدثنا سلام  
ابن سوار حدثنا كثير بن سليم عن  
الضحاك بن مزاحم سمعت أنس  
بن مالك يقول سمعت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يقول من أراد  
أن يليق الله وهو طاهر مطهر  
فليتزوج الحرائر في اسناده ضعف  
وقال الامام أبو نصر اسمعيل بن  
حماد الجوهري في كتابه الصحاح  
في اللغة الديوث القتزع وهو الذي  
لا غيره له فاما الحديث الذي رواه  
الامام أبو عبد الرحمن النسائي  
في كتاب النكاح من سننه أخبرنا  
محمد بن اسمعيل بن علقمة عن يزيد  
ابن هرون عن حماد بن سلمة وغيره عن  
هرون بن زياد عن عبد الله بن عبيد  
ابن عمير وعبد الكريم عن عبد الله  
ابن عبيد بن عمير عن ابن عباس عبد  
الكريم رفعه الى ابن عباس وهرون  
لم يرفعه قال اجاب رجل الى رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فقال ان  
عمدي امرأه من أحب الناس الى  
وهي لا تمتنع يدلا من قال طلقها  
قال لا صبر لي عنها قال استمتع بها  
ثم قال النسائي هذا الحديث غير

منه الى قسم الحرام وقد يبلغ ما فيه خير منه الى قسم الواجب وقد وردت أحاديث في ذمه  
وذم الاستسكان منه ووردت أحاديث أخرى بإباحته وتجوز به والكلام في تحقيق ذلك  
يطول وأخرج أحمد والبخاري في تاريخه وأبو يعلى وابن مردويه عن كعب بن مالك أنه  
قال للنبي صلى الله عليه وآله وسلم إن الله قد أنزل في الشعر ما أنزل في كفى ترى نفسه  
فقال إن المؤمن يجاهد نفسه بسيفه ولسانه والذي نفسي بيده لساكن ما تره من به نضج  
النبل وأخرج ابن أبي شيبة وأحمد عن أبي سعيد قال بينما نحن نسير مع رسول الله صلى  
الله عليه وآله وسلم إذ عرض شاعر ينشد فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم لأن يمتلئ  
جوف أحدكم قبحا خير له من أن يمتلئ شعرا وأخرج الديلمي مرفوعا عن ابن مسعود  
الشعراء الذين يموتون في الإسلام يأمرهم الله أن يقولوا شعرا يمتلئ به الجوف العين  
لازواجهن في الجنة والذين ماتوا في الشرك يدعون بالويل والشبور في النار وأخرج ابن  
مردويه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إن من الشعر لحكمة  
قال وأتاه قريظة بن كعب وعبد الله بن رواحة وحسان بن ثابت فقالوا إننا نقول الشعر  
وقد نزلت هذه الآية فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اقرأوا فقرؤا والشعراء الى  
قوله إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فقال أنتم هم ذكروا الله كثيرا فقال أنتم هم  
وأنتم وامن بعد ما علموا فقال أنتم هم وأخرج ابن سعد وابن أبي شيبة عن البراء بن  
عازب قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لحسان بن ثابت أهدج المشركين فإن  
حبر يل معك وأخرج أحمد وابن سعد عن أبي هريرة قال قال عمر بن الخطاب وهو ينشد في  
المسجد فحظ اليه فنظر اليه فقال قد كنت أنشد فيه وفيه من هو خير منك فسكت ثم  
التفت لحسان الى أبي هريرة فقال أنشدك بالله هل سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله  
وسلم يقول أجب عني اللهم أيدهم بروح القدس قال نعم وأخرج ابن أبي شيبة عن بريدة قال  
قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إن من الشعر حكمة وأخرج ابن أبي شيبة عن ابن  
مسعود عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم إن من الشعر حكما ومن البيان سحرا وأخرج  
مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لأن يمتلئ جوف أحدكم  
قبحا خير منه من أن يمتلئ شعرا وفي الحديث الصحيح عن أبي سعيد الخدري مرفوعا لأن  
يتملئ جوف أحدكم قبحا خير له من أن يمتلئ شعرا قال في الصحاح وري القبح جوفه

ثابت وعبد الكريم ليس بالقوي وهرون أثبت منه وقد أرسل الحديث وهو ثقة وأولى بالصواب يريه  
من حديث عبد الكريم قلت وهو ابن أبي الخارق البصري المؤدب تابعي ضعيف الحديث وقد خالفه هرون بن زياد وهو تابعي ثقة  
من رجال مسلم حديثه المرسل أولى كما قال النسائي لكن قدرناه النسائي في كتاب الطلاق عن الحق بن راهويه عن النضر بن شميل  
عن حماد بن سلمة عن هرون بن زياد عن عبد الله بن عبيد بن عمير عن ابن عباس مسند أفند كره هذا الاسناد فرجالة على شرط مسلم إلا أن  
النسائي بعد روايته له قال هذا خطأ والصواب مرسل ورواه غير النضر على الصواب وقد رواه النسائي أيضا وأبو داود عن الحسين

ابن حريث أخبرنا الفضل بن موسى أخبرنا الحسين بن واقد عن عمار بن أبي حفصة عن عكرمة عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قد ذكره وهذا الاسناد جيد وقد اختلف الناس في هذا الحديث ما بين مضعفه كما تقدم عن النسائي ومنكر كما قال الامام أحمد وهو حديث منكر وقال ابن قتيبة انما أراد انهم اخبئوا لانتفاء ما رواه عن النسائي في سننه عن بعضهم فقال وقيل نسخة تعطى وردها بانه لو كان المراد لقال لا تريد ملتمس وقيل المراد ان سجيته لا تريد لاس لان المراد ان هذا واقع منها وانما تفعل الفاحشة فان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يأذن في مصاحبة من هذه (٤٧) صفتها فان زوجها والحالة هذه يكون ديوتا

وقدة تقدم الوعيد على ذلك ولكن لما كانت سجيته هكذا ليس فيها ممانعة ولا تخالفه لمن أرادها ولو خلا بها أحد أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقرارها فلماذا كرهه يحجبها أباح البقاء معها لان محبته لها محقة ووقوع الفاحشة منها متوهم فلا يصار الى الضرر العاجل للتوهم الاجل والله سبحانه وتعالى أعلم قالوا فأما اذا حصلت توبة فانه يحل التزويج كما قال الامام أبو محمد بن أبي حاتم رحمه الله حدثنا أبو سعيد الاشج حدثنا أبو خالد عن ابن أبي ذئب قال سمعت شعبة مولى ابن عباس رضي الله عنه قال سمعت ابن عباس وسأله رجل فقال اني كنت ألم بامرأة أتت منها ما حرم الله عز وجل علي فزق الله عز وجل من ذلك توبة فأردت ان أتزوجها فقال أنا ان الزاني لا ينكح الزانية أو مشركة فقال ابن عباس ليس هذا في هذا انكحها فما كان من اثم فعلي وقد ادعى طائفة آخرون من العلماء ان هذه الآية منسوخة قال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الاشج حدثنا أبو خالد عن يحيى بن سعيد بن المسيب

يريه وري اذا أكله وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حسن الشعر تحسن الكلام وقيح الشعر كقيح الكلام قال القرطبي رواه اسمعيل عن عبد الله بن عوف الشامي وحديثه عن أهل الشام صحيح فيما قال يحيى بن معين وغيره وأخرج مسلم من حديث عمرو بن الشريد عن أبيه قال رذفت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال هل معك من شعر أمية بن أبي الصلت قلت نعم قال هيبة فأنشدته بيتا فقال هيبة ثم أنشدته بيتا فقال هيبة حتى أنشدته مائة بيت وقال الشعبي كان أبو بكر يقول الشعر وعمر كان عمر يقول الشعر وكان عثمان يقول الشعر وكان علي أشعر من الثلاثة وعن ابن عباس انه كان ينشد الشعر ويستنشد في المسجد فرؤى انه دعا عمر بن أبي ربيعة الخزومي فاستنشد قصيدة فأنشدته اياها وهي قريب من تسعين بيتا ثم ان ابن عباس أعاد القصيدة جميعها وكان حفظها من مرة واحدة وروى البخاري عن أبي بن كعب ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال ان من الشعر حكمة وقالت عائشة الشعر كلام فنه حسن ومنه قبيح فخذ الحسن ودع القبيح ولا زاد الجرامي رحمه الله في بيان حكم الشعر كلام لطيف في كتابه تسليمة القوادن شئت فارجع اليه ثم ختم سبحانه هذه السورة بآية جامعة للوعيد كله فقال (وسيعلم) وفيه تهديد شديد وتوبيخ عظيم وكذا في اطلاق (الذين ظلموا) واجرام (أى منقلب ينقلبون) بعد الموت وخص بعضهم هذه الآية بالشعراء ولا وجه لذلك فان الاعتبار بمصوم اللفظ وقد تلاها أبو بكر لعمر حين عهد اليه وكان السلف يتواظفون بها قال ابن عطاء سيعلم المعرض عما الذي فاتته منا والمعنى ينقلبون منقلبا أى منقلب والمراد جهنم وقدم أى تضمنه معنى الاستفهام قال أبو البقاء ولا يعمل فيه سيعلم لان الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله بل هو معلق عن العمل فيه وهذا الذي قاله مردود بأن آيا الواقعة صفة لا تكون استفهامية وكذلك الاستفهامية لا تكون صفة بل هما قسمان كل منهما قسم برأسه وأى تنقسم الى أقسام كثيرة قال النحاس وحقيقة القول في ذلك الاستفهام معنى وما قبله معنى آخر فلو عمل فيه ما قبله الدخول بعض المعاني في بعض والله أعلم وقال القرطبي معناه أى مصير يصيرون وأى مرجع يرجعون لان مصيرهم الى النار وهو أقيح مصير ومرجعهم الى العذاب وهو أشمر مرجع والفرق بين المنقلب والمرجع ان المنقلب الانتقال الى ضد ما هو فيه والمرجع العود من حال هو فيها الى حال

قال ذكر عنده الزاني لا ينكح الزانية أو مشركة والزانية لا ينكحها الا زان أو مشرك قال كان يقال نسختها التي بعدها وأنكحوا الايامي منكم قال كان يقال الايامي من المسلمين وهكذا رواه أبو عبيد القاسم بن سلام في كتاب الناسخ والمنسوخ له عن سعيد بن المسيب ونص على ذلك أيضا الامام أبو عبد الله محمد بن ادريس الشافعي (والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة أبدا وأولئك هم الفاسقون الا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا فان الله غفور رحيم) هذه الآية الكريمة فيها بيان حكم جلد القاذف للمحصنة وهي الحرية البالغة العفيفة فاذا كان المقدوف رجلا فلا يجلد قاذفه



أيضا وليس فيه نزاع بين العلماء فان أقام القاذف بيته على صحة ما قاله فزى عنه الحد ولهذا قال تعالى ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة أبدا وأولئك هم الفاسقون فأوجب على القاذف اذا لم يقيم البيعة على صحة ما قال ثلاثة أحكام أحدها ان يجلد ثمانين جلدة الثاني انه ترد شهادة أبدا الثالث ان يكون فاسقا ليس يعدل لا عند الله ولا عند الناس ثم قال تعالى الا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحو الآية واختلف العلماء في هذا الاستثناء هل يعود الى الجملة الاخيرة فقط فترفع التوبة الفسق فقط ويبقى مردود الشهادة دائما (٤٨) وان تاب أو يعود الى الجملتين الثانية والثالثة وأما الجلد فقد ذهب وانقضى

سواء تاب أو أصبر ولا حكم له بعد ذلك بخلاف فذهب الامام مالك وأحمد والشافعي الى انه اذا تاب قبلت شهادته وارتفع عنه حكم الفسق ونصر عليه سعيد بن المسيب سيد التابعين وجماعة من السلف أيضا وقال الامام أبو حنيفة انما يعود الاستثناء الى الجملة الاخيرة فقط فيرفع الفسق بالتوبة ويبقى مردود الشهادة أبدا وعن ذهب اليه من السلف القاضي شريح وابراهيم النخعي وسعيد بن جبير ومكحول وعبد الرحمن بن زيد ابن جابر وقال الشعبي والضحاك لا تقبل شهادته وان تاب الا أن يعترف على نفسه انه قد قال البهتان فيمنذ تقبل شهادته والله أعلم (والذين يرمون أزواجهم ولم يكن لهم شهودا الا أنفسهم فشهدا أحدهم أربع شهادات بالله انه لمن الصادقين والخامسة ان لعنة الله عليه ان كان من الكاذبين ويدراً عنها العذاب ان تشهد أربع شهادات بالله انه لمن الكاذبين والخامسة ان غضب الله عليها ان كان من الصادقين ولولا فضل الله عليكم

كان عاميا فصار كل مرجع منقلب وليس كل منقلب مرجعاً كره الماوردي والمعنى عند الحسن وابن عباس ان الظالمين يطمعون في الانقلاب من عذاب الله والانفكاك منه ولا يقدر على ذلك وعن فضالة بن عبيد في الآية قال هؤلاء الذين يخرجون البيت

\*(سورة النمل هي ثلاث وأربع أو خمس وتسعون آية)\*

قال القرطبي وهي مكية كلها في قول الجميع وبه قال ابن عباس وعن ابن الزبير مثله

\*(بسم الله الرحمن الرحيم)\*

(طس) قد مر الكلام مفصلا في فواتح السور وهذه الحروف ان كانت اسما للسورة فعملها الرفع على الابتداء وما بعده ما خبرها ويجوز أن تكون خبر مبتدأ محذوف أي اسم هذه السورة طس وان كانت مسرودة على غط التعديد فلا محل لها والله أعلم بمراده بذلك (تلك) اشارة الى نفس السورة لانها قد ذكرت اجمالا بذكر اسمها (آيات القرآن وتكاتب مبین) عطف بزيادة صفة على مفهوم المعطوف عليه وكان مفيدا بهذا الاعتبار والمراد بالكتاب القرآن نفسه أو اللوح المحفوظ أو نفس السورة وقد وصف الآيات بالوصفين القرآنية الدالة على كونها مقروعة مع الاشارة الى كونها قرا ناعريا مجزوا والكتابية الدالة على كونها مكتوبة مع الاشارة الى كونها مضافة بصفة الكتب المنزلة ثم ضم الى الوصفين وصفا ثالثا وهي الابانة لعانيه لمن يقرأه وهو من أن بان بمعنى بان معناه اوضح بجمازه بما اشتمل عليه من البلاغة أو مظهر لما في تضعيفه من الحكم والاحكام وأحوال الآخرة التي من جملتها النواب والعقاب أو لسبيل الرشاد والحق والباطل والجلال والحرام وقد وصف القرآنية هنا نظرا الى تقدم حال القرآنية على حال الكتابة وأخره في سورة الحجر فقال تلك آيات الكتاب وقرآن مبين نظر الى حالته التي قد صار عليها فانه مكتوب والكتابة سبب القراءة والله أعلم وأما تعريف القرآن هنا وتنكير الكتاب وتعريف الكتاب في سورة الحجر وتنكير القرآن فلصلاحيته كل واحد منهما ما للتعريف والتنكير لان القرآن والكتاب اسمان للقرآن على محمد صلى الله عليه وآله وسلم ووصفان له لانه يقرأ ويكتب حيث جاء بلفظ التعريف فهو العلم وحيث جاء بلفظ التنكير فهو الوصف (هدى وبشرى للمؤمنين) أي تلك آيات هادية وبشرة أو هو هدى أو يهدى هدى ويبشر بشرى أو هاد من الضلالة ثم وصف المؤمنين الذين لهم الهدى والبشرى فقال

ورحمته والله تواب حكيم) هذه الآية الكريمة فيها فرج للازواج وزيادة تخرج اذا قذف أحدهم زوجته (الذين) وتسع عليه اقامة البيعة أن يلاعنها كما أمر الله عز وجل وهو أن يحضرها الى الامام فيدعى عليها بما رماها به فيحلفه الحاكم أربع شهادات بالله في مقابلة أربعة شهداء انه لمن الصادقين أي فيما رماها به من الزنا والخامسة ان لعنة الله عليه ان كان من الكاذبين فاذا قال ذلك بانت منه بنفس هذا اللعان عند الشافعي وطائفة كثيرة من العلماء وحرمت عليه أبدا ويعطيها مهرها ويتوجه عليها بعد الزنا ولا يدراً عنها العذاب الا ان تلاعن فتشهد أربع شهادات بالله انه لمن الكاذبين أي فيما رماها به والخامسة ان غضب

الله عليها ان كان من الصادقين ولهذا قال ويدرأ عنها العذاب يعني الحدان تشهد أربع شهادات بالله انه لمن الكاذبين والخامسة ان غضب الله عليها ان كان من الصادقين نخضم بالانغضب كما ان الغالب ان الرجل لا يتحشم فضيحة أهله ورميه بالزنا الا وهو صادق معذور وهي تعلم صدقه فيما رماها به ولهذا كانت الخامسة في حقها ان غضب الله عليها والمغضوب عليه هو الذي يعلم الحق ثم يحيد عنه ثم ذكر تعالى رأفته بخلقه ولطفه بهم فيما شرع لهم من القربح والخروج من شدة ما يكون بهم من الضيق فقال تعالى ولولا فضل الله عليكم ورحمته اى لخرجتم ولشق عليكم كثير من امورك (٤٩) وان الله تواب على عباده وان كان ذلك

بعد الحلف والايان المغلظة حكيم فيما شرع به ويأمر به وفيما ينهى عنه وقد وردت الاحاديث بمقتضى العمل بهذه الآية وذكر سبب نزولها وفيمن نزلت فيه من الصحابة قال الامام احمد حدثنا يزيد اخبرنا عماد ابن منصور عن عكرمة عن ابن عباس قال لما نزلت والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة أبدا قال سعد بن عباد وهو سيد الانصار رضى الله عنه أهكذا أنزلت يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا معشر الانصار ألا تسمعون ما يقول سيدكم فقالوا يا رسول الله لا تلبه فانه رجل غيور والله ما تزوج امرأة قط فاجترأ رجل منا ان يزوجها من شدة غيرة فقال سعد والله يا رسول الله انى لا علم انها الحق وانها من الله ولكنى قد تجتأت انى لو وجدت لكعاقد تفخذها رجل لم يكن لى ان أهيبه ولا أحره حتى آتى بأربعة شهداء فوالله انى لا آتى بهم حتى يقضى حاجته قال قالوا لا يسيرا حتى جاء هلال بن أمية وهو

(الذين يقيمون الصلاة) أى الخس ويدعون على شرائطها من الفروض والسنن ويأتون بها على وجهها (ويؤتون الزكاة) أى يؤدون ويعطون زكاة أموالهم اذا وجبت عليهم طيبة بها أنفسهم ولما كانت اقامة الصلاة وابتاء الزكاة مما يتكرر ويتجدد فى أوقاتهم ما أتى بهما فاعلين ولما كان الايقان بالآخرة أمرا ثابتا مطلوبا دامه أتى به جملة اسمية فقال (وهم بالآخرة هم يوقنون) يعلمون بها الاستدلال وجعل الخبر مضارا للدلالة على أن ايقانهم يستمر على سبيل التجدد فى كل وقت وعدم الانقطاع وكرر الضمير للدلالة على الحصر ولم يفصل بينه وبين الخبر أى لا يوقن بالآخرة حق الايقان الا هؤلاء الجامعون بين الايمان والعمل الصالح لان خوف العاقبة يحمله على تحمل المشاق وانهم الاوحدون فيه ثم لما ذكر سبحانه أهل السعادة ذكر بعدهم أهل الشقاوة فقال (ان الذين لا يؤمنون بالآخرة) أى لا يصدقون بالبعث وهم الكفار (زيئنا لهم أعمالهم) قيل المراد ان الله زين لهم أعمالهم السيئة القبيحة بتركيب الشهوة فيهم حتى رأوا حاسنة وقيل المراد ان الله زين لهم الأعمال الحسنة وذكر لهم ما فيها من خيري الدنيا والآخرة فلم يقبلوا ذلك قال الزجاج معنى الآية انا جعلنا جزاءهم على كفرهم أن زيننا لهم ما هم فيه بان جعلناهم مشتهى بالطبع محبوبا للنفس (فهم يعمهون) أى يترددون فيها متحيرين على الاستمرار لا يهتمدون الى طريقه ولا يقفون على حقيقة قسسه لعدم ادراكهم قبحها فى الواقع وقيل المعنى يتمدون قاله أبو العالية وقال قتادة يلعبون وعن الحسن يتحيرون وقيل يداومون وفيهم يكون فيها ويسترون والمعانى متقاربة (أولئك الذين لهم سوء العذاب) أى أشده قيل فى الدنيا كالقتل والاسر ووجه تخصيصه بعذاب الدنيا قوله بعده (وهم فى الآخرة هم الاخسرون) أى هم أشد الناس خسرانا وأعظمهم خيبة فالمفضل عليه هو أنفسهم من حيث اعتبار اختلاف الزمان والمكان ثم مهد سبحانه مقدمة نافعة لما سيذكر بعد ذلك من الاخبار العجيبة فقال مخاطبا للنبي صلى الله عليه وآله وسلم (وانك لتلقى القرآن من لدن حكيم عليم) أى يلقي عليك بشدة فتلقاه وتأخذه من لدن كثير الحكمة والعلم ووجه الجمع بينهما مع أن العلم داخل فى الحكمة ان العلم الذى يدخل فيها هو العلم العملى وهو الذى يتعلق بكيفية عمل والعلم أعم منه فكانه قيل مصيب فى أفعاله لا يفعل شيئا الا على وفق علمه عليم بكل شئ سواء كان ذلك العلم مؤديا الى العمل أم لا قيل ان

(٧ - فتح البيان سابع) أحد الثلاثة الذين تيب عليهم فجاء من أرضه عشاء فوجد عند أهل رجل فرأى بعينيه وسمع بأذنيه فلم يهيج به حتى أصبح فعدا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله انى جئت أهلى عشاء فوجدت عند رجل فرأيت بعينى وسمعت بأذنى فكره رسول الله صلى الله عليه وسلم ما جاء به واشتد عليه واجتمعت عليه الانصار وقالوا قد أتينا بما قال سعد بن عباد الا ان يضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم هلال بن أمية وينطل شهادته فى الناس فقال هلال والله انى لا رجوا ان يجعل الله لى منها خرجا وقال هلال يا رسول الله فانى قد أرى ما اشتد عليك مما جئت به والله يعلم انى لصادق فوالله ان رسول الله



صلى الله عليه وسلم يردان يأمر بضربه إذا نزل الله على رسوله صلى الله عليه وسلم الوحي وكان إذا نزل عليه الوحي عرفوا ذلك في تزيده وجهه يعني فامسكوا عنه حتى فرغ من الوحي فنزلت والذين يرمون أزواجهم ولم يكن لهم شهادت إلا أنفسهم فشهادتهم أربع شهادات بالله إلا أنه قسري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أبشر يا هلال فقد جعل الله لك فرجا ومخرجا فقال هلال قد كنت أرجو ذلك من ربي عز وجل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أرسلوا إليها فارسلوا إليها فاجعت فملاها رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهما فذكرهما وأخبرهما أن عذاب الآخرة (٥٠) أشد من عذاب الدنيا فقال هلال والله يا رسول الله قد صدقت عليهما فقالت

كذب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا عنواي بينهما فقبل لهلال أشهد فشهد أربع شهادات بالله أنه لمن الصادقين فلما كانت الخامسة قيل له يا هلال اتق الله فان عذاب الدنيا أهون من عذاب الآخرة وإن هذه الموجبة التي توجب عليك العذاب فقال والله لا يعذبني الله عليها كالم يجلدني عليها فشهد في الخامسة أن لعنة الله عليه أن كان من الكاذبين ثم قيل للمرأة أشهدي أربع شهادات بالله أنه لمن الكاذبين فقال لها عند الخامسة وأوقفها اتق الله فان عذاب الدنيا أهون من عذاب الآخرة وإن هذه الموجبة التي توجب عليك العذاب فتلك كانت ساعة وهمت بالاعتراف ثم قالت والله لا أقضي قومي فشهدت في الخامسة أن غضب الله عليهما أن كان من الصادقين ففرق رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهما وقضى أن لا يدعى ولدها لأب ولا يرمى ولدها ومن رماها أو رمى ولدها فعليه الحد وقضى أن لا قوت لهما من أجل أنهما يفترقان من غير طلاق ولا متوفى

لأن ههنا بمعنى عند وفيها لغات كما تقدم في سورة الكهف وهذه الآية بساط وتهدى لما يريد أن يسوق بعدهما من الإقاصيص وما في ذلك من لطائف حكمته ودقائق علمه وقد اشتملت هذه السورة على قصص خمسة الأولى هذه وتليها قصة النملة وتليها قصة بلقيس وتليها قصة صالح وتليها قصة لوط (أذ قال موسى لاهله) قال الزجاج أي إذ كركسته أذ قال لاهله والمراد بياهله امرأته في مسيرته من مدين إلى مصر وكان في ليلة مظلمة باردة مشحبة وقد ضل الطريق وأخذ زوجته الطلق والحامل له على هذا السفر أن يجتمع بامه وأخيه بمصر ولم يكن معه أذ ذلك الأزوجته بنت شعيب فكفى عنها بلفظ الاهل الدال على الكثرة للتعظيم وقيل كان معه ولده وخادمه أيضا ومثله قوله أمكنوا (أني آتيت نارا) أي أبصرتهم من بعيد (سأتيكم منها بخبر) عن حال الطريق وكان قد ضلها والسين تدل على بعد مسافة النار وقأ كيد الوعد والجمع أن صح أنه لم يكن معه عليه السلام إلا امرأته لما كنى عنها بالاهل أوللتعظيم مباغلة في التسليم (أو أتيكم بشهاب قبس) بتوניהما على أن الثاني بدل من الأول أو صفة له لأنه بمعنى مقبوس أي يشعله نار مقبوسة أي مأخوذة من أصلها وقري بالاضافة على أنها اللبيان فالمراد تعيين المقصود الذي هو القبس الجامع لمنفعتي الضياء والاصطلاء لأن من النار ما ليس بقبس كالجر وكتا العدين منه عليه الصلاة والسلام بطريق الظن كما يفسح عن ذلك ما في سورة طه من صيغة الترجي والترديد للايدان بأنه لم يظفر به ما لم يعدم أحدهما بناء على ظاهر الأمر وثقة بسنة الله تعالى فإنه تعالى لا يكاد يجمع على عبده حرما في قوله أبو السعود والمعنى على القراءتين آتيكم بشعلة نار مأخوذة من أصلها في رأس فتسيلة أو عود قال الزجاج من ثون جعل قبس من صفة شهاب وقال القراء هذه الاضافة كسجد الجامع وصلاة الأولى أضاف الشيء إلى نفسه لاختلاف أسمائه وقال التماس هي اضافة النوع إلى الجنس كما تقول ثوب خر وخاتم حديد وهي بمعنى من أي شهاب من قبس قال ويجوز في غير القرآن بشهاب قبسا على أنه مصدري أو بيان أحوال قال الزجاج كل أبيض ذي نور فهو شهاب وقال أبو عبيدة الشهاب النار وقال ثعلب أصل الشهاب عود في أحد طرفيه جرة والآخرة لا نار فيه والشهاب الشعاع المضي وقيل للكوكب شهاب (لعلكم تصطلون) أي رجاء أن تستدفئوا بها من البرد أو لكي تستدفئوا بها يقال صلى بالنار واصطلى بها إذا استدفأ بها والصلاة النار

عنها وقال أن جاءت به أصيب أريش نخس الساقين فهو لهلال وإن جاءت به أوراق جعدا جاليا خدج الساقين العظيمة سايع الاليتين فهو للذي رميت به فخامت به أوراق جعدا جاليا خدج الساقين سايع الاليتين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لولا الأيمان لكان لي ولها شأن قال عكرمة فكان بعد ذلك أميرا على مصر وكان يدعى لاهمه ولا يدعى للآب ورواه أبو داود وعن أنس عن الحسن بن علي عن يزيد بن هرون بن شعوبه مختصر أو لهذا الحديث شواهد كثيرة في الصحاح وغيرهما من وجوه كثيرة فقها ما قال البخاري حديثي محمد بن بشير حدثنا ابن أبي عدي عن هشام بن حسان حدثني عكرمة عن ابن عباس أن هلال بن أمية قد في أمر أنه عند

النبي صلى الله عليه وسلم بشريك بن سحما فقال النبي صلى الله عليه وسلم اليينة أوحى في ظهره فقال يا رسول الله اذا رأى أحدنا على امرأته رجلا ينطلق يلتمس اليينة فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يقول اليينة أوحى في ظهره فقال هلال والذي بعثك بالحق اني صادق ولينزلن الله ما يرى ظهري من الحد فزل جبريل وانزل عليه والذين يرمون أزواجهم فقرأ حتى بلغ ان كان من الصادقين فأنصرف النبي صلى الله عليه وسلم فإرسل اليهما فجاء هلال فشهدوا النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان الله يعلم ان أحدكما كاذب فهل منكما تائب ثم قامت فشهدت فلما كان في الخامسة وقفوها وقالوا (٥١) انها موحية قال ابن عباس فليكات ونكصت حتى

ظننا انها ترجع ثم قالت لا أفصح فومئذ سائر اليوم فغضت فقال النبي صلى الله عليه وسلم أبصروها فان جاءت به أكحل العينين سابغ الايتين خديج الساقين فهو وشريك ابن سحما فجاءت به كذلك فقال النبي صلى الله عليه وسلم لولا ماضى من كتاب الله لكان لي ولها شأن أفرد به البخاري من هذا الوجه وقدرناه من غير وجه عن ابن عباس وغيره وقال ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن منصور الزياتي حدثنا يونس بن محمد حدثنا صالح وهو ابن عمر حدثنا عاصم يعني ابن كليب عن أبيه حدثني ابن عباس قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فرمى امرأته برجل فسكره ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يزل يردده حتى أنزل الله تعالى والذين يرمون أزواجهم فقرأ حتى فرغ من الايتين فإرسل اليهما فدعاهما فقال ان الله تعالى قد أنزل فيكم فدعا الرجل فقرأ عليه فشهد اربع شهادات بالله انه لمن الصادقين ثم امر به فأمسك على فيه فوعظه فقال له كل شيء أهون عليك من

العظيمة واختلاف الالفاظ في هاتين السورتين والقصة واحدة دليل على جواز نقل الحديث بالمعنى وجواز النكاح بغير لفظ التزوج (فلما جاءها) أي النار التي أبصرها (نودي) من جانب الطور (أن بورك من في النار ومن حولها) أن هي المفسر لما في السجدة من معنى القول أي قيل له بورك أو هي المصدريه أي بان بورك أي بارك الله أي ناداه بانا قد سناك وطهرناك واخترتك للرسالة وقيل هي الخففة من المنقلة وتقديره بأنه بورك واسمها ضمير الشأن وبورك خبرها وجاز ذلك من غير عوض وان منعه الزمخشري أي لم يتجسس هنا الى فاصل لان قوله بورك دعاء والدعاء يخالف غيره في أحكام كثيرة وقرى ان بورك النار وحكي الكسائي عن العرب بارك الله وبارك فيك وعليك ولك وكذلك حكى هذا القراء قال ابن جرير قال بورك من في النار ولم يقل بورك على من في النار على لغة من يقول بارك الله أي بورك وقدس وطهر من في النار وهو موسى وليس هو فيها حقيقة بل في المكان القريب منها وهذا تحية من الله تعالى لموسى وتكريمه له كما حكي ابراهيم على السنة الملائكة حين دخلوا عليه فقالوا راحة الله وبركاته عليكم أهل البيت قاله القرطبي وقال السدي كان في النار ملائكة والنار هنا هي مجرد النور وليكنه ظن موسى انها نار فلما وصل اليها وجدها نورا وعن الحسن وسعيد بن جبيران المراد بمن في النار هو الله سبحانه أي نوره أو قدس وسلطانه وقيل بورك ما في النار من أمر الله سبحانه الذي جعلها على تلك الصفة قال الواحدي ومذهب المفسرين ان المراد بالنار هنا النور وعن ابن عباس قال يعني تبارك وتعالى نفسه كان نور رب العالمين في الشجرة ومن حولها يعني الملائكة وعنه قال كان الله في النور نودي من النور ومن حولها قال الملائكة وعنه قال ناداه الله وهو في النور وعنه قرئ بورك النار وفي مصنف أبي بن كعب بورك النار ما النار فيزعمون انها نور رب العالمين وعن ابن عباس بورك قال قدس وقيل المراد بمن غير العقلاء وهو النور والامكنة التي حولها وأخرج عبد بن حميد وابن ماجه وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي عن أبي موسى الاشعري قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال ان الله لا ينام ولا ينبغي له ان ينام يخفض القسط ويرفع اليه عمل الليل قبل النهار وعمل النهار قبل الليل سبحانه النور لورفع لا حرق سبحات وجهه كل شيء أدركه بصره ثم قرأ أبو عبيدة ان بورك من في النار ومن حولها وسبحان الله

لعنة الله ثم أرسله فقال لعنة الله عليه ان كان من الكاذبين ثم دعاها فقرأ عليها فشهدت اربع شهادات بالله انه لمن الكاذبين ثم امر بها فأمسك على فيها فوعظه وقال ويحك كل شيء أهون من غضب الله ثم أرسلها فقالت غضب الله عليها ان كان من الصادقين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما والله لا قضين بينكما قضاء فصلا قال فولدت فارأيت مولودا بالمدينة أكرمته فقال ان جاءت به لكذا وكذا فهو وكذا وان جاءت به لكذا وكذا فهو وكذا فجاءت به يشبه الذي قدفت به وقال الامام أحمد حدثنا يحيى بن سعيد حدثنا عبد الملك بن أبي سليمان قال سمعت سعيد بن جبيرة قال سئلت عن المتلاعنين أي فرق بينهما في امارته بن الزبير فادريت ما أقول



فقمتم من مكاني الى منزل ابن عمر فقلت يا ابا عبد الرحمن المتلاعنان أيفرق بينهما فقال سبحان الله ان أول من سأل عن ذلك فلان بن فلان فقال يا رسول الله أرايت الرجل يرى امرأته على فاحشة فان تكلم تكلم بأمر عظيم وان سكنت سكنت على مثل ذلك فسكت فلم يجبه فلما كان بعد ذلك اتاه فقال الذي سألتك عنه قد ابتليت به فأنزله الله تعالى هذه الآيات في سورة النور والذين يرمون ازواجهم حتى بلغ أن غضب الله عليها ان كان من الصادقين فمدأ بالرجل فوعظوه وذكروه واخبره ان عذاب الدنيا هون من عذاب الآخرة فقال والذي بعثك بالحق (٥٢) ما كذبت ثم ثني بالمرأة فوعظها وذكروها واخبرها ان عذاب الدنيا هون

رب العالمين والحديث أصله مخرج في صحيح مسلم من حديث عمرو بن مرة وفي التوراة جاء الله من سيناء وأشرف من ساعين واستعلى من جبال فاران والمراد بعنة موسى من سيناء وبعنة عيسى من ساعين وبعنة محمد صلى الله عليه وآله وسلم من فاران وهو اسم مكة ثم نزه سبحانه نفسه من السوء فقال (وسبحان الله رب العالمين) فيه تعجيب لموسى من ذلك وهو من جملة ما نودي به وانما وقع التعرض للتنزيه في هذا المقام لدفع ما رب ان يتوهمه موسى بحسب الطبع البشري الجباري على العادة الخلقية ان الكلام الذي يسمعه في ذلك المكان بحرف وصوت حادث ككلام الخلق أو المتكلم به في مكان أو جهة قاله الحفناوي (يا موسى انه) أي الشان (أنا الله العزيز) الغالب القاهر (الحكيم) في أمرى وفعلى وقيل ان موسى قال يا رب من الذي ناداني فاجابه سبحانه بقوله انه أنا الله وهو تهيئ لما أراد ان يظهر على يده من المعجزات فأمره سبحانه بان يلقى عصاه ليعرف ما أجزاه على يده من المعجزات الخارقة فيأنس بها فقال (وأتق) عطف على بورك منتظم معه في سلك تفسير النداء أي نودي ان بورك وأن أتق (عصاك فلما رآها تنز) جملة حالية من هاء رآها لان الرؤية بصرية وقوله (كأنها جان) يجوز ان تكون حالاً ثانية وان تكون حالاً من ضمير تترفع فتكون حالاً متداخلة قاله السمين قال الزجاج صارت العصا تتحرك كما يتحرك الجان وهو الحية البيضاء وانما شبهها بالجان في خفة حركتها والاختفتها كانت كبيرة جدا وشبهها في موضع آخر بالثعبان لعظمها وجمع الجان جنان وهي الحية الخفيفة الصغيرة الجسم وقال الكلبي لا صغيرة ولا كبيرة والنساء فصحة تفصح عن جملة قد حذفت ثقة بظهورها ودلالة على سرعة وقوع مضمونها كأنه قيل فألقاها فانقلبت حية تسعى فابصرها فلما أبصرها متحركة بسرعة واضطراب (ولى مدبرا) من الخوف (ولم يعقب) أي لم يرجع على عقبه من عقب المقاتل اذا كره بعد الفريقال عقب فلان اذا رجع وكل راجع معقب وقيل لم يقف ولم يلبثت ولم يعطف ولم ينظر والاول أولى لان التعقيب هو الكبر بعد القروانما اعتراه الرعب لظنه ان ذلك لأمر أريد به كما ينبغي عنه قوله (يا موسى لا تخف) من غيرى أي من الحية وضررها ثقة في أولها وتخف مطلقا (اني لا يخاف لى المرسلون) أي لا يخاف عندي من أرسلته برسالي من حية وغيرها فلا تخف أنت عندي قبل ونفي الخوف عن المرسلين ليس في جميع الاوقات بل في وقت

من عذاب الآخرة فقالت المرأة والذي بعثك بالحق انه لكاذب قال فبدأ بالرجل فشهد اربع شهادات بالله انه لمن الصادقين والخامسة ان لعنة الله عليه ان كان من الكاذبين ثم ثني بالمرأة فشهدت اربع شهادات بالله انه لمن الكاذبين والخامسة ان غضب الله عليها ان كان من الصادقين ثم فرق بينهما رواه النسائي في التفسير من حديث عبيد الملك بن ابى سليمان به واخرجاه في الصحيحين من حديث سعيد بن جبير عن ابن عباس وقال الامام احمد حدثنا يحيى بن حماد حدثنا ابو عوانة عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال كاجلسا عشية الجمعة في المسجد فقال رجل من الانصار احدنا اذا رأى مع امرأته رجلا ان قتله قتلتموه وان تكلم جلدتموه وان سكنت سكنت على غيظ والله لان أصبحت صحيحا لاسألن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فسأله فقال يا رسول الله ان احدنا اذا رأى مع امرأته رجلا ان قتله قتلتموه وان تكلم جلدتموه وان

سكت سكنت على غيظ اللهم احكم قال فنزلت آية اللعان فكان ذلك الرجل اول من اجلى به انفرادا بخرجه مسلم فرواه الخطاب من طرق عن سليمان بن مهران الاعمش به وقال الامام احمد ايضا حدثنا أبو كامل حدثنا ابراهيم بن سعد حدثنا ابن شهاب عن سهل بن سعد قال جاء عويمر الى عاصم بن عدي فقال له سل رسول الله صلى الله عليه وسلم ارايت رجلا وجد رجلا مع امرأته فقتله ا يقتل به ام كيف يصنع فسأل عاصم رسول الله صلى الله عليه وسلم فعاب رسول الله صلى الله عليه وسلم المسائل قال فلقه عويمر فقال ما صنعت قال ما صنعت انك لم تأتني بخير سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعاب المسائل فقال عويمر والله لا تدين رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا سأله فأتاه فوجدته قد أنزل عليه فيما قال فدعا به ما ولاعن بينهما قال عويمر انطلقت به يا رسول الله لقد

كذبت عليه قال فقارها قبل ان يأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فصارت سنة المتلاعنين وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ابصر وهافان جاءت به أسحهم أدعج العينين عظيم الاليتين فلا أراه الا قد صدق وان جاءت به أسحهم كأنه وحرة فلا أراه الا كاذبا فجاءت به على النعت المكروم أخرجاه في الصححين وبقية الجماعة الا الترمذي ورواه البخاري أيضا من طرق عن الزهري به فقال حدثنا سليمان بن داود أبو الربيع حدثنا فليح عن الزهري عن سهل بن سعد أن رجلا أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أرايت رجلا رأى مع امرأته رجلا أيقنله فمقتلونه أم كيف يفعل (٥٣) فانزل الله تعالى فيه ما ذكر في القرآن من التلاعن

فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قضى فيك وفي امرأتك قال قتلا عنا وانا شاهد عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقارها فكانت سنة ان يفرق بين المتلاعنين وكانت حاملا فأنكر جملها وكان ابنها يدعى اليها ثم حرت السنة في الميراث ان يرثها وترث منه ما فرض الله لها وقال الحافظ أبو بكر البزار حدثنا اسحق بن الضيف حدثنا النضر بن شميل حدثنا يونس بن أبي اسحق عن أبيه عن زيد بن بتيص عن حذيفة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ي بكرلو رأيت مع ام رومان رجلا ما كنت فاعلا قال كنت والله فاعلا به شرا قال فانت يا عمر قال كنت والله فاعلا كنت أقول لعن الله الاعمى فانه خبيث قال فنزلت والذين يرمون أزواجهن ولم يكن لهن منهن شاهد الا أنفسهن ثم قال لانعلم أحدا أسنده الا النضر بن شميل عن يونس بن اسحق ثم رواه من حديث الثوري عن أبي اسحق عن زيد بن بتيص مرسل قاله أعلم وقال الحافظ أبو يعلى حدثنا مسلم بن أبي مسلم الجرجي

الخطاب لهم والايحاء والارسال لانهم اذ ذل المستغرقون في مطالعة شؤون الله عز وجل لا يخطر ببالهم خوف من شيء وأما في غير هذه الحالة فالمرسلون أخوف الناس منه تعالى أو المعنى لا يكون لهم عندى سوء عاقبة ليخافوا منه ثم استثنى استثناء منقطع فقال (الامن ظلم) أى لكن من أذنب في ظلم نفسه بالمعصية (ثم بدل حسنا) أى توبه وتندما تاه (بعد سوء) أى بعد عمل سوء (فأى غفور رحيم) أقبل التوبة واغفر له وقيل الاستثناء من مقدر أى لا يخاف لدى المرسلون وانما يخاف غيرهم من ظلم الامن ظلم الخ كذا قال القراء وقال النحاس الاستثناء من محذوف محال لانه استثناء من شيء لم يذكر وعن القراء أن الا بمعنى الواو وقيل ان الاستثناء متصل من المذكور لامن المحذوف والمعنى الامن ظلم من المرسلين بآيات الصغار الى لا يسلم منها أحد واختار هذا النحاس وقال علم من عصاه منهم فاستثناء فقال الامن ظلم وان كنت قد غفرت له كآدم وداود واخوة يوسف وموسى لقتله القبطى ولا مانع من الخوف بعد المغفرة فان نبينا صلى الله عليه وآله وسلم الذى غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر كان يقول وددت انى شجرة تعضد (وأدخل يدك في جيبك) المراد بالجيب هو المعروف أى طوق القميص سمى جيبا لانه يجاب أى يقطع ليدخل فيه الرأس وفي القصص اسلك يدك في جيبك وفى أدخل من المبالغة ما لم يكن فى اسلاك ولم يأمره بادخالها فى كفه لانه كان عليه مدرعة صغيرة من صوف لا كم لها وقيل كان لها كم قصير عن ابن عباس قال كانت على موسى جبة من صوف لا تبلغ من قميصه فقال له أدخل يدك في جيبك فادخلها (تخرج) خلاف لونها من الادمية (يضامن غير سوء) أى من غير برص أو نحوهم من الآفات فهو احتباس وقيل فى الكلام حذف تقديره أدخل يدك تدخل وأخرجهما تخرج ولا حاجة الى هذا الحذف ولا لمجيئ اليه قال المفسرون وكانت على موسى مدرعة من صوف لا كم لها ولا ازرار فادخل يده فى جيبه وأخرجهما فاذا هى تبرق كالبرق لها شعاع يغشى البصر (فى تسع آيات) قال أبو البقاء هو فى محل نصب على الحال من فاعل تخرج وفيه بعد وقيل متعلق بمحذوف أى اذهب فى تسع آيات وقيل متعلق بقوله ألق عصاك وأدخل يدك فى جله تسع آيات وقيل المعنى فيما آيات من تسع يعنى العصا واليد فتكون الآيات احدى عشرة عاتان والقلق والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم والظمس والجذب فى بواديهم والنقصان فى مزارعهم

حدثنا محمد بن الحسين عن هشام عن ابن سيرين عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال لا أول لعان كان فى الاسلام ان شريك بن محمدا قد ذقه هلال بن أمية بأمر أنه فرغته الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعة شهود والاحد فى ظهره فقال يا رسول الله ان الله يعلم انى لصاديق ولينزل الله عليك ما يبرى به ظهري من الجلد فانزل الله آية اللعان والذين يرمون أزواجهن الى آخر الآية قال فدعاه النبي صلى الله عليه وسلم فقال اشهد بالله انك لمن الصادقين فيما رمت به من الزنا فشهد بذلك أربع شهادات ثم قال له فى الخامسة واعنة الله عليك ان كنت من الكاذبين فيما رمت به من الزنا ففعل ثم دعاها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قومي فاشهدى بالله انه لمن الكاذبين فيما رمت به من الزنا فشهدت بذلك أربع شهادات ثم قال لها فى الخامسة وعصب الله عليك



ان كان من الصادقين فيمارك به من الزنا قال فلما كانت الرابعة والخامسة سكنت سكنته حتى ظنوا انه استعترف ثم قالت لا افصح قومي سائر اليوم فضبت على القول ففرق رسول الله صلى الله عليه وسلم بين ما قال انظر وافان جاءت به جعد اخش الساقين فهو لشر يك بن سحما وان جاءت به أبيض سبطا قصر العينين فهو لهلال بن أمية فأتت به جعد اخش الساقين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لولا ما نزل فيهما من كتاب الله لكان لي ولها شأن (ان الذين جاؤا بالافك عصبه منكم لا تحسبوه شر الكم بل هو خير لكم لكل امرئ منهم ما اكتسب من الاثم والذي تولى (٥٤) كبره منهم له عذاب عظيم) هذه العشر الايات كلها نزلت في شأن عائشة أم

المؤمنين رضي الله عنها حين رماها أهل الافك والبهتان من المنافقين بما قالوه من الكذب البحت والقرية التي غار الله عز وجل لها ولنبييه صلوات الله وسلامه عليه فانزل الله تعالى براءتها صيانة لعرض الرسول صلى الله عليه وسلم فقال تعالى ان الذين جاؤا بالافك عصبه منكم أي جماعة منكم يعني ما هو واحد ولا اثنان بل جماعة فكان المقدم في هذه اللعنة عبد الله بن أبي بن ساول رأس المنافقين فانه كان يجمعه ويستوشيه حتى دخل ذلك في اذهان بعض المسلمين فتكلموا به وجوزوا آخرون منهم وبقي الامر كذلك قريبا من شهر حتى نزل القرآن وبيان ذلك في الاحاديث الصحيحة وقال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن الزهري قال أخبرني سعيد بن المسيب وعروة بن الزبير وعلمة من وقاص وعبيد الله ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن حديث عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم حين قال لها أهل الافك ما قالوا فبرأها الله تعالى وكلهم قد حدثني بطائفة من حديثها وبعضهم

قال النحاس أحسن ما قيل فيه ان هذه الآية يعني اليسد داخله في تسع آيات وكذا قال المهدوي والقشيري قال الزجاج والقشيري تقول خرجت في عشرة نفر وانت احدهم أي خرجت عاشر عشرة ففي معنى من لقربها منها كما تقول خذني عشرا من الابل فيها فلان أي منها وقيل في معنى مع واليد والعصا خارجتان من التسع وكذا فعل ابن عطية (الى فرعون وقومه) قال الفرغ في الكلام انهم رأوا أي انك مبعوث أو مرسل الى فرعون وقومه وكذا قال الزجاج (انهم كانوا قوما فاسقين) تعليل لما قبله من المقدراى خارجين عن الحد وفي الكفر والعدوان (فلما جاءتهم آياتنا) التي كانت على يد موسى حال كونها (مبصرة) أي ضيئة واضحة اسم فاعل أطلق على المفعول نحو ما دافق أي مدفوق اشعارا بانها القوط انارتها ووضوحها تبصر نفسها لو كانت مما يبصر كقوله وآتيناهم الناقة مبصرة وقرئ مبصرة بفتح الميم والصاد أي مكانا يكثر فيه التبصر كما يقال الولد مجبنة ومجبلة والاول أولى ونسب الابصار اليها مجازا لانها يبصر والمعنى اضاءة معنوية في كلها أو حسيمة أيضا في بعضها وهو اليد فلما جاءتهم آياتنا (قالوا هذا) الذي نشاهده من الخوارق التي أتت بها موسى (سحرة) واضح ظاهر سحرية (وبجدوا بها واستيقنتها أنفسهم) أي قد كذبوا بها ولم يقرؤا حال كون أنفسهم مستيقنة لها انها من عند الله قالوا وللعمال يقال جحد حقه وبحقه بمعنى والاستيقان أبلغ من الايقان (طالما) أي لا آيات كقوله تعالى بما كانوا ياتيناظلمون ولقد ظلموا بها أي ظلم حيث حطوها عن ربقتها العالية وسموها سحرا (وعلموا) استبكارا عن الايمان بها كقوله تعالى والذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها واتصا بهم ما اعلى العلة أي الحامل لهم على ذلك الظلم والعلو وعلى الحالة من فاعل جحدوا أي جحدوا بها وظالمين لها مستكبرين عنها ويجوز ان يكونانعت مصدر جحدوا أي جحدوا بها جحدوا ظلموا وعلموا قال أبو عبيدة والباء في جحدوا بها زائدة وقال الزجاج التقدير وجحدوا بها ظلموا وعلموا أي وتكبروا عن أن يؤمنوا بما جاء به موسى وهم يعلمون انها من عند الله (فانظر كيف كان عاقبة المنسدين) أي تفكر يا محمد في ذلك فان فيه معتبر للمعتبرين وقد كان عاقبة أمرهم الاغراق لهم هنأ في البحر على تلك الصفة الهائلة والاعراق ثمة وانما لم يذكر فيها على انه عرضة لكل ناظر مشهور فيما بين كل باد وحاضر ولم افرغ سبحانه من قصة موسى شرع في قصة داود وابنه سليمان وهذه الصفة

كان أوعى لحديثها من بعض وأثبت له اقتصاصا وقد وعيت عن كل رجل منهم الحديث الذي حدثني عن عائشة وبعض وما حديثهم يصدق بعضها ذكرها ان عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أراد أن يخرج لسفرا قرع بين نسائه فأيتن خرج سهمها خرج بها رسول الله صلى الله عليه وسلم معه قالت عائشة رضي الله عنها فاقرع بيننا فغزواها فخرج فيها سهمي وخرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك بعد ما نزل الخجاب فانا أجل في هودج وأزل فيه فسرنا حتى اذا فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من غزوة وقفل ودونا من المدينة قافلين آذن لي له بالرحيل فقمت حين آذن بالرحيل فشدت حتى جاؤني الجيش فلما قضيت شأني أقبلت الى رحلي فلما كنت صدري فاذا عقدي من جزع نظار قد انقطع فرجعت

فالتست عقدى فحسنى ابتغاه وأقبل الرهط الذين كانوا يرخلوني فاحتواها هو دجى فرحلوه على بعدي الذى كنت أركب وهم يحسبون أنى فيه قالت وكان النساء اذذاك خفا فلم يهلن ولم يغشهن اللحم انما يأكلن العلقمة من الطعام فلم يستنكر القوم خفة الهودج حتى رفعوه ورجلوه وكنت جارية حديثة السن فبعثوا بالجل وساروا ووجدت عقدى بعد ما استمر الجيش فبثت منازلهم وليس بهاداع ولا محجب فتممت منزلى الذى كنت فيه وظننت ان القوم سيفقدوننى فيرجعون الى فيينا أنا جالسة فى منزلى غلبتني عيني فميت وكان صفوان بن المعطل السلمي ثم الذكواني قد عرس من وراء (٥٥) الجيش فادخل فاصبح عند منزلى فرأى سواد

انسان نام فأتاني فعرفني حين رأيته وقد كان قد رآني قبل الحجاب فاستيقظت باسترجاعه حين عرفني فحسرت وجهي بجلبابي والله ما كالمى كلمة ولا سمعت منه كلمة غير استرجاعه حين أنا خرا حاتم فوطئ على يدها فركبتها فانطلق يقودني الراحلة حتى أتينا الجيش بعد ما نزلوا موغرين في نحر الظهيرة فهلك من هلك في شأنى وكان الذى نزلني كبره عبد الله بن أبي ابن سلول فقد مننا المدينة فاشتكت حين قدمنا هاشمرا والناس يفيضون في قول أهل الافك ولا أشعر بشئ من ذلك وهو يربى في وجهي انى لا أعرف من رسول الله صلى الله عليه وسلم اللطف الذى أرى منه حين أشكى انما يدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم فيسلم ثم يقول كف تيكم فذلك الذى يربى ولا أشعر بالشر حتى خرجت بعد ما نكحت وخرجت معي ام مسطح قبل المناصع وهو متبرزنا ولا يخرج الا ليلا الى الليل وذلك قبل ان تتخذ الكنف قريبا من بيتنا وأمرنا أمر العرب الاول في التنزه

وما قبلها وما بعدها هي كالبيان والتقرير لقوله وانك لتلقى القرآن من لدن حكيم عليم فقال (واقداً آتينا) أى أعطينا (داود وسليمان) ابنيه (علما) التنوين اما للنوع أى طائفة من العلم أو للتعظيم أى علما كثيرا قيل المارد علم الدين والحكم وقيل علم القضاء والسياسة وقيل علم داود تسبيح الطير وعلم سليمان منطق الطير والدواب وكان لداود تسعة عشر ولدا سليمان واحد منهم وعاش داود مائة سنة وبينه وبين موسى خمسمائة سنة وتسع وستون سنة وعاش سليمان ثمان وخمسين سنة وبينه وبين محمد صلى الله عليه وآله وسلم ألف سنة وسبع مائة سنة ذكره في التكميل (وقالا) أى كل منهما والوالوالعطف على محذوف لان هذا المقام مقام الفاء فالتقدير واقداً آتيناها علما فعلا به وقال اشكر الله (الجدلة) ويؤيده ان الشكر باللسان انما يحسن اذا كان مسبوقا بعمل القلب وهو العزم على فعل الطاعة وترك المعصية (الذى فضلنا) بالعلم والنبوة وتسخير الطير والجن والانس والسياتين (على كثير) ممن لم يؤت علما أو مثل علما وهذه المقالة على سبيل التحدث والشكر (من عباده المؤمنين) ولم يفضلوا أنفسهم على الكل فاضاع منهم وظاهر النظم ان التسخير كان لكل من داود وسليمان ومثله في الخازن والخطيب وفي الآية دليل على شرف العلم وارتفاع محله وتقدم حمله وأهله وان نعمة العلم من أجل النعم التي نعم الله بها على عباده وان من أوتيها فقد أوتي أفضل على كثير من العباد ومنع شرفا جليلا وما سماهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ورثة الانبياء الامداناتهم لهم في الشرف والمزية لانهم القوام بما بعثوا من أجله وفيه انه يلزمهم لهذه النعمة الفاضلة ان يحمدا الله على ما أوتوه وان يعتقدوا العالم انه ان فضل على كثير فقد فضل عليه مثلهم وما أحسن قول عمر رضى الله عنه كل الناس أفقه من عمرو بن عبد العزيز انه كتب ان الله لم ينعم على عبد نعمة فحمد الله عليها الا كان جده افضل من نعمته لو كنت لا تعرف ذلك الا في كتاب الله المنزل فقد قال الله عز وجل واقداً آتينا داود وسليمان علما الى قوله عباده المؤمنين وأي نعمة أفضل مما أعطى داود وسليمان أقول ليس في الآية ما يدل على ما فهمه رحمه الله والذي يدل عليه انهم احمد الله سبحانه على ما فضلهم به من النعم في أين تدل على أن جده أفضل من نعمته (وورث سليمان داود) أى ورثه العلم والنبوة والكتب دون باقي اولاده قال قتادة والكلبي كان لداود تسعة عشر ولدا ذكر افورث سليمان من بينهم نبوة ولو كان المراد

في البرية وكذا تدعى بالكنف ان تتخذ في بيوتنا فانطلقت أنا وام مسطح وهي بنت أبي رهم بن المطلب بن عبد المطلب بن عبد مناف وامها ابنة صخر بن عامر خالة أبي بكر الصديق وابنه ام مسطح بن اثانة بن عبد المطلب فاقبلت أنا وابنة أبي رهم ام مسطح قبل بيتي حين فرغنا من شأننا فعمرت ام مسطح في مرضها فقالت نعم مسطح فقلت لها بئس ما قلت تسعين رجلا شهيدا فقلت أى هتاء ألم تسمعي ما قال قلت وماذا قال قالت فاحبرني بقول أهل الافك فازددت مرضا الى مرضى فلما رجعت الى بيتي دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلم ثم قال كيف تيكم فقلت له أنا ذنبي أن أنى أبوى قالت وأنا حينئذ أريد أن أيقن الخبر من قبلها



فأذن لي رسول الله صلى الله عليه وسلم فحنت أبوي فقلت لا حي يا أمته ما ذا يحدث الناس به فقالت أي بنية هو نبي عليك فوالله  
 لقلما كانت امرأة قط وضية عند رجل يحبها وله اضرأثر إلا أكثرن عليها قالت فقلت سبحان الله او قد تحدث الناس بها قالت  
 فبكيت ثلاث الليلة حتى أصبحت لا يرأى دمع ولا كحل بنوم ثم أصبحت أبكي قالت فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم علي بن أبي  
 طالب وأسامة بن زيد حين استلبت الوحى يسألهما ويستشيرهما في فراق أهله قالت فأمأ أسامة بن زيد فأشار علي رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم بالذي يعلم من براة أهله وبالذي يعلم (٥٦) في نفسه لهم من الود فقال أسامة يا رسول الله اهلا ولا نعلم إلا

وراثه المال لم يخص سليمان بالذكور لأن جميع اولاده في ذلك سواء وكذا قال جمهور  
 المفسرين فهذه الوراثة هي وراثته مجازية كما في قوله صلى الله عليه وآله وسلم لعلماء  
 ورثة الانبياء قال قتادة في الآية ورث نبوته وملكه وعلمه وأعطى ما أعطى داود وزيد  
 تسخير الريح والجن والشیاطين وكان اعظم ملكا منه وأقضى منه وكان داود أشد تعبدا  
 من سليمان شاكر النعم الله تعالى (وقال) سليمان لبني اسرائيل تحدا بما أنعم الله به عليه  
 وشكر النعمة التي خصه بها (يا أيها الناس علمنا) الضمير فيه وفي اوتينا الكل من داود  
 وسليمان قال القرطبي تفضل الله علينا زيادة على ما ورثنا من داود من العلم والنبوة  
 والخلافة في الارض ان فهمنا (منطق الطير) اي فهم ما يريد به كل طائر اذا صوت والمعاني  
 التي في نفوسها سمى صوت الطير منطقا الحضور الفهم منه كما يفهم من كلام الناس وقدم  
 منطق الطير لانها نعمة خاصة به لا يشارك فيها غيره قال القرامطية منطق الطير كلام الطير  
 فجعل كمنطق الرجل ومعنى الآية فهم ما يقول الطير ومقتضى هذا ان كلامهم ما كان  
 يعلم اصوات الطير وما تريده قال الخطيب علمنا اي انا وبني اسرائيل ما علموا وسألوه وفي  
 البضاوى النطق والمنطق في التعارف كل لفظ يعبر به عما في الضمير مفردا كان أو مركبا  
 مفيدا كان أو غير مفيد وقد يطلق على كل ما يصوت به على التشبيه أو التبع كقولهم  
 نطقت الحمامة ومنه الناطق واصامت للحيوان والجاد فان الاصوات الحيوانية من حيث  
 انها تابعة للتخييلات نزات منزلة العبارات سيما وفيها ما يتفاوت باختلاف الاعراض  
 بحيث يفهمها ما هو من جنسه ولعل سليمان مهما سمع صوت حيوان علم بقوته القدسية  
 الغرض الذي صوت لاجله والغرض الذي توخاه به انتهى قال جماعة من المفسرين  
 انه علم منطق جميع الحيوانات وانما ذكر الطير لانه كان خندا من جنوده يسير معه  
 لتظليله من الشمس فخص بالذكور لكثرته مدخله وقال قتادة والشعبي انما علم منطق  
 الطير خاصة ولا يعترض ذلك بالنملة فانهم من جنس الطير وكثيرا ما تخرج لها أجنحة فتطير  
 وكذلك كانت هذه النملة التي سمع سليمان كلامها وفهمه أخرج أحمد في الزهد وابن أبي  
 شيبة وابن أبي حاتم عن أبي الصديق الناجي قال خرج سليمان بن داود يستسقي بالناس  
 فمر على غلة مستلقية على فقاها رافعة قوائمها الى السماء وهي تقول اللهم أنا خلق من  
 خلقك ليس بنا غنى عن رزقك فاما ان تستسقيننا واما ان تهلكنا فقال سليمان للناس ارجعوا

خير او اما علي بن أبي طالب فقال  
 يا رسول الله لم يضيق الله علمك  
 والنساء سواها كثير وان تسأل  
 الجارية تصدق الخبر قالت فدعا  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم برة  
 فقال أي برة هل رأيت من شيء  
 يريدك من عائشة فقالت له برة  
 والذي بعثك بالحق ان رأيت عليها  
 أمر اقط أغصه عليها أكثر من انها  
 جارية حديثة السن تنام عن بحين  
 أهلها فتأني الداجن فتأكله فقام  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من  
 يومه فاستعذر من عبد الله بن أبي  
 ابن سلول قالت فقال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم وهو على المنبر  
 يا معشر المسلمين من بعدزني من  
 رجل قد بلغني عنه أذاه في أهلي  
 فوالله ما علمت على أهلي الا خيرا  
 ولقد ذكروا رجلا ما علمت علمه  
 الا خيرا وما كان يدخل على أهلي  
 الا معي فقام سعد بن معاذ الانصاري  
 رضى الله عنه فقال أنا أعذر لمنه  
 يا رسول الله ان كان من الاوس  
 ضر بنا عنقه وان كان من اخواننا  
 انخرجه أمرنا فقلنا أمرنا قالت  
 فقام سعد بن معاذ وهو سديد

انخرجه وكان رجلا صالحا ولكن احتمله الحمية فقال لسعد بن معاذ كذبت لعمر الله لا تقتله ولا تقدر على قتله ولو كان من  
 رهطك ما أحببت ان يقتل فقام أسيد بن حضير وهو ابن عم سعد بن معاذ فقال لسعد بن معاذ كذبت لعمر الله لا تقتله فانك منافق  
 تتجادل عن المنافقين فتشاور الحيمان الاوس وانخرجه حتى هموا أن يقتلوا ورسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر فلم يزل رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم يحفضهم حتى سكوا وسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت وبكيت يومئذ ذلك لا يرأى دمع ولا كحل بنوم  
 وأبو أي يظن ان اليكافائق كبدي قالت فيمنها ما جالسا عندى وأنا أبكي استأذنت على امرأة من الانصار فأذنت لها فجلست

شكى معي فبينما نحن على ذلك اذ دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم ثم جلس قالت ولم يجلس عندي منذ قيل ما قيل وقد لبث شهر الا وحي اليه في شأنى شئ قالت فنتشر به رسول الله صلى الله عليه وسلم حين جلس ثم قال أما بعد يا عائشة فإنه قد بلغنى عنك كذا وكذا فإن كنت بريئة فسيبرئك الله وإن كنت أملت بذنب فاستغفري الله وتوبى اليه فإن العبد إذا اعترف بذنبه وتاب تاب الله عليه قالت فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم مقالته قال صلى الله عليه وسلم حتى ما أحس منه قطرة فقلت لاني أحب عنى رسول الله فقال والله ما أدري ما أقول رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت لاني أجيبى (٥٧) رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت

والله ما أدري ما أقول رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت فقلت وأنا جارية حديثة السن لا أقرأ كثيرا من القرآن والله لقد علمت لقد سمعتم هذا الحديث حتى استقرى أنفسكم وصدقتم به فلئن قلت لكم انى بريئة والله يعلم انى بريئة لا تصدقونى ولئن اعترفت بأمر والله يعلم انى منه بريئة لا تصدقنى فوالله ما أجدلى ولكم مثالا الا كما قال أبو يوسف فصبر جميل والله المستعان على ما تصفون قالت ثم تحوأت فاضطجعت على فراشى قالت وأنا والله أعلم حينئذ انى بريئة وإن الله تعالى مبرئى براءتى ولكن والله ما كنت أظن أن ينزل فى شأنى وحى يتلى ولشأنى كان أحقر نفسى من أن يتكلم الله فى بأمري يتلى ولكن كنت أرجو أن يرى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى النوم رؤيا يبرئنى الله بها قالت فوالله ما رام رسول الله صلى الله عليه وسلم مجلسه ولا خرج من أهل البيت أحد حتى أنزل الله تعالى على نبيه فأخذه ما كان يأخذه من البراءة عند الوحي حتى انه ليتحدر

فقد سميتم بدعوة غيركم وقد ذكرا الخازن والنسفي فى تفسيرهم ما منطبق بعض الطيور وما تنقله القمورى وغيرها وكذا القرطبي بلا استناد صحيح متصل بعنده عليه ويصار اليه فتر كاذ كرههنا فإنه لا يأتى بكثير فائدة لمتتبعين (وأوتينا من كل شئ) تدعو اليه الحاجة كالعلم والنبوة والحكمة والمال وتسخير الجن والانس والطير والرياح والحوش والدواب وكل ما بين السماء والارض وجاء سليمان بنون العظمة والمراد نفسه بيانا لحاله من كونه مطاعا لا يخاف لا تكبر أو تعظميا لنفسه عن جعفر بن محمد قال أعطى سليمان ملك مشارق الارض ومغاربها فلما سليمان سبعمائة سنة وستة أشهر ملك أهل الدنيا كلهم وأعطى كل شئ وفى زمانه صنعت الصنائع المحببة حتى إذا أراد الله أن يقبضه أوحى اليه ان يستودع علم الله وحكمته أخاه ولد داود كانوا أربعمائة وثمانين رجلا أنبياء بالرسالة قال الذهبى هذا باطل وقد رويت قصص فى عظم ملك سليمان عن القرطبي وغيره لا تطيب النفس بذكر شئ منها فالامساك عن ذكرها أولى (ان هذا) أى ما تقدم ذكره من التعليم والايحاء (لهو الفضل المبين) أى الظاهر الواضح الذى لا يخفى على أحد أو المظهر لفضيلتنا وانما قال ذلك شكرا لانفرا (وحشر سليمان جنوده من الجن والانس والطير) من الاماكن المختلفة فى مسيره والحشر الجمع أى جعله جنوده من هذه الاجناس وقد طال المفسرون فى ذكر مقدار جنوده بالغ كثير منهم مبالغة تستبعدها العقول ولا تصح من جهة النقل ولو صححت المكان فى القدرة الربانية ما هو أعظم من ذلك وأكثر (فهم يوزعون) أى لكل طائفة منهم وزعة تردأ ولهم على آخرهم فيقفون على مراتبهم قيل كان فى جنوده وزراء وهم النقباء تردأ أول العسكر على آخره لثلاثة مقدموا فى السير يقال وزعه يزعه وزعا كفه فآزرع أى انكف وأوزعه بالشئ أغراه به واستوزعت الله شكره فأوزعنى أى استلهمته فألهمنى والوازع فى الحرب الموكل بالصفوف يزع من تقدم منهم أى يرده وجمعه وزعة وقيل هو من التوزيع بمعنى التقريب يقال القوم أوزاع أى طوائف وقال ابن عباس يوزعون يدفعون وعنه قال لكل صف وزعة تردأ ولاها على آخرها لثلاثة مقدمها فى السير كما يصنع الموكل وفى الآية دليل على اتخاذ الأئمة والحكام وزعة يكفون الناس ولا بد للناس من وازع أى سلطان يكفهم (حتى إذا أتوا) حتى هى

(٨ - فتح البيان سابع)

منه مثل الجمان من العرق وهو فى يوم شات من نقل القول الذى أنزل الله عليه قالت فسررى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يضحك فكان أول كلمة تكلم بها أن قال ابشرى يا عائشة أما الله عز وجل فقد برأك قالت فقالت لى أى قولى اليه فقلت والله لا أقوم اليه ولا أجد الا الله عز وجل هو الذى أنزل براءتى وأنزل الله عز وجل ان الذين جاؤا بالافت عصبة منكم العشر الايات كلها فلما أنزل الله هذا فى براءتى قال أبو بكر رضى الله عنه وكان يتفق على مسطح ابن أناته لقرابته منه وفقره والله لا أنفق عليه شيئا أبدا بعد الذى قال عائشة فأنزل الله تعالى ولا يأتى أولوا الفضل منكم والسعة



ان يؤتوا أولى القربى الى قوله ألا تحبون أن يغفر الله لكم والله غفور رحيم فقال أبو بكر بلى والله انى لأحب أن يغفر الله لى فرجع الى مسطح النذقة التى كان ينفق عليه وقال والله لا ترعها منه أبدا قالت عائشة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسأل زينب بنت جحش زوج النبي صلى الله عليه وسلم عن أمرى فقال يا زينب ماذا علمت أو رأيت فقالت يا رسول الله أحى سمعى وبصرى والله ما علمت الا خبرا قالت عائشة وهى التى كانت تسامىنى من أزواج النبي صلى الله عليه وسلم فعصمها الله تعالى بالورع وطفقت أختها جنة بنت جحش (٥٨) تحارب لها فهلكت فبين هلك قال ابن شهاب فهذه ما انتهت اليها من أمر

هو لاء الرهط أخرجه البخارى ومسلم فى صحيحهم ما من حديث الزهرى وهو كذا رواه ابن اسحق عن الزهرى كذلك قال وحدثني يحيى بن عباد بن عبد الله ابن الزبير عن أبيه عن عائشة رضى الله عنها وحدثني عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم الانصارى عن عمرة عن عائشة بنحو ما تقدم والله أعلم ثم قال البخارى وقال أبو اسامة عن هشام بن عروة قال أخبرني أبي عن عائشة رضى الله عنها قالت لما ذكر من شأنى الذى ذكر وما علمت به قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فى خطيبا فتشهد فحمد الله وأثنى عليه بما هو أهله ثم قال أما بعد أشيروا على فى أناس أبوا أهلى وإيم الله ما علمت على أهلى من سوء وأبنوهم منى والله ما علمت عليه من سوء قط ولا يدخل يدي قط الا وأنا حاضر ولا غبت فى سفر الا غاب معى فقام سعد ابن معاذ الانصارى فقال يا رسول الله ائذن لى ان تضرب أعناقهم فقام رجل من الخزرج وكانت أم

التي يتدأ بعد هذا الكلام وتكون غاية لما قبلها والمعنى فهم يوزعون الى حضور هذه الغاية وهى آياتهم (على واد النمل) أى فهم يسرون ممنوعا بعضهم من مفارقة بعض حتى اذا أتوا على مكان فيه نمل كثير وعدى بعلى لانهم كانوا المحولين على الریح فهم يستعملون والماء فى انهم قطعوا الوادى وبلغوا آخره قال كعب وادى النمل بالطائف وقال قتادة ومقاتل هو بالشام والنمل حيوان معروف شديد الاحساس والشم حتى انه يشم للشئ من بعيد ويذخر قوته ومن شدة ادراكه انه ينفق الحبة فلقمتين خوفا من الانبات ويقلق حبة الكسبرة أربع فلق لانها اذا فلفت فلقمتين نبتت ويا كل فى عامه نصف ما جمع ويستبقى باقيه عدة ووقف القراء جميعهم على وادى النمل بالرسم حيث لم يحذف لالتقاء الساكنين كقوله الذين جابوا الصخر بالوادى الكسائى فانه وقف بالياء قال لان الموجب للحذف انما هو النقاء الساكنين بالوصل (قالت غلّة) ملكة النمل على وجه النصيحة قولاً مشتملاً على حروف وأصوات وكانت عرجاء ذات جناحين وهى من الحيوانات التى تدخل الجنة قاله سليمان النمل قيل وكانت آتى بدليل تأنيث الفعل المسند اليها وبه قال أبو حنيفة وروى هذا أبو حيان فقال لحاق التأنيث فى قالت لا يدل على أن الغلّة مؤنثة بل يصح أن يقال فى المذكر قالت لان غلّة وان كانت بالياء فانها لا تميز فيه المذكر من المؤنث بل كبر الفعل ولا يأتى به بل يميز بالاخبار عنه بانذ كراؤى ولا يتعلق بمثل هذا كثير فائدة ولا بالتعرض لاسم الغلّة ولا بد كراؤى القصص الموضوعات والاحاديث المكذوبة وقرئ النمل والنمل بزنة رجل وسمة وقرئ بضمين فيهما ثم قيل نمل هذا الوادى صغار وهو النمل المعروف أو كبار كالجنائى أو كالذئب والاول هو المشهور والجلّة جواب اذا كانوا الماراً ثم متوجهين الى الوادى فزت ونبت سائر النمل مناديه لها قائلة (يا أيها النمل) وقد اشغل هذا القول منها على أحد عشر نوعاً من البلاغة أولها النداء بيا وثانيها انها كتبت باى وثالثها نبت بها التنبية ورابعها صحت بتولها النمل وخامسها أمرت بقولها (ادخلوا) وسادسها نصت بقولها (مسا كنكم) جعل خطاب النمل كخطاب العقلاء لئلا يفهموا ذلك الخطاب والمسا كن هى الامكنة التى تسكن النمل فيها وقرأ أبى ادخلن مسا كنكن وقرئ مسكنكم وسابعها حذرت بقولها (لا يحط منكم) أى لا يكسر نكم والحطم الكسر يقال حطمت حطما أى كسرت كسرا فاحطمت وحطمت

حسان من رهط ذلك الرجل فقال كذبت اما والله ان لو كانوا من الاوس ما حبت ان تضرب تكسر

أعناقهم حتى كاد ان يكون بين الاوس والخزرج شر فى المسجد وما علمت فلما كان مساء ذلك اليوم خرجت لبعض حاجتى ومعى أم مسطح فعثرت فقالت تعس مسطح فقلت لها أى أم تسبين ابنك فسكتت ثم عثرت الثانية فقالت تعس مسطح فقلت لها أى أم تسبين ابنك ثم عثرت الثالثة فقالت تعس مسطح فانتهرت فقالت والله ما أسبه الا فىك فقالت فى أى شأنى قالت فقبرت لى الحديث فقلت وقد كان هذا قالت نعم والله فرجعت الى بيتى كائن الذى خرجت له لأجد منه قليلا ولا كثيرا وعكت

وقلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم أرسلني إلى بيت أبي فأرسل معي الغلام فدخلت الدار فوجدت أم رومان في السفلى وأبا بكر فوق البيت يقرأ فقالت أم رومان ما جاء بك يا بنية فأخبرتها وذكرتها الحديث وإذا هو لم يبلغ منها مثل الذي بلغ مني فقالت يا بنية خفي عليك الشأن فإنه والله لقل ما كانت امرأته قط حسناء عند رجل يحبها لها ضرائر إلا حسنها وقيل فيها وإذا هو لم يبلغ منها ما بلغ مني فقلت وقد علم به أبي قالت نعم فقلت ورسول الله صلى الله عليه وسلم قالت نعم ورسول الله صلى الله عليه وسلم فاستعبرت وبكيت فسمع أبو بكر صوتي وهو فوق البيت يقرأ فنزل فقال لامي (٥٩) ما شأنها قالت بلغها الذي ذكر من شأنها

ففاضت عيناه رضى الله عنه فقال أقسمت عليك يا بنية ألا رجعت إلى بيتك فرجعت ولقد جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم بيتي فسأل عني خادمي فقلت يا رسول الله لا والله ما علمت عليها عيبا إلا أنها ترقد حتى تدخل الشاة فتأكل خبزها أو عجنيها وانتهر بها بعض أصحابه فقال اصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أسقطوا لها به فقالت سبحان الله والله ما علمت عليها إلا ما يعلم الصائغ على قبر الذهب الأحمر وبلغ الأمر ذلك الرجل الذي قيل له فقال سبحان الله والله ما كشفت كنف آشي قط قالت عائشة رضى الله عنها فقتل شهيدا في سبيل الله قالت وأجج أبو أي عندى فلم ير إلا حتى دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد صلى العصر ثم دخل وقد اكتفى أبو أي عن يميني وعن شمالي فحمد الله تعالى وأثنى عليه ثم قال أما بعد يا عائشة إن كنت عارفت سؤا أو ظلمت فتوبني إلى الله فإن الله يقبل التوبة عن عباده قالت وقد جاءت امرأته من الأنصار

تتكسر والتخيم التكسير والحطام ما تكسر من البس وهذا انتهى هو في الظاهر للنفل وفي الحقيقة لسليمان فهو من باب لا أرينك ههنا أو بدل من الأمر أو جواب للأمر وهو ضعيف يدفعه نون التأكيده من ضرورات الشعر وقرئ لا يحط منكم بضم الياء وفتح الحاء وتشديد الطاء وثامنها خست بقولها (سليمان) وتاسعها عمت بقولها (وجنوده) أرادت جنود سليمان فاعت بما هو أبلغ وعاشرها أشارت بقولها (وهـم) وحادي عشرها عذرت بقولها (لا يشعرون) أي يحطهم لكم ولا يعلمون بكانكم أي لو شعروا لم يفعلوا قالت ذلك على وجه العذر واصفة لهم بالعدل كأنها عرفت أن النبي معصوم وجنوده محفوظ فلا يقع منهم حطم هذه الحيوانات الأعلى سبيل السهو وهذا تنبيه عظيم على وجوب الحزم بعصمة الأنبياء وحفظ أصحابهم وفيه إن الرافضة الذين ينسبون الظلم وحطم الحقوق إلى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في أهل بيته وعترته هم أقل عقلا وأضعف رأيا من تلك الفئة فأنها اعتقدت في جنود سليمان العدل وهو لاء اعتقدوا بأصحابه صلى الله عليه وآله وسلم الظلم وشأن بينهم أو قيل إن المعنى والنفل لا يشعرون أن سليمان يفهم مقالها وهو بعيد جدا (فتبسم) سليمان ابتداء (صاحكا) انتهاء (من قولها) وقرئ ضحكوا على الأول حال مؤكدة لأنه قد فهم الضحك من التبسم وقيل حال مقدرة لأن التبسم أول الضحك وقيل لما كان التبسم قد يكون للغضب كان الضحك مبينا له وقيل إن ضحك الأنبياء هو التبسم لا غير وعلى الثاني مصدرة مصوب بفعل محذوف وكل من التبسم والضحك والقهقهة انفتاح في الفم لكن الأول انفتاح بلا صوت أصلا والثاني مع صوت خفيف والثالث مع صوت قوى وكان ضحك سليمان تعجبا من قولها وفهمها واهتدا ثم إلى تحذير النفل أو فرحا لظهور عدله (وقال رب أوزعني) قد تقدم بيان معناه قريبا في قوله فهم يوزعون قال في الكشف وحقيقة أوزعني أجعلني أزع شكر نعمتي عندى وكفه وارتبطه لا ينفلت عني حتى لا أنفد شاكرا لك انتهى قال الواحدي أوزعني أي ألهمني وبه قال قتادة وعن الحسن مثله يقال فلان موزع بكذا أي مولع به قال القرطبي وأصله من وزع فكانه قال كفى عما يسخط انتهي وقال الزجاج معناه امنعني أن أكفر نعمتي وهو تفسير باللازم (أن أشكر نعمتك التي أنعمت بها علي) مفعول ثان لا وزعني أي من التوبة والملك والعلم (وعلى والدي)

فهى جالسة بالباب فقلت ألا تستحي من هذه المرأة أن تذكر شيئا فوعظ رسول الله صلى الله عليه وسلم فالتفت إلى أبي فقلت له أجب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فإذا أقول فالتفت إلى أبي فقلت أجيبي رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت ماذا أقول فلما لم يجيبها شهدت فحسدت الله وأثبتت عليه بما هو أهله ثم قلت أما بعد فوالله أن قلت لكم إنى لم أفعل والله عز وجل يشهد إنى لصادقة ماذا بنافعي عندكم لقد تكلمتم به وأشر به فلو بكم وإن قلت لكم إنى قد فعلت والله يعلم أنى لم أفعل لتقولن قد باتت به على نفسها وإنى والله ما أجدنى ولكم مثلا والتمست اسم يعقوب فلم أقدر عليه إلا أبى يوسف حين قال فصبر جميل والله المستعان



على ما تصفون وأنزل الله على رسوله صلى الله عليه وسلم من ساعته فسكتا فرفع عنه واني لاثبتين السرور في وجهه وهو يسبح جبينه ويقول أنبشري يا عائشة فقد أنزل الله براءتك قالت وكنت أشد ما كنت غضبا فقال لي أبو أي قومي اليه فقلت والله لأقوم اليه ولا أجده ولا أجد كما وكل لكن أجد الله الذي أنزل براءتي لقد سمعته موهبا أنكرت موبلا غير موهبه وكانت عائشة تقول أما زينت بحش فعصمها الله يدينها فلم تقل الا خيرا وأما أختها حنيفة بنت بحش فهلكت فمن هلك وكان الذي يتكلم به مسطح وحسان بن ثابت والمنافق عبد الله بن أبي ابن سلول (٦٠) وهو الذي كان يستوشيه ويجمعه وهو الذي تولى كبره منهم وهو حنيفة

الدعاء منه بأن يوزعه الله شكر نعمته على والديه كما أوزعه شكر نعمته عليه لان الانعام عليهم انعام عليه وذلك يستوجب الشكر منه الله سبحانه قال أهل الكتاب وأمه هي زوجة أوريا ووزن قولنا التي امتحن الله بها داود قاله القرطبي والله أعلم بحسنة ثم طلب أن يضيف الله له لواحق نعمه الى سوابقها ولا سيما النعم الدينية فقال (وأن أعمل صالحا) في بقية عمري (ترضاه) مني ثم دعاني يجعله الله سبحانه في الآخرة دخلا في زمرة الصالحين فان ذلك هو الغاية التي يتعلق بها الطلب فقال (وَأَدْخِلْنِي) الجنة (برحمتك في عبادك الصالحين) من النبيين أو صلحاء العباد والمعنى أدخلني في جنتهم وأثبت اسمي في أسمائهم واحشرن في زمرة تم الى دار الصالحين وهي الجنة أو في معنى مع الصالح الكامل هو الذي لا يعصى الله ولا يفعل معصية ولا يلهيهم بها وهذه درجة عالية اللهم واني أدعوك بما دعاك به هذا النبي الكريم فقم قبلي ذلك مني وتفضل علي به فاني وان كنت مقصرا في العمل ففضلك الواسع هو سبب الفوز بالخير ورحمتك أرحم عندي من عملي فهذه الآية منادبة بأعلى صوت وأوضح بيان بأن دخول الجنة التي هي دار المتقين بالتفضل منك لا بالعمل منهم كما قال رسولك الصادق المصدوق فيما ثبت عنه في الصحيح سددوا وقاربوا وأعلموا أنه لن يدخل الجنة أحد بعمله قالوا ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا الا أن يتغمطني الله برحمته فاذ لم يكن الا بفضلك الواسع فترك طلبه منك عجز والتفريط في التوسل اليك بالا يزال اليه نصيب ثم شرع سبحانه في ذكر قصة بلقيس وما جرى بينها وبين سليمان وذلك بدلالة الهدد فقال (وَتَفَقَّدَ الطَّيْرَ) التفقد تطلب ما غاب عنك وتعرف أحواله والطير اسم جنس لكل ما يطير والمعنى انه تطلب ما فقد من الطير وتعرف حال ما غاب منها وكانت الطير تحببه في سفره وتظله بأجنحتها (فَقَالَ مَالِي) وقرئ بسكون الياء (لَأَرَى الْهَدَّهْدَ) أي ما للهدد هذا أراه فهذا من الكلام المقلوب الذي تستعمله العرب كثيرا وقيل لا حاجة الى ادعاء القلب اذا المعنى صحيح بدونه بل هو استنباط واستخبار عن المانع له من رؤية الهدد كانه قال مالي لأراه هل ذلك لسأتر يستتره عنى أو شيء آخر قال الكلبى ولم يكن له في مسيره الا هددهوا وحدوا الهدد معروف ثم ظهر له انه غائب فقال (أَمْ كَانَ مِنَ الْغَائِبِينَ) فلم أراه لغيبته وأمره المنقطعة التي بمعنى الاثراب عن ابن عباس انه سئل كيف تفقد سليمان انه هدده من بين الطير فقال ان سليمان نزل منزلا فلم يدر ما بعد الماء

قالت خلف أبو بكر أن لا ينفذ مسطحا بنا فحة أبدأ فأنزل الله تعالى ولا يأتى أولو الفضل منكم الى آخر الآية يعنى أبا بكر والسعة أن يؤثروا أولى القرى والمساكن يعنى مسطحا الى قوله ألا تحبون أن يغفر الله لكم والله غفور رحيم فقال أبو بكر بلى والله ياربنا انالجب أن تغفر لنا وعادله بما كان يصنع هكذا رواه البخاري من هذا الوجه معلقا بصيغة الجزم عن أبي أسامة حماد ابن أسامة أحد الأئمة الثقات وقدر واه ابن جرير في تفسيره عن سفيان بن وكيع عن أبي أسامة مطولا به منسله أو نحوه ورواه ابن أبي حاتم عن أبي سعيد الأشج عن أبي أسامة يعضه وقال الامام أحمد حدثنا هشيم أخبرنا عمر بن أبي سلمة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت لما نزل عذري من السماء جاءني النبي صلى الله عليه وسلم فأخبرني بذلك فقلت بحمد الله لا يحمده وقال الامام أحمد حدثني ابن أبي عدي عن محمد بن اسحق عن عبد الله بن أبي بكر عن عمرة أيضا عن عائشة قالت لما نزل عذري قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك وتلا القرآن فلما نزل أمر برجلين وأمر أهة فضربوا حدهم ورواه أهل السنن الاربعة وكان وقال الترمذي هذا حديث حسن ووقع عند أبي داود تسميتهم حسان بن ثابت ومسطح بن اثانة وحنيفة بنت بحش فهذه طرق متعددة عن أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها في المسانيد والصحاح والسنن وغيرها وقد روى من حديث أمها أم رومان رضي الله عنها فقال الامام أحمد حدثنا علي بن عاصم أخبرنا حصين عن أبي وائل عن مسروق عن أم رومان قالت بينا أنا عند عائشة اذ دخلت عليها امرأة من الانصار فقالت فعل الله بآنها وفعل فقالت عائشة ولم قالت انه كان في حديث الحديث قالت وأي الحديث قالت

رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك وتلا القرآن فلما نزل أمر برجلين وأمر أهة فضربوا حدهم ورواه أهل السنن الاربعة وكان وقال الترمذي هذا حديث حسن ووقع عند أبي داود تسميتهم حسان بن ثابت ومسطح بن اثانة وحنيفة بنت بحش فهذه طرق متعددة عن أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها في المسانيد والصحاح والسنن وغيرها وقد روى من حديث أمها أم رومان رضي الله عنها فقال الامام أحمد حدثنا علي بن عاصم أخبرنا حصين عن أبي وائل عن مسروق عن أم رومان قالت بينا أنا عند عائشة اذ دخلت عليها امرأة من الانصار فقالت فعل الله بآنها وفعل فقالت عائشة ولم قالت انه كان في حديث الحديث قالت وأي الحديث قالت

كذا وكذا قالت وقد بلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت نعم قالت وبلغ أبا بكر قالت نعم فخرت عائشة رضي الله عنها غشياً عليها فافقت الأربعة على ما جرى بنافض قالت فقامت فذكرت ما قالت ففأجابها النبي صلى الله عليه وسلم قال فإشأن هذه فقالت يا رسول الله أخذتها حبي بنافض قال ففعلت في حديث تحدث به قالت فاستوت عائشة قاعدة فقالت والله لئن حلفت لكم لا تصدقوني ولئن اعتذرت إليكم لا تعذروني فثبتي ومثلكم كمثل يعقوب وبنيه حين قال فصبر جميل والله المستعان على ما تصفون قالت فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنزل الله عذرها فراجع رسول الله (٦١) صلى الله عليه وسلم ومعه أبو بكر فدخل

فقال يا عائشة إن الله تعالى قد أنزل عذرك فقالت بحمد الله لا يحمدهن فقال لها أبو بكر تقولين هذا الرسول الله صلى الله عليه وسلم قالت نعم قالت وكان فيمن حدث هذا الحديث رجل يعوله أبو بكر خلف أن لا يسهل فأنزل الله ولا يأكل أولو الفضل منكم والسعة إلى آخر الآية فقال أبو بكر بلى فوصله تفريده البخاري دون مسلم من طريق حصين وقد رواه البخاري عن موسى بن اسمعيل عن أبي عوانة وعن محمد بن سلام عن محمد بن فضيل كلاهما عن حصين وفي لفظ أبي عوانة حدثني أم رومان وهذا صريح في سماع مسروق منها وقد أنكر ذلك جماعة من الحفاظ منهم الخطيب البغدادي وذلك لما ذكره أهل التاريخ أنها ماتت في زمن النبي صلى الله عليه وسلم قال الخطيب وقد كان مسروق يرسله فيقول سئلت أم رومان ويسوقه فلعل بعضهم كتب سئلت بألف فاعتقد الراوي أنها سألت فظنه متصلاً قال الخطيب وقد رواه البخاري كذلك ولم تظهر له علته كذا قال والله أعلم فقوله تعالى إن

وكان الهدد هديل سليمان على الماء فأراد أن يسأله عنه ففقده قال سعيد بن جبير لما ذكر ابن عباس رضي الله عنه هذا قيل له كيف ذلك والهدد ينصب له الفخ يلقى عليه التراب ويضع له الصبي الحبال فيغيها فيصيده فقال إذا جاء القضاء ونزل القدر ذهب اللب وعي البصر فلما تحقق الغيبة قال (لا عذبة عذبا شديدا) اختلفوا في هذا العذاب الشديد ما هو فقال ابن عباس ومجاهد وابن جريح هو أن ينتفري شمه جميعا وروى نحوه هذا عن جماعة من التابعين وقال يزيد بن رومان ينتفري شمه وويل أن يحبس مع أضاده وويل أن يمنع من خدمته وويل القأوه في الشمس وقيل التفريق بينه وبين الغف وويل الزامه خدمة أقرانه وويل إيداعه في القفص وقيل طرحه بين يدي النمل ليأكله وفي هذا دليل على أن العقوبة على قدر الذنب لا على قدر الجسد وحل له تعذيب الهدد لما رأى فيه من المصلحة كما حل ذبح البهائم والطيور لأكلي وغيره من المنافع وإذا سخر له الطير لم يتم التسخير إلا بالتأديب والسياسة وعن الحسن قال كان اسم هدد سليمان غير قال الشوكاني لأدري من أين جاء هذا للحسن رجه الله وهكذا ما روى عنه أن اسم الغنم حرس وانها من قبيلة يقال لهم بنو الشيبان وانها كانت عرجاء وكانت بقدر الذنب وهو رجه الله أو رجع الناس عن نقل الكذب ونحن نعلم أنه لم يصح عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في ذلك شيء ونعلم أنه ليس للحسن إسناد متصل بسليمان أو بأحد من أصحابه فهذا العلم مأخوذ من أهل الكتاب وقد أمرنا أن لا نصدقهم ولا نكذبهم فان ترخص مترخص بالرواية عنهم لمثل ما روى حديثوا عن بني إسرائيل ولا حرج فليس ذلك مما يتعلق بتفسير كتاب الله سبحانه بلا شك بل فيما يذكر عنهم من القصص الواقعة لهم وقد كررنا التنبية على مثل هذا عند عرض ذكر التفسير الغريب (أو لا ذبحه) بقطع حلقومه (أو لا يئتي بساطان مبين) هو الحجة البينة في غيبته قال ابن عباس السلطان المبين خبر الحق الصديق البين وعنه قال كل سلطان في القرآن حجة وذکر هذه الآية ثم قال وأي سلطان كان لله هدد يعني أن المراد بالسلطان الحجة لا السلطان الذي هو المالك والخلف في الحقيقة على أحد الأولين بتقدير عدم الثالث فكلمة أو بين الأولين للتخير وفي الثالث للترديد بينه وبينهما قال الزمخشري فان قلت قد حلت على أحدث ثلاثة أشياء خلفه على فعله لا كلام فيه ولكن كيف يصح حلقه على فعل الهدد ومن أين درى أنه

الذين جاؤا بالآفة أي الكذب والبهت والافتراء عصبه أي جماعة منكم لا يحسبوه شرالكم أي يا آل أبي بكر بل هو خير لكم أي في الدنيا والآخرة لسان صدق في الدنيا ورفعته منازل في الآخرة وأظهار شرف لهم باعتناء الله تعالى بعائشة أم المؤمنين رضي الله عنها حيث أنزل الله برائتها في القرآن العظيم الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه الآية ولهذا لما دخل عليها ابن عباس رضي الله عنه وعنها وهي في سياق الموت قال لها أبشري فانك زوجة رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان يحبك ولم يتركك بغيرك غيرك ونزل برائة من السماء وقال ابن جرير في نفسه يره حدثني محمد بن عثمان الواسطي حدثنا جعفر بن عون عن العلي بن عرفان



عن محمد بن عبد الله بن بحش قال تفاخرت عائشة وزينب رضي الله عنهما فقالت زينب أنا التي نزل تزويجي من السماء وقالت عائشة أنا التي نزل عذري في كتاب الله حين جلني صفوان بن المعطل على الرحلة فقالت لها زينب يا عائشة ما قلت حين ركبتها قالت قلت حسبي الله ونعم الوكيل قالت قلت كلمة المؤمنين وقوله تعالى لكل امرئ منهم ما اكتسب من الأثم أي لكل من تكلم في هذه القضية ورعى أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها بشيء من الفاحشة نصيب عظيم من العذاب والذي تولى كبره قيل ابتدأ به وقيل الذي كان يجمعه ويستوشيه ويذيعه (٦٢) ويشيعه له عذاب عظيم أي على ذلك ثم لا كثرون على أن المراد بذلك

أنما هو عبد الله بن أبي ابن سلول فبحه الله ولعنه وهو الذي تقدم النص عليه في الحديث وقال ذلك مجاهد وغير واحد وقيل بل المراد به حسان ابن ثابت وهو قول غريب ولولا أنه وقع في صحيح البخاري ما قيل على ذلك لما كان لا يراده كبر فائدة فانه من العجوبة الذين كان لهم فضائل ومناقب وما تروا حسن محاسنه انه كان يذب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بشعره وهو الذي قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم هاجهم وجبريل معك وقال الاعمش عن أبي الضحى عن مسروق قال كنت عند عائشة رضي الله عنها فدخل حسان بن ثابت فأمرت فألقى له وسادة فلما خرج قلت لعائشة ما تصنعين بهذا يعني يدخل عليك وفي رواية قيل لها تأذنين لهذا يدخل عليك وقد قال الله والذي تولى كبره منهم له عذاب عظيم قالت وأي عذاب أشد من العمى وكان قد ذهب بصره لعل الله أن يجعل ذلك هو العذاب العظيم ثم قالت انه كان ينافع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية

يأتي بسيلطان قلت لما نظم الثلاثة بأوفي الحكيم الذي هو الحلف آل كلامه الى قولك ليكون أحد الامور يعني ان كان الاثيان بسيلطان لم يكن تعذيب ولا ذبح وان لم يكن كان أحدهما وليس في هذا ادعاء دراية انتهى وأوالدانية ترجع في المعنى الى أنها بمعنى الاوهى فيه وفي كل من الامر من قبلها فانه قال لا عذبه الا أن يأتيني أولا ذبحته الا أن يأتيني بسيلطان مبين (فكث) بفتح الكاف من باب نصر وقرئ بضم الكاف من باب قرب قال سيبويه مكث يكث مكو ثا كة مديقه مدفعودا أي مكث الهدد بعد تفقد سليمان اياه زمانا (غير بعيد) وقيل ان الضمير في مكث لسليمان والمعنى بقي سليمان بعد التفقد والتوعد زمانا غير طويل والاول أولى (فقال أحطت بما لم تحط به) الاحاطة العلم بالشئ من جميع جهاته حتى لا يخفى عليه معلوم ولعل في الكلام حذف والتقدير فكث الهدد غير بعيد فجاء فعوقب على مغيبه ففقد مع ذلك أحطت بما لم تحط به قال القراء ويقال أحطت بادغام الطاء في التاء والمعنى علمت ما لم تعلم من الامر وبلغت ما لم تبلغ أنت ولا جنودك وقال ابن عباس اطلعت على ما لم تطلع عليه وقد ألهم الله الهدد هذا الكلام فكافح سليمان به مع ما أوتي من فضل النبوة والعلوم الجمة ابتلاء له في علمه وتنبيهه على ان أدنى جنده قد أحاط علميا بما لم يحيط به ليكون لطفابه في ترك الاعجاب وانما أخفى الله على سليمان مكانها وكانت المسافة بينهما ماقريه لمصلحة قرآها كما أخفى مكان يوسف على يعقوب وفيه دليل على بطلان قول الرافضة ان الامام لا يخفى عليه شيء ولا يكون في زمانه أحد أعلم منه (وجئتكم من سبأ) قرئ بالصرف على انه اسم رجل نسب اليه قوم وقرئ بفتح الهمزة وترك الصرف على انه اسم مدينة وأنكر الزجاج أن يكون اسم رجل وقال سبأ اسم مدينة تعرف بأرب العين وقيل هو اسم امرأة سميت بها المدينة قال القرطبي والصحيح انه اسم رجل كافي كتاب الترمذي من حديث فروة بن مسبه المرادى قال ابن عطية وخفي هذا على الزجاج فخط خط عشواء وزعم القراء ان الرؤاسي سأل أبا عمرو بن العلاء عن سبأ فقال ما أدري ما هو قال النحاس وأبو عمرو أجل من ان يقول هذا قال والقول في سبأ ما جاء التوقيف فيه انه في الاصل اسم رجل فان صرفته فلا نه قد صار اسما للحي وان لم تصرفه جعلته اسما للقبيلة مثل غود الآن الاختيار عند سيبويه الصرف انتهى وأقول لاشك ان سبأ اسم لمدينة بالعين كانت فيها بلبقيس وهو

انه أنشد ها عند ما دخل عليها شعر ايمدها به فقال \* حصان رزان ما تزق بريبة \* وتصيح غري من لحوم ايضا الغوافل \* فقالت أما أنت فلست كذلك وفي رواية لككك است كذلك وقال ابن جرير حدثنا الحسن بن قزعة حدثنا سلمة بن علقمة حدثنا داود عن عامر عن عائشة أنها قالت ما سمعت بشعر أحسن من شعر حسان ولا تغتلب به الاربعون له الجنة قوله لابي سفيان بن الحرث بن عبد المطلب هجوت محمد فأجبت عنه \* وعند الله في ذلك الجزء فان أبيه والده وعرضي \* اعرض محمد منكم وفاء \* أشتمه ولست له بكف \* فشر كما خير كما القاء

لساني صارم لا عيب فيه \* ويجرى لا تكدره الدلاء فقيل يا أم المؤمنين أليس هذا لغوا قالت لا إنما اللغو ما قيل عند النساء قيل أليس الله يقول والذي تولى كبره منهم له عذاب عظيم قالت أليس قد أصابه عظيم أليس قد ذهب بصره وكعب بالسيف تعني الضربة التي ضرب بها إياها صفوان بن المعطل السلمي حين بلغه عنه أنه يتكلم في ذلك فعلاه بالسيف وكاد أن يقتله (لولا أن سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم خيرا وقالوا هذا افك مبین) لولا جاءوا عليه بأربعة شهداء فاذنموا لئن لم يكن عند الله هم الكاذبون) هذا تأديب من الله تعالى للمؤمنين في قضية عائشة رضي الله عنها حين أفاض بعضهم في ذلك (٦٣)

الكلام السيئ وما ذكر من شأن الافك فقال تعالى لولا يعني هلا اذ سمعتموه أي ذلك الكلام الذي رصبت به أم المؤمنين رضي الله عنها ظن المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم خيرا أي قاسوا ذلك الكلام على أنفسهم فان كان لا يليق بهم فام المؤمن أولي بالبراءة منه بطريق الاولى والاخرى وقد قيل انها نزلت في أبي أيوب خالد بن زيد الانصاري وامرأته رضي الله عنهما كما قال الامام محمد بن اسحق بن يسار عن أبيه عن بعض رجال بني النجار ان أبا أيوب خالد بن زيد الانصاري قالت له امرأته أم أيوب يا أبا أيوب أمانتكم ما يقول الناس في عائشة رضي الله عنها قال نعم وذلك الكذب أكنت فاعله ذلك يا أم أيوب قالت لا والله ما كنت لافعله قال فعائشة والله خير منك قال فلما نزل القرآن ذكر الله عز وجل من قال في الفاحشة ما قال من أهل الافك ان الذين جاءوا بالا فك عصبة منكم وذلك حسان وأصحابه الذين قالوا ما قالوا ثم قال تعالى لولا اذ سمعتموه ظن المؤمنون المؤمنون الآية أي كما قال أبو أيوب وصاحبه وقال

أيضا اسم رجل من قحطان وهو سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان بن هود ولكن المراد هنا ان الهدد جاء الى سليمان بنجر مانعا منه في مدينة سبأ مما وصفه وسيأتي من المأثور ما يوضح هذا ويؤيده وعن ابن عباس قال سبأ بأرض اليمن يقال لها مأرب بينها وبين صنعاء مسيرة ثلاث ليال والمعنى ان الهدد جاء سليمان من هذه المدينة (بنبايقتين) النبأ هو الخبر الخطير الشأن وهذا من محاسن الكلام ويسمى البديع وقد حسن وبدع لفظا ومعنى ههنا ألا ترى أنه لو وضع مكان بنبا خبر لكان المعنى صحيحا وهو كما جاء أصح لما في التباين الزيادة التي بطا بقها ووصف الحال فلما قال الهدد لسليمان ما قال قال له سليمان وما ذاك فقال (اني وجدت امرأة تملكهم) وهي بلقيس بنت شراحيل روى ذلك عن الحسن وقتادة وزهير بن محمد وعن ابن جريح انها بنت ذى شرح وجدها الهدد تملك أغل سبا وكان أبوها ملك أرض اليمن ولم يكن له ولد غيرها فغلبت على الملك وكانت هي وقومها مجوسا يعبدون الشمس والضمير في تملكهم راجع الى سبا على تأويل القوم وأهل المدينة والجملة هذه كالبیان والتفسير للجملة التي قبلها أي ذلك النبأ اليقين هو كون هذه المرأة تملك هؤلاء قال ابن عباس اسمها بلقيس بنت ذى شيرة وكانت هلباء شعراء قيل كانت من نسل يعرب بن قحطان وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم احدى أبوي بلقيس كان جنيا أخرجه ابن عباس كروان مردويه وأبو الشيخ وابن جرير (وأوتيت من كل شيء) فيه مبالغته والمراد انها أوتيت من كل شيء من الاشياء التي تحتاجها الملوكة من الآلة والعدة وكان يخدمها النساء وهذا عام أريد به الخصوص وقيل المعنى أوتيت من كل شيء في زمانها شيئا من أسباب الدنيا والمال والعدة ما يليق بحالها خفف شيئا لأن الكلام قد دل عليه (ولها عرش عظيم) أي سرير كبير ضخم وقيل المراد بالعرش هنا الملك والاول أولى لقول سليمان أيكم يأتي بعرشها ووصفه بالعظم بالنسبة اليها والى أمثالها من ملوك الدنيا لانه كما قيل كان مضروبا من الذهب والفضة طوله ثمانون ذراعا وعرضه أربعون ذراعا وارتفاعه في السماء ثلاثون ذراعا مكلا بالدر والياقوت الاحمر والزبرجد الاخضر والزمرذ وأما وصف عرش الله بالعظيم فهو بالنسبة الى جميع المخلوقات من السموات والارض وما بينهما فينبغي ما بون عظيم وفرق بين قال ابن عطية واللازم من الآية انها امرأة ملكة على مسدات الذين ذات ملك عظيم وسرير كبير

محمد بن عمر الواقدي حدثني ابن أبي حبيب عن داود بن الحصين عن أبي سفيان عن أنس بن مالك عن أبي أيوب قال قال لابي أيوب ألا تسمع ما يقول الناس في عائشة قال بلى وذلك الكذب أفكنت يا أم أيوب قالت لا والله قال فاعائشة والله خير منك فلما نزل القرآن وذكر أهل الافك قال الله عز وجل لولا اذ سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم خيرا وقالوا هذا افك مبین يعني أبا أيوب حين قال لام أيوب ما قال ويقال انما قالها أبي بن كعب وقوله تعالى ظن المؤمنون الخ أي ظنوا الخ فان أم المؤمنين أهله وأولى به هذا ما يتعلق بالباطن وقوله وقالوا أي بالسنتهم هذا افك مبير أي كذب ظاهر على أم المؤمنين رضي الله عنها فان الذي وقع لم يكن ريبة



وذلك أن محبي أم المؤمنين راكبة جهرة على راحلة صفوان بن المعطل في وقت الظهيرة والحيش بكاه بشاهدون ذلك ورسول الله صلى الله عليه وسلم بين أظهرهم ولو كان هذا الأمر في رية لم يكن هكذا جهرة ولا كانا بقدرمان على مثل ذلك على رؤس الأشهاد بل كان هذا يكون لو قدر خفية مستورا فحين أن ما جاء به أهل الأفئدة مما رواه أم المؤمنين هو الكذب البحت والقول الزور والرعونة الفاحشة الفاجرة والصقعة الخاسرة قال الله تعالى ولا أي علا جاؤه عليه أي على ما قالوه بأربعة شهداء يشهدون على صحة ما جاؤوا به فاذلم يا ثوبا للشهداء فأولئك عند الله هم (٦٤) الكاذبون أي في حكم الله كاذبون فاجرون (ولو لا فضل الله عليكم ورحمته في

وكانت كافرة من قوم كفار وعن ابن عباس قال سر بر كرم من ذهب وقوائمه من جوهر ولو لو حسن الصنعة على الثمن عليه سبعة آيات على كل بيت باب مغلق (وجدها وقوسها يسجدون للشمس من دون الله) أي يعبدونها متعبوا زين عبادة الله سبحانه قبل كانوا مجوسا وقيل زنادقة ووجدت بمعنى لقيت وأصبت فتعبدوا لواحد (وزين لهم الشيطان أعمالهم) التي يعملونها وهي عبادة الشمس وسائر أعمال الكفر (فصدّهم عن السبيل) أي صدّهم الشيطان بسبب ذلك التزيين عن الطريق الواضح وهو الإيمان بالله وتوحيده (فهم لا يهتدون) إلى ذلك ولا يعبدون الهدى التي استدى إلى معرفة الله تعالى ووجوب السجود له وحرمة السجود للشمس الهامان الله له كما ألهمه وغيره من الطيور وسائر الحيوان المعارف اللطيفة التي لا يكاد العقلاء الرجاح العقول يهتدون لها (ألا يسجدوا لله) قال ابن الأنباري الوقف على لا يهتدون غير تام عند من شددوا لأن المعنى وزين لهم الشيطان أن لا يسجدوا وقال النحاس هي أن دخلت عليها لا قال الاختفاء أي زين لهم أن لا يسجدوا والله يعني لا لا يسجدوا فهو على الوجهين مقبول له وقيل فهم لا يهتدون أن يسجدوا لله ولا على هذا زائدة كقوله ما منعك أن لا تسجد وعلى قراءة الجمهور ليس هذه الآية موضع سجدة لأن ذلك أخبر عنهم بترك السجود أما بالتزيين أو بالصد أو بمنع الاعتداء وقد رجع كونه على الصلاة الزجاج ورجح الفراء كونه على الزين قال زين لهم أعمالهم لا لا يسجدوا وقرئ أبا التخفيف وعلى هذا فهي حرف تنبيه واستفتاح وما بعدها حرف نداء ألا يا يسجدوا واسجدوا فعل أمر وتقديره ألا يا هؤلاء اسجدوا قال الزجاج وقراءة التخفيف تقتضي وجوب السجود دون قراءة التشديد وقراءة التخفيف وجه حسن ألا أن فيها انقطاع الخبر عن أمر سائر الرجوع بعد ذلك إلى ذكرهم والقراءة بالتشديد خبر يتبع بعضه بعضا الانقطاع في وسطه وكذا قال النحاس وعلى هذه تكون جملة ألا يا يسجدوا معترضة من كلام الهدى أو من كلام سليمان أو من كلام الله سبحانه وقرأ ابن مسعود ه لا تسجدوا بالفوقية وقرأ أبي ألا تسجدوا بالتاء وفيه مناسبة لما قبله وهي الرد على من يعبد الشمس وغيرهما من دون الله (الذي يخرج الخبء في السموات والأرض) يقال خبأت الشيء أخبأه خبا والخب ما خبأت أي يظهر ما هو مخبوء ومخفى فيه - ما لأنه لا يستحق العبادة إلا من هو قادر على من فيه - ما عالم

الدنيا والآخرة فكم فيهما أفضى تم فيه عذاب عظيم اذ تلقونه بالسنتكم وتقولون بأفواهكم ما ليس لكم به علم وتحسبونه هينا وهو عند الله عظيم) يقول تعالى ولو لا فضل الله عليكم ورحمته في الدنيا والآخرة أيها الخائضون في شأن عائشة بأن قبل توبتكم وانا بكم اليه في الدنيا وعافا عنكم لايمانكم بالنسبة إلى الدار الآخرة لمسكم فيما أفضى تم فيه من قضية الأقل عذاب عظيم وهذا فيمن عنده ايمان يقبل الله بسببه التوبة كسطح وحسان وجنة بنت جحش أخت زينب بنت جحش فأما من خاض فيه من المنافقين كعبد الله بن أبي ابن سلول واضربه فليس أولئك مرادين في هذه الآية لأنه ليس عندهم من الايمان والعمل الصالح ما يعادل هذا ولا ما يعارضه وهكذا شأن ما يرد من الوعيد على فعل معين يكون مطلقا مشروطا بعدم التوبة أرميا قابله من عمل صالح يوازنه أو يرجع عليه ثم قال تعالى اذ تلقونه بالسنتكم قال مجاهد وسعيد بن جبيرة أي يرويه بعضكم عن بعض

يقول هذا سمعته من فلان وقال فلان كذا وكذا بعضهم كذا وقرأ آخرون اذ تلقونه بالسنتكم وفي صحيح البخاري عن عائشة أنها كانت تقرؤها كذلك وتقول هو من ولق اللسان يعني الكذب الذي يستمر صاحبه عليه تقول العرب ولق فلان في السيرة إذا استقر فيه والقراءة الأولى أشهر وعليها الجمهور ولكن الثامنة مروية عن أم المؤمنين عائشة قال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا أبو أسامة عن نافع عن ابن عمر عن ابن أبي مليكة هي أعلم به من غيرها وقوله تعالى وتقولون بأفواهكم ما ليس لكم به علم أي تقولون ما لا تعلمون ثم قال تعالى وتحسبونه هينا وهو عند الله عظيم أي تقولون ما تقولون في شأن أم المؤمنين

وتحسبون ذلك يسيراً ولم تكن زوجة النبي صلى الله عليه وسلم لما كان هيناً فكيف وهى زوجة النبي الاى خاتم الانبياء وسيد  
 المرسلين فعظيم عند الله ان يقال فى زوجة نبيه ورسوله ما قيل فان الله سبحانه وتعالى يغار لهذا وهو سبحانه وتعالى لا يقدر على زوجة  
 نبي من الانبياء ذلك حاشا وكلا ولمالم يكن ذلك فكيف يكون هذا فى سيدة نساء الانبياء وزوجة سيد ولد آدم على الاطلاق فى الدنيا  
 والآخرة ولهذا قال تعالى وتحسبونه هيناً وهو عند الله عظيم وفى الصحيحين ان الرجل ليتكلم بالكلمة من سخط الله لا يدرى  
 ما تباع بهوى به فى النار أبعد مما بين السماء والارض وفى رواية (٦٥) لا يلقى لها بالاً (ولولا اذ سمعتموه قلتم ما يكون لنا

ان تكلم بهذا سبحانه هذا بيتان  
 عظيم يعظكم الله ان تعودوا مثله  
 أبداً ان كنتم مؤمنين وبين الله  
 لكم الآيات والله عليم حكيم) هذا  
 تأديب آخر بعد الاول الا من يظن  
 الخير أى اذا ذكر ما لا يليق من القول  
 فى شأن الخيرة فالولى ينبغى الظن  
 بهم خيراً وان لا يشعر نفسه سوى  
 ذلك ثم ان علق بنفسه شئ من ذلك  
 وسوسة أو خيالاً فلا ينبغى ان يتكلم  
 به فان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 قال ان الله تعالى تجاوز لامتى عما  
 حدثت به أنفسها ما لم تقل أو تعمل  
 اخرجاه فى الصحيحين وقال الله  
 تعالى ولولا اذ سمعتموه قلتم ما يكون  
 لنا ان تكلم بهذا أى ما ينبغى لنا ان  
 نتقوله بهذا الكلام ولان ذكره لا حد  
 سبحانه هذا بيتان عظيم أى  
 سبحانه الله ان يقال هذا الكلام  
 على زوجة رسوله وحليمه خليله ثم  
 قال تعالى يعظكم الله ان تعودوا  
 مثله أبداً أى فيها كم الله متوعد ان  
 يقع منكم ما يشبه هذا أبداً أى فيما  
 يستقبل ولهذا قال ان كنتم مؤمنين  
 أى ان كنتم تؤمنون بالله وشرعه  
 وتعظمون رسوله صلى الله عليه وسلم

بجميع المعلومات وفى اخراج الخبء دليل على القدرة قال الزجاج جاء فى التفسير ان  
 الخبء ههنا معنى القطر من السماء والنبات من الارض وقيل خبء الارض كنوزها  
 ونباتها وقال قتادة الخبء السر قال النحاس أى ما غاب فيه ما قرئ الخبء ينتج الساء من  
 غزهمز وقرئ الخبء بالالف قال أبو حاتم وهذا لا يجوز فى العربية ورد عليه بان سبويه  
 حكى عن العرب ان الالف تبدل من الهمز اذا كان قبلها ساكن وقرئ من السموات قال  
 القراء من وفى تعاقبان عن ابن عباس قال يعلم كل خبيثة فى السماء والارض (ويعلم  
 ما تحفون وما تعلمون) قرئ بالخبيثة فى الفعلين وبالفوقية للخطاب اما الاولى فلكون  
 الضمائر المتقدمة ضمائر عريضة وأما الثانية فللكون القراء فيها الامر بالسجود والخطاب  
 لهم بذلك فهذا من ذلك الخطاب والمعنى ان الله سبحانه يخرج ما فى هذا العالم الانسانى من  
 الخفى ليعلم له كما يخرج ما خفى فى السماء والارض وفيه دليل على اثبات العلم والاعلان  
 ذكره لتوسيع دائرة العلم للتنبيه على تساويهم بالنسبة الى علمه تعالى ثم بعد ما وصف الرب  
 سبحانه بما تقدم مما يدل على عظيم قدرته وجليل سلطانه وسعة علمه وجوب توحيده  
 وتخصيصه بالعبادة قال (الله لا اله الا هو رب العرش العظيم) بالجر نعتا للعرش وبالرفع  
 نعتا للرب وخص العرش بالذكرا لانه أعظم المخلوقات كما ثبت ذلك فى المرفوع الى رسول الله  
 صلى الله عليه وآله وسلم وأما عرش بلقيس فتعظيمه بالاضافة الى عروش أبناء جنسها  
 من المملوك وهذا بالنسبة الى جميع الموجودات من السماء والارض وبينهم ما بون عظيم  
 كما تقدم والى هنا كلام الهدى لكنه من قوله الذى يخرج الى هنا ليس داخل تحت قوله  
 أحطت بما لم تحط به يعنى ليس بمعلم الهدى دون سليمان بل سليمان يعلمه أيضاً على وجه  
 أتم وأكمل من علم الهدى وانما ذكر الهدى بالاسم هو عليه معتقده واظهار التصلبه  
 فى الدين فلما فرغ الهدى من كلامه (قال) له سليمان (سننظر) فيما أخبرتنا به من هذه  
 القصة وتعرف والنظر هو التأمل والتصفح وفيه ارشاد الى البحث عن الاخبار والكشف  
 عن الحقائق وعدم قبول خبر الخبيرين تقليداً لهم واعتماداً عليهم اذا تمكن من ذلك بوجه  
 من الوجوه (أصدقت) فيما قلت والهمزة استفهامية (أم كنت من الكاذبين) أم هى  
 المتصلة وهذا القول أبلغ من قوله أم كذبت فيه مع انه اخصر وأشهر لان المعنى من الذين  
 اتصفوا بالكذب وصار خلقا لهم فهو يفيد انه كاذب لاشحالة على أتم وجهه ومن كان كذلك

(٩ - فتح البيان سابع) فاما من كان متصفاً بالسفة فله حكم آخر ثم قال تعالى وبين الله لكم الآيات أى يوضح لكم الاحكام  
 الشرعية والحكم القدريه والله عليم حكيم أى عليم بما يصلح عباده حكيم فى شرعه وقدره (ان الذين يحبون أن تشيع الفاحشة فى  
 الذين آمنوا لهم عذاب أليم فى الدنيا والآخرة والله يعلم وأنتم لا تعلمون) هذا تأديب ثالث لمن سمع شيئاً من الكلام السيء فقام بذممه  
 شئ منه وتكلم به فلا يكثر منه ولا يشيعه ويزيعه فقد قال تعالى ان الذين يحبون أن تشيع الفاحشة فى الذين آمنوا لهم عذاب أليم  
 أى يختارون ظهور الكلام عنهم بالقيح لهم عذاب أليم فى الدنيا أى بالحسد وفى الآخرة بالعذاب الليم والله يعلم وأنتم لا تعلمون أى



فردوا الامور اليه ترشدوا وقال الامام أحمد حدثنا محمد بن بكر حدثنا ميمون بن أبي محمد المرائي حدثنا محمد بن عباد الخزومي عن ثوبان عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تؤذوا عباد الله ولا تعيروهم ولا تطلبوا عوراتهم فانه من طلب عورة أخيه المسلم طلب الله عورته حتى يفضحه في بيته (ولو لافضل الله عليكم ورحمته وان الله رؤوف رحيم) يا أيها الذين آمنوا لا تتبعوا خطوات الشيطان ومن يتبع خطوات الشيطان فانه يأمر بالفعشاء والمنكر ولو لافضل الله عليكم ورحمته مازكي منكم من أحد أبدا ولكن الله يزكي من يشاء والله سميع عليم) يقول الله تعالى ولو لافضل (٦٦) الله عليكم ورحمته وان الله رؤوف رحيم أي لولا هذا كان أمر آخر ولكنه

لا يؤثبه وقال البيضاوي التغيير للمبالغة والمحافظة على القواصل ثم بين سليمان هذا النظر الذي وعده فقال (اذهب بكأبي هذا فألقه اليهم) أي الى أهل سبا قال الزجاج في ألقه خمسة أوجه قرئ بها وخص الهدى برسالة بالكتاب لانه الخبر بالقصة ولكونه رأى منه من مخايل الفهم والعلم ما يقتضي كونه أهلا للرسالة (ثم قول) أي نزع وانصرف (عنهم) وقف قريبا منهم وانما أمره بذلك ليكون النبي بعد دفع الكتاب من أحسن الأدب التي يتأدب بها رسل الملوك والمراد النبي الى مكان يسمع فيه حديثهم حتى يخبر سليمان بما سمع وقبل معنى التولى الرجوع اليه والاول أولى لقوله (فانظر ما ذيرجعون) أي تأمل وتفكر فيما يرجع بعضهم الى بعض من القول وما يراجعونه بينهم من الكلام قال ابن عباس يقول كن قريبا منهم فانظر ما الذي يردونه من الجواب (قالت) بلقيس (يا أيها الملك) في الكلام حذف والتقدير فذهب الهدى فآلقاه اليهم فسمعها تقول يا أيها الملك (التي ألقى الى كتاب كريم) والملائكة الاشراف هم الملائكة لانهم يعلمون العيون وفاعل ألقى محذوف قيل لجهلها به ان لم تكن شاهده وقيل لاحتقاره ان كانت رآته والكرام المكرم المعظم ووصفت الكتاب بالكرم لكونه من عند عظيم في نفسها ف عظمت اجلالا سليمان وقيل لاشتماله على كلام حسن وقيل لكونه مصدرا بالمسحلة وقيل لغرابته شأنه وقيل لكونه وصل اليها محتوما بختام سليمان وكرامة الكتاب ختمه كما روى ذلك مرفوعا قال ابن المقفع من كتب الى أخيه كتابا لم يختمه فقد استخف به ثم يئذ ما تضمنه هذا الكتاب فقالت (انه من) عبد الله (سليمان) بن داود الى بلقيس ملكة سبا (وانه بسم الله الرحمن الرحيم) أي وان ما اشتمل عليه الكتاب من الكلام وتضمنه من القول مفتتح بالتسمية وفيه إشارة الى سبب وصفها بالكرم قال ابن عباس انطلق بالكتاب حتى اذا توسط عرشها التي الكتاب اليها فقرأ عليها فاذا فيه انه من سليمان الخ وأخرج ابن أبي حاتم عن ميمون بن مهران ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يكتب باسمك اللهم حتى نزلت هذه الآية فكان يكتب بسم الله وبعد هذا السلام على من اتبع الهدى (ان لا تعالوا) أي اما بعد فلا تكبروا (على) كما تفعله جبابرة الملوك وان هي المفصرة وقيل مصدرية ولا نهاية وقيل نافية ومحل الجمله الرفع على انه بديل من كتاب أو خبر مبتدأ محذوف أي هو أن لا تعالوا وقرئ لا تغلوا بالغين من الغلوه وهو تجاوزا لحدي الكبر (وأتوفى مسلمين)

تعالى رؤوف بعباده رحيم بهم فتأب على من تاب اليه من هذه وطهر من طهر منهم بالحد الذي أقيم عليهم ثم قال تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تتبعوا خطوات الشيطان يعني طرائقه ومساكده وما يأمر به ومن يتبع خطوات الشيطان فانه يأمر بالفعشاء والمنكر هذا تنفير وتحذير من الله بأفصح عبارة وأبلغها وأوجزها وأحسنها قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس خطوات الشيطان عمله وقال عكرمة نزعاته وقال قتادة كل معصية فهي من خطوات الشيطان وقال أبو جابر البديري في المعاصي من خطوات الشيطان وقال مسروق سألت رجلا ابن مسعود فقال اني حرمت ان آكل طعاما وسماء فقال هذا من نزعات الشيطان كفر عن عيذك وكل وقال الشعبي في رجل نذر ذبح ولده هذا من نزعات الشيطان وأفتاه ان يذبح كبشا وقال ابن أبي حاتم حدثنا أي حدثنا حسان ابن عبد الله المصري حدثنا السري ابن يحيى عن سليمان التيمي عن أبي رافع قال غضبت على امرأتى

فقالت هي يوم يهودية ويوم نصرانية وكل مملوك لها حر ان لم تطلق امرأتك فأنت عبد الله بن عمر فقال انما هذه من نزعات الشيطان وكذلك قالت زينب بنت أم سلمة وهي يومئذ أفضه امرأة بلدينة وابنة عاصم بن عمرو قالت مثل ذلك ثم قال تعالى ولو لافضل الله عليكم ورحمته مازكي منكم من أحد أبدا أي لولا ميزق من يشاء التوبة والرجوع اليه ويزكي النفوس من شرورها وخيرها وندمها وما فيها من أخلاق رديئة كل بحسبه لما حصل أحد لنفسه زكاة ولا خيرا ولكن الله يزكي من يشاء أي من خلقه ويضل من يشاء ويرديه في مهالك الضلال والغي وقوله والله سميع أي سميع لأقوال عباد الله علم عن يستحق منهم الهدى والضلال

(ولا يأكل أولوا الفضل منكم والسعة ان يؤثروا) أولى القربى والمساكين والمهاجرين في سبيل الله وليعفووا وليصفحوا لا يحبون ان يغفر الله لكم والله غفور رحيم يقول تعالى ولا يأكل من الآلية وهي الخلف أى لا يحلف أولوا الفضل منكم أى الطول والصدقة والاحسان والسعة أى البخلة ان يؤثروا أولى القربى والمساكين والمهاجرين في سبيل الله أى لا تحلفوا أن لا تصلوا قرا باتكم المساكين والمهاجرين وهذا في غاية الترفق والعطف على صلة الارحام ولهذا قال تعالى وليعفووا وليصفحوا أى عما تقدم منهم من الاساءة والاذى وهذا من حلمه تعالى وكرمه ولطفه بخلقهم مع ظلمهم لانفسهم (٦٧) وهذه الآية نزلت في الصديق حين

حلف أن لا ينفع مسطح بن اثانة بنافعة أبدا بعد ما قال في عائشة ما قال كما تقدم في الحديث فلما أنزل الله براءة أم المؤمنين عائشة وطابت النفوس المؤمنة واستقرت وتاب الله على من كان تسكهم من المؤمنين في ذلك وأقيم الحد على من أقيم عليه شرع تبارك وتعالى وله الفضل والممة بعطف الصديق على قريته ونسبه وهو مسطح بن اثانة فانه كان ابن خالة الصديق وكان مسكينا لا مال له الا ما ينفق عليه أبو بكر رضى الله عنه وكان من المهاجرين في سبيل الله وقد زلق زلقته تاب الله عليه منها وضرب الحد عليها وكان الصديق رضى الله عنه معروفا بالمعروف له الفضل والأيدى على الأقارب والاجانب فلما نزلت هذه الآية الى قوله لا يحبون أن يغفر الله لكم الآية فان الجزاء من جنس العمل فكما تغفر ذنب من أذنب اليك تغفر الله لك وكما تصفح عنك تغفر ذلك قال الصديق بلى والله اننا نحب ان تغفر لنا يا ربنا ثم رجع الى مسطح ما كان يصله من النفقة وقال والله لا أنزعها منه أبدا في مقابلة ما كان

أى طائعين منقادين للمدين مؤمنين بما جئت به قيل لم يزد سليمان على ما نص الله في كتابه وكذلك الانبياء كانوا يكتبون جلا لا يطيلون ولا يكثر من قيل طبعه سليمان بالمسك أى جعل عليه قطعة منه كالشمع ثم ختمه بخاتمه (قالت يا أيها الملا أفقتوني في أمرى) أى أشيروا على وينو الى الصواب في هذا الامر وأجيبوني بما ينفعه الحزم وعبرت عن المشورة بالفتوى لكون ذلك حلالا أشكل من الامر عليها وفي الكلام حذف والتقدير فلما قرأت بلقيس الكتاب جمعت اشراف قومها وكانوا ثلثمائة واثني عشر لكل واحد منهم اتباع كثيرة وقالت لهم يا أيها الملا انى ألقى الى يا أيها الملا أفقتوني وكررت لزيد العناية بما قالته لهم ثم زادت في التأدب واستجلاب خواطرهم ليحضوها للنصح ويشيروا عليها بالصواب فقالت (ما كنت قاطعة أمر احق تشهدون) أى عادتي وشأني معكم انى ما كنت مبرمة وقاضية وفاصلة أمر من الامور حتى تحضروا عندي وتشيروا على فلما قالت لهم ذلك (قالوا) مجيبين لها (نحن أولو قوة في العدد والعدة (وأولو بأس شديد) عند الحرب واللقاء ولنا من الشجاعة والنجدة ما نمنع به أنفسنا وبلدنا وملكنا يعني أشاروا عليها بالقتال ثم فوضوا الامر اليها عليهم بصحة رأيها وقوة عقلا فاقالوا (والامر) موكل (اليك) أى الى رأيك ونظرك (فانظري) أى تأملى (ماذا أمر بن) ايانا به فنحن سامعون لامرك مطيعون له فلما سمعت تفويضهم الامر اليها لم ترض بالحرب بل مالت للصلح وبينت السبب في رغبتها فيه (وقالت ان الملوكة اذا دخلوا قرية) من القرى (أفسدوها) أى خربوا مبانيها وغربوا مغانبها وانفقوا أموالها وفرقوا شمل أهلها قال ابن عباس اذا أخذوها عنوة وقهر آخر بوها وعن الزجاج مثله (وجعلوا أعزة أهلها أذلة) أى أهانوا أشرافها وخطوا مراتبهم فصاروا عند ذلك أذلة وانما يفعلون ذلك لاجل ان يتم لهم الملك وتستحكم لهم الوطأة وتقرر لهم في قلوبهم المهابة والمقصود من قولها هذا تحذير قومها من مسير سليمان اليهم ودخوله بلادهم (وكذلك) أى مثل ذلك الفعل (يفعلون) أرادت ان هذه عادتهم المستمرة التي لا تتغير لانها كانت في بيت الملك القديم فسمعت نحو ذلك ورأت قال ابن الانبارى الوقف على قوله أذلة وقف تام فقال الله عز وجل تحقبقا وتصديقا لقولها وكذلك يفعلون وقيل هذه الجملة من غمام كلامها فيكون من جملة مقول قولها أذلة كدت به ما قبله وعلى الاول مستأنفة لا محل لها من الاعراب قال النسي وأحج السامعي في الارض

قال والله لا أنفعه بنافعة أبدا فلماذا كان الصديق هو الصديق (ان الذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات لعنوا في الدنيا والاخرة ولهم عذاب عظيم يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون يومئذ يوفيه الله دينهم الحق ويعلمون ان الله هو الحق المبين) هذا وعيد من الله تعالى للذين يرمون المحصنات الغافلات خرج مخرج الغالب المؤمنات فأمهات المؤمنين أولي بالدخول في هذا من كل محصنة ولا سيما التي كانت سبب النزول وهي عائشة بنت الصديق رضى الله عنها وقد أجمع العلماء رجهم الله قاطبة على ان من سبها بعد هذا ورماها بما رماها به بعد هذا الذي ذكر في هذه الآية فانه كافر لانه معاند للقرآن



وفي بقية أمهات المؤمنين قولان أحدهما أنهن كهي والله أعلم وقوله تعالى لعنوا في الدنيا والآخرة الآية كقوله ان الذين يؤذون الله ورسوله الآية وقد ذهب بعضهم الى انها خاصة بعائشة رضي الله عنها فقال ابن ابي حاتم حدثنا ابو سعيد الاشج حدثنا عبد الله ابن حراش عن العوام عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس في الآية ان الذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات قال نزلت في عائشة خاصة وكذا قال سعيد بن جبيرة ومقاتل بن حيان وقد ذكره ابن جرير عن عائشة فقال حدثنا احمد بن عبد الصبي حدثنا ابو عوانة عن عمار بن ابي سلمة عن انس عن عائشة رضي (٦٨) الله عنها قالت رميت بما رميت به وانما غافلة فبلغني بعد ذلك قالت فيمنار رسول

الله صلى الله عليه وسلم جالس عندي اذا وحي اليه قالت وكان اذا وحي اليه اخذه كهيفة السبات وانه اوحى اليه وهو جالس عندي ثم استوى جالساً يسبح على وجهه وقال يا عائشة ابشري قالت فقلت بحمد الله لا بحمدك فقرأ ان الذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات حتى بلغ أولئك مبرؤن مما يقولون لهم مغفرة ورزق كريم هكذا اورده وليس فيه ان الحكم خاص بها وانما فيه انها سبب التزول دون غيرها وان كان الحكم بعمها كغيرها واعلم مراد ابن عباس ومن قال كقوله والله اعلم وقال الضحاك وابو الجوزاء وسلمة بن نسيط المراد بها الزواج النبي خاصة دون غيرهن من النساء وقال العوفي عن ابن عباس في الآية ان الذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات الآية يعني ازواج النبي صلى الله عليه وسلم رماهن اهل النفاق فوجب الله لهم اللعنة والغضب وبأواب خط من الله فكان ذلك في ازواج النبي صلى الله عليه وسلم ثم نزل بعد ذلك والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة

بالفساد بهذه الآية ومن استباح حراما فقد كفر واذا احتج له بالقرآن على وجه التحريف فقد جمع بين كفرين انتهى ثم لما قدمت لهم هذه المقدمة وبيئت لهم ما في دخول الملوكة الى أرضهم من المفسدة أوضحت لهم وجه الرأي عندها وصرحت لهم بصوابه فقالت (واني مرسله اليهم) أي اني أجرب هذا الرجل بارسال رسلتي اليه (بهديّة) مشقة على نفائس الاموال فان كان ملكا أرضينا به ذلك وكفينا أمره وان كان نبيا لم يرضه ذلك لان غاية مطلبه ومنتهى أربه هو الدعاء الى الدين فلا يتخيّن من الله الا اجابته ومتابعته والتدين بدينه وسلك طريقته ولهذا قالت (فناظرة يرجع الرسولون) بالهدية من قبول أو رد فعامله بما يقتضيه ذلك وذلك ان بلقيس كانت امرأة لبيبة عاقلة قد ساست الامور وجرتهما وقد طول المفسرون في ذكر هذه الهدية قال ابن عباس أرسلت بلقيس من ذهب فلما قدموا اذا احيطان المدينة من ذهب فذلك قوله اتعدون اعمال الآية وقال ثابت البناني أهدت له صفائح الذهب في أوعية الديباج وقال مجاهد أهدت جوارى لباسهن لباس الغلمان وعلمنا بالباسهم لباس الجوارى وقال عكرمة أهدت مائتي فرس على كل فرس غلام وجارية وعلى كل فرس لون ليس على الآخر وقال سعيد بن جبيرة كانت الهدية جواهر وقيل غير ذلك مما لا غائدة في التطويل يذكره (فلما جاء) رسولها المرسل بالهدية وهو من ذر بن عمرو والمراد بهذا المضمحل الخنس فلا ينافي كونهم جماعة كما يدل عليه قولها يرجع الرسولون وقرئ فلما جاء أي الرسل (سليمان قال أعدون اعمال) مسانقة والاستفهام للانكار أي قال منكر الامدادهم له بالمال مع علو سلطانه وكثرة ماله (فما آتاني الله) من النبوة والعلم والملك العظيم والاموال الكثيرة (خير مما آتاني) من المال الذي هذه الهدية من جلته وهذا تعليل للنفي ثم انه أضرب عن الانكار المتقدم فقال تو بخالهم يفرحهم بهذه الهدية فرح خروخيلا (بل أنتم بهديتكم تفرحون) وأما أنا فلا أفرح بها وليست في الدنيا من حاجتي لان الله سبحانه قد أعطاني منها ما لم يعطه أحد من العالمين ومع ذلك أكرمي بالنبوة والمراد به هذا الاضراب من سليمان بيان السبب الحامل لهم على الهدية مع الازراء بهم والخط عليهم ثم قال سليمان للرسول (ارجع اليهم) أي الى بلقيس وقومها بما أتيت به من الهدية وخاطب المفردة ههنا بعد خطابه للجماعة فيما قبل امالان الذي يرجع هو الرسول فقط أو خص أمير الرسل

شهداء الى قوله فان الله غفور رحيم فانزل الله الجلود والتوبة فالتوبة تقبل والشهادة ترد وقال ابن جرير حدثنا القاسم بالخطاب حدثنا الحسين حدثنا هشيم أخبرنا العوام بن حوشب عن شيخ من بني أسد عن ابن عباس قال فسر سورة النور فلما أتى على هذه الآية ان الذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات الآية قال في شأن عائشة وازواج النبي صلى الله عليه وسلم وهي مهمة وليست لهم توبة ثم قرأ الذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء الى قوله الا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحو الآية قال فجعل لهؤلاء توبة ولم يجعل لمن قذف أولئك توبة قال فهم بعض القوم ان يقوم اليه فيقبل رأسه من حسن ما فسر به سورة النور فقوله وهي مهمة أي

عامة في تحريم قذف كل محصنة ولعننته في الدنيا والآخرة وهكذا قال عبد الرحمن بن زيد بن اسلم هذا في عائشة ومن صنع مثل هذا أيضا اليوم في المسلمات فله ما قال الله تعالى ولكن عائشة كانت أماني ذلك وقد اختار ابن جرير عمومها وهو الصحيح وبعضه العوم مارواه ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن عبد الرحمن بن أخي بن وهب حدثني عمي حدثنا سليمان بن بلال عن ثور بن زيد عن أبي الغيث عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اجتنبوا السبع الموبقات قيل وما هن يا رسول الله قال الشرك بالله والسحر وقتل النفس التي حرم الله الإباحة واكل الربا واكل مال اليتيم والتولي (٦٩) يوم الزحف وقذف المحصنات الغافلات

المؤمنات اخرجاه في الصحيحين من حديث سليمان بن بلال وهو قال الحافظ ابو القاسم الطبراني حدثنا محمد بن عمرو بن خالد الخزازي حدثني ابي ح حدثنا ابو شعيب الخزازي حدثنا جدي احمد بن ابي شعيب حدثني موسى بن أعين عن ابيث عن ابي اسحق عن صلة بن زفر عن حذيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قذف المحصنة يردم عمل مائة سنة وقوله تعالى يوم تشهد عليهم السنتهم وايديهم وارجلهم بما كانوا يعملون قال ابن ابي حاتم حدثنا ابو سعيد الاشج حدثنا ابو يحيى الرازي عن عمرو بن ابي قيس عن مطرف عن المنهال عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال انهم يعني المشركين اذا رأوا أنه لا يدخل الجنة الا اهل الصلاة قالوا تعالوا حتى نبيح فبيحجدون فيحتم على افواههم وتشهد ايديهم وارجلهم ولا يكفون الله حديثنا وروى ابن ابي حاتم وابن جرير ايضا حدثنا يونس بن عبد الاعلى حدثنا ابن وهب اخبرني عمرو بن الحرث عن دراج عن ابي الهيثم عن ابي

بخطاب هنا وخطبهم معه فيما سبق اقتنا في الكلام وقرئ ارجعوا وقيل ان الضمير يرجع الى الله وهذا اللام في (فلما أتيتهم) جواب قسم محذوف أي والله ان لم يأتوني مسلمين لئن أتيتهم قال الخامس وسعت ابن كيسان يقول هي لام تو كيد ولام أمر ولام خفض وهذا قول الحذاق من النحويين لانهم يردون الشيء الى أصله وهذا لا يتم الا لمن درب في العربية (بجنود لا قبل) أي لا لاطافة (لهم بها) وحقيقة القبل المقابلة والمقاومة أي لا يقدر أن يقابلهم (ولنخرجهم منها) أي من بلادهم وأرضهم التي هم فيها وهي سبأ حال كونهم (أذلة) بعد أن كانوا أعزة (وهم صاغرون) هي حال ثانية مؤكدة للدلالة على الصغار هو الذلة وقيل ان المراد بالصغار هنا الأسر والاستعباد وقيل ان الصغار الاهانة التي تسبب عنها الذلة ولما رجع الرسول الى بلقيس بالهدية تجهزت للمسير الى سليمان لتستمر مايا مرهاية وأخبر جبريل سليمان بذلك (قال) سليمان لكل من هو عنده في قبضته من الجن والانس وغيرهما (يا أيها الملا أيكم يأتي بعرشها) أي عرش بلقيس الذي تقدم وصفه بالعظم وكان سليمان اذذاك في بيت المقدس وعرشها في سبأ بلدة باليمن وبينها وبين القدس مسيرة شهرين (قبل أن يأتوني مسلمين) أي قبل أن تأتي هي وقومها منقادين طائعين قبل انما أراد سليمان أخذ عرشها قبل أن يصلوا اليه ويسلموا لانهم حينئذ حريون واذا أسلمت وأسلم قومها لم يحل أخذ أموالهم بغير رضائهم لان الاسلام يعصم مالهم قال ابن عطية وظاهر الروايات ان هذه المقالة من سليمان بعد مجيئها وهديتها وردها لها وبعثه الهدى بالكتاب وعلى هذا جمهور المتأولين وقيل استدعى العرش قبل وصولها اليه القدرة التي هي من عند الله ومجعله دليلا على نبوته وقيل أراد أن يختبر عقلاها ولهذا قال نكر والها عرشها كما سيأتي وقيل أراد أن يختبر صدق الهدى وصفه للعرش بالعظم والقول الاول هو الذي عليه الاكثر (قال عفرية من الجن) وقرئ عفرية بفتح التحتية بعدها تاء تأنيث متقلبة هاء ورويت هذه عن أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه وقرأ أبو حيان بفتح العين وهو شاذ والعفرية المشار الغليظ الشديد القوى قال الخامس يقال للشديد اذا كان معه خبث ودهاء عفرية وعفرية وعفرية وقال قتادة هو الداهية وقيل هو رئيس الجن وقال ابن عطية وقرأت فرقة عفر بكسر العين جمع على عفار قال وهب اسمه كوزي وقال السهيلي ذكوان وقيل هو صخر المارد قاله ابن عباس

سعيد عن ابي عبد الله عليه وسلم قال اذا كان يوم القيامة عرف الكافر بعمله فيجحد ويحناصم فيقال له هو لا جبر انك يشهدون عليه فيقول كذبوا فيقال اهلك وعشيرةك فيقول كذبوا فيقال احلفوا فيحلفون ثم يصهم الله فتشهد عليهم ايديهم والسنتهم ثم يدخلهم النار وقال ابن ابي حاتم ايضا حدثنا ابو شيبة ابن ابيهم بن عبد الله بن ابي شيبة الكوفي حدثنا منجاب بن الحرث التميمي حدثنا ابو عامر الاسدي حدثنا سفيان بن عبيد المكتب عن فضيل بن عمرو والنقيمي عن الشعبي عن أنس بن مالك قال كما عند النبي صلى الله عليه وسلم فضحك حتى بدت نواجذه ثم قال اتدرون مما اضحك قلنا الله ورسوله اعلم قال من محادثة العبد ربه يوم



القيامة يقول يا رب ألم تجرني من الظلم فيقول بلى فيقول لا اجزع على الاشهاد مني من نفسي فيقول كفى بنفسك اليوم عليك شهيدا وبالكرام عليك شهودا فيختم على فيه ويقال لا ركانه انطق فتنطق بعمله ثم يحل بينه وبين الكلام فيقول بعد الكن وسحقا فعمكن كنت اناضل وقدر واه مسلم والناس جميعا عن أبي بكر بن أبي النضر عن أبيه عن عبد الله الاشجعي عن سفيان الثوري به ثم قال الناس لا أعلم احدا روى هذا الحديث عن سفيان الثوري غير الاشجعي وهو حديث غريب والله أعلم هكذا قال وقال قتادة ابن آدم والله ان عليك لشهودا غير (٧٠) متهمة من يدك فراقهم وانق الله في شرك وعلائيك فانه لا يخفى عليه

وقيل اسمه دعوان وكان مثل الجبل يضع قدمه عند منتهى طرفه وكان مسخر السليمان (انا آتيتك) أي أنا سأتى بالعرش اليك مضارع واسم فاعل (قبل أن تقوم من مقامك) أي مجلسك الذي تجلس فيه للحكومة بين الناس وهو من الغداة الى نصف النهار (واني عليه) أي على حمله (لقوى آمين) على ما فيه من الجواهر وغيرها قال سليمان أريد أسرع من ذلك (قال الذي عنده علم من الكتاب) المنزل على الانبياء قبل سليمان كالنوراة التي أنزلت على موسى قال أكثر المفسرين اسمه آصف بن برخيا بالمد وبالقصر وهو من بني اسرائيل وكان وزير سليمان وصديقه قاله وقيل كاتبه وكان من أولياء الله تطهر الخوارق على يديه كثيرا وقيل كان يعلم اسم الله الاعظم الذي اذا سئل به أعطى واذا دعي به أجاب قال ابن عطية وقالت فرقة هو سليمان نفسه ويكون الخطاب على هذا للعصية كان سليمان استمطا ما قاله العفريت فقال له هذه المقالة تحقره وقيل هو جبريل وقيل ملك آخر وقيل الخضر وقد قيل غير ذلك مما لا أصل له والاول أولى (انا آتيتك) أي بالعرش وقال مجاهد في قراءة ابن مسعود أنا أنظر في كتاب ربي الخ ثم آتيتك (قبل ان يرتد اليك طرفك) اذا انظرت به الى شيء ما والمراد بالطرف تحريك الاحفان وفحصها للنظر وارتداده انفضها بها ولا يكونه أمر طبيعي غير منوط بالتصديق الارتداد على الرد وفي القاموس ان الطرف كما يطلق على نظر العين يطلق على العين نفسها وقيل هو بمعنى المطروف أي الشيء الذي ينظره وقيل هو نفس الجفن عبر به عن سرعة الامر كما تقول لصاحبك افعل ذلك في لحظة قاله مجاهد وقال سعيد بن جبيرة انه قال لسليمان انظر الى السماء فاطرف حتى جاء به فوضعه بين يديه والمعنى حتى يعود اليك طرفك بعد مدده الى السماء والاول أولى هذه الاقوال ثم الثالث قال ابن عباس لم يجز عرش صاحبة سببا بين الارض والسماء ولكن انشقت به الارض فجري تحت الارض حتى ظهر بين يدي سليمان وقال مجاهد لما تكلم ذلك العالم بكلام دخل العرش في نفق تحت الارض حتى خرج اليه -م (فلما رآه مستقرا عنده) قيل في الآية حذف والتقدير فاذن له سليمان فدعا الله فأتى به فلما رأى سليمان العرش حاضر لديه (قال هذا) أي حضور العرش وشبهته من غير تحرك وتقلقل (من فضل ربي) واحسانه اي (ليسألني) أي ليختبرني وقيل ليعبدني وهو مجاز والاصل في الابتلاء الاختبار (أشكر) الله بذلك وأعترف بانه من فضله من غير حول مني ولا قوة

خافية الظلمة عنده ضوء والسر عنده علانية فن استطاع أن يموت وهو بالله حسن الظن فليقل ولا قوة الا بالله وقوله تعالى يومئذ يوفيهم الله دينهم -م الحق قال ابن عباس دينهم أي حسابهم وكل ما في القرآن دينهم أي حسابهم وكذا قال غير واحد ثم ان قراءة الجمهور بنصب الحق على انه صفة لدينهم وقرأ مجاهد بالرفع على انه نعت الجلالة وقرأها بعض السلف في مصحف أبي بن كعب يومئذ يوفيهم الله الحق دينهم وقوله ويعلمون ان الله هو الحق المبين أي وعده ووعدته وحسابه هو العدل الذي لا جور فيه (الخبيثات للخبيثين والخبيثون للخبيثات والطيبات للطيبين والطيبون للطيبات) أولئك مبرؤن مما يقولون لهم مغفرة ورزق كريم قال ابن عباس الخبيثات من القول للخبيثين من الرجال والخبيثون من الرجال للخبيثات من القول والطيبات من القول للطيبين من الرجال والطيبون من الرجال للطيبات من القول قال وزلت في عائشة وأهل الافك وهكذا روى

عن مجاهد وعطاء وسعيد بن جبيرة والشعبي والحسن بن أبي الحسن البصري وحبيب بن أبي ثابت والضحاك وأقوام واختاره ابن جرير ووجهه بان الكلام القبيح أولى باهل القبيح من الناس والكلام الطيب أولى بالطيبين من الناس مانسبه أهل النفاق الى عائشة من كلامهم أولى به وهي أولى بالبراءة والتزاهة منهم ولهذا قال تعالى أولئك مبرؤن مما يقولون وقال عبد الرحمن ابن زيد بن أسلم الخبيثات من النساء للخبيثين من الرجال والخبيثون من الرجال للخبيثات من النساء والطيبات من النساء للطيبين من الرجال والطيبون من الرجال للطيبات من النساء وهذا أيضا يرجع الى ما قاله أولئك باللائم أي ما كان الله ليحجب عائشة

زوج رسول الله صلى الله عليه وسلم الا وهى طيبة لانه أطيب من كل طيب من البشر ولو كانت خبيثة لما صلت له لاشرعاً ولا قدراً  
ولهذا قال تعالى أولئك مبرؤن مما يقولون أى هم بعداء عما يقوله أهل الافك والعدوان لهم مغفرة أى بسبب ما قيل فيهم من  
الكذب ورزق كريم أى عند الله في جنات النعيم وفيه وعد بأن تكون زوجة رسول الله صلى الله عليه وسلم في الجنة قال ابن أبي  
حاتم حدثنا محمد بن مسلم حدثنا أبو نعيم حدثنا عبد السلام بن حرب عن يزيد بن عبد الرحمن عن الحكم بن أسناده الى يحيى بن الجزار  
قال جاء أسير بن جابر الى عبد الله فقال لقد سمعت الوليد بن عتبة (٧١) تكلم اليوم بكلام أعجبنى فقال عبد الله ان

الرجل المؤمن يكون في قلبه  
الكلمة الطيبة تتجلى في صدره  
ما يستقر حتى يلفظها فيسمعها  
الرجل عنده يتلها فيسمعها اليه وان  
الرجل الفاجر يكون في قلبه الكلمة  
الطيبة تتجلى في صدره ما يستقر  
حتى يلفظها فيسمعها الرجل الذي  
عنده يتلها فيسمعها اليها ثم قرأ عبد  
الله الخبيثات الخبيثين والخبيثون  
للخبيثات والطيبات للطيبين  
والطيبون للطيبات الآية ويشبهه  
هذا ما رواه الامام أحمد في المسند  
مرفوعاً عن النبي الذي يسمع الحكمة  
ثم لا يحدث الا بشر ما سمع كمثل رجل  
جاء الى صاحب غنم فقال اجز لي شاة  
فقال اذهب فخذ بأذن ايها شئت  
فذهب فاخذ بأذن كلب الغنم وفي  
الحديث الآخر الحكمة ضالة  
المؤمن حيث وجدها اخذها (يا أيها  
الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتنا غير  
بيوتكم حتى تستأذنا أو تلوأ  
على أهلها ذلكم خير لكم لعلكم  
تذكرون فان لم تجدوا فيها أحد فلا  
تدخلوها حتى يؤذن لكم وان قيل  
لكم ارجعوا فارجعوا هو أجازكى  
لكم والله بما تعملون عليم ليس عليكم

وأقوم بحقه (أمأ كفر) بترك الشكر وعدم القيام به أو بان أثبت لنفسى فعلا وتصرفا  
في ذلك وقال الاخفش المعنى لينظر أشكر أمأ كفر (ومن شكر فأنما يشكر لنفسه) لانه  
استحق بالشكر تمام النعمة ودوامها فان الشكر قيس النعمة الموجودة وصيد النعمة  
المفقودة والمعنى انه لا يرجع نفع ذلك وثوابه الا الى الشكر (ومن كفر) النعمة بترك  
الشكر (فان ربي غنى) عن شكره (كريم) في ترك المعالجة بالعقوبة بنزع نعمه عنه  
وسلبه ما أعطاه منها (قال نكرو والها عرشها) قيل انما أعيد ذكر القول لكون المتعلق  
محملاً لكونه أو لاثناء على الله وثانيه متعلقا بشأن عرشها والتذكير التغيير وجعل الشيء  
بحيث لا يعرف ضد التعريف ومنه نقل الى مصطلح أهل العربية يقول غير واسريرها الى  
حال تنكحه اذ ارأته قيل جعل أسفله أعلاه وأسفله وقيل غير بزادة ونقصان قاله  
ابن عباس قال الفراء وغيره انما أمر بتكبره لان الشياطين قالوا له ان في عقلها شياً فاراد  
ان يحكمها وقيل خافت الجن ان يتزوج بهن اسليمان فيولد له ولد منها فيسبون مسخرين  
لا لاسليمان أبداً فقالوا لاسليمان انها ضعيفة العقل ورجلها كرجل الجار وقيل أراد  
سليمان ان يظهر لها أن الجن مسخرون له (تنظر) أى نعلم قرئ بالخزم على انه جواب الامر  
وبه قرأ الجمهور وقرئ بالرفع على الاستئناف قال ابن عباس لنظر الى عقلها فوجدت  
ثابتة العقل (أنتم تدنى) الى معرفته أو الى الايمان بالله (أم تكون من الذين لا يهتمدون)  
الى ذلك (فلما جاءت) بليقيس الى سليمان (قيل) لها والقاتل هو سليمان أو غيره بامر  
(أهكذا عرشك) الذي تركته في قصره وأغلقت عليه الابواب وجعلت عليه حرساً  
والهمزة للاستفهام ولم يقل هذا عرشك لئلا يكون ذلك تلقيناً لها فلا يتم الاختبار لعقلها  
(قالت كانه هو) أى فاجابت أحسن جواب فلم يقل هو هو ولا ليس به وذلك من راحة  
عقلها حيث لم تقع في الغشمل للامرين قال مجاهد جعلت تعرف وتشكر وتعجب من  
حضوره عند سليمان فقالت كانه هو وقال مقاتل عرفته ولكنها شبهت عليهم كما شهبوا  
عليها ولو قيل لها أهذا عرشك لقالت نعم وقال عكرمة كانت حكيمة قالت ان قلت هو  
خشيت ان اكذب وان قلت لا خشيت ان اكذب فقالت كانه هو (وأوتينا العلم من  
قبلها وكلمنا سليمان) قيل هو من كلام بليقيس أى وأوتينا العلم بصحة نبوة سليمان من قبل هذه

جناح ان تدخلوا بيوتنا غير مسكونة فيها متاع لكم والله يعلم ما تبدون وما تكتمون) هذه آداب شرعية أدب الله بها عباده المؤمنين  
وذلك في الاستئذان أمرهم أن لا يدخلوا بيوتنا غير بيوتهم حتى يستأذنا أو يسلّموا أو يدخلوا ويسلموا بعده وينبغي أن  
يستأذن ثلاث مرات فان أذن له والا انصرف كما ثبت في الصحيح ان أبا موسى حين استأذن على عمر ثانياً فلم يؤذن له انصرف ثم قال  
عمر ألم أسمع صوت عبد الله بن قيس يستأذن انذنوا له فطلبوه فوجدوه قد ذهب فلما جاء به بذلك قال ما أرجعك قال انى استأذنت  
ثلاثاً فلم يؤذن لي وانى سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول اذا استأذن أحدكم ثلاثاً فلم يؤذن له فلم ينصرف فقال عمر لئن نبى على

هذا بيته والا و جعلت ضربا فذهب الى ملاسن الانصار فدكر له سم ما قال عمر فقالوا لا يشبه ذلك الا اصغرنا فقام معه أبو سعيد الخدري فاخبر عمر بذلك فقال ألهاني عنه الصق بالاسواق وقال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق أخبرنا عمر عن ثابت عن أنس أو غيره ان النبي صلى الله عليه وسلم استأذن على سعد بن عباد فقال السلام عليكم ورحمة الله والسلام ورجة الله ولم يسمع النبي صلى الله عليه وسلم حتى سلم ثلاثا وورد عليه سعد ثلاثا ولم يسمعه فرجع النبي صلى الله عليه وسلم فاتبعه سعد فقال يا رسول الله بأبي أنت وأمي ما سلمت تسليمة (٧٢) الا وهي بأذني ولقد رددت عليك ولم أسمعك وارتدت ان استكثر من سلامك ومن

البركة ثم أدخله البيت ففقر اليه زبيبا فأكل كل نبي الله فلما فرغ قال أكل طعامكم الابرار وصلت عليكم الملائكة وأفطر عنكم الصائمون وقدر روى أبو داود والنسائي من حديث أبي عمرو الاوزاعي سمعت يحيى بن أبي كثير يقول حدثني محمد بن عبد الرحمن بن سعد بن زرارة عن قيس بن سعد هو ابن عباد قال زارنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في منزلنا فقال السلام عليكم ورحمة الله فرد سعد ردا خفيا قال قيس فقلت ألا تأذن لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال دعه يكثر علينا من السلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم السلام عليكم ورحمة الله فرد سعد ردا خفيا ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم السلام عليكم ورحمة الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم واتبعه سعد فقال يا رسول الله اني كنت أسمع تسليمتك وأرد عليك ردا خفيا لتكثر علينا من السلام قال فانصرف معه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمر له سعد بغسل فاعتسل ثم ناوله خبيصة مصبوغة بن عفران أو ورس

الآية في العرش وكذا متقدين لأمرو وقيل هو من قول سليمان اي وأوتينا العلم بقدره الله من قبل بلقيس وقيل العلم بالسلامها ومحبتها طائفة من قبل مجيئها وقيل هو من كلام قوم سليمان والقول الثاني أرجح من سائر الأقوال وبه قال مجاهد وعنه زهير بن محمد نحوه (وصدها ما كانت تعب من دون الله) من جملة كلام سليمان او كلامها على الاحتمالين السابقين وذكر أبو السعد واحتمالا آخر وهو أنه من كلام الله سبحانه يان لما كان يمنعها من اظهار ما دعت من الاسلام أي منعها من اظهار الايمان ما كانت تعبده وهو الشمس قال النحاس اي صدها عبادتها عن التقدم الى الاسلام وقيل منعها الله عما كانت تعبده من دونه وقيل منعها سليمان عما كانت تعبده والاولى والجملته مستأنفة ليسان (انها كانت من قوم كافرين) تعليل للجملة الاولى اي سبب تأخرها عن عبادة الله ومنع ما كانت تعبده عن ذلك انها كانت من قوم متصفين بالكفر واستخفين فيه ولذلك لم تكن قادرة على اظهار اسلامها وهي بينهم بل حتى دخلت تحت ملك سليمان (قيل لها ادخلي الصرح) قال ابو عبيدة الصرح القصر وقال الزجاج الصرح الخن يقال هذه صرحه الدار وقاعتها وقال ابن قتيبة الصرح بلاط اتخذها من قوارير وجعل تحتها ماء وسمك وأصله من التصريح وهو الكشف وكذب صراح اي ظاهره وكشف ولوم صراح وحكي ابو عبيد في الغريب ان الصرح كل بناء عال مرتفع (فلما رآته) اي الصرح بين يديها (حسبته لجة) هي معظم الماء وقال ابن عباس البحر (و) لذلك (كشفت عن ساقها) لتخوض الماء خوفا عليها ان تبتل فاذا هي احسن النساء ساقا سليمة مما قالت الجن فيها غير أنها كانت كثيرة الشعر فلما فعلت ذلك وبلغت الى هذا الحد (قال) لها سليمان بعد ان صرف بصره عنها (انه صرح حمرد) اي مسقف بسطح (من قوارير) فن اراد تجاوزته لاحتياج الى تشمير ثيابه والمرد المحكول المملس ومنه الامر بالملاسة وجهه وتقر الرجل اذ لم تخرج لحيتته قال الفراء ومنه الشجرة المرداء التي لا ورق لها والتمريد في البناء القليس والتسوية والمرد ايضا المطول ومنه قيل الحصن مارد وقوارير جمع قارورة اي زجاج وتطلق القارورة على المرأة لان الولد والمثني يقر في رجليها كما يقر الشيء في الاناء او تشبهها بآنية الزجاج اضعفها قال الازهرى والعرب تسكنى عن المرأة بالقارورة والقوصرة قال آزاد البحر احمى رحمه الله

فاشتمل بها ثم رفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يديه وهو يقول اللهم اجعل صلاتك ورحمتك على آل سعد بن عباد قال ثم أصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من الطعام فلما أراد الانصراف قرب اليه سعد جارا قد وطئ عليه بقطيفة فركب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال سعد يا قيس اصحب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قيس فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اركب فأبى فقال اما أن تركب واما أن تنصرف قال فانصرف وقد روى هذا من وجوه أخر فهو حديث جيد قوي والله أعلم ثم لم يعلم انه ينبغي للمستأذن على أهل المنزل أن لا يقف تلقاء الباب بوجهه ولكن ليكن الباب عن يمينه أو يساره لما



رواه أبو داود وحديثنا مؤمل بن الفضل الحراني في آخرين قالوا أحدثنا بقية حديثنا محمد بن عبد الرحمن عن عبد الله بن بشر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أتى باب قوم لم يستقبل الباب من تلقاء وجهه ولكن من ركنه اليمين أو اليسر ويقول السلام عليكم السلام عليكم وذلك أن الدور لم يكن عليها يؤمئذ ستوراً فترد به أبو داود وقال أبو داود أيضاً حديثنا عثمان بن أبي شيبة حديثنا جرير حديثنا قال أبو داود حديثنا أبو بكر بن أبي شيبة حديثنا حفص عن الأعشى عن طلحة عن هزيل قال جابر رجل قال عثمان سعد فوقف على باب النبي صلى الله عليه وسلم يستأذن فقام على (٧٣) الباب قال عثمان مستقبل الباب فقال

له النبي صلى الله عليه وسلم هكذا عندك أو هكذا فأنما الاستئذان من النظر وقدر واه أبو داود الطيالسي عن سفيان الثوري عن الأعشى عن طلحة بن مصرف عن رجل عن سعد عن النبي صلى الله عليه وسلم رواه أبو داود من حديثه وفي الصحيحين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لو أن امرأ طلع عليك بغير إذن خذ نفسه بحصاة ففقت عينه ما كان عليك من جناح وأخرج الجماعة من حديث شعبة عن محمد بن المنجد عن جابر قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم في دين كان على أبي فدفقت الباب فقال من ذافقت أنا قال أنا أنا كأنه كرهه وإنما كره ذلك لأن هذه اللفظة لا يعرف صاحبها حتى يفصح باسمه أو كنيته التي هو مشهور بها والافعل أحد يعبر عن نفسه بـأنا فلا يحصل بها المقصود من الاستئذان الذي هو الاستئناس بالمأمر به في الآية وقال العوفي عن ابن عباس الاستئناس الاستئذان وكذا قال غير واحد وقال ابن جرير حديثنا ابن بشار

كم من قلب رفاق أثر عيسهم \* يا حادي العيس رفقاً بالقوارير والمراد بها هنا بيت الزجاج فلما سمعت بلقيس ذلك أذعنت واستسلمت و (قالت رب اني ظلمت نفسي) أي بما كنت عليه من عبادة غيرك وهو الشمس وقيل بالظن الذي توهمته في سليمان لأنها توهمت أنه أراد تغرييقها في اللجة والاول أولى (وأسلت مع سليمان) متابعة له داخله في دينه وهو الاسلام (لله رب العالمين) التفتت من الخطاب الى الغيبة قيل لانظهار معرفتها بالله والاولى انها التفتت لما في هذا الاسم الشريف من الدلالة على جميع الاسماء وليكونه علماً للذات وأخرج ابن المنذر وعبد بن حميد وابن أبي شيبة وغيرهم عن ابن عباس في أثر طويل ان سليمان تزوجها بعد ذلك قال أبو بكر بن أبي شيبة ما أحسنه من حديث قال ابن كثير في تفسيره بعد حكاية هذا القول بل هو منكر جيد اوله من أوهاهم عطاء بن السائب على ابن عباس والله أعلم والأقرب في مثل هذه السياقات انها متقدمة عن أهل الكتاب مما يؤيد في صحفهم كروايات كعب ووهب صاحبهما الله فيما نقلنا الى هذه الامة من بني اسرائيل من الاوابد والغرائب والعجائب مما كان وما لم يكن وما حرف وبديل ونسخ وانتهى وكلامه هذا هو شعبة مما قد كررناه في هذا التفسير ونهنا عليه في عدة مواضع وكنت أظن انه لم ينبه على ذلك غيري فالحمد لله على هذه الموافقة لمثل هذا الحافظ المنصف وقيل انتهى أمرها الى قولها أسلمت ولا علم لاحد ورأى ذلك لانه لم يذكر في الكتاب ولا في خبر صحيح وأخرج البخاري في تاريخه والعقيلي عن أبي موسى الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أول من صنعت له الحمامات سليمان وروى عنه مرفوعاً من طريق أخرى رواها الطبراني وابن عدي في الكامل والبيهقي في الشعب بلفظ أول من دخل الحمام سليمان فلما وجد حرمه قال أوه من عذاب الله روى ان سليمان ملك وهو ابن ثلاث عشرة سنة ومات وهو ابن ثلاث وخمسين سنة وانقضى ملك بلقيس بانقضاء ملك سليمان فسبحان من لا انقضاء لدوام ملكه (ولقد أرسلنا الى نوحاً خاهم صالحاً) اللام هي الموطنة للقسم وهذه القصة من جملة بيان قوله وانك لتلقى القرآن من لدن حكيم عليم ونوح هو أبو القبيلة التي منها صالح فهو جدده والمراد به هنا نفس القبيلة وتسمى عاد الثانية واما عاد الاولى فهم قوم هود وثقه قدم ان بينهم مائة سنة وعاش صالح مائتين وثمانين سنة (ان اعبدوا الله) ان هي المفصرة أو المصدرية أي بان اعبدوا الله ووجدوه (فاذا هم

(١٠ - فتح البيان سابق) حديثنا محمد بن جعفر حديثنا شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جابر عن ابن عباس في هذه الآية لا تدخلوا بيوتاً غير بيوتكم حتى تستأذوا وتسألوا فإذنوا قال انما هي خطأ من الكتاب حتى تستأذوا وتسألوا وهكذا رواه هشيم عن أبي بشر وهو جعفر بن اياس عن سعيد عن ابن عباس بمثله وزادو كان ابن عباس يقرأ حتى تستأذوا وتسألوا وكان يقرأ على قراءة أبي بن كعب رضي الله عنه وهذا غريب جداً عن ابن عباس وقال هشيم أخبرنا مغيرة عن ابراهيم قال في مصحف ابن مسعود حتى تسألوا على أهلها وتستأذنوا وهذا أيضاً رواية عن ابن عباس وهو اختيار ابن جرير وقد قال الامام أحمد حديثنا روح حديثنا ابن

جرير أخبرني عمرو بن أبي سفيان أن عمرو بن أبي صفوان أخبره أن كلاً من الحنبل أخبره أن صفوان بن أمية بعثه في الفتح لبنا وجدانية وضغاييس والنبي صلى الله عليه وسلم بأعلى الوادي قال فدخلت على النبي صلى الله عليه وسلم ولم أسلم ولم أسلم ولم أسلم فقلت قال صلى الله النبي عليه وسلم أرجع فقل السلام عليكم أأدخل وذلك بعدما أسلم صفوان ورواه أبو داود والترمذي والنسائي من حديث ابن جرير به وقال الترمذي حسن غريب لا نعرفه من حديثه وروى أبو داود حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو الأحوص عن منصور عن ربعي قال أتى رجل من بني عامر (٧٤) استأذن على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في بيته فقال أأبج فقال النبي صلى

الله عليه وسلم لخادمه اخرج إلى هذا فعلمه الاستئذان فقل له قل السلام عليكم أأدخل فسمعه الرجل فقال السلام عليكم أأدخل فاذن له النبي صلى الله عليه وسلم فدخل وقال هشيم أخبرنا منصور عن ابن سيرين وأخبرنا يونس بن عبيد عن عمرو بن سعيد الثقفي أن رجلاً استأذن على النبي صلى الله عليه وسلم فقال أأبج وأبج فقال النبي صلى الله عليه وسلم لامة له يقال لها روضة قومي إلى هذا فعلمه فانه لا يحسن يستأذن فقول له يقول السلام عليكم أأدخل فسمعه الرجل فقال السلام عليكم أأدخل فقال دخل وقال الترمذي حدثنا الفضل بن الصباح حدثنا سعيد بن زكريا عن عنبسة بن عبد الرحمن عن محمد بن زاذان عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم السلام قبل الكلام ثم قال الترمذي عنبسة ضعيف الحديث ذاهب ومحمد بن زاذان في استناده نكارة وضعف وقال هشيم قال مغيرة قال مجاهد جاء ابن عمر من حاجة وقد أذاه الرمضاء فأتى فسطاط

فريقان يختصمون) إذا هي الفجائية أي ففاجأ أرساله التفرق والاختصاص والمراد بالفريقين المؤمنون منهم والكافرون ومعنى الاختصاص أن كل فريق يختصم على ما هو فيه ويزعم أن الحق معه وقيل إن الخصومة بينهم في صالح هل هو مرسل أم لا وقيل أحد الفريقين صالح والآخر جميع قومه وهو ضعيف وقد تقدم حكاية اختصاص الفريقين في سورة الأعراف في قوله قال الملاء الذين استكبروا من قومه للذين استضعفوا لمن آمن منهم الآية (قال) صالح للمكذبين (يا قوم لم تستجلبوا بالسيئة قبل الحسنة) قال مجاهد أي بالعذاب قبل الرحمة والمعنى لم تؤخروا الإيمان الذي يجلب اليكم الثواب وتقدمون الكفر الذي يجلب اليكم العقوبة وقد كانوا الفرط كفرهم يقولون اثنتا باصالح بالعذاب ووصف العذاب بأنه سيئة مجازاً أما لان العقاب من لوازمه أولاً لأنه يشبهه في كونه مكرهاً (ولاً) هلا (تستغفرون الله) وتتوبون اليه من الشرك (لعلكم ترجون) أي رجاء أن ترجوا الولي ترجوا فلا تعذبوا فان استجبال الخير أولى من استجبال الشر فكان جوابهم عليه بعد هذا الارشاد الصحيح والكلام اللين انهم (قالوا طيرنا بك) اصله تطيرنا وقد قرئ بذلك والتطير التساوم أي تشاءمنا بك واصابنا الشؤم والضيق والسدة بك (وبين معك) ممن أجابك ودخل في دينك وذلك لانه اصابهم قط فتشاءموا بصالح وقد كانت العرب أكثر الناس طيرة وأشقاءهم بها وكانوا اذا أرادوا سفراً أو أمراً من الامور نفروا طائراً من وكرهه فان طائر عنة ساروا وفعلموا ما عزموا عليه وان طائر يسره تركوا ذلك وفي القرطبي لاشئ أضر بالرأى ولا أفسد للتدبير من اعتقاد الطيرة ومن ظن ان خوار بقرة او غنم غراب يرد قضاء او يدفع مقدوراً فقد جهل فلما قالوا ذلك (قال) لهم صالح (طائر كم عند الله) أي ما يصيبكم من الخير والشر بامر الله وهو مكتوب عليكم سمي طائر لانه لاشئ أسرع من نزول القضاء المحتوم والمعنى ليس ذلك بسبب الطيرة التي تشاءمون بها بل سبب ذلك عند الله وهو ما يقدره عليكم وقيل المعنى ان الشؤم الذي اصابكم هو من عند الله لسبب كفركم وهذا كقوله تعالى يطيروا بموسى ومن معه ألا انحطاطهم عند الله وقيل طائر كم عليكم وسمى طائر السرعة صعوده الى السماء ثم أوضح لهم سبب ما هم فيه باوضح بيان فقال (بل) أنتم قوم تفنونون أي تكتمون وتختبرون وقيل تعذبون بذنوبكم وقيل ينتنكم غيركم وقيل يفتنكم الشيطان بما تقعون فيه من الطيرة أو بما لاجله تطيرون فأضرب عن ذكر

امر أقمن قريش فقال السلام عليكم أأدخل قالت ادخل بسلام فأعاد فاعتدت وهو يروح بين قدميه الطائر قال قولي ادخل قالت ادخل فدخل ولا بن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا أبو نعيم الاحول حدثني خالد بن اياس حدثني جدتي ام اياس قالت كنت في أربع نسوة نستأذن على عائشة فقلن ندخل فقالت لقلن اصاحبتهن تستأذن فقالت السلام عليكم أأدخل قالت ادخلوا ثم قالت يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتنا غير ميسر حتى تستأذنا أو تسلموا على أهلها الآية وقال هشيم أخبرنا الشعب بن سوار عن كرويس عن ابن مسعود قال عليكم ان تستأذنا على امهاتكم واخواتكم وقال أشعث

عن عدي بن ثابت أن امرأة من الانصار قالت يا رسول الله اني أكون في منزلي على الحال التي لأحب أن يراني أحد عليا والاولد ولا ولدونه لا يراني يدخل على رجل من أهلي وأنا على تلك الحال قال فنزلت يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا الآية وقال ابن جريج سمعت عطاء ابن أبي رباح يخبر عن ابن عباس رضي الله عنه قال ثلاث آيات بحمدن الناس قال الله تعالى ان اكرمكم عند الله اتقاكم قال ويقولون ان اكرمهم عند الله أعظمهم بيتا قال والادب كله قد بحمدن الناس قال قلت استأذن على اخواني ايتام في جحري معي في بيت واحد قال نعم فرددت عليه ليرخص لي فأبى فقال تحب (٢٥) أن تراها عريانة قلت لا قال فاستأذن قال

فراجعتة أيضا فقال أحب أن تطمع الله قال قلت نعم قال قال فاستأذن قال ابن جريج وأخبرني ابن طاووس عن أبيه قال ما من امرأة أكره الى أن أرى عورتها من ذات محرم قال وكان يشدد في ذلك وقال ابن جريج عن الزهري سمعت هزيل ابن شرحبيل الاودي الاعشى انه سمع ابن مسعود يقول عليكم الاذن على امهاتكم وقال ابن جريج قلت لعطاء أيستأذن الرجل على امرأته قال لا وهذا محمول على عدم الوجوب والا فالاولى أن يعلمها بدخوله ولا يفتاحها به لاحتمال ان تكون على هيئة لا تحب أن يراها عليها قال أبو جعفر بن جرير حدثنا القاسم حدثنا الحسين حدثنا محمد بن حازم عن الاعشى عن عمرو بن مرة عن يحيى بن الجزار عن ابن أخي زينب امرأة عبد الله بن مسعود عن زينب رضي الله عنها قالت كان عبد الله اذا جاء من حاجة فانهى الى الباب فتخرج ويزق كراهة أن يهجم منا على أمر يكرهه اسناده صحيح وقال ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن سنان الواسطي حدثنا عبد الله بن

الطائر الى ما هو السبب الداعي اليه وجاء بالخطاب مراعاة لتقدم الضمير ولوروى ما بعده لقليل يشتمون بياء الغيبة وهو جائز ولكنه من جرح تقول أنت رجل تفعل ويفعل ونحن قوم نقر ويقرون (وكان في المدينة) التي كان فيها صالح وهى الجحركذا قال المفسرون هنا وتقدم في سورة الحجر انه واديين المدينة والشام وهو ديار عود (تسعة رهط) أى تسعة رجال أو أشخاص من أبناء الاشراف وبهذا الاعتبار وقع تمييز التسعة لا باعتبار لفظه والاضافة ببيان أى تسعة هم رهط والرهط اسم جماعة فكأنهم كانوا رؤساء يتبع كل واحد منهم جماعة وقيل الرهط مادون العشرة من الرجال ليس فيه امرأة وسكون الهاء أفصح من فتحها وهو جمع لا واحد له من لفظه وقيل الرهط من سبعة الى عشرة ومادون السبعة الى الثلاثة نفر قال نعلب الرهط والنفر والقوم والمعشر والعشيرة معناتهم الجع لا واحد لها من لفظها وهو للرجال دون النساء وقال ابن السكيت الرهط والعرة بمعنى وقال الاصمعي الرهط ما فوق العشرة الى الأربعين ونقله ابن فارس أيضا والجمع أرهط وارهط وهؤلاء التسعة هم أصحاب قدار عاقرا لناقة وكانوا عتاة قوم صالح وقد اختلف في أسماء هؤلاء التسعة اختلافا كثيرا لا حاجة الى التطويل بذكره ثم وصف هؤلاء بقوله (يفسدون في الارص ولا يصالحون) أى شأنهم وعملهم الفساد في الارض لافى المدينة فقط فساد لا يخالطه شيء من الاصلاح قيل كانوا يتبعون معائب الناس ولا يستترون عوراتهم وقيل كانوا يظلمون ولا يتعزى الظالمين (قالوا تقاسموا) أى قال بعضهم لبعض احلفوا بالله هذا على ان تقاسموا فعل أمر ويجوز أن يكون فعلا ماضيا مفسرا قالوا آكاته قيل ما قالوا فقال تقاسموا أو قالوا ذلك متقاسمين واليه ذهب الزمخشري وقرأ ابن مسعود تقاسموا بالله ليس فيها قالوا (لبنيتنه) اللام جواب قسم أى لنأيتنه بفتح فى وقت البيات فنقته ليلا (وأهله) أى من آمن به وكانوا أربعة آلاف (ثم لنقولن لوليه) بالنون للمتكلم وقرئ بالتحية وبالفوقية على خطاب بعضهم لبعض والمراد بولي صالح رهطه الذين لهم ولاية الدم (ما شهدنا مهلك أهله) أى ما حضرنا قتلهم ولا ندري من قتله وقتل اهله ونفيهم لشهودهم لمكان الهلاك يدل على نفي شهودهم لنفس القتل بالاولى وقيل ان المهلك بمعنى الاهلاك قرئ مهلك بفتح الميم واللام وبكسر اللام (وانا الصادقون) فيما قلناه من انكارنا لقتلهم قال الزجاج وكان هؤلاء النفر تحالفوا ان يبيتوا صالحا وأهله ثم ينكروا عند

غير حدثنا الاعشى عن عمرو بن مرة عن أبي هبيرة قال كان عبد الله اذا دخل الدار استأنس تسكلم ورفع صوته وقال مجاهد حتى تستأنسوا قال تنحوا أو تنحوا وقال الامام أحمد بن حنبل رحمه الله انه قال اذا دخل الرجل بيته استحب له أن يتنحى أو يحرك نعليه ولهذا جاء في الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه نهى أن يطرق الرجل أهله طروقا وفي رواية ثالثة لا يتخونهم وفي الحديث الآخر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم المدينة ثم افا نأخ بظاهرها وقال انظروا حتى ندخل مساء يعنى آخر النهار حتى تمتشط الشعنة وتستجد المغيبة وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد الرحمن بن سليمان عن



واصل بن السائب حدثني أبو ثور بن أخي أبي أيوب قال قلت يا رسول الله هذا السلام فما الاستئناس قال يتكلم الرجل بتسبيحة أو تكبيرة أو تحميدة ويتنخخ فيؤذن أهل البيت هذا حديث غريب وقال قتادة في قوله حتى تستأنسوا هو الاستئذان ثلاثاً فمن لم يؤذن له منهم فليرجع أما الأولى فليسمع الحى وأما الثانية فيأخذ واحد منهم وأما الثالثة فإن شاء يؤذن وإن شاء وردوا ولا تقف على باب قوم ردوك عن بابهم فإن للناس حاجات ولهم إشغال والله أولى بالعذر وقال مقاتل بن حيان في قوله يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتاً غير بيوتكم حتى تستأنسوا (٧٦) وتسلموا على أهلها كان الرجل في الجاهلية إذا لقي صاحبه لا يسلم عليه ويقول سيئت صباحاً وحيت مساءً وكان ذلك تحية القوم بينهم وكان أحدهم ينطلق إلى صاحبه فلا يستأذن حتى يقتحم ويقول قد دخلت ونحو ذلك فيشق ذلك على الرجل ولعله يكون مع أهله فغير الله ذلك كله في ستر وعفة وجعله نقياً نزهاً من الدنس والقذر والدرن فقال تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتاً غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا على أهلها الآية وهذا الذي قاله مقاتل حسن ولهذا قال تعالى ذلكم خير لكم يعني الاستئذان خير لكم يعني هو خير من الطرفين للمستأذن ولأهل البيت لعلكم تذكرون وقوله تعالى فإن لم تجدوا فيها أحداً فلا تدخلوها حتى يؤذن لكم وذلك لمنفه من التصرف في ملك الغير بغير إذنه فإن شاء أذن وإن شاء لم يأذن وإن قيل لكم ارجعوا فارجعوا هو أذكى لكم أي إذا ردوك من الباب قبل الأذن أو بعده فارجعوا هو أذكى لكم أي رجوعكم أذكى لكم وأظهر والله بما تعملون عليم وقال قتادة قال بعض المهاجرين لقد طلبت عمري

أولياته أنهم ما فعلوا ذلك ولا رأوه وكان هذا مكرانهم ولهذا قال الله سبحانه (ومكروا) بهذه المخالفة (مكراً) وهو ما خفوه من تدبير القتل بصلاح (ومكروا مكراً) أي جازيناهم بفعلهم فأخذهم (وهم لا يشعرون) بمكر الله بهم وهذا على سبيل الاستعارة المنضمة إلى المشاكلة كما في الكشاف وشرحه يعني تشبيهه بالمكر من حيث كونه اضراً في خفية لأن المكر قصد الأضرار على طريق الغدر والخيلة (فانظر كيف كان عقوبة مكريهم) أي انظر ما انتهى إليه أمرهم الذي نبؤهم على المكر وما أصابهم بسببه (انادهم ناهم وقومهم أجعين) بفتح هـ مزة أنوار قري بكسر ها وهما سبعيتان قال القراء والزجاج من كسر استأنف وهو يفسر بهما كان لليلة كآته جعله تابعاً للعاقبة كآته قال العاقبة انادهم ناهم وعلى قراءة الفتح التقدير بأننا ولا نأولاً كان نامة وعاقبة فاعمل لها أو يكون بدلاً من عاقبة أو يكون خبر مبتدأ محذوف أي هي انادهم ناهم وفي حرف أي أن دمر ناهم والمعنى أن الله دمر التسعة الرهط المذكورين بالرعى ودمر قومهم الذين لم يكونوا معهم عند مباشرتهم لذلك بصيغة جبريل عليه السلام وأجمعين تأكيدياً لكل من المعطوف والمعطوف عليه ومعناه أنه لم يشد منهم أحد ولا سلم من العقوبة فرد من أفرادهم وجعله (قتل بيوتهم خاوية) مقررة لما قبلها أي حال كونها خاوية قال القراء والنحاس أي خالية عن أهلها خاوية باليس بها ساكن من خوى البطن إذا دخل أو ساقطة متقدمة من خوى النجم إذا سقط وقيل الأصل تلك بيوتهم الخاوية كقوله وله الدين وأصبا (عما ظلموا) أي بسبب ظلمهم (أن في ذلك) التدمير والهلاك (لاية) أي لعبرة عظيمة (لقوم يعلمون) أي يتصفون بالعلم بالاشياء (وانجيئنا الذين آمنوا) وهم صالح ومن آمن به (وكانوا يتقون) الله ويخافون عقابه وخرج صالح ومن معه من المؤمنين إلى حضرموت فلما دخلها مات صالح فسمى حضرموت قال الضحاك ثم بنى الأربعة آلاف الذين كانوا معه مدينة يقال لها حضرة (و) أرسلنا (لوطاً إذا قال لقومه) هم أهل سدوم (أتأتون الفاحشه) أي الفعل المتناهية في القبح والشناعة وهي أتيان الذكور والواط (وأنتم تبصرون) أي وأنتم تعلمون علماً يقينياً أنها فاحشة وقبيحة وذلك أعظم ذنوبكم على أن تبصرون من بصر القلب وهو العلم أو بمعنى النظر لأنهم كانوا لا يستترون حال فعل الفاحشة عتوا وعردوا بالجملة حالة مفيدة لتأكيدهم الانكار وتشديد التوبيخ وقد تقدم تفسير هذه

كله هذه الآية فما دركتم ان استأذن على بعض اخواني فيقول لي ارجع فارجع وانما مقببط فان قيل لكم ارجعوا فارجعوا هو أذكى لكم والله بما تعملون عليم وقال سعيد بن جبير في الآية أي لا تقفوا على أبواب الناس وقوله تعالى ليس عليكم جناح أن تدخلوا بيوتاً غير مسكونة الآية هذه الآية الكريمة أخص من التي قبلها وذلك أنها تقتضي جواز الدخول إلى البيوت التي ليس فيها أحد إذا كان له متاع فيها بغير إذن كالبيت المعتدل للضيف إذا أذن له فيه أول مرة كفي قال ابن جرير قال ابن عباس لا تدخلوا بيوتاً غير بيوتكم ثم نسخ واستثنى فقال تعالى ليس عليكم جناح أن تدخلوا بيوتاً غير مسكونة فيها متاع لكم وكذا روى عن عكرمة والحسن البصري وقال آخرون هي بيوت التجار كالخانات ومنازل الاسفار وبيوت مكة وغير ذلك واختار

القصة

كله هذه الآية فما دركتم ان استأذن على بعض اخواني فيقول لي ارجع فارجع وانما مقببط فان قيل لكم ارجعوا فارجعوا هو أذكى لكم والله بما تعملون عليم وقال سعيد بن جبير في الآية أي لا تقفوا على أبواب الناس وقوله تعالى ليس عليكم جناح أن تدخلوا بيوتاً غير مسكونة الآية هذه الآية الكريمة أخص من التي قبلها وذلك أنها تقتضي جواز الدخول إلى البيوت التي ليس فيها أحد إذا كان له متاع فيها بغير إذن كالبيت المعتدل للضيف إذا أذن له فيه أول مرة كفي قال ابن جرير قال ابن عباس لا تدخلوا بيوتاً غير بيوتكم ثم نسخ واستثنى فقال تعالى ليس عليكم جناح أن تدخلوا بيوتاً غير مسكونة فيها متاع لكم وكذا روى عن عكرمة والحسن البصري وقال آخرون هي بيوت التجار كالخانات ومنازل الاسفار وبيوت مكة وغير ذلك واختار

ذلك ابن جرير وحكاة عن جماعة والاول اظهر والله اعلم وقال مالك عن زيد بن اسلم هي يوت الشعر (قل للمؤمنين يغضوا من ابصارهم ويحفظوا فروجهم ذلك اذكى لهم ان الله خبير بما يصنعون) هذا امر من الله تعالى لعباده المؤمنين ان يغضوا من ابصارهم عما حرم عليهم فلا ينظروا الا الى ما اباح لهم النظر اليه وان يغضوا ابصارهم عن المحارم فان اتفق ان وقع البصر على محرم من غير قصد فليصرف بصره عنه سر يعاكمارواه مسلم في صحيحه من حديث يونس بن عبيد عن عمرو بن سعيد عن ابي زرعة بن عمرو ابن جرير عن جده عن جرير بن عبد الله البجلي رضي الله عنه قال سألت النبي (ص) صلى الله عليه وسلم عن نظرة الفجأة فامرني

ان أصرف بصرى وكذا رواه الامام احمد عن هشيم عن يونس ابن عبيد بن رواه ابو داود والترمذي والنسائي من حديثه أيضا وقال الترمذي حسن صحيح وفي رواية لبعضهم فقال اطرق بصرني يعني انظر الى الارض واصرف أعينك فانه قد يكون الى الارض والى جهة اخرى والله اعلم وقال ابو داود حدثنا اسمعيل بن موسى القزاري حدثنا شريك عن ابي ربيعة الايدي عن عبد الله بن بريدة عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلي يا علي لا تبسع النظرة النظرة فان لك الاولى وليس لك الاخرة ورواه الترمذي من حديث شريك وقال غريب لا نعرفه الا من حديثه وفي الصحيح عن ابي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اياكم والجلوس على الطرقات قالوا يا رسول الله لا بد لنا من مجالسنا نقعد فيها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ايسم فاعطوا الطريق حقه قالوا وما حق الطريق يا رسول الله قال غض البصر وكف الاذى ورد السلام والا امر بالعرف والنهي عن المنكر وقال ابو القاسم البغوي

القصة في الاعراف مستوى (أنسكم لتأتون الرجال) فيه تكرير للتوبيخ مع التصريح بان تلك الفاحشة هي اللواط التي أبهمها أولا وفيه اشارة الى ان فعلتهم هذه مما يعي الواصف ولا يبلغ كنه قبحها ولا يصدق ذوق عقل ان أحد ايفعلها ثم علم ذلك بقوله (شهوة) تنزى لاهم الى رتبة البهائم التي ليس فيها قصد ولد ولا عفاف والتقدير للشهوة أو تيانا شهوة أو مستهين لهم (من دون النساء) أي متجاوزين النساء اللاتي هن محل لذلك وفيه اشارة الى انهم أساؤا من الطرفين في الفعل والترك (بل أنتم قوم تجهلون) التحريم أو عاقبة فعلكم والعقوبة على هذه المعصية قيل أراد بالجهل السفاهة التي كانوا عليها أو تفعلون فعل الجاهلين بقبحه وقد اجتمع الخطاب والغيبة هنا وفي قوله بل أنتم قوم تنسون فغلب الخطاب على الغيبة لانه أقوى وأرسخ اذ الاصل ان يكون الكلام بين الحاضرين (فما كان جواب قومه الا ان قالوا) أي الا قولهم (أخرجوا آل لوط) أي لوطا وأهله والمراد بهم بنتاه وزوجته المؤمنة (من قريبتكم) فيه امتنان عليه باسكانه عندهم والاضافة للجنس لان قراهم كانت خسما أعظمها سذوم (أنهم أناس يتطهرون) أي يتزهدون ويتباعدون عن أدبار الرجال قالوا ذلك استنزاه منهم بهم (فأنجيئناه وأهله) من العذاب الواقع بالقوم فخرج لوط بأهله من أرضهم وطوى الله الارض حتى نجا ووصل الى ابراهيم (الا امرأته قد ربناها) قرئ مخفنا ومشداو المعنى واحد مع دلالة زيادة البناء على زيادة المعنى (من الغابرين) أي الباقيين في العذاب (وأمرنا عليهم) أي على كل من كان منهم خارج المدائن (مطرا) أي حجارة مكتوب عليها اسم صاحبها وهو حجارة السجيل أي الطين المحرق وهذا التأكيدي يدل على شدة المطر وأنه غير معهود (فساء مطرا المنذرين) أي الذين أنذروا فلم يعقلوا ولم يقبلوا الانذار والمخصوص بالذم محذوف أي مطرهم وقد مضى بيان ذلك كله في الاعراف والشعراء (قل الحمد لله) قال القراء قال أهل المعاني قيل لوط قل الحمد لله على هلاكهم وخالفه جماعة المفسرين فقالوا ان هذا خطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم أي قل الحمد لله على هلاك كذا الامم الخالية قال النحاس وهذا أولى لان القرآن منزل على النبي صلى الله عليه وآله وسلم وكل ما فيه فهو مخاطب به الامم يصح معناه الا لغيره وكان هذا صدر خطبة لما يلقي من البراهين الدالة على الوحدة والوحدانية والعلم والقدرة الا ان ذكرها بقوله آمن خلق الخ قيل والمراد بقوله (وسلام على عبادة الذين اصطفى)

حدثنا طالت بن عباد حدثنا فضل بن جبير سمعت ابا امامة يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اكلوا الى ستمائة كفل لكم الجنة اذا حدث احدكم فلا يكذب واذا اوتعن فلا يخن واذا وعد فلا يخلف وغضوا ابصاركم وكفوا ايديكم وحفظوا فروجكم وفي صحيح البخاري من يكفل الى ما بين لحية وما بين رجله ما كفل له الجنة وقال عبد الرزاق انبا ناعم عن ابي ب عن ابن سيرين عن عبيدة قال كل ما عصى الله به فهو كبيرة وقد ذكر الطرفين فقال قل للمؤمنين يغضوا من ابصارهم ولما كان النظر داعية الى فساد القلب كما قال بعض السلف النظر سهم سم الى القلب ولذلك أمر الله بحفظ الفروج كما أمر بحفظ الابصار التي هي بواعث الى

ذلك فقال تعالى قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم وحفظ الفرج نارة يكون جنه من الزنا كما قال تعالى والذين هم لفروجهم حافظون الاية وتارة يكون بحفظه من النظر اليه كما جاء في الحديث في مسند أحمد والسنن احفظ عورتك الامن زوجتك وما ملكت يمينك ذلك أركي لهم أى أظهر لقلوبهم وأتقى لدينهم كما قيل من حفظ بصره أورثه الله نورا في بصره ويرى في قلبه وروى الامام حدثنا عتاب حدثنا عبد الله بن المبارك أخبرنا يحيى بن أيوب عن عبد الله بن زجر عن علي بن زيد عن القاسم عن أبي امامة رضي الله عنه عن النبي

(٧٨)

أمتهم صلى الله عليه وآله وسلم والاولى جملة على العموم وهم كل المؤمنين من السابقين واللاحقين فيدخل في ذلك الانبياء واتباعهم قال ابن عباس هم أصحاب محمد صلى الله عليه وآله وسلم اصطفاهم الله لنبيه صلى الله عليه وآله وسلم وروى مثله عن سفيان الثوري والاولى ما قدمناه من التعميم فيدخل في ذلك أصحابه صلى الله عليه وآله وسلم دخولا أوليا وهو تعليم لكل متكلم في كل أمر ذي بال بان يتبرك به ما ويسبغ في موضع لمكانهم ما (آ الله) فيه وجهان يجريان في خمسة مواضع في القرآن غير هذا الموضع أحدهما تسهيل الهمزة الثانية مقصورة والثاني ابدالها ألفا ممدودة مذكرا للألف المعنى آ الله الذي ذكرت أفعاله وصفاته الدالة على عظم قدرته (خير أم أيسر كون) به من الاصنام وفيه تكية للمشركين والزام الحجة عليهم بعد هلاك الكفار وأمه هذه متصلة عاطفة لاستكمال شروطها والتقدير أيها خير وهذه الخيرة ليست بعناها الاصل بل هي كقول الشاعر

أتهجوه ولست له بكف \* فشر كما خير كما الفداء

فيكون ما في الآية من باب التكميم بهم اذ لا خير فيهم أصلا وقد حكى سيبويه ان العرب تقول السعادة أحب اليك أم الشقاوة ولا خير في الشقاوة أصلا وقيل المعنى أثواب الله خير أم عقاب ما تشركون به وقيل قال لهم ذلك جريا على اعتقادهم لانهم كانوا يعتقدون ان في عبادة الاصنام خيرا وقيل المراد من هذا الاستثناء ما لا خير وقرأ الجمهور تشركون بالقومية على الخطاب وقرئ بالتحية (أمن خلق السموات والارض) أم هذه هي المنقطعة وقال أبو حاتم تقديره ألهتمكم خيرا أم من خلق السموات والارض وقدر على خلقهن وقيل المعنى أعبادا ما تعبسون من أو ثابتمكم خيرا أم عبادة من خلق العالم الجسماني فيكون أم على هذا متصلة وفيها معنى التوبيخ والتكلم كافي الجملة الاولى (وأنزل لكم من السماء ماء) أي نوعا من الماء وهو المطر (فانبتنا به حنائق) جمع حديقة قال الفراء الحديقة البستان الذي عليه حائط فان لم يكن عليه حائط فهو البستان وليس بحديقة وقال قتادة وعكرمة الحنائق النخل (ذات بهجة) أي ذات منظر حسن وروث وبهجة هي الحسن الذي يتهيج به من رآه ولم يقل ذوات بهجة على الجمع لان المعنى جماعة حنائق وصرف الكلام عن الغيبة الى التكلم تأكيذا للمعنى اختصاص الفعل

يغض بصره الا خلف الله له عبادة يجدر حلاوتها وروى هذا مرفوعا عن ابن عمر وحذيفة وعائشة رضي الله عنهم ولكن في أساسه اضعف الا انها في التريغ ومثله يتساع فيه وفي الطبراني من طريق عبيد الله بن يزيد عن علي بن زيد عن القاسم عن أبي امامة مرفوعا تغض أبصاركم ولتحفظن فروجكم ولتقمن وجوهكم أو لتكسفن وجوهكم وقال الطبراني حدثنا أحمد بن زهير السيري قال قرأنا على محمد بن حفص بن عمر الضرير المقرئ حدثنا يحيى بن أبي بكير حدثنا هريم ابن سفيان عن عبد الرحمن بن اسحق عن القاسم بن عبد الرحمن عن أبيه عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان النظر بهم من مهام ايلس مسموم من تركه مخافتي أبدلته ايمانا يجدر حلاوته في قلبه وقوله تعالى ان الله خير بما يصنعون كما قال تعالى يعلم خائنة الاعين وما تخفي الصدور وفي الصحيح عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه

بذاته

وسلم كتب علي ابن آدم حظه من الزنا أدرك ذلك لا محالة فزنا العينين النظر وزنا اللسان النطق وزنا الاذنين الاستماع وزنا اليدين البطش وزنا الرجلين الخطى والنفس تنى وتشتهى والفرج يصدر ذلك أو يكذب رواه البخاري تعليقا ومسلم مسندا من وجه آخر بنحو ما ذكر وقد قال كثير من السلف انهم كانوا ينهون ان يجرد الرجل نظره الى الامر ذو قد شد كثير من أئمة الصوفية في ذلك وحرمة طائفة من أهل العلم لما فيه من الافتتان وشدوا آخرون في ذلك كثيرا جدا وقال ابن أبي الدنيا حدثنا أبو سعيد المديني حدثنا عمر بن سهل المازني حدثني عمر بن محمد بن هببان عن صفوان بن سليم عن أبي هريرة رضي الله عنه



قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل عين باكية يوم القيامة الا عين غصت عن محارم الله وعين سهرت في سبيل الله وعين يخرج منها مثل رأس الذئب من خشية الله عز وجل (وقل للمؤمنات يغضضن من أبصارهن ويحفظن فروجهن ولا يبدن زينتهن الا ماظهر منها وليضربن بخمرهن على جيوبهن ولا يبدن زينتهن الا بعولتهن أو آبائهن أو أبناء بعولتهن أو أخواتهن أو بنى أخواتهن أو نسائهن أو ما ملكت أيمانهن أو التابعين غير أولي الأربطة من الرجال أو الطفل الذين لم يظهروا على عورات النساء ولا يضربن بأرجلهن ليعلم (٧٩) ما يخفين من زينتهن وتوكلوا على الله جميعاً أيها

المؤمنون لعلمكم تفعلون) هذا أمر من الله تعالى للنساء المؤمنات وغيره منه لازواجهن عباده المؤمنين وتغيير لهن عن صفة نساء الجاهلية وفعال المشركات وكان سبب نزول هذه الآية ما ذكره مقاتل بن حيان قال بلغنا والله أعلم ان جابر بن عبد الله الانصاري حدث ان اسماء بنت مرثدة كانت في محل لها في بني حارثة فجعل النساء يدخلن عليها غير ممازرات فيسود ما في أرجلهن من الخلل وتبدو صدورهن وذوائبهن فقالت اسماء ما أقيح هذا فانزل الله تعالى وقل للمؤمنات يغضضن من أبصارهن الآية فقوله تعالى وقل للمؤمنات يغضضن من أبصارهن أي عما حرم الله عليهن من النظر الى غير أزواجهن ولهذا ذهب كثير من العلماء الى انه لا يجوز للمرأة النظر الى الرجال الاجانب بشهوة ولا بغیر شهوة أصلاً واحتج كثير منهم بما رواه أبو داود والترمذي من حديث الزهري عن نهبان مولى أم سلمة انه حدثه ان أم سلمة حدثته انها كانت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وميمونة قالت فيئنا

بذاته وايدان ابان انبات الحدائق المختلفة الاصناف والالوان والطعوم والاشكال مع سقيم باعاء واحد لا يقدر عليه الا هو وحده ثم رشح معنى الاختصاص بقوله (ما كان لكم ان تنبتوا شجرها) فضلاع عن ثمارها وسائر صفاتها البدیعة ومعنى هذا النفي للخطر والمنع من فعل هذا أي ما يصح للبشر ولا يتهيأ لهم ذلك ولا يدخل تحت مقدورهم لمعجزهم عن اخراج الشيء من العدم الى الوجود وان تأتى ذلك محال من غيره ثم قال سبحانه موجباً لهم ومقراً (آله أي هل معبود مع الله) الذي تقدم ذكر بعض أفعاله حتى يقرن به ويجعل شريكاً له في العبادة وقرئ الها أي تدعون الها مع الله والاستفهام للانكار أي ليس معه اله وكذا يقال في المواضع الاربعة الآية ثم أضرب عن توخيهم وتقرير بعضهم بما تقدم وانتقل الى بيان سوء حالهم مع الالتفات من الخطاب الى الغيبة فقال (بل هم قوم يعدلون) بالله غيرهم ويعدلون عن الحق الى الباطل وبل هم بعد الخطاب أبلغ في تحطئة رأيهم ثم شرع في الاستدلال باحوال الارض وما عليها فقال (أمن جعل الارض قراراً القرار هو المستقر أي دحائها وسواها وجعلها بحيث يمكن الاستقرار عليها للانسان والدواب باخلاء بعضهم الماء حسباته ودور عليه منافعهم وقيل هذه الجاه وما بعدهما من الجبل الثلاث بدل من قوله أمن خلق السموات والارض ولا ملجئ لذلك بل هي وما بعدها اضراب وانتقال من التقرير والتوبيخ بما قبلها الى التوبيخ والتقرير بشئ آخر (وجعل أي خلق أو صير خلاها) أي فيما بينها (أنهاراً) تظرب بالماء والخلل الوسط وقد تقدم تحقيقه في قوله جفرا خلاها من انهاراً (وجعل لها رواسي) أي جبالاً لثوابت تسكها وتمنعها من الحركة (وجعل بين البحرين) هما العذب والمالح أي جعل بينهما من قدرته (حاجزاً) أي مانعاً عنوا وهو المنع الالهی اذ ليس هنالك حاجز حسی كما هو مشاهد فلا يحتاط أحدهما بالآخر فلا هذا بغير ذلك ولا ذلك يدخل في هذا وقد مر بيانه في سورة الفرقان (أأله مع الله) أي اذ انبت انه لا يقدر على ذلك الا الله فهل الله في الوجود يصنع صنعه ويخلق خلقه فكيف يشركون به ما لا يضرو ولا ينفع (بل أكثرهم لا يعلمون) توحيد ربهم وسلطان قدرته (أمن يجيب المضطر اذا دعاه) هذا استدلال منه سبحانه بحاجته الانسان اليه على العموم والمضطر اسم مفعول من الاضطرار وهو واقع حال من الضرورة وهي الحاجة المحوجة الى الجبا يقال اضطر الى كذا والمضطر هو المكروب المجهد الذي

نحن عنده أقبل ابن أم مكتوم فدخل عليه وذلك بعدما أمر نبالجواب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم احتجبت امره فقلت يا رسول الله أليس هو أعمى لا يبصرنا ولا يعرفنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أوعيا وان انما ألتصرا نه ثم قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح وذهب آخرون من العلماء الى جواز نظرهن الى الاجانب بغیر شهوة كما ثبت في الصحيح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل ينظر الى الحبشة وهم يلعبون بحراهم يوم العيد في المسجد وعائشة أم المؤمنين تنظر اليهم من وراءه وهو يستترها منهم حتى ملت ورجعت وقوله ويحفظن فروجهن قال سعيد بن جبير عن القواش وقال قتادة وسفيان عمالا يحل

لهن وقال مقاتل عن الزنا وقال أبو العالية كل آية نزلت في القرآن يذكر فيها حفظ الفروج فهو من الزنا الا هذه الآية ويحفظن فروجهن ان لا يراها أحد وقوله تعالى ولا يبدن زينتهن الا ما ظهر منها أى ولا يظهرن شيئا من الزينة للاجانب الا ما لا يمكن اخفاؤه قال ابن مسعود كالداء والسياب يعنى على ما كان يتعاطاه نساء العرب من المقنعة التى يحملن بها ما وما يبدو من أسفل الثياب فلا حرج عليها فيه لان هذا لا يمكن اخفاؤه ونظرة فى زى النساء من ازارها مما لا يمكن اخفاؤه وقال بقول ابن مسعود الحسن وابن سيرين وأبو الجوزى (٨٠) وابراهيم الخخى وغيرهم وقال الاعمش عن سعيد بن جبير عن ابن

عباس ولا يبدن زينتهن الا ما ظهر منها قال وجهها وكفيها والختام وروى عن ابن عمر وعطاء وعكرمة وسعيد بن جبير وأبى الشعثاء والفضال وابراهيم الخخى وغيرهم نحو ذلك وهذا يحتمل ان يكون تفسير الزينة التى نهى عن بدائها كما قال أبو اسحق السبيعي عن أبى الاخوص عن عبد الله قال فى قوله ولا يبدن زينتهن الزينة القروط والدمالج والخلخال والقلادة وفى رواية عنه بهذا الاسناد قال الزينة زينتان فزينة لا يراها الا الزوج الخاتم والسوار وزينة يراها الاجانب وهى الظاهر من الثياب وقال الزهرى لا يبدن لهؤلاء الذين سمى الله من لا يحل له الا السورة والاخرة والاقرطة من غير حسر وأما عامة الناس فلا يبدون منها الا الخواتم وقال مالك عن الزهرى الا ما ظهر منها الخاتم والخلخال ويحتمل ان ابن عباس ومن تابعه أرادوا تفسير ما ظهر منها بالوجه والكفين وهذا هو المشهور عند الجمهور ويستأنس له بالحديث الذى رواه أبو داود فى سننه حديثا يعقوب بن كعب

مسه الضر ولا حول له ولا قوة وقيل هو المذنب اذا استغفر وقيل هو المظلوم اذا دعا أو من رفع يديه ولم ير لنفسه حسنة غير التوحيد وهو منه على خطر وقيل هو الذى عراه ضر من فقر أو مرض أو نازلة من نوازل الدهر فالجاء الى التضرع الى الله والالام فى المضطر للجنس لا للاستغراق فقد لا يجاب دعاء بعض المضطرين لما منع يمنع من ذلك بسبب يحده العبد يحول فيه وبين اجابة دعائه والافقذه من الله سبحانه اجابة دعاء المضطر اذا دعاه وأخبر بذلك عن نفسه والوجه فى اجابة دعاء المضطر أن ذلك الاضرار الحاصل له يتسبب عنه الاخلاص وقطع النظر عما سوى الله وقد أخبر الله سبحانه بأنه يجب دعاء المخلصين له الدين وان كانوا كافرين فقال حتى اذا كنتم فى الفلك وجرين بهم بريح طيبة وفرحوا بها جاءهم ريح عاصف وجاءهم الموج من كل مكان وظنوا انهم أحيط بهم دعوا الله مخلصين له الدين لئن أنجيتننا من هذه لنكونن من الشاكرين وقال فلما نجاهم الى البر اذا هم يشركون فاجابهم عن ضرورتهم واخلصهم مع علمه بانهم سيعودون الى شركهم (ويكشف السوء) الذى يسوء العبد من غير تعيين وقيل هو الضر وقيل هو الجور وهذا من عطف العام على الخاص (ويجعلكم خلفاء الارض) أى يخلف كل قرن منكم القرن الذى قبله بعد انقراضهم والمعنى يهلك قرنا وينشئ آخرين وقيل يجعل أولادكم خلفاء منكم وقيل جعلكم خلفاء الجن فى الارض وقيل يجعل المسلمين خلفاء من الكفار ينزلون أرضهم وديارهم (أأله مع الله) الذى يوليكم هذه النعم الجسام (قليلما) أى تذكرا قليلا (تذكرون) وما زائدة لتقبل القليل وهو كناية عن العدم بالكلية فالمراد نفي ذكرهم رأسا قال الكرخى المعنى نفي التذكر والقلة تستعمل فى معنى النفي قرأ الجمهور بالقومية على الخطاب وقرئ بالتعنية على الخبر رداعلى قوله بل أكثرهم لا يعلمون (أمن يهديكم فى ظلمات البر والبحر) أى يرشدكم فى اللبالي المظلة اذا سافرتكم فى البر والبحر الى مقاصدكم وقيل المراد مفاوز البر التى لا أعلام لها ولج البحار وشبهها بالظلمات لعدم ما يمدون به فيها وقيل يهديكم بالنجوم ليلا وبعلامات الارض نهارا (ومن يرسل الرياح بشرا بين يدي رحمته) المراد بالرحمة هنا المطر أى بين يدي المطر وقبل نزوله (أأله مع الله) يفعل ذلك ويوجده (تعالى الله عما يشركون) أى تنزه وتقدس عن وجود ما يجعلونه له شريكا (أمن يبدأ الخلق ثم يعيده) كانوا يقولون بأن الله سبحانه هو الخالق

الانطاكى ومؤمل بن الفضل الجوانى قال حدثنا الوليد عن سعيد بن بشير عن قتادة عن خالد بن دريك عن عائشة رضى الله قال زعمهم عنها ان أسماء بنت أبى بكر دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم وعليها ثياب رقاق فأعرض عنها وقال يا أسماء ان المرأة اذا بلغت الحيض لم يصلح ان يرى منها الا هذا وأشار الى وجهه وكفيه لكن قال أبو داود وأبو حاتم الرازى هو مرسل خالد بن دريك لم يسمع من عائشة رضى الله عنها والله اعلم وقوله تعالى وليضربن بخمرهن على جيوبهن يعنى المفانع يعمل لها ضيقات ضاربات على صدورهن لتواري ما يحتمل من صندرها وترائبها يخالفن شعار نساء أهل الجاهلية فانهم لم يكن يفعلن ذلك بل كانت المرأة منهن تمرين الرجال مسفحة

بصدرها لا يواريه شيء ورعاً أظهرت عنقها وذوائب شعرها وأقرطه آذانها فأمر الله المؤمنات أن يسترن في هياتهن وأحوالهن كما قال تعالى يا أيها النبي قل لأزواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيبهن ذلك أدنى أن يعرفن فلا يؤذين وقال في هذه الآية الكريمة وليضربن بخمرهن على جيوبهن والخمر جمع خمار وهو ما يخمر به أي يغطي به الرأس وهو التي تسميها الناس المقانع قال سعيد بن جبيرة وليضربن ويلشدن بخمرهن على جيوبهن يعني على الخمر والصدر فلا يرى منه شيء وقال البخاري حدثنا أحمد بن شبيب حدثنا أبي عن يونس عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة (٨١) رضي الله عنها قالت يرحم الله نساء

المهاجرات الاول لما أنزل الله وليضربن بخمرهن على جيوبهن شققن مروطن فاختمرن به وقال أيضاً حدثنا أبو نعيم حدثنا إبراهيم ابن نافع عن الحسن بن مسلم عن صفية بنت شيبة ان عائشة رضي الله عنها كانت تقول لما نزلت هذه الآية وليضربن بخمرهن على جيوبهن أخذن أزواجهن فشققنها من قبل الحواشي فاختمرن بها وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أحمد بن عبد الله بن يونس حدثني الزنجي بن خالد حدثنا عبد الله بن عثمان بن خثيم عن صفية بنت شيبة قالت بينما نحن عند عائشة قالت قد كرنا نساء قريش وفضلهن فقالت عائشة رضي الله عنها ان لنساء قريش لفضل لا واني والله ما رأيت أفضل من نساء الانصار أشد تصديقاً لكتاب الله ولا إيماناً بالتزويل لقد أنزلت سورة النور وليضربن بخمرهن على جيوبهن انقلب رجالهن اليهن يتلون عليهن ما أنزل اليهن فيها ويتلو الرجل على امرأته وابتغى وأخته وعلى كل ذي قرابته فسامنهن امرأه الا

فألزمهم الاعادة أي اذا قدر على الابتداء قدر على الاعادة (ومن يرزقكم من السماء والارض) بالمطر والنبات أي أهو خير أم ما تجعلونه شر يكاله مما لا يقدر على شيء من ذلك (والله مع الله) حتى تجعلوه شر يكاله (قل هاؤا برهانكم) أي جتكم عقلياً أو قلبياً على أن الله سبحانه شر يكأوها أو جتكم على ان ثم ما نعا يصنع كمنعه (ان كنتم صادقين) ان مع الله الها فعل شيئاً مما ذكر في هذا تبكى لهم وتم بهم سألوه عن وقت قيام الساعة فنزل (قل لا يعلم من) أي لا يعلم أحد من المخلوقات الكائنة الشائنة الساكنة المستقرة (في السموات والارض) وهم الملائكة والانس (الغيب) الذي استأثر الله بعلمه (الاله) أي لكن الله يعلم ذلك فالاستثناء منقطع ورفع ما بعد الاعلى اللغة التسمية كما في قوله \* الا يعافروا الا العيس \* وقيل لا يعلم غيب من فيهما ولا يعلم الاشياء التي تحدث فيهما الا الله وقيل هو استثناء متصل من من والاول أولى لان الاتصال يقتضي ان الله من جملة من فيهما أخرج البخاري ومسلم وغيرهما من حديث عائشة قالت ثلاث من تكلمن بواحدة منهن فقد أعظم على الله الفرية وقالت في آخره ومن زعم انه يخبر الناس بما يكون في غد فقد أعظم على الله الفرية والله تعالى يقول قل لا يعلم الاية (وما يشعرون) أي الكفار (أيان يعنون) أي متى ينشرون من القبور وأيان مركبة من أي وان وقد تقدم تحقيقه وقرئ ايان بكسر الهمزة وهي لغة بني سليم (بل ادرك) أصله تدارك وقرئ ادرك من الادراك وقرئ بل ادرك بفتح لام بل وتشديد الدال وأدرك على الاستفهام وقرئ بل تدارك باثبات التاء ومعنى الآية بل تكامل (علمهم في الآخرة) لانهم رأوا كلما وعدوا به وعانوه وقيل معناه تابع وتلاحق والقراءة الثانية معناها كل علمهم في الآخرة مع المعايمة وذلك حين لا ينفعهم العلم لانهم كانوا في الدنيا مكذبين وقال الزجاج انه على معنى الانكار واستدل على ذلك بقوله فيما بعد بل هم منها عمن أي لم يدرك علمهم العلم الآخرة وقيل المعنى بل ضل وعاب علمهم في الآخرة فليس لهم فيها علم ومعنى الثالثة كالاولى فافتعل وتفاعل قد يجيئان للمعنى والرابعة هي معنى الانكار قال القراء وهو وجه حسن كانه وجهه الى المكذبين على طريق الاستهزاء بهم وفي الآية قرأت آخر لا ينبغي الاشتغال بذكرها وتوجيهها وعن ابن عباس قال بل ادرك علمهم في الآخرة حين لا ينفع الندم وعنه قال لم يدرك علمهم وعنه انه قرأها بالاستفهام وعنه قال غاب علمهم

(١١ - فتح البيان سابع) قامت الى مرطها المرحل فاعتجرت به تصديقا وإيماناً بما أنزل الله من كتابه فأصبح وراء رسول الله صلى الله عليه وسلم الصبح معجرات كأن على رؤسهن الغربان ورواه أبو داود ومن غيره عن صفية بنت شيبة وقال ابن جرير حدثنا يونس أخبرنا ابن وهب ان قرقر بن عبد الرحمن أخبره عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة انها قالت يرحم الله النساء المهاجرات الاول لما أنزل الله وليضربن بخمرهن على جيوبهن شققن أكتف مروطن فاختمرن به ورواه أبو داود ومن حديث ابن وهب وقوله تعالى ولا يبدين زينتهن الا لبعولتهن أي أزواجهن أو آبائهن أو أبناء بعولتهن أو أخواتهن



أوبنى اخوانهن أوبنى أخواتهن - كل هؤلاء محارم للمرأة يجوز لها ان تظهر عليهم من غير ثوب ج و قد روى  
ابن المنذر حدثنا موسى يعني ابن هرون حدثنا أبو بكر يعني ابن أبي شيبة حدثنا عفان حدثنا حماد بن سلمة أخبرنا داود عن الشعبي  
وعكرمة في هذه الآية ولا يبدن زينةهن الا بعولتهن أو آبائهن أو آباء بعولتهن حتى فرغ منها وقال لم يذكر كراهم والخال لانهما  
ينعتان لانبائهما ولا تضع خمارها عند العم والخال فاما الزوج فاما ذلك كله من أجله فتصنع له بما لا يكون بحضرة غيره وقوله  
أونسائهن يعني تظهرن زينتها أيضا (٨٢) للنساء المسلمات دون نساء أهل الذمة لانهن لا تصفهن لرجالهن وذلك وان

(بل هم في شك منها) أي بل هم اليوم في الدنيا في شك من الآخرة ثم اضرب عن ذلك الى  
ما هو أشرف منه فقال (بل هم منها عيون) فلا يدركون شيئا من دلائلها لاختلال بصائرهم  
التي يكون بها الإدراك وعمون جمع عم وهو من كان أعشى القاب والمراد بيان جهلهم بها  
على وجه لا يمتدون الى شيء مما يوصل الى العلم بها فن قال ان معنى الآية الاولى انه كمل  
علمهم وتجمع المعاني فلا بد من حمل قوله بل هم في شك الخ على ما كانوا عليه في الدنيا ومن  
قال ان معنى الآية الاولى الاستهزاء بهم والتبكيت لهم لم يمتدح الى تقييد قوله بل هم في  
شك الخ بما كانوا عليه في الدنيا بهذا يتضح معنى هذه الآيات ويظهر ظهورنا  
والاضرابات الثلاث تنزيل لحوالهم وتكرير لجهلهم ولما ذكر سبحانه أن المشركين في  
شك من البعث وأنهم عمون عن النظر في دلائله أراد أن يبين غاية شبهتهم وهي مجرد  
استبعاد أحياء الموتى بعد صيرورتهم ترابا فقال (وقال الذين كفروا أنذا كثر ترابا وأبأنا  
أنا نخرجون) المعنى انهم استنكروا واستبعدوا أن يخرجوا من قبورهم أحياء بعد ان  
قد صاروا ترابا ثم أكدوا ذلك الاستبعاد بما هو تكذيب للبعث فقالوا (لقد وعدنا هذا)  
يعنون البعث (نحن وأبأوانا من قبل) أي من قبل وعد محمد صلى الله عليه وآله وسلم لنا  
وقد صرنا الدهور على هذا الودول يقع منه شيء فذلك دليل على أنه لا حقيقة له والجملة  
مستأنفة مسوقة لتقرير الانكار مصدره بالقسم لزيادة التقرير (ان هذا) الودع بالبعث  
(الأساطير الاولين) أي أحاديثهم وأكاذيبهم الملققة التي كتبوها ولا حقيقة لها وقد  
تقدم تحقيق معنى الأساطير في سورة المؤمنين ثم أودعهم سبحانه على عدم قبول ما جاءت  
به الانبياء من الاخبار بالبعث فأمرهم بالنظر في أحوال الامم السابقة المكذبة للانبياء  
وما عوقبوا به وكيف كانت عاقبتهم فقال (قل سيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة  
الجرمين) المكذبين بما جاءت به الانبياء على نبينا وعليهم الصلاة والسلام من الاخبار  
بالبعث ومعنى النظر هو مشاهدة آثارهم بالبصر فان في المشاهد زيادة اعتبار وكفاية  
لاولى الابصار وقيل المعنى فانظروا بقلوبكم وبصائركم كيف كان عاقبة المكذبين  
لرسولهم والاول اولى لامرهم بالسير في الارض وفيه تهديد لهم على التكذيب وتخويف  
بأن ينزل بهم مثل ما نزل بالمكذبين قبلهم (ولا تحزن عليهم) الحزن سيبه ما فوت أمر في  
الماضي أو توقع مكروه في المستقبل أي لا تحزن على عدم ايمان المستهزئين فيما مضى

كان محذور في جميع النساء الا انه  
في نساء أهل الذمة أشد فانهم  
لا يمنعهم من ذلك مانع فاما المسلمة  
فانهم تعلم ان ذلك حرام فتزجر عنه  
وقد قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم لا تباشر المرأة المرأة تنعتها  
لزوجها كأنه ينظر إليها أخر جاء  
في الصحاح - عن ابن مسعود  
وروى سعيد بن منصور في سننه  
حدثنا اسمعيل بن عياش عن هشام  
ابن القار عن عبادة بن نسي عن  
أيسه عن الحرث بن قيس ان عمر  
ابن الخطاب كتب الى أبي عبيدة  
أما بعد فإنه بلغني ان نساء من نساء  
المسلمين يدخلن الحمامات مع نساء  
أهل الشرك فإنه من قبلك فلا  
يحصل لامرأة تؤمن بالله واليوم  
الآخر أن ينظر الى عورتها الا أهل  
ملتها وقال مجاهد في قوله أونسائهن  
قال نسائهن المسلمات ليس  
المشركات من نسائهن وليس للمرأة  
المسلمة ان تكشف بين يدي مشركة  
وروى عبد الله في تفسيره عن  
الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس  
أونسائهن قال هن المسلمات لا تبديه  
اليهودية ولا نصرانية وهو النحر

والقرط والوشاح وما يحل ان يراه الا محرم وروى سعيد بن جابر عن عكرمة عن مجاهد قال لا تضع المسلمة خمارها ولا  
عند مشركة لان الله تعالى يقول أونسائهن فليست من نسائهن وعن مكحول وعبادة بن انسي انهما كرها ان تقبل النصرانية  
واليهودية والجوسية المسلمة فاما ما رواه ابن أبي حاتم حدثنا علي بن الحسين حدثنا ابو عمير حدثنا ضمرة قال قال ابن عطاء عن ابيه قال  
لما قدم اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بيت المقدس كان قوايل نسائهن اليهوديات والنصرانيات فهذا ان صح محمول على حال  
الضرورة أو ان ذلك من باب الامتنان ثم انه ليس فيه كشف عورة ولا بد والله أعلم وقوله تعالى أو ما لك يا أيها الذين آمنوا من

يعني من نساء المشركين فيجوز لها ان تظهر زينتها لها وان كانت مشركة لانها اُمتها واليه ذهب سعيد بن المسيب وقال الا كثرون بل يجوز لها ان تظهر على رقيقها من الرجال والنساء واستدلوا بالحديث الذي رواه أبو داود وحديثنا محمد بن عيسى - حدثنا أبو جيع سالم بن دينار عن ثابت عن أنس ان النبي صلى الله عليه وسلم أتى فاطمة بعد قدومه لها قال وعلى فاطمة ثوب اذا قنعت به رأسها لم يبلغ رجلها واذا غطت به رجلها لم يبلغ رأسها فلما رأى النبي صلى الله عليه وسلم ما تلقى قال انه ليس عليك بأس انما هو أبوك وغلامك وقد صدقوا الحافظ ابن عساكر في تاريخه في ترجمة خديجة (٨٣) الحصى مولى معاوية ان عبد الله بن

سعدة الفزاري كان أسود شديد

الادمة وانه قد كان النبي صلى الله

عليه وسلم وهبه لابنته فاطمة

قربته ثم اعتقته ثم قد كان بعد ذلك

كله برز مع معاوية أيام صفين

وكان من أشد الناس على علي بن

أبي طالب رضي الله عنه وروى

الامام أحمد حدثنا سيفيان بن

عينة عن الزهري عن نهران عن أم

سلمة ذكرت ان رسول الله صلى الله

عليه وسلم قال اذا كان لاحد اذهن

مكاتب وكان له ما يؤدى فلتحب

منه ورواه أبو داود عن مسدد عن

سفيان وقوله تعالى أو التابعين

غير أولي الآية من الرجال يعني

كالاجراء والتابع الذين ليسوا

باكفاء وهم مع ذلك في عقولهم

وله ولا هم لهم الى النساء ولا

يشتهونهن قال ابن عباس هو المغفل

الذي لاشهوة له وقال مجاهد هو

الابله وقال عكرمة هو الخنث الذي

لا يقوم ذكره وكذلك قال غير واحد

من السلف وفي الصحيح من حديث

الزهري عن عروة عن عائشة ان

ولا نغتم وتهم بكمهم في المستقبل وهو معنى قوله (ولا تكن في ضيق مما يكرهون) الضيق الحرج يقال ضاق الشيء ضيقا بالفتح وضيقا بالكسر قرئ بهما وهما الغتان قال ابن السكيت يقال في صدر فلان ضيق وضيق وهو ما يضيق عنه الصدور وقرئ لا تكن بثبوت النون هما على الاصل وقد حذف من هذا المضارع في القرآن في عشر من مواضع تسعة منها مبدوءة بالتاء ومثانية بالياء واثنان بالنون وواحد بالهمزة وهو قوله ولم أك بغيا وقد تقدم تفسير هذه الآية في آخر سورة النحل (ويقولون متى هذا الوعد) بالعذاب الذي تعدنا (ان كنتم صادقين) في ذلك خطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم ومن معه من المؤمنين (قل عسى أن يكون ردف لكم) يقال ردف الرجل وأردفته اذا ركبت خلفه وردفه اذا تبعه وجاء في أثره قال ابن شجرة معنى ردف لكم تبعكم قال ومنه ردف المرأة لانه تبع لها من خلفها قال الجوهري وأردفه لغة في ردفه مثل تبعه واتبعه قال الفراء ردف لكم ذنا لكم ولهذا قيل لكم وقرئ ردف بفتح الدال وهي لغة والكسر أشهر وقرأ ابن عباس أرف لكم وعسى ولعل وسوف في مواضع الملوك بمنزلة الجزم بدخولها وانما يطلقونها اظهارا للوقار واشعارا بأن الرمن من أمثالهم كالتصريح بمن عداهم وعلى ذلك يحكى الله وعيده قاله ابو السعود والمعنى قل يا محمد صلى الله عليه وآله وسلم اهؤلاء الكفار عسى أن يكون هذا العذاب الذي به توعدون تبعكم ولحقكم فتكون اللام زائدة للتأكيد وبمعنى اقترب لكم ودنا منكم قاله ابن عباس فتكون غير زائدة (بعض الذي تستحبون) من العذاب أي حلوله قيل هو عذابهم بالقتل يوم بدر وقيل هو عذاب القبر ثم ذكر سبحانه فضله فقال (وان ربك لذو فضل على الناس) في تأخير العقوبة والاولى أن نحمل الآية على العموم ويكون تأخير العقوبة من جملة افضاله سبحانه وانعامه (ولكن أكثرهم لا يشكرون) فضله وانعامه ولا يعرفون حق احسانه ثم بين سبحانه انه مطلع على ما في صدورهم فقال (وان ربك ليعلم ما تكن صدورهم) أي ما تخفيه فليس التأخير لظفائهم عليه قرئ بضم التاء من أكن وبفتحةها وضم الكاف يقال كتمته بمعنى سترته وأخفيت أثره (وما يعلنون) من أقوالهم وأفعالهم ويظهرونها وقال ابن عباس يعلم ما عملوا بالليل والنهار (وما من غائبة في السماء والارض الا في كتاب مبين) أي في اللوح المحفوظ والغائبة هي من الصفات الغالبة والتاء للمبالغة كراوية

محدثنا كان يدخل على أهل رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانوا يعيدونه من غير أولي الآية فدخل النبي صلى الله عليه وسلم وهو ينعت امرأته يقول انها اذا أقبلت أقبلت بأربع واذا أدبرت أدبرت بثمان فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا أرى هذا يعلم ما ههنا لا يدخلن عليكم فأخرجته فكان بالبصرة يدخل يوم كل جمعة ليس يستطعم وروى الامام أحمد حدثنا أبو معاوية حدثنا هشام بن عروة عن أبيه عن زينب بنت أبي سلمة عن أم سلمة انها قالت دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم وعندها عبد الله بن أبي أمية والخنث يقول يا عبد الله ان فتح الله عليكم الطائف غدا فاعلمك بأربعة غيلان فانها تقبل بأربع وتدبر بثمان قال فسمعه

رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لام سلمة لا يدخلن هذا عليك أخرجاه في الصحيحين عن هشام بن عروة به وقال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن الزهري عن عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها قالت كان رجل يدخل على أزواج النبي صلى الله عليه وسلم مخنث وكانوا يعدونه من غير أولى الأريفة فدخل النبي صلى الله عليه وسلم وهو عند بعض نساءه وهو يعت امرأة فقال انها اذا أقبلت أقبلت بربع وإذا أدبرت أدبرت بثمان فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا أرى هذا يعلم ما ههنا لا يدخلن عليكم هذا فخبوه ورواه مسلم وأبو داود ومن طريق (٨٤) عبد الرزاق به عن أم سلمة وقوله تعالى أو الطفل الذين لم يظهروا على عورات

النساء يعني لصغرهم لا يفهمون أحوال النساء وعوراتهن من كلامهن الرخيم وتعطفهن في المشية ومحر كتهن وسكاتهن فاذا كان الطفل صغيرا لا يفهم ذلك فلا بأس بدخوله على النساء فاما ان كان مرافقا أو قريبا منه بحيث يعرف ذلك ويديره ويفرق بين الشوها والخسنة فلا يمكن من الدخول على النساء وقد ثبت في الصحيحين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اياكم والدخول على النساء قيل يا رسول الله أفرايت الجوقال الجواموت وقوله تعالى ولا يضر بن بارجلهن الآية كانت المرأة في الجاهلية اذا كانت عشي في الطريق وفي رجلها خنخال صامت لا يعلم صوته ضربت برجلها الارض فيسمع الرجال طنته فنهى الله المؤمنات عن مثل ذلك وكذلك اذا كان شيء من زينتها مستورا فتحركت بحركة لتظهر ما هو مخفي دخل في هذا النهي لقوله تعالى ولا يضر بن بارجلهن الى آخره ومن ذلك انها تنهى عن

وعامة وقيل هي الداخلة على المصادر نحو العاقبة والعاقبة قال الزمخشري وتظيرها الذبيحة والنطيحة والرمية في أنها أسماء غير صفات قال الحسن الغائبه هنا هي القيامة وقال مقاتل علم ما يستجولون من العذاب هو مبين عند الله وان غاب عن الخلق وقال ابن شجرة الغائبه هنا جميع ما أخفى الله عن خلقه وغيبه عنهم مبين في أم الكتاب فكيف يخفى عليه شيء من ذلك ومن جعله ذلك ما يستجولون من العذاب فانه موقت بوقت مؤجل بأجل علمه عند الله فكيف يستجولونه قبل أجله المضروب له وقال ابن عباس ما من شيء في السماء والارض سرا ولا علانية الا يعلمه (ان هذا القرآن يقص على بني اسرائيل) الموجودين في زمان نبينا بالتصريح والتنصيص ولذا خص الاكثر بالذكر وقال (أكثر الذي هم فيه يختلفون) من التشبيه والتنزيه وأحوال الجنة والنار وعزير ومسيح وذلك لان أهل الكتاب يفرقوا فرقا وتحرزوا تحززا لا يطعن بعضهم على بعض ويتبرأ بعضهم من بعض فترك القرآن مبينا لما اختلفوا فيه من الحق فلو اختلفوا فيه لوجدوا فيه ما يرفع اختلافهم ويدفع تفرقهم (وانه لهدى) من الضلالة (ورحمة) من العذاب (للمؤمنين) أي لمن آمن بالله وتابع رسوله صلى الله عليه وآله وسلم وخصهم لانهم هم المستفعدون به ومن جعلتهم من آمن من بني اسرائيل (ان ربك يقضى بينهم) كغيرهم يوم القيامة (بحكمه) أي يقضى بالعدل بين المختلفين من بني اسرائيل بما يحكمهم به من الحق فيجوزي الحق ويعاقب المبطل فلا يمكن أحدا مخالفته كما خالف الكفار في الدنيا أنبياء ورسله وقيل يقضى بينهم في الدنيا فيظهر ما حرقوه قري بحكمه بضم الحاء وسكون الكاف ويكسر ها وفتح الكاف جمع حكمة والحكم بمعنى العدل والحق والمحكوم به (وهو العزيز) الذي لا يغالب (العليم) بما يحكم به أو الكثير العلم ثم أمره سبحانه بالتوكل وقوله المبالة فقال (فتوكل على الله) الفاء لترتيب الامر على ما تقدم ذكره لان هذه الاوصاف توجب على كل أحد أن يفوض جميع اموره اليه والمعنى فووض اليه أمره واعتمد عليه فانه ناصر كل من عمل ذلك بعلمين الاولى قوله (انك على الحق المبين) أي الظاهر وقيل المظهر وهو الدين الواضح الذي لا يتعلق به شك وفيه بيان ان صاحب الحق حقيق بالوثوق بالله وبصرته وتأيدته وحفظه له والعلة الثانية قوله (انك لاتسمع الموتى) أي موتى القلوب وهم الكفار وفيه قطع طمعه عن متابعتهم ومعاضدتهم رأسا (ولاتسمع الصم الدعاء) لانه اذا علم ان

الطعير والتطيب عند خروجهما من بيتنا فيشم الرجال طيبها فقد قال

أبو عيسى الترمذي حدثنا محمد بن بشار حدثنا يحيى بن سعيد القطان عن ثابت بن عمارة الحنفي عن غنيم بن قيس عن أبي موسى رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال كل عين زانية والمرأة اذا استعطرت فرت بالجلس فهي كذا وكذا يعني زانية قال وفي الباب عن أبي هريرة وهذا حسن صحيح ورواه أبو داود والنسائي من حديث ثابت بن عمارة به وقال أبو داود حدثنا محمد بن بشر أخبرنا سفيان عن عاصم بن عبيد الله عن عبيد مولى أبي هريرة رضي الله عنه قال لقيته امرأة ثم منارح الطيب

حاله



ولذيلها اعصار فقال يا أمة الجبار جئت من المسجد قالت نعم قال لها تطيبت قالت نعم قال اني سمعت جبي ابا القاسم صلى الله عليه وسلم يقول لا يقبل الله صلاة امرأة تطيبت لهذا المسجد حتى ترجع فتغتسل غسلها من الجنابة ورواه ابن ماجة عن أبي بكر ابن أبي شيبة عن سفيان وهو ابن عيينة به وروى الترمذي أيضا من حديث موسى بن عبيدة عن أيوب بن خالد عن ميمونة بنت سعد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الراقلة في الزينة في غير أهلها كمثل ظلمة يوم القيامة لانور لها ومن ذلك أيضا انهن نهين عن المشي في وسط الطريق لمنا فيه من التبرج قال أبو داود وحديثنا (٨٥) القعبي حدثنا عبد العزيز يعني ابن محمد

عن أبي اليمان عن شداد بن أبي عمر بن جالس عن أبيه عن حمزة بن أبي أسيد الانصاري عن أبيه انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم وهو خارج من المسجد وقد اختلط الرجال مع النساء في الطريق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم للنساء استأخرن فانه ليس لكن ان تجعدن الطريق عليكن بحافات الطريق فكانت المرأة تلصق بالجدار حتى ان ثوبها يلتصق بالجدار من لصوقها به وقوله تعالى وتوبوا الى الله جميعا أيها المؤمنون لعلكم تفلحون أي افعلوا ما أمركم به من هذه الصفات الجليلة والاخلاق الجليلة واتركوا ما كان عليه أهل الجاهلية من الاخلاق والصفات الرذيلة فان الفلاح كل الفلاح في فعل ما أمر الله به ورسوله وترك ما نهى عنه والله تعالى هو المستعان (وأنكحوا الاياح منكم والصالحين من عبادكم وامائكم ان يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله والله واسع

عالمهم كمال الموتى في انتفاء الحدوى بالسماع أو حال الصم الذين لا يسمعون ولا يفهمون ولا يتفهمون صار ذلك سببا قويا في عدم الاعتماد عليهم شبه الكفار بالموتى الذين لا حس لهم ولا عقل وبالصم الذين لا يسمعون المواعظ ولا يجيبون الدعاء الى الله وقرئ تسمع بضم الفوقية وكسر الميم من أسمع وقرئ بالتحسية مفتوحة وفتح الميم وفاعله الصم ثم ذكر سبحانه جله لتكميل التشبيه وتأكيد فقال (اذا اولوا مدبرين) أي أعرضوا عن الحق اعراضا تاما فان الاصم لا يسمع الدعاء اذا كان مقبلا فكيف اذا كان مدبرا معرضا عنه موليا قال قتادة الاصم اذا ولي مدبرا ثم ناديت لم يسمع كذلك الكافر لا يسمع ما يدعي اليه من الايمان وظاهر في سماع الموتى العموم فلا يخص منه الا ما ورد به لعل كما ثبت في الصحيح انه صلى الله عليه وآله وسلم خاطب القتلى في قلب بدر فقبل له يا رسول الله انما تكلم أجساد الأرواح لها وكذلك ما ورد من أن الميت يسمع خفق نعال المشيعين له اذا انصرفوا ثم ضرب العمى مثلا لهم فقال (وما أنت بهادى العمى عن ضلالاتهم) أي ما أنت برشد من أعماه الله عن الحق ارشادا يوصله الى المطلوب منه وهو الايمان وليس في وسعك ذلك ومثله قوله انك لا تهدي من أحببت قرأ الجهور بأضافة هادى الى العمى وقرئ بالتسوين وقرئ تهدي فعلا مضارعا وفي حرف عبد الله وما ان تهدي العمى (ان تسمع الا من يؤمن بآياتنا) أي من يصدق بالقرآن في علم الله لا من يكفر (فهم مسلمون) تعليل للايمان أي فهم منقادون لمخلصون بتوحيد الله ثم هدا للعباد بدكر طرف من اشراط الساعة رأوها فقال (واذا وقع القول عليهم) اختلف في معنى هذا الوقوع فقال قتادة وجب الغضب عليهم وقال مجاهد حق القول عليهم بانهم لا يؤمنون وقيل حق العذاب عليهم وقيل وجب السخط والمعاني متقاربة وقيل المراد بالقول ما نطق به القرآن من محجى الساعة وما فيها من فنون الاحوال التي كانوا يستجملونها وقيل وقع القول بعوت العلماء وذهاب العلم ورفع القرآن وذلك اذ لم يأمر واما المعروف وينها عن المنكر قاله ابن عمر وأخرجه ابن مردويه عنه مرفوعا وعن أبي العالية انه فسر وقع القول بما أوحى الى نوح انه ان يؤمن من قومك الا من قدامن والحاصل ان المراد بوقع وجب والقول مضمونه أو أطلق المصدر على المفعول أي المقول وجواب الشرط قوله (آخر جناتهم دابة من الارض) اختلف في هذه الدابة على أقوال فقبل انها فصل ناقصة صالح يخرج عند اقتراب

عليهم وليست عفف الذين لا يجدون ذكرا حتى يغنيهم الله من فضله والذين يتبعون الكتاب مما ملكت أيمانكم فسكت عنهم ان علمتم فيهم خيرا وآتوهم من مال الله الذي آتاكم ولا تكرر هو افئسكم على البغاء ان أردن تحصننا لئلا تغفوا عرض الحياة الدنيا ومن يكرههن فان الله من بعدا كراههن غفور رحيم ولقد أنزلنا اليكم آيات مبينات ومثلا من الذين خلوا من قبلكم وموعظة للمتقين) اشملت هذه الآيات الكريمة المبينة على جمل من الاحكام المحكمة والاورام المبرمة فقوله تعالى وأنكحوا الاياح منكم الى آخره هذا أمر بالتزويج وقد ذهب طائفة من العلماء الى وجوبه على كل من قدر عليه واحتجوا باظهار قوله عليه

السلام يامعشر الشباب من استطاع منكم لباة فليتزوج فإنه أغض للبصر وأحصن للفرج ومن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له وجاء أخرجاه في الصحيحين من حديث ابن مسعود وجاء في السنن من غير وجه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تزوجوا الولود تناسلوا فاني مباه بكم الام يوم القيامة وفي رواية حتى بالسقط والا يابى جمع أيم ويقال ذلك للمرأة التي لا زوج لها وللرجل الذي لا زوجة له وسواء كان قد تزوج ثم فارق أو لم يتزوج واحدهم ما حكاه الجوهرى عن أهل اللغة يقال رجل أيم وامرأة أيم وقوله تعالى ان يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله (٨٦) الآية قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس رغبهم الله في التزويج

الساعة ويكون من اشراطها وقيل هي دابة من غيبة ذات شعور قوائم طوال يقال لها الحساسة وبه قال ابن عمر وفي التعبير عنها باسم الجنس وقا كيد ابهامه بالتسوين التخيبي من الدلالة على غرابة شأنه واخر وجه أو صافها عن طور البیان ما لا يخفى وقيل هي دابة على خلقه بنى آدم رأسها في السحاب وقوائمها في الارض وقيل رأسها رأس نور وعينها عين خنزير وأذنها أذن فيل وقرنها قرن أيل وعنقها عنق نعامة وصدرها صدر أسد ولونها لون غرور خاصرتهما خاصرة هر وذنبا ذنب كبش وقوائمها قوائم بعير بين كل مفصل ومفصل اثناء شرا ذراعا ولعل ذلك هو الحساسة وقيل هي الثعبان والمشرف على جدار الكعبة التي اقتلعها العقاب حين أرادت قرين ببناء الكعبة والمراد انما هي التي تخرج في آخر الزمان وقيل هي دابة مالها ذنب ولها حمية وقيل هي انسان ناطق متكلم ينظر أهل البدع ويراجع الكفار وفيه بعد وعن ابن عباس قال الدابة ذات وبر وریش مؤلفة فيها من كل لون لها أربع قوائم تخرج بعقب من الحاج وقيل غير ذلك مما لا فائدة في التطويل بذكره وقد رجع القول الاول القرطبي في تفسيره وقال هو أصح الاقوال واختلف في تسميتها ووصفها اختلافا كثيرا قد ذكرناه في كتاب التذكرة انتهى واختلف من أى موضع تخرج فقيل من جبل الصفا عكة ينصدع فتخرج منه قاله ابن عمر وقيل تخرج من جبل أبي قبيس وقيل لها ثلاث خرجات خرجة في بعض البوادي حتى يتقاتل عليها الناس وتكثر الدماء ثم تسكن في القرى ثم تخرج من أعظم المساجد وأكرمها وأشرفها وقيل تخرج من بين الركن والمقام وقال ابن عباس تخرج من بعض أودية تهامة وقيل من مسجد الكوفة من حيث فار التنور وقيل من أرض الطائف وقيل من صخرة من شعب أحياد قاله ابن عمر وقيل من صدع في الكعبة وقيل من بحر سدوم قاله وهب بن منبه واختلف في معنى قوله (تكلّمهم) فقيل تكلم الموجودين بطلان الاديان سوى دين الاسلام وقيل تكلمهم بما يسوهم وقيل تكلمهم بالعربية بقوله تعالى الا أتى ان الناس كانوا اياتنا لا يوقنون قاله ابن عباس أى يخبر وجهها لان خروجها من الآيات وقال ابن عباس أيضا تكلمهم بتحدثهم وعنه انه سئل هو من التكليم باللسان أو من التكلم وهو الجرح فقال كل ذلك والله تفعل تكلم المؤمن وتكلم الكافر أى تجرحه قرأ الجمهور تكلمهم من التكليم وتدل عليه قراءة أبي تبتهم وقري بفتح

وأمر به الاحرار والعبيد ووعدهم عليه الغنى فقال ان يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا محمود بن خالد الازرق حدثنا عمر بن عبد الواحد عن سعيد بن يحيى بن عبد العزيز قال بلغني ان أبا بكر الصديق رضي الله عنه قال اطيعوا الله فيما أمركم به من النكاح ينجز لكم ما وعدكم من الغنى قال تعالى ان يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله وعن ابن مسعود القسوا الغنى في النكاح يقول الله تعالى ان يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله رواه ابن جرير وذكر البغوي عن عمر بن الخطاب وعن الليث عن محمد بن عجلان عن سعيد المقبري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة حق على الله عونهم الناكح يريد العفاف والمكاتب يريد الاداء والغزى في سبيل الله رواه الامام أحمد والترمذي والنسائي وابن ماجه وقد زوج النبي صلى الله عليه وسلم لم ذلك الرجل

الذي لم يجد عليه الا ازاره ولم يقدر على خاتم من حديد ومع هذا فزوجه تلك المرأة وجعل صداقها الفوقية عليه ان يعلمها ما معه من القرآن والمعهود من كرم الله تعالى واطقه ان يرزقه ما فيه كفاية لها وله وامامنا يورده كثير من الناس على انه حديث تزوجوا فقراء يغنكم الله فلا أصلى له ولم أره باسناد قوى ولا ضعيف الى الآن وفي القرآن غنية عنه وكذا هذه الاحاديث التي أوردها والله الحمد والمنة وقوله تعالى وليست تعفف الذين لا يجدون نكاحا حتى يغنيهم الله من فضله هذا أمر من الله تعالى لمن لا يجد تزويجا يجب بالتعفف عن الحرام كما قال صلى الله عليه وسلم يامعشر الشباب من استطاع منكم

الباءة فليزوج فانه أعرض للبصر وأحسن للفرج ومن لم يستطع فعله بالصوم فانه له وجاء الحديث وهذه الآية مطلقة والتي في سورة النساء أخص منها وهي قوله ومن لم يستطع منكم طولا أن ينكح المحصنات الى قوله وان تصبروا واخلركم أى صبركم عن تزويج الاماء خيلكم لان الولد ينجى عرققا والله غفور رحيم قال عكرمة في قوله وليست عقف الذين لا يجدون نكاحا قال هو الرجل يرى المرأة فكأنه يشتهي فان كانت له امرأة فليذهب اليها وليقض حاجته منها وان لم يكن له امرأة فليستظر في ملكوت السموات والارض حتى يغنيه الله وقوله تعالى والذين يتبعون الكتاب بما

(٨٧)

ملكك ايمانكم فكتبوهم ان علمتم فيهم خيرا هذا أمر من الله تعالى للسادة اذا طلب عبيدهم منهم الكتابة ان يكتبوهم بشرط ان يكون للعبيد حيلة وكسب يؤدي الى سيده المال الذي شارطه على أدائه وقد ذهب كثير من العلماء الى ان هذا الامر أمر ارشاد واستحباب لا أمر تحتم ولا يجاب بل السيد مخير اذا طلب منه عبده الكتابة ان شاء كاتبه وان شاء لم يكتبه قال الثوري عن جابر عن الشعبي ان شاء كاتبه وان شاء لم يكتبه وكذا روى ابن وهب عن اسمعيل بن عياش عن رجل عن عطاء بن أبي رباح ان يشاء كاتبه وان لم يشأ لم يكتبه وكذا قال مقاتل ابن حيان والحسن البصري وذهب آخرون الى انه يجب على السيد اذا طلب منه عبده ذلك ان يجيبه الى ما طلب اخذ انما ظاهر هذا الامر وقال البخاري وقال روح عن ابن جريج قلت لعطاء أو اوجب علي اذا علمت له مالا ان كاتبه قال ما أراه الا واجبا وقال عمرو بن دينار قلت لعطاء ان أثره عن احد قال لا ثم اخبرني ان موسى

الفوقية وسكون الكاف من الكلم وهو الجرح قال عكرمة أى تسميهم وسمما وقيل تجرحهم وقيل قراءة الجهور مأخوذة من الكلم وهو الجرح والتشديد للتكثير قاله أبو حاتم وأخرج عبد بن حميد وابن مردويه عن ابن عمر في الآية قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ليس ذلك حديثا ولا كلاما وليكنها سمعة تسم من أمرها الله به فيكون خروجها من الصفا لئلا تنفى فيصيحون بين رأسها وذنبا لا يدحض داحض ولا يجرح جارح حتى اذا فرغت مما أمرها الله به فهلك من هلك ونجاس نجسا كان أول خطوة تضعها بأطباكية وأخرج أحمد وابن مردويه عن أبي أمامة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال تخرج الدابة تقسم على خراطينهم ثم يعمرن فيكم حتى يشترى الرجل الدابة فيقال له من اشتريتها فيقول من الرجل الخطم وعن حذيفة بن أسيد رفعه قال تخرج الدابة من أعظم المساجد حرة وأخرج أحمد الترمذي وحسنه وابن ماجه وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم والبيهقي وغيرهم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم تخرج دابة الارض ومعها عصى موسى وخاتم سليمان فيقبل وجه المؤمن بالخاتم وتخطم أنف الكافر بالعصى حتى يجتمع مع الناس على الخوان يعرف المؤمن من الكافر وعن حذيفة بن أسيد الغفاري قال ذكروا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الدابة فقال لها ثلاث خراجات من الدهر الحديث أخرجه البيهقي والحاكم وصححه وابن المنذر وغيرهم وفي صفته ومكان خروجها وما تصنعه ومتى تخرج أحاديث كثيرة بعضها صحيح وبعضها حسن وبعضها ضعيف وأما كونها تخرج وكونها من علامات الساعة فالأحاديث الواردة في ذلك صحيحة ومنها ما هو ثابت في الصحيح كحديث حذيفة مر فوعا لا تقوم الساعة حتى تروا عشر آيات وذكر منها الدابة فانه في صحيح مسلم وفي السنن الأربع وكحديث بادروا بالأعمال طلوع الشمس من مغربها والدجال والدابة فانه في صحيح مسلم أيضا من حديث أبي هريرة مر فوعا وكحديث ابن عمر مر فوعا ان أول الآيات خروج طلوع الشمس من مغربها وخروج الدابة على الناس ضحى فانه في صحيح مسلم أيضا ثم قرأ الجهور (ان الناس كانوا أبايتا لا يوقنون) يكسر ان على الاستئناف وقرأ يفقهها قال الاخفش المعنى على الفتح بان الناس وبها قرأ ابن مسعود وقال أبو عبيدة أى تخبرهم أن الناس الخ وعلى هذه فالذى تكلم الناس به هو قوله ان الناس الخ كما قدمنا الإشارة الى ذلك وما على الكسر

ابن أنس اخبره ان سيرين سأل انسا المكاتبة وكان كثير المال فاني فانطلق الى عمر رضى الله عنه فقال كاتبه فأبى فضر به بالدرية ويطول عمر رضى الله عنه فكتبوهم ان علمتم فيهم خيرا فكتبه هكذا ذكره البخاري معلقا ورواه عبد الرزاق أخيرا ابن جريج قال قلت لعطاء أو اوجب علي اذا علمت له مالا ان كاتبه قال ما أراه الا واجبا وقال ابن جريج حدثنا محمد بن بشار حدثنا محمد بن بكر حدثنا سعيد عن قتادة عن أنس بن مالك ان سيرين أراد ان يكتبه فكتبه فقال له عمر لست كاتبه اسناد صحيح وروى سعيد بن منصور حدثنا هشيم بن جوير عن الضحاك قال هي عزمة وهذا هو القول القديم من قولى الشافعي وذهب في الجديد



الى انه لا يجب لقوله عليه السلام لا يحمل مال امرئ مسلم الا بطيب نفس وقال ابن وهب قال مالك الامر عندنا انه ليس على سيد  
العبد ان يكتبه اذا سأل ذلك ولم اسمع احدا من الأئمة أكره احدا على ان يكتب عبده قال مالك وانما ذلك أمر من الله تعالى  
واذن منه للناس وليس بواجب وكذا قال الثوري وابو حنيفة وعبد الرحمن بن زيد بن اسلم وغيرهم واختار ابن جرير قول الوجوب  
لظاهر الآية وقوله تعالى ان علمتم فيهم خيرا قال بعضهم أمانة وقال بعضهم صدقا وقال بعضهم حيلة  
وكسبا وروى أبو داود في المراسيل (٨٨) عن يحيى بن أبي كثير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فكتابوهم

ان علمتم فيهم خيرا قال ان علمتم فيهم  
حرفة ولا ترسلوهم كلا على الناس  
وقوله تعالى وآتوهم من مال الله الذي  
آتاكم اختلف المفسرون فيه  
فقال بعضهم اطروا لهم من الكتابة  
بعضها ثم قال بعضهم مقدار الربع  
وقيل الثلث وقيل النصف وقيل  
جزء من الكتابة من غير حد وقال  
آخرون بل المراد من قوله وآتوهم  
من مال الله الذي آتاكم هو النصيب  
الذين فرض الله لهم من أموال  
الزكاة وهذا قول الحسن وعبد  
الرحمن بن زيد بن اسلم وابيه ومقاتل  
ابن حيان واختاره ابن جرير وقال  
ابراهيم التيمي في قوله وآتوهم من  
مال الله الذي آتاكم قال حث  
الناس عليه مولا وغيره وكذا قال  
بريدة بن الحصيب الاسلمى وقتادة  
وقال ابن عباس أمر الله المؤمنين  
ان يعينوا في الرقاب وقد تقدم في  
الحديث عن النبي صلى الله عليه  
وسلم انه قال ثلاثة حق على الله  
عونهم فذكر منهم المكاتب يريد  
الاداء والقول الاول أشهر وقال

فالجمله مستأنفة كما قدمنا ولا يكون من كلام الدابة وقد صرح بذلك جماعة من  
المفسرين ووجهه الكسائي والفراء وقال الاخفش ان كسر ان هو على تقدير القول  
أى تقول لهم ان الناس فيرجع معنى القراءة الاولى على هذا الى معنى الثانية والمراد  
بالناس فى الآية هم الناس على العموم فيدخل فى ذلك كل مكلف وقيل المراد الكفار  
خاصة وقيل كفار مكة والاول أولى كما صرح جمهور المفسرين والمعنى لا يؤمنون بالقرآن  
المشتمل على البعث والحساب والعقاب ويجزئها بقطع الامر بالمعروف والنهي عن  
المنكر ولا يبقى نائب ولا نائب ولا يؤمن كافر كما أوحى الله الى نوح انه لن يؤمن من قومك  
الا من قد آمن ثم ذكر سبحانه طرفا من أهوال يوم القيامة بعد بيان مبادئها فقال  
(ويوم نحشر من كل أمة فوجا) العامل فى الطرف فعل محذوف خوطب به النبي صلى الله  
عليه وآله وسلم والحشر الجمع قيل والمراد بهذا الحشر هو حشر العذاب الخاص بعد الحشر  
الكلى الشامل لجميع الخلق ومن لا تبدأ الغاية والقوج الجماعة كالزمرة والقوم  
وقيدهم الراغب فقال القوج الجماعة المارة بسرعة وكان هذا هو الاصل ثم أطلق وان  
لم يكن مرور ولا اسراع والجمع أفواج وفوج (من يكذب بائنا) من بيانية (فهم  
يوزعون) أى يحبس أولهم على آخرهم لاجل تلاحقهم وقيل معناه يدفعون وقد تقدم  
تحقيقه فى هذه السورة مستوفى ومعنى الآية واذا كرى محمد يوم نجع من كل أمة من  
الامم جماعة مكذبين بائنا فهم عند ذلك الحشر يرد أولهم على آخرهم أو يدفعون أى  
اذ كرلهم هذا ويمنعهم تحذير لهم وترهيبا (حتى اذا جاؤا) الى موقف الحساب (قال) الله  
لهم تو بخاوتقريعا (أ كذبتم بائنا) التى أنزلتها على رسلى وأمرتهم ببلاغها اليكم (و)  
الحال انكم (لم تحيطوا بها علما) بل كذبتم بها بآدى بدعاهلين لها غير ناظرين فيها ولا  
مستدلين على صحتها أو بطلانها اعتمادا وعنادا وحرأة على الله وعلى رساله وفى هذا امر يد  
تقريع وتوبيخ لان من كذب بشئ ولم يحط به علما فقد كذب فى تكذيبه ونادى على نفسه  
بالجهل وعدم الانصاف وسوء النهم وقصور الادراك ومن هذا القبيل من تصدى  
لزم علم من علوم الشريعة أولزم علم هو مقدمة من مقدماتها وسيله يتوصل بها اليها وتفيد  
زيادة بصيرة فى معرفتها وتعقل معانيها كعلوم اللغة العربية بأسرها وهى اثنا عشر علما  
وعلم أصول الفقه فانه يتوصل به الى استنباط الاحكام الشرعية عن أدلتها التفصيلية

ابن ابي حاتم حدثنا محمد بن اسمعيل حدثنا وكيع عن ابن شبيب عن عكرمة عن ابن عباس عن عمر انه  
كاتب عبد الله يكنى أبا أمية جاءه بجمعه حين حل فقال يا أبا أمية اذهب فاستعن به فى مكاتبك فقال يا امير المؤمنين لو تركته  
حتى يكون من آخر نجم قال اخاف ان لا أدرك ذلك ثم قرأ فكتابوهم ان علمتم فيهم خيرا وآتوهم من مال الله الذى آتاكم قال عكرمة  
فكان اول نجم ادى فى الاسلام وروى ابن جرير حدثنا ابن حميد حدثنا هرون بن المغيرة عن عيسى بن سالم الافطس عن سعيد  
ابن جبيرة قال كان ابن عمر اذا كاتب مكاتب لم يضع عنه شيئا من اول نجومه مخافة ان يعجز فقرج اليه صدقه ولكنه اذا كان فى

آخر مكاتبة وضع عنه ما أحب وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في الآية وآتوهم من مال الله الذي آتاكم قال ضعوا عنهم يعني من مكاتبتهم وكذا قال مجاهد وعطاء والقاسم بن أبي هريرة وعبد الكريم بن مالك الجزري والسدي وقال محمد بن سيرين في الآية كان يعجبهم ان يدع الرجل لمكاتبه طائفة من مكاتبته وقال ابن أبي حاتم أخبرنا الفضل بن شاذان المقرئ أخبرنا ابراهيم بن موسى أخبرنا هشام بن يوسف عن ابن جريج أخبرني عطاء بن السائب ان عبد الله بن جندب أخبره عن علي رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ربع الكتابة وهذا حديث غريب ورفعه منكر والاشبه انه موقوف (١٨٩) على علي رضي الله عنه كما رواه أبو عبد الرحمن

السلي رحمه الله وقوله تعالى ولا

تكرهوا اقتياتكم على البغاء الآية كان

أهل الجاهلية اذا كان لاحدهم أمة

أرسلها ترني وجعل عليها ضريبة

يأخذها منها كل وقت فلما جاء

الاسلام نهى الله المؤمنين عن ذلك

وكان سبب نزول هذه الآية فيما ذكر

غير واحد من المفسرين من السلف

والخلف في شأن عبد الله بن أبي ابن

سلول فانه كان له امة فكان يكرهه

على البغاء طلبا لخراجهم ورغبة في

أولادهم ورياسة منه فيما يزعم

■ ذكر الآثار الواردة في ذلك \*

قال الحافظ أبو بكر أحمد بن عمرو بن

عبد الخالق البزار رحمه الله في

مسنده حدثنا أحمد بن داود

الواسطي حدثنا أبو عمرو اللخمي

يعني محمد بن الخجاج حدثنا محمد بن

اسحق عن الزهري قال كانت جارية

لعبد الله بن أبي ابن سلول يقال لها

معاذة يكرهها على الزنا فلما جاء

الاسلام نزلت ولا تكرر هو

فتياتكم على البغاء الآية وقال

الاعمش عن أبي سفيان عن جابر

في هذه الآية قال نزلت في امة لعبد

الله بن أبي ابن سلول يقال لها مسيكة

كان يكرهها على الفجور وكانت

مع استقاله على بيان قواعد اللغة الكلية وهكذا كل علم من العلوم التي لها مزية تنفع في فهم كتاب الله وسنة رسوله فانه قد نادى على نفسه بأنه جاهل مجادل بالباطل طاعن على العلوم الشرعية مستحق لان تنزل به قارعة من قوارع العقوبة التي تزجره عن جهله وضلاله وطعنه على ما لا يعرف ولا يعلم به ولا يحيط بكنهه حتى يصير عبرة لغيره وموعظة يتعظ بها أمثاله من ضلعة العقول وركان الاديان ورعاع المتلبسين بالعلم زورا وكذبا (أم ماذا) أم هي المنقطعة بمعنى بل والمعنى أي شيء (كنتم تعملون) حتى شغلكم ذلك عن النظر فيها والتفكير في معانيها وهذا الاستفهام على طريق التوبيخ لهم (ووقع القول) أي وجب العذاب (عليهم) وقد تقدم تفسيره قريبا (بما ظلموا) أي بسبب الظلم الذي أعظم انواعه الشرك بالله (فهم لا ينطقون) عند وقوع القول عليهم أي ليس لهم عذر ينطقون به ولا يقدرون على القول لما يرونه من الهول العظيم وقال أكثر المفسرين ينتم على أفواههم فلا ينطقون ثم بعد ان خوفهم باهوال القيامة ذكر سبحانه ما يصلح ان يكون دليلا على التوحيد وعلى الحشر وعلى النبوة مباغلة في الارشاد وابلأ للمعذرة فقال (ألم يروا أننا جعلنا الليل ليسكنوا فيه) أي ألم يعلموا أننا خلقنا الليل للسكون والاستقرار والنوم فيه وذلك بسبب ما فيه من الظلمة فانهم لا يسعون فيه للمعاش (وخلقنا النهار مبصرا) ليصروا فيه ما يسعون له من المعاش الذي لا يتلهم منه ووصف النهار بالابصار وهو وصف للناس مباغلة في اضاءته كانه يصبر ما فيه في الكلام اسناد عقلي من الاسناد الى الزمان قيل في الكلام حذف والتقدير وجعلنا الليل مظلمًا ليسكنوا وحذف مظلم الدلالة مبصر اعلمه وقد تقدم بحقيقة في الاسراء وفي يونس (ان في ذلك) المذكور (لايات) أي لعالمات ودلالات (لقوم يؤمنون) بالله سبحانه وفي الآية دليل على صحة البعث بعد الموت لان القادر على قلب الضياء ظلمة والظلمة ضياء قادر على الاعادة بعد الموت كيف ومن تأمل في تعاقب الليل والنهار واختلافهما على وجوده مبنية على حكم تحارفي فهمها العقول ولا يحيط بها الا الله وشاهد في الاتفاق بدل ظلمة الليل المحاكاة للموت بضيء النهار المضاهي للحياة وعين في نفسه بمعدل النوم الذي هو أخو الموت بالتيقظ الذي هو مثل الحياة قضى بان الساعة آتية لا ريب فيها وان الله يبعث من في القبور وحرم بان الله قد جعل هذا أعوذ جاودا لا يستبدل به على ان

(١٢ - فتح البيان سابع) لا بأس بها فتأني فانزل الله هذه الآية ولا تكرر هو اقتياتكم على البغاء الى قوله ومن يكرهه فان الله

من بعد اكرهه غفور رحيم وروى النسائي من حديث بن جريج عن أبي الزبير عن جابر بنحوه وقال الحافظ أبو بكر البزار حدثنا

عمرو بن علي حدثنا علي بن سعيد حدثنا الاعمش حدثني أبو سفيان عن جابر قال كان لعبد الله بن أبي ابن سلول جارية يقال لها مسيكة

وكان يكرهها على البغاء فانزل الله ولا تكرر هو اقتياتكم على البغاء الى قوله ومن يكرهه فان الله من بعد اكرهه غفور رحيم

صرح الاعمش بالسماع عن أبي سفيان طلحة بن نافع فدل على بطلان قول من قال لم يسمع منه انما هو صحيفة حكاه البزار وروى ابو

داود الطيالسي عن سليمان بن معاذ عن سمالة عن عكرمة عن ابن عباس ان جارية لعبد الله بن أبي كانت ترني في الجاهلية فولدت

أولاد من الزنا فقال لها مالك لا ترين قالت والله لا أنى فضرهم فا نزل الله عز وجل ولا تكرر هو أفتيا تكلم على البغاء الآية وروى البزار أيضا حدثنا أحمد بن داود الواسطي حدثنا أبو عمر والبخمي يعني محمد بن الحجاج حدثنا محمد بن اسحق عن الزهري عن أنس رضي الله عنه قال كانت جارية لعبد الله بن أبي يقال لها معاذة يكرهها على الزنا فلما جاء الاسلام نزلت ولا تكرر هو أفتيا تكلم على البغاء ان اردن تحصنا الى ومن يكرههن فان الله من بعدا كراههن عفور رحيم وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري ان رجلا من قريش أسر يوم بدر وكان عبد الله بن أبي اسيرا وكانت لعبد الله (٩٠) بن أبي جارية يقال لها معاذة وكان القرشي الاسير يريد ها على نفسها وكانت مسلمة وكانت تمنع منه لاسلامها

مسلمة وكانت تمنع منه لاسلامها وكان عبد الله بن أبي يكرهها على ذلك ويضربها رجاء ان تحمل للقرشي فيطالب فداء ولده فقال تبارك وتعالى ولا تكرر هو أفتيا تكلم على البغاء ان اردن تحصنا وقال السدي أنزلت هذه الآية الكريمة في عبد الله بن أبي ابن سلول رأس المنافقين وكانت له جارية تدعى معاذة وكان اذا نزل به ضيف أرسلها اليه ليوافعها ارادة الثواب منه والكرامة له فاقبلت الجارية الى أبي بكر رضي الله عنه فشكت اليه ذلك فذكره أبو بكر للنبي صلى الله عليه وسلم فأمره بقبضها فصاح عبد الله بن أبي من يعذرنا من محمد يغلبنا على ما لو كننا فأ نزل الله فيهم هذا وقال مقاتل بن حيان بلغني والله أعلم ان هذه الآية نزلت في رجلين كانا يكرهان أمتين لهما أحدهما اسمها مسيكة وكانت للانصار (١) وكانت أمة أم مسيكة لعبد الله بن أبي وكانت معاذة وأروى تلك المنزلة فانت مسيكة وأمها النبي صلى الله عليه وسلم فذكرنا ذلك له فأ نزل الله في ذلك ولا تكرر هو أفتيا تكلم على البغاء

سائر الآيات حق نازل من عند الله قاله أبو السعود ثم ذكر سبحانه علامة أخرى للقيامة فقال (ويوم ينفخ في الصور) وهو معطوف على ويوم نحشر منصوص بنصبه المتقدم قال القراءان المعنى وذلك يوم ينفخ في الصور والاول أولى والصور قرن ينفخ فيه اسرافيل وقد تقدم في الانعام استيفاء الكلام عليه والنفخات في الصور ثلاث الاولى نفخة الفزع والثانية نفخة الصعق والثالثة نفخة البعث وقيل انها نفختان وان نفخة الفزع اما ان تكون راجعة الى نفخة الصعق أو الى نفخة البعث واختار هذا القشيري والقرطبي وغيرهما وقال الماوردي هذه النفخة المذكورة هنا هي يوم النشور من القبور (فزع) كل (من) كان (في السموات ومن) كان (في الارض) حيا ذلك الوقت لم يسبق له موت أو كان ميتا لكنه حتى قبره كالانبياء والشهداء أي خافوا الخوف المنفصلي بهم الى الموت كما في آية أخرى فصعق من في السموات الخ وانزعجوا الشدة مما سمعوا وقيل المراد بالفزع هنا الاسراع والاجابة الى النداء من قولهم فزعت المذ في كذا اذا أسرع الى اجابته والاول أولى بمعنى الآية وانما عبر بالماضي مع كونه معطوفا على المضارع للدلالة على تحقيق الوقوع حسبما ذكره علماء البيان وقال القراء هو محمول على المعنى لان المعنى اذا نفخ (الامن شاء الله) أن لا يفزع عنه ذلك النفخة فهو لا يفزع واختلف في تعيين من وقع الاستثناء فقيل هم الشهداء والانبياء وقيل الملائكة وقيل جبريل وميكائيل واسرافيل وملئ الموت وقيل الحور العين وخزنة النار وحلة العرش وقيل هم المؤمنون كافة بابل قوله فيما بعد من جاء بالحسنة فله خير منها وهم من فزع يومئذ آمنون ويمكن ان يكون الاستثناء شاملا لجميع المذكورين فلا مانع من ذلك قال البيضاوي ولعل المراد ما يم ذلك لعدم قرينة الخصوص انتهى فهو لا كلهم لا يفصلي بهم الفزع الى الغشى والاعفاء بل هو أقل من ذلك (وكل أتوه) قرئ فعلا مضيا وكذا قرأ ابن مسعود وقرأ قتادة كل أتاه وقرئ أتوه على اسم الفاعل مضافا الى الضمير الزاجع الى الله سبحانه قال الزجاج من قرأ على الفعل الماضي فقد وحده على لفظ كل ومن قرأ على اسم الفاعل فقد جمع على معناه وهو غلط ظاهر فان كلا القراءتين لا توحيد فيهما مابل التوحيد في قراءة قتادة فقط (داخرين) أي صاغرين دليلين قاله ابن عباس وقرئ دخرين بغير الالف والمعنى صغار ذل وهيبة من الجبار فيشمل هذا الطائفتين والعاصين وقال الكرخي المراد به ذل العبودية

يعني الزنا وقوله تعالى ان اردن تحصنها هذا خرج مخرج الغالب فلا مفهوم له وقوله تعالى لتبتغوا عرض الحياة الدنيا والرق أي من خراجهن ومهورهن وأولادهن وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كسب الحمام ومهر البغي وحلوان الكاهن وفي رواية مهر البغي خبيث وكسب الحمام خبيث وثمن الكلب خبيث وقوله تعالى ومن يكرههن فان الله من بعدا كراههن عفور رحيم أي لهن كما تقدم في الحديث عن جابر وقال ابن أبي طلحة عن ابن عباس فان فعلتم فان الله لهن عفور رحيم وأنهن على من أكرههن وكذا قال مجاهد وعطاء الخراساني والاعمش وقتادة وقال أبو عبيد حدثني اسحق الأزرق عن عوف عن الحسن في هذه (١) قوله وكانت أمة الخ كذا بالنسخ التي بأيدينا وحرر اه



الآية فان الله من بعد اكرههن غفور رحيم قال لهن والله لهن والله وعن الزهري قال غفر لهن ما اكرهن عليه وعن زيد بن اسلم قال غفور رحيم للمكرهات حكاهن ابن المنذر في تفسيره باسانيد وقال ابن ابي حاتم حدثنا ابو زرعة حدثنا يحيى بن عبد الله حدثني ابن لهيعة حدثني عطاء عن سعيد بن جبير قال في قراءة عبد الله بن مسعود فان الله من بعد اكرههن غفور رحيم لهن واتهن على من اكرههن وفي الحديث المرفوع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال رفع عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه وما وافصل تبارك وتعالى هذه الاحكام وبينها قال تعالى ولقد أنزلنا اليكم (٩١) آيات مبينات يعني القرآن فيه آيات

واختصت مفسرات ومثلا من الذين خلوا من قبلكم أي خبرا من الامم الماضية وما حل بهم من مخالفتهم أو امر الله تعالى كما قال تعالى فجعلناهم سلفا ومثلا للآخرين أي زاجر عن ارتكاب المآثم والمحارم للمتقين أي لمن اتقى الله وخافه قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه في صفة القرآن فيه حكم ما بينكم وخبر ما قبلكم ونبأ ما بعدكم وهو الفصل ليس بالهزل من تركه من جبار قصمه الله ومن ابتغى الهدى من غيره أضله الله (الله نور السموات والارض مثل نوره كمشكاة فيها مصباح المصباح في زجاجة الزجاجة كأنها كوكب دري يوقد من شجرة مباركة زيتونة لا شرقية ولا غربية يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسسه نار نور على نور يهدي الله لنوره من يشاء ويضرب الله الامثال للناس والله بكل شيء عليم) قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس الله نور السموات والارض يقول هادي أهل السموات والارض قال ابن جرير قال مجاهد وابن عباس في قوله الله نور السموات والارض

والرق لا ذل الذنوب والمعاصي وذلك يع الخلق كاهم كما في قوله تعالى ان كل من في السموات والارض الا اتي الرحمن عبدا وفي القاموس دخر الشخص كمنع وفرح دخرا ودخورا صغرو ذل وادخرته بالانف للمعدي وقدمه في تفسير هذا في سورة النحل (وترى الجبال محسوبا) يفتح السين وكسرها (جامدة) الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أول كل من يصلح للرؤية والرؤية بصرية وهذه هي العلامة الثالثة لقيام الساعة والمعنى تظنها واقعة فائمة ساكنة كما قاله ابن عباس (وهي غمر السحاب) أي وهي تسير سير احتشينا كسير السحاب التي تسيرها الرياح وذلك ان كل شيء عظيم وكل جسم كبير وكل جمع كثير يقصر عنه البصر لكثرة وعظمه وبعد ما بين أطرافه فهو في حساب الناظر واقف وهو سائر كذلك سير الجبال يوم القيامة لا يرى لعظمها كما ان سير السحاب لا يرى لعظمه وقال القسبي وذلك ان الجبال تجمع وتسير وهي في رؤية العين كالقائمة وهي تسير قال النسفي وهكذا الاجرام العظام المتكاثرة العدد اذا تحركت أي في سمت واحد لا تكاد تبين حركتها ونحوه قال البيضاوي قال القسبي وهذا يوم القيامة ومثله قوله تعالى وسيرت الجبال فكانت سرابا وقال أبو السعود هذا عما يقع بعد النفخة الثانية عند حشر الخلق بيد الله الارض غير الارض وبغير هيئتها ويسير الجبال عن مقارها على ما ذكر من الهيئة الهائلة ليشاهدها أهل المحشر وهي وان اندكت وتصدعت عند النفخة الاولى لم تكن تسيرها انما يكون بعد النفخة الثانية كما نطق به قوله فقل ينسفها ربي نسفا الخ وقوله يوم تبدل الارض وقد قيل ان المراد بالنفخة هي النفخة الاولى والفرع هو الذي يستتبع الموت فيختص أثرها بمن كان حيا عند وقوع عهادون من مات قبل ذلك من الامم والمراد بالآيتين داخرين رجوعهم الى أمره تعالى وانقيادهم له ولا ريب في ان ذلك مما ينبغي ان تزد ساحة التنزيل عن أمثاله وأبعد من هذا ما قيل ان المراد بهذه النفخة نفخة الفرع التي تكون قبل نفخة الصعق فانه مما لا ارتباط له بالمقام قطعا والحق الذي لا محيد عنه ما قدمناه وما هو نص في الباب ما سياتي من قوله تعالى وهم من فرع يومئذ آمنون (صنع الله الذي أتقن كل شيء) أي صنع الله ذلك صناعا وهو مصدر مؤكد لقوله يوم ينفع في الصور وقيل انظر واصنع الله الذي احكم يقال رجل تقن بكسر التاء أي حاذق بالاشياء والاتقان الاتيان بالشيء على أكمل حالته وهو مأخوذ من قولهم تقن أرضه اذا ساق اليها الماء الخاثر بالطين لتصلح للزراعة وأرض

يدبر الامر فيهما شجوبهما وشعسهما وقرهما وقال ابن جرير حدثنا سليمان بن عمر بن خالد الرقي حدثنا وهب بن راشد عن فرقة عن أنس بن مالك قال ان الله يقول نوري هدى واختار هذا القول ابن جرير وقال أبو جعفر الرازي عن الربيع بن أنس عن أبي العالية عن أبي بن كعب في قوله تعالى الله نور السموات والارض مثل نوره قال هو المؤمن الذي جعل الله الايمان والقرآن في صدره فضرب الله مثله فقال الله نور السموات والارض فبدأ بنور نفسه ثم ذكر نور المؤمن فقال مثل نور من آمن به قال فكان أبي بن كعب يقرأها مثل نور من آمن به فهو المؤمن جعل الايمان والقرآن في صدره وهكذا رواه سعيد بن جبير وقيس بن سعد عن ابن عباس انه قرأها

كذلك نور من آمن بالله وقرأ بعضهم الله نور السموات والارض وعن الضحاك الله نور السموات والارض وقال السدي في قوله الله نور السموات والارض فبنوره أضأت السموات والارض وفي الحديث الذي رواه محمد بن اسحق في السيرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال في دعائه يوم آذاه أهل الطائف أعوذ بنور وجهك الذي أشرقت له الظلمات وصلى عليه أمر الدنيا والآخرة أن يحل لي غضبك أو ينزل بي سخطك لك العتي حتى ترضى ولا حول ولا قوة الا بالله وفي الصحيحين عن ابن عباس رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قام من الليل يقول اللهم (٩٢) لك الحمد أنت نور السموات والارض ومن فيهن ولك الحمد أنت قيوم السموات

والارض ومن فيهن الحديث وعن ابن مسعود قال ان ربكم ليس عنده ليل ولا نهار نور العرش من نور وجهه وقوله تعالى مثل نوره في هذا الضمير قولان أحدهما انه عائد الى الله عز وجل أى مثل هذاه في قلب المؤمن قاله ابن عباس كشكاة والثاني ان الضمير عائد الى المؤمن الذي دل عليه سياق الكلام تقديره مثل نور المؤمن الذي في قلبه كشكاة فشبهه قلب المؤمن وما هو مقطوع عليه من الهدى وما يتلقاه من القرآن المطابق لما هو مقطوع عليه كما قال تعالى أفن كان على ينة من ربه ويتلوه شاهد منه فشبهه قلب المؤمن في صفاته في نفسه بالتعديل من الزجاج الشفاق الجوهري وما يستدبه من القرآن والشرع بالزيت الجيد الصافي المشرق المعتدل الذي لا كدر فيه ولا انحراف فقوله كشكاة قال ابن عباس ومجاهد ومحمد بن كعب وغير واحد هو موضع القتيلة من القنديل هذا هو المشهور ولهذا قال بعده فيها مصباح وهو الزبالة التي تضيء وقال العوفي عن ابن عباس قوله الله نور السموات

تقنة والتقن فعل ذلك بها والتقن أيضا ما رمى به في الغدير من ذلك أو الارض ذكره السمين قال ابن عباس اتقن أى أحسن كل شئ صنعه وخلقه وأوثقه (انه خبير بما تفعلون) تعليل لما قبله من كونه سبحانه صنع ما صنع واتقن كل شئ والخبير المطلع على الظواهر والضمائر قرئ بالقوية على الخطاب وبالخشية على الخبر قال الجلي أى ما يفعلون أعداؤه من المعصية وأولياؤه من الطاعة (من جاء بالحسنة) أى من جاء بحسن الحسنة يوم القيامة (قله) من الجزاء والثواب عند الله (خير) أى أفضل (منها) وأكثر وقيل خير حاصل من جهتها والاول أولى وقيل الحسنة هي الاخلاص وقيل أداء القرائض والتعميم أولى ولا وجه للتخصيص وان قال به بعض السلف وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن مردويه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم من جاء بالحسنة فله خير منها قال هي لا اله الا الله ومن جاء بالسيئة فكبت وجوههم في النار قال هي الشرك واذا صح هذا عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فالصير اليه في التفسير متعين ويحمل على ان المراد قال لا اله الا الله بحققها وما يجب لها فيدخل تحت ذلك كل طاعة ويشهد له ما أخرجه الحاكم في الكنى عن صفوان بن عسال قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا كان يوم القيامة جاء الايمان والشرك يجثوان بين يدي الله سبحانه فيقول الله للايمان انطلق أنت وأهلك الى الجنة ويقول للشرك أنت وأهلك الى النار ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من جاء بالحسنة فله خير منها يعني قول لا اله الا الله ومن جاء بالسيئة يعني الشرك فكبت وجوههم في النار وأخرج أبو الشيخ وابن مردويه والديلي عن كعب بن عجرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم من جاء بالحسنة يعني شهادة أن لا اله الا الله فله خير منها يعني بالخير الجنة ومن جاء بالسيئة يعني الشرك فكبت وجوههم في النار وقال هذه تبنى وهذه تردى وعن ابن مسعود وابن عباس مثله وعنه قال خير منها أى من جهتها وقال أيضا خير أى ثواب قيل وهذه الجملة بيان لقوله انه بما تعملون خير وقيل بيان لقوله وكل أتوه داخرين (وهم من فزع يومئذ آمنون) قرئ من فزع بالتثوين وفتح ميم يومئذ وقرئ بفتحها من غير تثوين وقرئ بإضافة فزع الى يومئذ قال أبو عبيدة وهذا أعجب الى لانه اعم التأويلين لان معناه الامن من فزع جميع ذلك اليوم ومع التثوين يكون الامن من فزع دون فزع وقيل

والارض مثل نوره كشكاة فيها مصباح وذلك أن اليهود قالوا لمحمد صلى الله عليه وسلم كيف يخلص نور الله من دون السماء ف ضرب الله مثل ذلك لنوره فقال تعالى الله نور السموات والارض مثل نوره كشكاة والمشكاة كوة البيت قال وهو مثل ضربه الله لطاعته فسمى الله طاعته نورا ثم سماها أنوارا عشتى وقال ابن أبي نجيح عن مجاهد هي الكوة بلغة الحبشة وزاد بعضهم فقال المشكاة الكوة التي لا منفذ لها وعن مجاهد المشكاة الحدائد التي يعلق بها القنديل والقول الاول أولى وهو ان المشكاة هو موضع القتيلة من القنديل ولهذا قال فيها مصباح وهو النور الذي في الزبالة قال أبي بن كعب المصباح النور وهو

القرآن والایمان الذي في صدره وقال السدي هو السراج المصباح في زجاجة أي هذا الضوء مشرق في زجاجة صافية وقال أي ابن كعب وغير واحد وهي نظير قلب المؤمن الزجاجة كأنها كوكب دري قرأ بعضهم بضم الدال من غيرهمزة من الدري كأنها كوكب من دري وقرأ آخرون دري ودري بكسر الدال وضمهما مع الهمزة من الدري وهو الدفع وذلك ان النجم اذا رمى به يكون أشد استنارة من سائر الاحوال والعرب تسمى ما لا يعرف من الكواكب دراري قال أي بن كعب كوكب مضى وقال قتادة مضى مبين ضخم يوقد من شجرة مباركة أي يمد من زيت زيتون شجرة مباركة (٩٣) زيتونة بدل أو عطف بيان لشرقية

ولاغربية أي ليست في شرق بقعتها فلا تصل اليها الشمس من أول النهار ولا في غربها فيفصل عنها التي قبل الغروب بل هي في مكان وسط يقصرها الشمس من أول النهار إلى آخره فيبي زيتها صافيا معتدلا مشرقا وروى ابن أبي حاتم حدثنا محمد بن عمار قال حدثنا عبد الرحمن بن عبد الله بن سعد أخبرنا عمر بن أي قيس عن سماعة بن حرب عن عكرمة عن ابن عباس في قوله زيتونة لشرقية ولاغربية قال هي شجرة بالصحراء لا يظلمها شجر ولا جبل ولا كهف ولا يواربها شيء وهو أجود لزيتها وقال يحيى بن سعيد القطان عن عمران بن جرير عن عكرمة في قوله تعالى لشرقية ولاغربية قال هي بصحراء وذلك أصب في زيتها وقال ابن أبي حاتم حدثنا أي حدثنا أبو نعيم حدثنا عمرو بن فروخ عن حبيب بن الزبير عن عكرمة وسأله رجل عن قوله تعالى زيتونة لشرقية ولاغربية قال تلك زيتونة بأرض فلاة اذا أشرقت الشمس أشرقت عليها فاذا غربت غربت عليها فذلك أصب

انه مصدر يتناول الكثير فلا يتم الترجيح عاذ كفتكون القراءة ثان بمعنى واحد وقيل المراد بالفرع ههنا هو الفرع الاكبر المذكور في قوله لا يحزنهم الفرع الاكبر وقد تقدم في سورة هود كلام في هذا مستوفى (ومن جاء بالسبيته) قال جماعة من الصحابة ومن بعدهم حتى قيل انه جمع عليه بين أهل التأويل ان المراد بالسبيته هذا الشرط ووجه التخصيص قوله (فكبت وجوههم في النار) فهذا الجزاء لا يكون الا للمثل سبيته الشرط والمعنى انهم كبروا فيها على وجوههم وألقوا فيها وطرحوا عليها يقال كبت الرجل اذا ألقته لوجهه فانكبت وأكبت وكزت الوجوه لانهم وضع الشرف من الخواص فغيرها أولى (هل تجزون الا ما كنتم تعملون) بتقدير القول أي يقال لهم ذلك وقت كبهم أو مقولا لهم ذلك وهذا أوضح والقائل لهم خزنة جهنم أي ما تجزون الاجزاء عملكم في الدنيا من الشرط والمعاصي (انما أمرت أن أعبد رب هذه البلدة) لما فرغ سبحانه من بيان أحوال المبدأ والمعاد أمر رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ان يقول لهم هذه المقالة تنبيه لهم على انه قد تم أمر الدعوة بما لا مزيد عليه ولم يبق له بعد ذلك شأن سوى الاشتغال بعبادة الله والاستغراق في امر اقبته غير مبال بهم ضلوا أو رشدوا أصلحوا أو أفسدوا يحملهم ذلك على ان يهتموا بأمر أنفسهم ويشتغلوا بالله يدبر فيما شأهده من الآيات الباهرة والمعنى قل يا محمد انما أمرت أن أخصص الله بالعبادة وحده لا شريك له والمراد بالبلدة مكة قاله ابن عباس وانما خصها من بين سائر البلاد ان يكون بيت الله الحرام فيها ولكونها أحب البلاد الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (الذي) الموصول صفة للرب وهكذا قرأ الجمهور وقرأ ابن عباس وابن مسعود التي على ان الموصول صفة للبلدة والسياق انما هو للرب لا للبلدة فلذلك كانت قراءة العامة واضحة ومعنى (حرمها) جعلها حراما لا ينال منك فيها دم ولا يظلم فيها أحد ولا يعرضد شوكة ولا يصاد صيدها ولا يختلي خلاها وتخصيص مكة بهذه الاضافة تشريف لها وتعظيم لشأنها فلا ينافي قوله (وله) أي للرب (كل شيء) من الاشياء خلقا وملكا وتصرفا (وأمرت أن أكون من المسلمين) أي المتقدين لا من الله المستسلمين له بالطاعة وامتنال أمره واجتناب نهيه والمراد بقوله أن أكون انبت على ما أنا عليه (وأن أتلو القرآن) أي أداوم تلاوته وأواظب على ذلك لئلا تكشفني حقائقه الرائقة المخزونة في نضاعيفه شيئا فشيئا فيل ليس المراد من تلاوة القرآن هنا الا تلاوة الدعوة الى الايمان والاول أولى قرأ الجمهور ان

ما يكون من الزيت وقال مجاهد في قوله تعالى لشرقية ولاغربية قال ليست بشرقية لاتصيدها الشمس اذا طلعت ولاغربية لاتصيدها الشمس اذا غربت بل تصيدها اذا طلعت واذا غربت وعن سعيد بن جبيرة في قوله زيتونة لشرقية ولاغربية يكاد زيتها يضي قال هو أجود الزيت قال اذا طلعت الشمس أصابتها من صوب المشرق فاذا أخذت في الغروب أصابتها الشمس فالشمس تصيبها بالغداة والعشي فذلك لاتعد شرقية ولاغربية وقال السدي قوله زيتونة لشرقية ولاغربية يقول ليست بشرقية يحوزها المشرق ولاغربية يحوزها المغرب دون المشرق وليكنها على رأس جبل أو في صحراء تصيدها الشمس النهار كله



وقيل المراد بقوله تعالى لا شرقية ولا غربية انها في وسط الشجر ليست بادية للشرق ولا للمغرب قال أبو جعفر الرازي عن الربيع  
ابن أنس عن أبي العباس عن أبي بن كعب في قول الله تعالى زيتونة لا شرقية ولا غربية قال هي خضراء ناعمة لا تصيبها  
الشمس على أي حال كانت لا اذا طلعت ولا اذا غربت قال فكذلك هذا المؤمن قدأجبر من أن يصيبه شيء من الفتن وقد يتلى بها  
في بيته الله فيها فهو بين أربع خلال ان قال صدق وان حكم عدل وان ابلى صبر وان أعطى شكر فهو في سائر الناس كالرجل  
الحى عشي في قبور الاموات قال ابن أبي حاتم (٩٤) حدثنا علي بن الحسين حدثنا سعد قال حدثنا أبو عوانة عن أبي

بشر عن سعيد بن جبيرة في قوله  
زيتونة لا شرقية ولا غربية قال  
هي وسط الشجر لا تصيبها الشمس  
شرقاً ولا غرباً قال عطية العوفي  
لا شرقية ولا غربية قال هي شجرة  
في موضع من الشجر يرى ظل ثمرها  
في ورقها وهذه من الشجر لا تطلع  
عليها الشمس ولا تغرب وقال  
ابن أبي حاتم حدثنا محمد بن عمار  
حدثنا عبد الرحمن الدشتكي  
حدثنا عمرو بن أبي قيس عن عطاء  
عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس  
رضي الله عنهما في قوله تعالى  
لا شرقية ولا غربية ليست شرقية  
ليس فيها شرق ولا غربية ليس فيها  
غرب ولكنها شرقية غربية وقال  
محمد بن كعب القرظي لا شرقية  
ولا غربية قال هي القليلة وقال  
زيد بن أسلم لا شرقية ولا غربية قال  
الشام وقال الحسن البصري  
لو كانت هذه شجرة في الارض  
لكانت شرقية أو غربية ولكنه  
مثل ضربه الله تعالى لنوره وقال  
الفضالة عن ابن عباس في قوله  
شجرة مباركة قال رجل صالح  
زيتونة لا شرقية ولا غربية قال  
لا يهودى ولا نصرانى وأولى هذه الاقوال القول الاول وانما في مستوى من الارض في مكان فسيح بادنا هراخ للشمس ولا  
تقرع من أول النهار الى آخره ليكون ذلك أصفى لزيته وألطف كما قال غير واحد من تقدم ولهـذا قال تعالى يكاد يراها يضى ولولم  
تسمه نار قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم يعني لضوء اشراق الزيت وقوله تعالى نور على نور قال العوفي عن ابن عباس يعني بذلك ايمان  
العبد وعمله وقال مجاهد والسدى يعني نور النار ونور الزيت وقال أبي بن كعب نور على نور فهو يتقلب في خمسة من النور فكلامه نور  
وعمله نور ومدخله نور ومخرجه نور ومصيره الى نور يوم القيامة الى الجنة وقال شهر بن عطية جاء ابن عباس الى كعب الاحبار فقال

أنا بوابات الواو من التسلاوة وهي القراءة أو من التلو وهو الاتباع كقوله واتبع ما أوحى  
اليك من ربك وقرئ ان أتلى بحذف الواو أمر الله صلى الله عليه وآله وسلم كذا وجهه  
الفراء قال النحاس ولا تعرف هذه القراءة وهي مخالفة لجميع المصاحف ولقد قام صلى الله  
عليه وآله وسلم بكل ما أمر به أتم قيام على ما أمر به (فن اهتدى) أى على العموم أو فن  
اهتدى بما أتاه عليه فعـمل بما فيه من الايمان بالله والعمل بشرائعه (فانما يتدى  
لنفسه) لان نفع ذلك راجع اليه لا الى (ومن ضل) بالكفر وأعرض عن الهداية (فقل)  
له (انما أنا من المندرين) وقد فعلت الانذار بالبلاغ ذلك اليكم وليس على غير ذلك وقيل  
الجواب محذوف أى فوالضلالة عليه وأقيم انما أنا من المندرين مقامه لكونه كالعلة  
له والاول أظهر قيل نسختها آية القتال (وقل الحمد لله) على نعمه التى أنعم بها على من  
النسوة والعلم وغير ذلك ووفقنى الله لـ عمل أعماها وتبليغ أحكامها الى كافة الورى وقوله  
(سير يكمل آياته) هو من جملة ما أمر به النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان يقوله أى سير يكمل  
الله آياته الباهرة التى نطق بها القرآن فى أنفسكم وفى غيركم قيل هو يوم بدر وهو  
ما أراهم من القتل والسبي وضرب الملائكة وجوههم وأدبارهم وقيل آياته فى السموات  
والارض وقيل آياته فى الآخرة فيستيقنون بها وقيل هو انشقاق القمر والدخان وما حل  
بهم من نعمات الله فى الدنيا (فتعرفونها) أى تعرفون آياته ودلائل قدرته ووحدايته  
وهذه المعرفة لا تنفع الكفار لانهم عرفوها حين لا يقبل منهم الايمان وذلك عند حضور  
الموت ثم ختم السورة بقوله (وما ربك بغافل عما تعملون) قرئ بالقوية على الخطاب  
وبالتحسية وهو كلام من جهته سبحانه غير داخل تحت الكلام الذى أمر النبي صلى الله  
عليه وآله وسلم ان يقوله وفيه ترهيب شديد وتهديد عظيم

• (سورة القصص وتسمى أيضا سورة موسى وأسماء السور توقيفية وكذا  
ترتيبها وترتيب الآيات الكريمات) •

وهي ثمان وعشرون آية وهي مكية كلها في قول الحسن وعكرمة وعطاء قال المحلى هي  
مكية الا ان الذى فرض عليك القرآن رادك الى معاد نزلت بالحنفية والا الذين آتيناهم  
الكتاب الى لا ينبغي الجاهلين انتهى عن ابن عباس نزلت الاولى بالحنفية فليست مكية

لا يهودى ولا نصرانى وأولى هذه الاقوال القول الاول وانما في مستوى من الارض في مكان فسيح بادنا هراخ للشمس ولا  
تقرع من أول النهار الى آخره ليكون ذلك أصفى لزيته وألطف كما قال غير واحد من تقدم ولهـذا قال تعالى يكاد يراها يضى ولولم  
تسمه نار قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم يعني لضوء اشراق الزيت وقوله تعالى نور على نور قال العوفي عن ابن عباس يعني بذلك ايمان  
العبد وعمله وقال مجاهد والسدى يعني نور النار ونور الزيت وقال أبي بن كعب نور على نور فهو يتقلب في خمسة من النور فكلامه نور  
وعمله نور ومدخله نور ومخرجه نور ومصيره الى نور يوم القيامة الى الجنة وقال شهر بن عطية جاء ابن عباس الى كعب الاحبار فقال

حدثني عن قول الله تعالى يكاذِبُ تَهَاوُضِي ؕ ولولم تسمه نأرقال يكاد محمد صلى الله عليه وسلم بين للناس ولولم يكلمه نبي كما يكاد ذلك الزيت انه يضي ؕ وقال السدي في قوله تعالى نور على نور قال نور النار ونور الزيت حين اجتمعاً أضأت أوايضى ؕ واحد بغير صاحبه كذلك نور القرآن ونور الايمان حين اجتمعا فلا يكن أحدهما الا بصاحبه وقوله تعالى يهدي الله لنوره من يشاء أى يرشد الله الى هدايته من يختاره كما جاء في الحديث الذي رواه الامام أحمد حدثنا معاوية بن عمرو وحدثنا ابراهيم بن محمد الفزاري حدثنا الاوزاعي حدثني ربيعة بن زيد عن عبد الله الديلمي عن عبد الله بن عمرو سمعت رسول الله (٩٥) صلى الله عليه وسلم يقول ان الله تعالى خلق خلقه

في ظلمة ثم القى عليهم من نوره يومئذ فن في ظلمة ثم القى عليهم من نوره يومئذ فن أصاب من نوره يومئذ اهتدى ومن أخطأه ضل فلذلك أقول جف القلم على علم الله عز وجل طريق أخرى عنه قال البزار حدثنا أيوب عن سويد عن يحيى بن أبي كثير الشيباني عن أبيه عن عبد الله بن عمرو سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله خلق خلقه في ظلمة فلقى عليهم نوراً من نوره فن أصابه من ذلك النور اهتدى ومن أخطأه ضل ورواه البزار عن عبد الله بن عمرو من طريق آخر بلفظه وحروفه وقوله تعالى ويضرب الله الامثال للناس والله بكل شئ عليم لما ذكر تعالى هذا مثلاً لنور هداية في قلب المؤمن ختم الآية بقوله ويضرب الله الامثال للناس والله بكل شئ عليم أى هو أعلم من يستحق الهداية من يستحق الاضلال قال الامام أحمد حدثنا أبو النضر حدثنا أبو معاوية حدثنا شيبان عن ليث عن عمرو بن مرة عن أبي الجحري عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم القلوب أربعة قلب أجرد فيه مثل السراج يزهر وقلب أغلف مربوط

ولامدنية وقال مقاتل فيها من المدنى الذى آتيناهاهم الخ

\*(بسم الله الرحمن الرحيم)\*

(طسم) الله أعلم بمراده بذلك والكلام في فاتحة هذه السورة قدم في فاتحة الشعراء وغيرها فلان عيده وكذلك من الكلام على قوله (تلك آيات الكتاب المبين) قال الزجاج مبين الحق من الباطل والجلال من الحرام وهو من أبان بمعنى أظهر ويقال أبنته فأبان لازم ومعد أى مبين خيره وبركته (تلو عليك من نبأ موسى وفرعون بالحق لقوم يؤمنون) أى نوحى اليك بواسطة جبريل من أمرهما متلبساً بالحق وخص المؤمنين لان التسلاوة انما ينتفع بها المؤمن وقيل تلو عليك شيئاً من نبأهما ومن مزينة على رأى الاخفش والاولى ان تكون للبيان أو للتبعض ولا ملجئ الى الحكم بزيادتها والحق الصديق (ان فرعون عا في الارض) مستأنفة مسوقة لبيان ما أجله من التبا قال المفسرون معنى علان تكبر وتعظم وتجبر بسلطانه والمراد بالارض أرض مصر وقيل معنى علا دعى الربوبية وقيل علا عن عبادة ربه (وجعل أهلها شيعا) أى فرقاً وأصنافاً في خدمته يشايعونه على ما يريدو يطيعونه قال مجاهد فرق بينهم وقال قتادة يستعبد طائفة منهم ويدع طائفة ويقتل طائفة ويستحي طائفة أو فرقة ففرقة قد أغرى بينهم العدو والبغضاء لتسلا تتفق كلمتهم (يستضعف طائفة منهم) مستأنفة مسوقة لبيان حال الال الذين جعلهم فرقاً وأصنافاً ويجوز أن تكون حال من فاعل أى جعلهم شيعا حال كونه مستضعفا طائفة منهم ويجوز أن تكون صفة طائفة والطائفة هم بنو اسرائيل فانهم عجزوا وضعفوا عن دفعه عن أنفسهم وذلك ان بنى اسرائيل لما كثروا عجزوا عن استعطاءوا على الناس وعملوا المعاصي ولم يأمر وبال معروف ولم ينهوا على المنكر فسلط الله عليهم القبط فاستضعفوه الى أن أنقجهم الله على يد موسى عليه السلام (يذبح أبناءهم ويستحي نساءهم) بدل من الجملة الاولى أو مستأنفة للبيان أو حال أو صفة كالتى قبلها وانما كان فرعون يذبح أبناءهم ويترك نساءهم ويستحيين لان المنجى من ذلك العصر أخبروه انه يذهب ملكه على يدمو لود من بنى اسرائيل قال الزجاج والعجب من حق فرعون فان الكاهن الذى أخبر به ذلك ان كان صادقا عنده فيا نفع القتل وان كان كاذبا فلا معنى

على غلافه وقلب منكوس وقلب مصفح فأما القلب الاجرد فقلب المؤمن سراج فيه نوره وأما القلب الاغلف فقلب الكافر وأما القلب المنكوس فقلب المنافق عرف ثم أنكر وأما القلب المصفح فقلب فيه ايمان ونفاق ومثل الايمان فيه كمثل البقلة يدها الماء الطيب ومثل النفاق فيه كمثل القرحة يدها الدم والقيح فأى المدين غلبت على الاخرى غلبت عليه اسناده جيد ولم يخرجوه (في بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه يسبح له فيها بالغدو والآصال رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله واقام الصلاة وابتاء الزكاة يخافون يوماً تقلب فيه القلوب والابصار ليحجزهم الله أحسن ما عملوا ويزيدهم من فضله والله يرزق من يشاء بغير

حساب) لما ضرب الله تعالى مثل قلب المؤمن وما فيه من الهدى والعلم بالمصباح في الزجاجة الصافية المتوقفة من زيت طيب وذلك كالقنديل مثلاً ذكر محلها وهي المساجد التي هي أحب البقاع إلى الله تعالى من الأرض وهي بيوت التي يعبد فيها ويوجد فقال تعالى في بيوت أذن الله أن ترفع أي أمر الله تعالى بتعاهدها وتطهيرها من الدنس واللغو والاقوال والأفعال التي لا تليق فيها كما قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في هذه الآية الكريمة في بيوت أذن الله أن ترفع قال نهى الله سبحانه عن اللغو فيها وكذا قال عكرمة وأبو صالح والضحك ونافع بن جبير وأبو بكر (٩٦) بن سليمان بن أبي خيثمة وسفيان بن حسين وغيرهم من العلماء المفسرين

للقتل وقد قيل أنه ذبح سبعين ألفاً (أنه كان من المفسدين) الراسخين في الفساد في الأرض بالمعاصي والتجبر ولذلك اجتبر على مثل تلك الجريمة العظيمة من قتل المعصومين من أولاد الأنبياء عليهم السلام وفيه بيان أن القتل من فعل أهل الفساد (وزيد أن من على الذين استضعفوا في الأرض) جاء بصيغة المضارع لحكاية الحالة الماضية واستحضار صورته أي زيد أن تفضل عليهم بانجاسهم من بأسه بعد استضعافهم وقال النسفي وهو دليل لنا على مسئلة الأصل انتهى والمراد بهؤلاء بنو إسرائيل والواو للعطف على جملة أن فرعون علا وهذا أولى (وتجعلهم أمّة) أي قادة في الخير ودعاة إليه يقتدى بهم وولاية على الناس وملوكاً فيهم بعد أن كانوا أتباعاً لخضرين مهانين قال علي بن أبي طالب يعني يوسف ولده وقال قتادة أي ولاية الأمر وهم بنو إسرائيل (وتجعلهم الوارثين) أي الذين يرثون الأرض بعد فرعون وقومه لا الورثة المعهودة في شرعنا قاله قتادة أي تجعلهم الوارثين للأرض بعد فرعون ومساكن القبط وأمثالهم فيكون ذلك فرعون فيهم ويسكنون مساكن قومهم وينتفعون بأعمالهم وأعمالهم (وتعكن لهم في الأرض) أي تجعلهم مقتدرين عليها وعلى أهلها مسلطين على ذلك يتصرفون فيها كيف شاؤوا يقال سكن له إذا جعل له مكاناً يقعد عليه ويتمكن فيه أو يرقد ثم استعير للتسلط وإطلاق الأمر والأرض أرض مصر والشام (وزي فرعون وهامان وجنودهما) الفاعل هو الله سبحانه وقرئ يرى بالتحكية والفاعل فرعون والاولى ألصق بالسياق لأن قبلها يريد وتعكن بالنون وأجاز القراء ويرى فرعون أي ويرى الله فرعون والرؤية بعصرية والاضافة اليهما أما للتغليب أو أنه كان لهامان جنود مخصوصة به وإن كان وزيراً أولان جنود السلطان جنود وزيره والابصار لا يتوقف على الحياة عند أهل الحق ولذلك قال صلى الله عليه وآله وسلم في أهل القلب ما أنتم بأسمع منهم أو المراد رؤية طلائعه وأسبابه وذلك حين أدركهم الغرق (منهم) أي من أولئك المستضعفين (ما كانوا يحذرون) والمعنى إن الله يريهم أو يرونهم الذي كانوا يخافون منه ويحجته دون دفعهم من ذهاب ملكهم وهلاكهم على يد المولود من بني إسرائيل المستضعفين والحذر التوق من الضرر (وأوحينا إلى أم موسى) أي ألهامناها الذي صنعت بموسى قاله ابن عباس وأيس ذلك هو الوحي الذي يوحى إلى الرسل وقبل كان ذلك رؤيا في منامها وقبل كان ذلك ملكاً أرسله

وقال قتادة هي هذه المساجد أمر الله سبحانه وتعالى ببنائها وعمارها ورفعها وتطهيرها وقد ذكر لنا أن كعباً كان يقول مكنوا في التوراة أن يوتى في الأرض المساجد وأنه من توفاً فاحسن وضوء ثم زارني في بيتي أكرمه وحق على المزور كرامة الزائر رواه عبد الرحمن بن أبي حاتم في تفسيره وقد وردت أحاديث كثيرة في بناء المساجد واحترامها وتوقيرها وتطهيرها وتبخيرها وذلك محل مقريذ كرفيه وقد كتبت في ذلك جزءاً على حدة والله الحمد والمنة ونحن بعون الله تعالى نذكر ههنا طراً من ذلك إن شاء الله تعالى وبه الثقة وعليه التكلان فمن أمير المؤمنين عثمان بن عفان رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من بنى مسجداً يتبعني به وجه الله بنى الله له مثله في الجنة أخرجه في الصحيحين وروى ابن ماجه عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من بنى مسجداً يذكر فيه اسم الله بنى الله له بيتاً في الجنة وللنساء عن عمرو بن عبسة

مثله والاحاديث في هذا كثيرة جداً وعن عائشة رضي الله عنها قالت أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ببناء الله المساجد في الدور وأن تنظف وتطيب رواه أحمد وأهل السنن الا النسائي ولا جد وأبي داود عن حمزة بن جندب نحوه وقال البخاري قال عمر ابن الناس ما يكتنهم وائالك أن تحمراً وأنصف رفقة من الناس وروى ابن ماجه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ساء عمل قوم قط الا خر فوا مساجدهم وفي اسناده ضعف وروى أبو داود عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أمرت بتشيد المساجد قال ابن عباس لتخرقنها كما خرقت اليهود والنصارى وعن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله



صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى يتباهى الناس في المساجد رواه أحمد وأهل السنن الا الترمذى وعن بريدة ان رجلا نشد في المسجد فقال من دعا الى الجمل الاجر فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا وجدت انما بنيت المساجد لما بنيت له رواه مسلم وعن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن البيع والابتاع وعن تناشد الاشعار في المساجد رواه أحمد وأهل السنن وقال الترمذى حسن وعن أبي هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا رأيتم من يبيع أو يبتاع في المسجد فقولوا الأربح الله تجارتك واذا رأيتم من ينشد (٩٧) ضالة في المسجد فقولوا اردها الله عليك رواه

الترمذى وقال حسن غريب وقد روى ابن ماجه وغيره من حديث ابن عمر رضي الله عنهما قال خصال لا تنبغي في المسجد لا يتخذ طريقا ولا يشهر فيه بسلاح ولا ينض فيه بقوس ولا يتر فيه نبل ولا يعرف فيه بلحم في ولا يضرب فيه حد ولا يتص فيه أحد ولا يتخذ سوقا وعن واثله بن الاسقع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال جنبوا مساجدنا صبيانكم ومجانينكم وشراءكم وبيعكم وخصوماتكم ورفع أصواتكم واقامة حدودكم وسبل سب وفكم واتخذوا على أبوابها المطاهر وجروها في الجمع ورواه ابن ماجه أيضا وفي اسنادهما ضعف اما انه لا يتخذ طريقا فقد ذكره بعض العلماء المروفي في الحاجة اذا وجد مندوحة عنه وفي الاثران الملائكة لتعجب من الرجل يمر بالمسجد لا يصلي فيه وامانه لا يشهر فيه بسلاح ولا ينض فيه بقوس ولا يتر فيه نبل فلما يخشى من اصابة بعض الناس به لكثرة المصلين فيه ولهذا أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مر رجل بسهام أن يقبض

الله يعلم بذلك فعلى هذا هو وحى اعلام لا الهام وقد اجتمع العلماء على انها لم تكن نبيه وانما كان ارسال الملك اليها عنده من قال به على نحو تكم الملك للافرع والابرص والاعمى كافي الحديث الثابت في الصحيحين وغيرهما وقد سلمت على عمران بن حصين الملائكة كافي الحديث الثابت في الصحيح فلم يكن بذلك نبيا وكان اسمها يوحنا وقيل لوطا بنت هانن بن لاوي بن يعقوب نقله القرطبي عن الشعبي (أن أرضيه) أن هي المقبرة لان في الوحى معنى القول أو بان أرضعه قيل أرضعته ثمانية أشهر وقيل اربعة وقيل ثلاثة وكانت ترضعه وهو لا يبكي ولا يتحرك في حجرها وكان الوحى برضاعه قبل ولادتها وقيل بعدها وأمرها بارضاعه مع انها ترضعه طبعيا لئلا ينف لينها فلا يقبل ثدي غيرها بعد وقوعه في يد فرعون (فاذا خفت عليه) من فرعون بان يبلغ خبره اليه فيذبحه قال ابن عباس أن يسمع جيرانك صوته (فالقيه في اليم) وهو بحر النيل وقد تقدم بيان الكيفية التي ألقته في اليم عليها في سورة طه (ولا تخافي) عليه الغرق والضبعة (ولا تحزني) لفراقه والخوف غم يصيب الانسان لامر يتوقعه في المستقبل والحزن غم يصيبه لامر وقع ومضى فلا يقال ما الفرق بينهما حتى عطف أحدهما على الآخر في الآية (انارادوه اليك) عن قريب على وجه تكون به نتجته وتأمنين عليه والجله لتعليل للنهي عن الخوف والحزن (وجاءلوه من المرسلين) الذين ترسلهم الى العباد وقد اشتملت هذه الآية على أمرين أرضعته وألقيه ونهيين لا تخافي ولا تحزني وخبرين انارادوه وجاءلوه وبشارتين في ضمن الخبرين وهما الرد والجعل المذكوران (فالتقطه آل فرعون) الفاعل هي النصيحة والاتقاط اصابة الشيء من غير طلب والمراد بالفرعون هم الذين أخذوا التابوت الذي فيه موسى من البحر والتقدير فالقته في اليم بعد ما جعلته في التابوت فالتقطه من وجده من آل فرعون أى اعوانه قال الزجاج كان فرعون من أهل فارس من اصطرخ (ليكون لهم عدوا وحرنا) اللام لام العاقبة ووجه ذلك انهم انما أخذوه ليكون لهم ولدا وقرعة عين لا يكون عدوا فكان عاقبة ذلك انه كان لهم عدوا يقتل رجالهم وحرنا يستعبد نساءهم فانه المحلى وقال صاحب الكشف هي لام كي التي معناها التعليل ولكن هذا المعنى واراد على طريق المجاز لانه لما كانت هذه العداوة نتيجة لنفعهم وغرة له شئت بالداعى الذي يفعل الفاعل الفعل لاجله قرئ حرنا بفتح الحاء والراى وحرنا بضم الحاء وسكون الراء وهما الغتان كالعدم

(١٣ - فتح البيان سابع) على نصها التلا يؤذى أحدا كما ثبت ذلك في الصحيح واما النهى عن المرور بالعمى التي فيه فلما يخشى من تقاطر الدم منه كما نهيت الحائض عن المرور فيه اذا خافت التلويت وامانه لا يضرب فيه حدا ولا يقتص فلما يخشى من ايجاد النجاسة فيه من المضروب أو المقطوع وامانه لا يتخذ سوقا فلما تقدم من النهى عن البيع والشراء فيه فانه انما يني لذكر الله والصلاة فيه كما قال النبي صلى الله عليه وسلم لذلك الاعرابي الذي بال في طائفة المسجد ان المساجد لم تبني لهذا انما بنيت لذكر الله والصلاة فيها ثم أمر بسجل من ماء فاهريق على بوله وفي الحديث الثاني جنبوا مساجدكم صبيانكم وذلك

لأنهم يعلمون فيه ولا يناسبهم وقد كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه إذا رأى صبياً يلاعبون في المسجد ضربهم بالحففة وهي الدرة وكان يعس المسجد بعد العشاء فلا يترك فيه أحد أو يجانينكم يعني لأجل ضعف عقولهم وسخر الناس بهم فمؤدى إلى اللعب فيها ولما يخشى من تقديرهم المسجد ونحو ذلك ويحكمهم وشراءكم كما تقدم وخصوصاً تمكم يعني التحاكم والحكم فيه ولهذا نص كثير من العلماء على أن الحاكم لا ينتصب لفصل القضية بالمسجد بل يكون في موضع غيره لما فيه من كثرة الحكومات والتشاجر والالفاظ التي لا تناسبه ولهذا (٩٨) قال بعده ورفع أصواتكم وقال البخاري حدثنا علي بن عبد الله حدثنا يحيى

ابن سعيد حدثنا الجعيد بن عبد الرحمن قال حدثني يزيد بن خصيفة عن السائب بن يزيد الكندي قال كنت قائماً في المسجد خصيفي رجل فنظرت فإذا عمر بن الخطاب فقال اذهب فائتني بهذين فختته بهما فقال من أين وأمن أين أتتا قالاً من أهل الطائف قال لو كنتما من أهل البلد لأوجعتكما ترفعان أصواتكما في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال النسائي حدثنا سويد بن نصر عن عبد الله ابن المبارك عن شعبة عن سعد بن إبراهيم عن أبيه إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف قال سمع عمر صوت رجلاً في المسجد فقال أتدري أين أنت وهذا أيضاً صحيح وقوله وإقامة حدودكم وسل سيفكم تقدم ما وقوله واتخذوا على أبوابها المطاهر يعني المراحيض التي يستعان بها على الوضوء وقضاء الحاجة وقد كان قريباً من مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم آثار يستقون منها فيشربون ويتطهرون ويتوضؤون وغير ذلك وقوله وجروها في الجمع يعني بجروها في أيام الجمع لكثرة

والعدم والرشد والرشد والسقم والسقم (أن فرعون وهامان وجنودهما) تعليل لما قبله أو اعتراض لقصد التأكيذ (كانوا خاطئين) أي عاصين أي في كل أفعالهم وأقوالهم فعوقبوا على أيديهم مع أنه تربي على أيديهم فهذا أبلغ في أدلالهم وهو مأخوذ من الخطأ المقابل للصواب لأنهم لم يشعروا أنه الذي يذهب بملأكمهم أو من خطأيخطوا أي يتجاوز الصواب (وقالت امرأة فرعون) وقد هم مع اعوانه لقتله وهي أسيمة بنت مزاحم وكانت من خيار النساء وبنات الأنبياء وقيل كانت من بني إسرائيل وقيل كانت عمه موسى حكاية السهيلى (قرت عين لي ولك) وكان قولها لهذا القول عند رؤيتها لما وصل إليها وأخبرته من التابوت وخاطبت بقولها (لا تقتلوه) فرعون ومن عنده من قومه أو فرعون وحده على طريقة التعظيم له وقرأ ابن مسعود قالت امرأة فرعون لا تقتلوه قرّة عين لي ولك قيل أنها قالت هذا الولد أكبر من سنة وأنت تذبح ولدان هذه السنة فدعه يكون عندي وقد حكى الفراء عن السدي عن الكبي عن أبي صالح عن ابن عباس أن قوله لا تقتلوه من كلام فرعون واعترضه بكلام يرجع إلى اللفظ ويكفي في رده ضعف أسناده وقيل أنها قالت لا تقتلوه فإن الله أتى به من أرض بعيدة وليس من بني إسرائيل ثم عللت ما قالته بالتبرجى منها الحصول النفع منهم واتبني له فقالت (عدي أن ينفعنا) فنصيب منه خير لأن فيه مخايل البين ودلائل النفع لاهله (أو اتخذوه ولداً) وكانت لا تملكها فتستويته من فرعون فوهبه لها (وهم لا يشعرون) أنهم على خطافي التقاطه وإن هلاكمهم على يده فيكون حالاً من آل فرعون وهي من كلام الله سبحانه وقيل هي من كلام المرأة أي وبنو إسرائيل لا يدرون أنا التقطناه وهم لا يشعرون فإله الكبي وهو بعبه مجدداً ما أحسن نظم هذا الكلام عند أصحاب المعاني والبيان (وأصبح) أي صار (فؤاد أم موسى فارغاً) من كل شيء إلا من أمر موسى كأنهم لم تهتم بشيء سواه قاله المفسرون وقال أبو عبيدة خالها من ذكر كل من في الدنيا إلا من ذكر موسى وقال الحسن وابن اسحق وابن زيد فارغاً عما أوحى الله إليها من قوله ولا تخافي ولا تحزني وذلك لما سؤل الشيطان لها من غرقه وهلاكه وقال الأخفش فارغاً من الخوف والغم لعلها أنه لم يغرق بسبب ما تقدم من الوحي إليها وروى مثله عن أبي عبيدة أيضاً وقال الكسائي ناسياً إذا هلا وقيل صغراً من العقل وقال العلامة بن زيد نافراً وقال سعيد بن جبيرة والهالكات تقول وابناءه من شدة الجزع وقال مقاتل كادت تصيح

اجتماع الناس يومئذ وقد قال الحافظ أبو يعلى الموصلي حدثنا عبيد الله حدثنا عبد الرحمن بن مهيدي عن عبد الله شفقة ابن عمر عن نافع عن ابن عمر أن عمر كان يحجر مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم كل جمعة أسناده حسن لا بأس به والله أعلم وقد ثبت في الصحيحين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صلاة الرجل في الجماعة تضعف على صلاته في بيته وفي سوقه خمسا وعشرين ضعفاً وذلك أنه إذا توضأ أحسن الوضوء ثم خرج إلى المسجد لا يخرجه إلا الصلاة لم يخط خطوة إلا رفعه له بها درجة وحط عنه بها خطيئة فإذا صلى لم يزل الملائكة تصلي عليه ما دام في مصلاه اللهم صل عليه اللهم ارحمه ولا يزال في صلاة ما انتظر

الصلاة وعند الدارقطني مرفوعاً لصلاة لجان المسجد الا في المسجد وفي السنن بشر المشائين الى المساجد في الظلم بالنور التام يوم  
القيامة ويستحب لمن دخل المسجد ان يبدأ برجله اليمنى وان يقول كما ثبت في صحيح البخاري عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنه عن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان اذا دخل المسجد قال أعوذ بالله العظيم وبوجهه الكريم وسلطانه القديم من الشيطان  
الرجيم قال فاذا قال ذلك قال الشيطان حفظ مني سائر اليوم وروى مسلم بسنده عن أبي حمزة وأبي أسيد قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم اذا دخل أحدكم المسجد فليقل اللهم افتح لي أبواب رحمتك واذا خرج فليقل اللهم افتح لي

(٩٩)

أبواب فضلك ورواه النسائي عنهم ما  
عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن  
أبي هريرة رضي الله عنه قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا  
دخل أحدكم المسجد فليقل اللهم  
صلى الله عليه وسلم وليقل اللهم  
افتح لي أبواب رحمتك واذا خرج  
فليقل اللهم صلي النبي صلى الله عليه  
وسلم وليقل اللهم اعصمني من  
الشيطان الرجيم ورواه ابن ماجه  
وابن خزيمة وابن حبان في صحيحهم ما  
وقال الامام أحمد حدثنا اسمعيل بن  
ابراهيم حدثنا الليث بن أبي سليم عن  
عبد الرحمن بن حسين عن أمه  
فاطمة بنت حسين عن جدتها  
فاطمة بنت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قالت كان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم اذا دخل المسجد  
صلى على محمد وسلم ثم قال اللهم  
اغفر لي ذنوبي وافتح لي أبواب رحمتك  
واذا خرج صلى على محمد وسلم ثم  
قال اللهم اغفر لي ذنوبي وافتح لي  
أبواب فضلك ورواه الترمذي وابن  
ماجه وقال الترمذي هذا حديث  
حسن واسناده ليس بمتمصل لان  
فاطمة بنت الحسين الصغرى لم

شفقة عليه من الغرق وقيل المعنى انها لما سمعت بوقوعه في يذفر عون طار عقلها من فرط  
الجزع والدهش قال النحاس وأصح هذه الأقوال الاول والذين قالوه أعلم بكتاب الله فاذا  
كان فارغاً من كل شيء الا من ذكر موسى فهو فارغ من الوحي وقول من قال فارغاً من الغم  
غلط قبيح لان بعده ان كادت لتبدي به لولا ان ربطنا على قلبها وقرئ في مكان فارغاً من  
الفرع أي خائفاً وجلاً وقرأ ابن عباس قرعاً من قرع رأسه اذا انحسر شعره (ان كادت  
لتبدي به) من بدا يبدو اذا ظهر وبداي أي أظهر والمعنى لتظهر رأس موسى وأنه ابنها  
من فرط ما دهمها من الدهش والخوف والحزن وقيل الضمير في به عائد الى الوحي الذي  
أوحى اليها والاول أولى وقال الفراء لتبدي باسمه اضيق صدرها وقال ابن عباس تقول  
يا ابنه وقيل الباء زائدة للتأكيده والمعنى كما تقول أخذت الحبل وبالحبل وقيل  
المعنى لتبدي القول به (لولا ان ربطنا على قلبها) بالعصمة والصبر والتثبت قال الزجاج  
معنى الربط على القلب الهام الصبر وتقويته وجواب لولا محذوف أي لا بدت (لتكون  
من المؤمنين) أي ربطنا على قلبها لتكون من المصدقين بوعده الله وهو قوله ان اردوه اليك  
قال يوسف بن الحسين أمرت أم موسى بشيئين ونهيت عن شيئين وبشرت بشيئين فلم  
يتفعها البكل حتى تولى الله حياطتها فربط على قلبها (وقالت) أم موسى (لاختمه) وهي  
مريم وقال الضحاك ان اسمها كاتمة وقال السهيلي كنوم ذكره الماوردي (قصيه) أي  
تتبعي أثره واعرفي خبره وانظري أين وقع والى من صار يقال قصصت الشيء اذا تتبعته  
أثره متعرفاً لحاله (فبصرت به) أي أبصرت قال المبرد أبصرت به وبصرت به بمعنى قرئ  
بصرت بفتح الباء وضم الصاد وقرئ بفكها وبكسرهما (عن جنب) أصله عن مكان جنب  
ومنه الاجنبي وقيل المراد بقوله عن جنب عن جانب قاله ابن عباس والمعنى انها أبصرت  
اليه متجافئة مخافة وقرئ عن جنب أي بصرت به مستحقية كائنة عن جنب او بعيدا  
منها وقرئ بضمين وضم الجيم وسكون النون وقال ابو عمرو بن العلاء ان معنى عن جنب  
عن شوق قال وهي لغة جذام يقولون جنبت اليك أي اشتقت اليك (وهم لا يشعرون)  
انها اخته وانها ناقصه وتتبع أثره أخرجه الطبراني وابن عساكر عن أبي امامة ان رسول  
الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لخديجة اما شعرت ان الله زوجني مريم بنت عمران  
وكأنوم اخت موسى وامرأة فرعون قالت هنيئاً لك يا رسول الله وأخرج ابن عساكر عن

تدرك الكبرى فهذا الذي ذكرناه مع ما تركناه من الاحاديث الواردة في ذلك كله محاذرة الطول داخل في قوله تعالى في بيوت اذن الله  
ان ترفع وقوله ويذكر فيه اسمه كقوله يابني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد وقوله واقفوا وجوهكم عند كل مسجد وادعوه  
مخلصين له الدين وقوله وان المساجد لله الآية وقوله تعالى ويذكر فيها اسمه قال ابن عباس يعني ينل كتابه وقوله تعالى يسبح له  
فيها بالغدو والآصال أي في البكرات والعشيات والآصال جمع أصيل وهو آخر النهار وقال سعيد بن جبير عن ابن عباس كل تسبيح  
في القرآن هو الصلاة وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس يعني بالغدو صلاة الغداة ويعني بالآصال صلاة العصر وهما أول ما اقترضا



الله من الصلاة فأحب أن يذكرهما وأن يذكرهما عباده وكذا قال الحسن والضحاك يسجد له فيها بالغدو والآصال يعني الصلاة ومن قرأ من القرآن يسجد له فيها بالغدو والآصال بفتح الباء من يسجد على أنه مبنى لمسلم يسجد فاعله وقف على قوله والآصال وقفا تاما وأبتداء بقوله رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وكانه مفسر للفاعل المحذوف كما قال الشاعر  
 ليسك يز يدضار ع لخصومة \* ومحتبط مما تطيح الطوائح  
 قال رجال واما على قراءة من قرأ يسجد بكسر (١٠٠) الباء فجعله فعلا وفعاله رجال فلا يحسن الوقف الاعلى الفاعل لأنه تمام

الكلام فقوله تعالى رجال فيه اشعارهم بمهم السامية ونباتهم وعزائمهم العالية التي بها صاروا عمارة للمساجد التي هي بيوت الله في أرضه ومواطن عبادته وشكره وتوحيده وتنزيهه كما قال تعالى من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه الآية واما النساء فصلاتهن في بيوتهن أفضل لهن لما رواه أبو داود عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال صلاة المرأة في بيتها أفضل من صلاتها في حجرها وصلاتها في مخدعها أفضل من صلاتها في بيتها وقال الامام أحمد

حدثنا يحيى بن غيلان  
 حدثنا رشدين  
 حدثني عمرو بن أبي السمع  
 عن السائب مولى أم سلمة عن أم سلمة رضي الله عنها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خير مساجد النساء قعر بيوتهن وقال أحمد أيضا حدثنا هرون أخبرني عبد الله بن وهب حدثنا داود بن قيس عن عبد الله بن سويد الانصاري عن عمة ام حميد امرأة أبي جيسد الساعدي

ابن رداد مر فوعا بطول من هذا وفي آخره انها قالت بالرفاء والنسبين (وحررنا عليه المراضع) جمع مريض وقيل جمع مريض بفتح الصاد هو الرضاع أو موضعه وهو الثدي أي منعناه أن يرضع من المرضعات جعله مجازا اما استعارة أو مرسل لان من حرم عليه شيء فقد منعه لان الصبي ليس من أهل التكليف (من قبل) أي من قبل ان نرده الى امه أو من قبل ان تاتي به امه أو من قبل قصصها لاثرة قال ابن عباس لا يؤتى بمرضع فيقبلها وقد كانت امرأة فرعون طلبت لموسى المرضعات ليرضعه فلم يرضع من واحدة منهم (فنات) اخته لما رأت امتناعه من الرضاع وحنوهم عليه (هل أدلكم على أهل بيت يكفلونه لكم) أي يضمنون لكم الأيتام به وارضاعه وهي امرأة قتل ولدها وأحب شيء اليها ان تجد ولدا ترضعه (وهم له ناصحون) أي مشفقون عليه لا يقصرون في ارضاعه وترتيبه والنصح اخلاص العمل من شائبة الفساد وفي الكلام حذف أي قالوا الهامن هم فقالت أي فقيل وهل لامك ابن قالت نعم لبن أخي هرون وكان ولدي السنة التي لا يقتل فيها فدلتهم على أم موسى فدفعوه اليها فقبل ثديها ورضع منه قيل كانوا يعطونها كل يوم دينار وانما حل لها ما تأخذ منه لانه مال حربي لانه اجرة على ارضاع ولدها (فرددناه الى أمه كي تقر عينها) بولدها (ولا تحزن) حينئذ على فراقه (ولتعلم ان وعد الله) أي جميع وعده ومن جملة ذلك ما وعدنا بقوله ان ارادوه اليك (حق) لاخلف فيه واقع لا محالة (ولكن أكثرهم) أي أكثر آل فرعون (لا يعلمون) بذلك بل كانوا في غفلة عن القدر وسر القضاء او أكثر الناس لا يعلمون بذلك أولا يعلمون ان الله وعدنا بان يرده اليها وهذه اخته وهذه امه (ولما بلغ أشده) أي نهاية القوة وتتمام العقل وهو جمع شدة كنعمة وانعم عند سيوبه وقد قال ربعة ومالك هو الحلم لقوله تعالى حتى اذا بلغوا النكاح فان آنس منهم ثم رعدوا الآية وأقصاه اربع وثلاثون سنة كما قال مجاهد وسفيان الثوري وغيرهما وقيل الاشد ما بين الثمانية عشر الى الثلاثين وقال ابن عباس ثلاثون وثلاثين سنة وقد تقدم الكلام في بلوغ الاشد في الانعام (واستوى) أي اعتدل وتم استحكامه والاستواء من الثلاثين الى الاربعين فاذا زاد على الاربعين أخذ في النقصان قاله ابن عباس وقيل الاستواء هو بلوغ الاربعين ويرى انه لم يبعث نبي الاعلى رأس أربعين سنة وقيل الاستواء اشارة الى كمال الخلقة وقيل الاشد والاستواء بمعنى واحد وهو ضعيف لان العطف يشعر بالمغايرة (آتيناه

انها جاءت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله اني أحب الصلاة معك قال قد علمت انك تحبين الصلاة حكما  
 معي وصلاتك في بيتك خير من صلاتك في حجرتك خير من صلاتك في دارك وصلاتك في دارك خير من صلاتك في مسجد قومك وصلاتك في مسجد قومك خير من صلاتك في مسجدك قال فامرت فبنى لها مسجدا في اقصى بيت من بيوتها فكانت والله تصلي فيه حتى لقيت الله تعالى لم يخرجوه هذا ويجوز لها شهود وجاعة الرجال بشرط ان لا تؤذي أحدا من الرجال بظهور زينة ولا ريح طيب كما في الصحيح عن عبد الله بن عمر انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تمنعوا اماء الله مساجد الله رواه

البخاري ومسلم ولا جدوا في داود وبنو خيرا ومن وفي رواية ولا يخرجن وهن تغلات أي لا يرجهن وقد ثبت في صحيح مسلم عن زينب امرأة عبد الله بن مسعود قالت قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا شهدت أحدا كن المسجد فلا تس طيبا وفي الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت كان نساء المؤمنين يشهدن الفجر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم يرجعن متلفعات عروطنهن ما يعرفن من الغلس وفي الصحيحين عنها أيضا أنها قالت لو أدرك رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أحسدت النساء لمنعهن من المسجد كما منعت نساء بني إسرائيل وقوله تعالى (١٠١) رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر

الله كقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تلهيكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله الآية وقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا إذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله وذروا البيع الآية يقول تعالى لا تشغلهم الدنيا وزخارفها وزينتها ولا ذبيعتها وربحها عن ذكر ربهم الذي هو خالقهم ورازقهم والذين يعملون للذي عنده هو خير لهم وأنفع مما بأيديهم لأن ما عندهم ينفد وما عند الله باق ولهذا قال تعالى لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وأقام الصلاة وآتوا الزكاة أي يقدمون طاعته ومراعاة محبته على مرادهم ومحبته قال هشيم عن سيار حدثت عن ابن مسعود أنه رأى قوما من أهل السوق حيث نودي للصلاة المكتوبة تركوا بيعاتهم ونهضوا إلى الصلاة فقال عبد الله بن مسعود هؤلاء من الذين ذكر الله في كتابه رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله الآية وهكذا روى عمرو بن دينار القهرماني عن سالم عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أنه كان في السوق فاقامت الصلاة

حكما وعلمنا الحكم الحكمة على العموم وقيل النبوة وقيل الفقه في الدين والعلم الفهم قاله السدي وقال مجاهد الفقه وقال ابن اسحق العلم يدنيه ودين آبائه وقيل كان هذا قبل النبوة وقد تقدم بيان معنى ذلك في البقرة (وكذلك) أي مثل ذلك الجزاء الذي جزينا موصى لما استسلمت لامر الله والفت ولاه في البحر وصدقت بوعد الله (فجزى المحسنين) على إحسانهم والمراد العموم (ودخل المدينة) أي دخل موسى مدينة مصر الكبرى وقيل مدينة غيرهما من مدائن مصر وهي منف من أعمال مصر وقيل أم خنسان أو حابين على رأس فرسخين من مصر وقيل مدينة عين شمس (على حين غفلة من أهلها) أي مستخفيا قبل لما عرف موسى ما هو عليه من الحق في دينه عاب ما عليه قوم فرعون وفساد ذلك منه فآخا فوه فخافهم فكان لا يدخل المدينة إلا مستخفيا قيل كان دخوله بين العشاء والعمة قاله ابن عباس وقيل وقت الثالثة أي نصف النهار قاله ابن عباس أيضا وقيل يوم عيد لهم قد اشتغلوا باللهوهم ولعبهم قال الضحاك طلب أن يدخل المدينة وقت غفلة أهلها فدخل على حين علم منهم فكان منه ما حكى الله سبحانه بقوله (فوجد فيها رجلين يقتتلان) أي يختصمان ويتنازعان (هذان من شيعة) أي من شايعة على دينه وهم بنو إسرائيل أي إسرائيل وقيل هو السامري (وهذان من عدوه) أي من المعادين له على دينه وهم قوم فرعون أي قبطي وهو طباطباخ فرعون واسمه قاتين أو فليشون وكان كافرا آتفاقا وأما الأسراييلي فقيل كان مؤمنا وقيل كان كافرا (فاستغاه الذي من شيعة) أي طلب منه الأسراييلي أن ينصره ويعينه على خصمه والاستغاة طلب الغوث (على الذي من عدوه) أي القبطي فأعانه لأن نصر المظالم واجب في جميع الملل قيل أراد القبطي أن يسخر الأسراييلي ليجعل حطبا لمطبخ فرعون فأبى عليه واستغاث موسى (فوكزه موسى) الو كز الضرب والدفع بجميع الكف وهكذا الكز والهلز وقيل اللكز على اللبى والوكز على النلب وقيل اللكز باطراف الأصابع والوكز بجميع الكف وقيل بالعكس والنكز كاللكز وقيل ضربه بعصاه وقرأ ابن مسعود فلكزه وحكى الشعبي أن في مصحف عثمان فنهكزه بالنون قال الأصمعي نكزه بالنون ضربه ودفعه قال الجوهري اللكز الضرب على الصدر وقال أبو زيد في جميع الجسد يدعي أنه يقال له لكز والهلز الضرب بجميع اليدين في الصدر ومثله عن أبي عبيدة (ففضى عليه) الضمير

فأغلقوا حوائطهم ودخلوا المسجد فقال ابن عمر فيهم نزلت رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله رواه ابن أبي حاتم وابن جرير وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا محمد بن عبد الله بن بكر الصنعاني حدثنا أبو سعيد مولى أبي هاشم حدثنا عبد الله بن بجير حدثنا أبو عبد رب قال قال أبو الدرداء رضي الله عنه أتى قت على هذا الدرج أباع عليه أربع كل يوم ثلاثمائة دينار أشهد الصلاة في كل يوم في المسجد أما إلى لا أقول أن ذلك ليس بجلال ولكني أحب أن أكون من الذين قال الله فيهم رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وقال عمرو بن دينار لا عور كنت مع سالم بن عبد الله ونحن نريد المسجد فرزنا بسوق المدينة وقد قاموا إلى الصلاة وخروا

مناعهم فنظر سالم الى أمتعتهم ليس معها أحد فقتل سالم هذه الآية رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله ثم قال هم هؤلاء وكذا قال سعيد بن أبي الحسن والضحاك لا تلهيهم التجارة والبيع ان يأثروا الصلاة في وقتها وقال مطر الوراق كانوا يبيعون ويشترون ولكن كان أحدهم اذا سمع النداء وميزانه في يده خفضه وأقبل الى الصلاة وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله يقول عن الصلاة المكتوبة وكذا قال مقاتل بن حيان والربيع بن أنس وقال السدي عن الصلاة في جماعة وقال مقاتل بن حيان لا يلهيهم ذلك عن حضور (١٠٢) الصلاة وان يقيموها كما أمرهم الله وان يحافظوا على مواقيتها

المرفوع لله أولو كذا أولو موسى وهو الظاهر أي قتله وكل شيء أتيت عليه وفرغت منه فقد قضيت عليه قيل لم يقصد موسى قتل القبطي وانما قصد دفعه فأتى ذلك على نفسه خطأ فقدم ودفعه في الرمل والوكزة لا تقتل غالباً وانما وافقت أجله ولهذا (قال هذا من عمل الشيطان) وانما قال بهذا القول مع ان المقتول كافر حقيق بالقتل لانه لم يكن اذذاك مأموراً بقتل الكفار وقيل ان تلك الحالة حالة كف عن القتال لكونه مأموراً عندهم فلم يكن له ان يغتالهم فكبر ذلك على موسى وقيل ان الإشارة بقوله هذا الى عمل المقتول لكونه كافر محال لما يريد الله وقيل انه إشارة الى المقتول نفسه يعني انه من جنس الشيطان وخزيه ثم وصف الشيطان بقوله (انه عدو مضل مبين) أي عدو للانسان يسعى في اضلاله ظاهر العداوة والاضلال ثم طلب من الله سبحانه ان يغفر له ما وقع منه (قال رب اني ظلمت نفسي) بقتل القبطي من غير أمر (فاغفر لي فغفر) الله (له) ذلك وعلم انه غفر له بالهام أو بغيره ولا يلزم من هذا بقوته في هذا الوقت (انه هو الغفور) بأقوال الزلال (الرحيم) بأزالة الخلل المتصف بهم في الأبد والازل ووجه استغفاره انه لم يكن لنبي ان يقتل حتى يؤمر وقيل انه طلب المغفرة من تركه لا لأولى كما هو سنة المرسلين أو أراد اني ظلمت نفسي بقتل هذا الكافر لان فرعون لو يعرف ذلك لقتلني به وقيل معنى فاغفر لي استرد ذلك على لا يطاع عليه فرعون وهذا خلاف الظاهر فان موسى عليه السلام مازال نادماً على ذلك خائفاً من العقوبة بسببه حتى انه يوم القيامة عند طلب الناس الشفاعة منه يقول اني قتلت نفسي الم أو هم يقتلها كما ثبت ذلك في حديث الشفاعة الصحيح وقد قيل ان هذا كان قبل النبوة وقيل كان قبل بلوغه سن التكليف وانه كان اذذاك في اثني عشر سنة وكل هذه التأويلات البعيدة محافضة على ما تقر من عصمة الانبياء ولا شك انهم معصومون عن الكبائر والقتل الواقع منه لم يكن عن عمد فليس بكبيرة لان الوكزة في الغالب لا تقتل وقيل بل كان من قبيل دفع الصائل وهو لا اثم فيه وأشار له القرطبي بقوله وانما أغاثه لان نصر المظلوم دين في الملل كلها وفرض في جميع الشرائع وقيل هو على سبيل الانضاع لله تعالى والاعتراف بالتقصير عن القيام بحقوقه وان لم يكن هناك ذنب فهو من باب حسنات الابراشيات المقربين ثم لما أجاب الله سؤاله وغفر له ما طلب منه مغفرته (قال رب بما أنعمت علي) الباء اللقسم وما موصولة أو مصدرية أي أقسم

وما استخفظهم الله فيها وقوله تعالى يخافون يوماً تتقلب فيه القلوب والابصار أي يوم القيامة الذي تتقلب فيه القلوب والابصار أي من شدة الفرع وعظمة الأهوال كقوله وانذرهم يوم الآزفة الآية وقوله انما يؤخرهم ليوم تشخص فيه الابصار وقال تعالى ويطعمون الطعام على حبه مسكيناً ويتيماً وأسيراً انما نطعمكم لوجه الله لا نريد منكم جزاء ولا شكوراً انا نخاف من ربنا يوماً عبوساً قطيراً فوقاهم الله شر ذلك اليوم ولقاهم نضرة وسروراً وجزاهم عاصبراً وجنةً وسحيراً وقوله تعالى ههنا ليجزيهم الله أحسن ما عملوا أي هؤلاء من الذين يتقبل حسناتهم ويتجاوز عن سيئاتهم وقوله ويريدهم من فضله أي يتقبل منهم الحسنات ويضاعف لهم كما قال تعالى ان الله لا يظلم مثقال ذرة الآية وقال تعالى من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها الآية وقال من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً الآية وقال والله يضاعف لمن يشاء وقال ههنا والله يرزق من يشاء بغير حساب وعن ابن مسعود انه سجد على جلسائه واحداً واحداً فكلهم لم يعثر به لانه كان صائماً فنتاوله ابن مسعود فشر به بانعام الله لانه كان مفطراً ثم تلا قوله يخافون يوماً تتقلب فيه القلوب والابصار رواه النسائي وابن أبي حاتم من حديث الاعمش عن ابراهيم عن علقمة عنه وقال أيضاً حدثنا ابى حدثنا سويد بن شعبة حدثنا علي بن مسهر عن عبد الرحمن بن اسحق عن شهر بن حوشب عن أسماء بنت يزيد بن السكن قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا جمع الله الاولين والآخرين يوم القيامة جاء مناد فنادى بصوت يسمع الخلائق سيعلم أهل الجمع من أولي بالكرم ليقم الذين لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله فيقومون وهم قليل ثم

مسعودانه سجد على جلسائه واحداً واحداً فكلهم لم يعثر به لانه كان صائماً فنتاوله ابن مسعود فشر به بانعام الله لانه كان مفطراً ثم تلا قوله يخافون يوماً تتقلب فيه القلوب والابصار رواه النسائي وابن أبي حاتم من حديث الاعمش عن ابراهيم عن علقمة عنه وقال أيضاً حدثنا ابى حدثنا سويد بن شعبة حدثنا علي بن مسهر عن عبد الرحمن بن اسحق عن شهر بن حوشب عن أسماء بنت يزيد بن السكن قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا جمع الله الاولين والآخرين يوم القيامة جاء مناد فنادى بصوت يسمع الخلائق سيعلم أهل الجمع من أولي بالكرم ليقم الذين لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله فيقومون وهم قليل ثم



بحسب سائر الخلاق وروى الطبراني من حديث بقیة عن اسمعيل بن عبد الله السكندی عن الاعمش عن أبي وائل عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله ليوفيهما اجرهم ويزيدهم من فضله قال اجورهم يدخلهم الجنة ويزيدهم من فضله الشفاعة لمن وجبت له الشفاعة لمن صنع لهم المعروف في الدنيا (والذين كفروا اعمالهم كسراب بقیة يحسبه الظمان ماء حتى اذا جاءه لم يجده شيئا ووجد الله عنده فوفاه حسابه والله سريع الحساب) أو كظلمات في بحر يلجى يغشاه موج من فوقه موج من فوقه سحاب ظلمات بعضها فوق بعض اذا اخرج بده لم يكدرها ما و من لم (١٠٣) يجعل الله له نورا فله نور) هذان مثلان

ضربهما الله تعالى لنوعى الكفار كما ضرب الله منافقين في أول البقرة مثلين ناريا ومائيا وكما ضرب لما يقر في القلوب من الهدى والعلم في سورة الرعد مثلين مائيا وناريا وقد تكلمت على كل منهما في موضعه بما اغنى عن اعادته ولله الحمد والمنة فاما الاول من هذين المثلين فهو للكفار الدعاة الى كفرهم الذين يحسبون انهم على شئ من الاعمال والاعتقادات وليسوا في نفس الامر على شئ فمثلهم في ذلك كالسراب الذي يرى في القيعان من الارض عن بعد كأنه بحر طام والقيعة جمع قاع بحر وجيرة والقاع أيضا واحدة القيعان كما يقال جاري وحيوان وهي الارض المستوية المتسعة المنبسطة وفيه يكون السراب وانما يكون ذلك بعد نصف النهار وأما الاول فانما يكون أول النهار ويرى كأنه ماء بين السماء والارض فاذا رأى السراب من هو محتاج الى الماء قصده يحسبه ماء ليشرب منه فلما انتهى اليه لم يجده شيئا فكذلك الكافر يحسب انه قد عمل عملا وأنه قد حصل شيئا فاذا وافى الله يوم القيامة وحاسبه عليه ونوقش

بانعامك على بالمغفرة لا تو بن قاله الزمخشري والمهدوي والماوردي وقيل المراد بما أنعم به عليه هو ما أتاه من الحكم والمعرفة والعلم والتوحيد قاله القرطبي وقال النعلبي أي بالمغفرة فلم تعاقبني وجملة (فلن أكون ظهيرا للمجرمين) كالتفسير للجواب وكأنه أقسم بما أنعم الله عليه أن لا يظهر محرما ويجوز أن تكون الباء هي باء السببية متعلقة بمحذوف أي اعصمني بسبب ما أنعمت به عليّ ويكون قوله فلن أكون ظهيرا متبعا عليه ويكون في ذلك استعطاف لله تعالى وتوصل الى انعامه بانه ما به وأراد بظاهرة المجرمين اما محبة فرعون والانتظام في جملة في ظاهر الامر أو مظاهره على ما فيه اثم أو تكثير سواده قال السكاني والقراء ليس قوله هذا خبرا بل هو دعاء أي فلا تجعلني يارب ظهيرا لهم وبها قرأ عبد الله وقال القراء المعنى اللهم فلن أكون الخ وقال النحاس ان جعله من باب الخبر أو في وأشبهه بنسب الكلام وفيه دليل على ان الاسرائيلي الذي أعانه موسى كان كافرا وقيل أراد اني وان أسأت في هذا القتل الذي لم أؤمر به فلا أتك نصرة المسلمين على المجرمين فعلى هذا كان الاسرائيلي مؤمنا ونصرة المؤمنين واجبة في جميع الاديان وقيل لم يستثن فأتى في اليوم الثاني أي لم يقل فلن أكن ان شاء الله ظهيرا للمجرمين كما قال الله تعالى (فاصبح في المدينة) أي دخل في وقت الصباح في المدينة التي قتل فيها القبطي (خافا يتربصا) المكروه أومتى يؤخذ به أو يتربصا بالفرج أو بالخبر هل وصل الى فرعون أم لا قال النسفي وفيه دليل على انه لا بأس بالخوف من دون الله بخلاف ما يقوله بعض الناس انه لا يسوغ الخوف من دون الله سبحانه زاد القرطبي وان الخوف لا ينافي بالمعرفة بالله ولا التوكل عليه (فاذا الذي استنصره) اذا هي العجائية أي فاذا صاحبه الاسرائيلي الذي استغاثه (بالامس) يقاقل قبطيا آخر اراد ان يسخره ويظلمه كما اراد القبطي الذي قتلته موسى بالامس (يستصرخه) أي يستغيث به والاستصراخ الاستغاثة وهو من الصراخ وذلك ان المستغيث يصوت ويصرخ في طلب الغوث (قال له) أي للاسرائيلي (موسى) واليه ذهب الخازن والحلي وأللقبطي واليه ذهب القرطبي (انك لغوى مين) أي بين الغواية وذلك انك تقاقل من لا تقدر على مقابله ولا تطيقه وقيل انما قال له هذه المقالة لانه تسبب بالامس لقتل رجل ويريد اليوم ان يتسبب بقتل آخر (فلما ان أراد) موسى (أن يبطش بالذي) أي بالقبطي الذي (هو عدو لهما) أي لموسى وللأسرائيلي

على أفعاله لم يجده شيئا بالكلية قد قبل اما لعدم الاخلاص او لعدم سلوك الشرع كما قال تعالى وقد مننا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا وقال ههنا ووجد الله عنده فوفاه حسابه والله سريع الحساب وهكذا روى عن أبي بن كعب وابن عباس ومجاهد وقادة وغير واحد في الصحيحين انه يقال يوم القيامة لليوم ما كنتم تعبدون فيقولون كنا نعبد عزير ابن الله فيقال كذبتم ما اتخذ الله من ولدا ماذا تبغون فيقولون يارب عطشنا فاسقنا فيقال ألا تردون فقتل لهم النار كأنهم اسراب يحطم بعضها بعضا فينطلقون فيتم اقبون فيها وهذا المثال مثال لذوى الجهل المركب فاما اصحاب الجهل البسيط وهم الظماطم الاعشام المقلدون لآفة الكفر

الصم البكم الذين لا يعقلون فخلهم كما قال تعالى أو كظلمات في بحر لجي قال قتادة لجي هو العميق يغشاها موج من فوقه موج من فوقه  
 سحاب ظلمات بعضها فوق بعض اذا أخرج يده لم يكد يراها أي لم يقارب رؤيتها من شدة الظلام فهذا مثل قلب الكافر الجاهل  
 البسيط المقلد الذي لا يعرف حال من يقوده ولا يدري أين يذهب بل كما يقال في المثل الجاهل أين تذهب قال معهم قيل فإلى أين  
 يذهبون قال لا أدري وقال العوفي عن ابن عباس رضي الله عنهما يغشاها موج الآية يعني بذلك الغشاوة التي على القلب والسمع  
 والبصر وهي كقوله ختم الله على قلوبهم وعلى (١٠٤) سمعهم وعلى ابصارهم الآية وكقوله أفرأيت من اتخذ الله

هواه وأضله الله على علم وختم على سمعه وقلبه وجعل على بصره غشاوة الآية وقال أبي بن كعب في قوله تعالى ظلمات بعضها فوق بعض فهو يتقلب في خمسة من الظلم فكلامة ظلمة وعمله ظلمة ومدخله ظلمة ومخرجه ظلمة ومصيره يوم القيامة إلى الظلمات إلى النار وقال السدي والريبع بن أنس فمخوذ ذلك أيضا وقوله تعالى ومن لم يجعل الله نورا فقاله من نور أي من لم يهده الله فهو هالك جاهل حائر بترك قوله من يضل الله فلا هادي له وهذا في

حيث لم يكن على دينهما (قال) الاسرائيلي (ياموسى أتريد أن تقتلني كما قتلت نفسك بالأمس) قال ذلك لما سمع موسى يقول له انك لغوى مبين وراة يريدان يبطش بالقبطى ظن انه يريدان يبطش به فلما سمع القبطى ذلك أفسأه ولم يكن قد علم أحد من أصحاب فرعون ان موسى هو الذى قتل القبطى بالأمس حتى أفشى عليه الاسرائيلي هكذا قال جمهور المفسرين وقيل ان القاتل هو القبطى وكان قد بلغه الخبر من جهة الاسرائيلي وهذا هو الظاهر وقد سبق ذكر القبطى قبل هذا بلا فصل لانه هو المراد بقوله وعدو لهما ولا موجب لمخالفة الظاهر حتى يلزم منه ان المؤمن بموسى المستغيث به المرة الاولى والمرة الاخرى هو الذى أفشى عليه وأيضاً ان قوله (ان تريد ان تكون جبارا في الارض) لا يليق صدور منه الامن كقروان هي النساقية أى ما تريد قال الزجاج الجبار في اللغة الذى يتعاطى ولا يتواضع لامر الله والقاتل بغير حق جبار وقيل الجبار الذى يفعل ما يريد من الضرب والقتل ولا يتنظر في العواقب ولا يدفع بالتي هي أحسن وقال عكرمة لا يكون الرجل جبارا حتى يقتل نفسين وهو بعيد ولا دلالة في الآية على ذلك والراجح هو الاول الموافق باللغة (وما تريد أن تكون من المصلحين) بين الناس فتدفع الخصاصم بالتي هي أحسن (وجاء رجل من أقصى المدينة يسعى) قيل المراد بهذا الرجل حرقيل وهو مؤمن آل فرعون وكان ابن عم موسى وقيل اسمه شمعون وقيل طالوت وقيل سمعان والمراد بأقصى المدينة آخرها وأبعدها والمعنى يسرع في مشيه وأخذ طريقا قريبا حتى سبق إلى موسى وأخبره وأندبه بما سمع (قال ياموسى ان الملا) أى أشرف قوم فرعون (يأترون بك ليقتلوك) أى يتشاورون في قتلك ويتأمررون بسبكك وانما سمى التشاورا تارة لان كلام المتشاورين يأمر الآخر ويأمر به قال الزجاج يأمر بعضهم بعضا بقتل وهذا أقرب باللفظ والمعنى قاله الحفصاوى وقال أبو عبيدة يتشاورون فيك قال الأزهرى اتهم القوم وتأمر وأى أمر بعضهم ببعض وأظنهم قوله تعالى واتقوا اينسكم بمعروف (فاخرج) من المدينة (إلى لك من الناصحين) في الأمر بالخروج واللام للبيان لان معمول المجرور لا يتقدم عليه (نفرج) موسى (منها) أى من المدينة (خائفا يترقب) أى حال كونه خائفا من الظالمين مترقبا لحوقهم به وادراكهم له أو راجيا غوث الله إياه قولان للمفسرين وعن ابن عباس قال خرج موسى من مصر إلى مدين وبينه وبينها عمان ليسال ولم يكن له

تسبح له السموات السبع والارض ومن فيهن الآية

طعام

وقوله تعالى والطير صافات أى في حال طيرانها تسبح ربها وتعبد به بتسبيح الهمها وأرشدها إليه وهو يعلم ما هي فاعله ولهذا قال تعالى كل قد علم صلاته وتسبيحه أى كل قد أرشده إلى طريقته ومسلكه في عبادة الله عز وجل ثم أخبر انه عالم بجميع ذلك لا يخفى عليه من ذلك شيء ولهذا قال تعالى والله عليم بما يفعلون ثم أخبر تعالى ان له ملك السموات والارض فهو الخاكم المتصرف الإله المعبود الذى لا تنبغي العبادة الا له ولا معقب لحكمه وإلى الله المصير أى يوم القيامة فيحكمكم فيه بما يشاء ليجزى الذين

أساؤا بما عملوا الآية فهو الخالق المالك الإله الحكيم في الدنيا والآخرة (ألم تر أن الله يرحم عباده)  
يؤلف بينه ثم يجعله ركاما فترى الودق يخرج من خلاله وينزل من السماء من جبال فيها من برد فيصيب به من يشاء ويصرفه عن  
يشاء يكاد سنابرقه يذهب بالابصار يقاب الله الليل والنهار ان في ذلك لعبرة لاولى الابصار) يذ كر تعالى انه يسوق السحاب بقدرته  
أول ما ينشأ وهي ضعيفة وهو الازجاء ثم يؤلف بينه أي يجمعه بعدد تفرقه ثم يجعله ركاما أي مترا كما أي يركب بعضه ببعض فترى  
الودق أي المطر يخرج من خلاله أي من خلاله وكذا قرأها ابن عباس (١٠٥) والضحك قال عبيد بن عمير الليثي يبعث الله

المشيعة فتقم الارض قائم يبعث الله  
الناس ثمة فتنشئ السحاب ثم يبعث  
الله المؤلفة فتؤلف بينه ثم يبعث الله  
اللوامح فتلقح السحاب رواه ابن  
أبي حاتم وابن جرير رحمه الله  
وقوله وينزل من السماء من جبال  
فيها من برد قال بعض النحاة من  
الاولى لابتداء الغاية والثانية  
للتبويض والثالثة لبيان الجنس  
وهذا انما يجي على قول من ذهب  
من المفسرين الى ان قوله من  
جبال فيها من برد معناه ان في  
السماء جبال برد ينزل الله منها البرد  
وأما من جعل الجبال ههنا كناية  
عن السحاب فان من الثانية عند  
هذا الابتداء الغاية أيضا لكنها بدل  
من الاولى والله أعلم وقوله تعالى  
فيصيب به من يشاء ويصرفه عن  
يشاء يحتمل بما ينزل من السماء من  
نوع المطر والبرد فيكون قوله  
فيصيب به من يشاء رخصة بهم  
ويصرفه عن يشاء أي يؤخر عنهم  
الغيث ويحتمل ان يكون المراد  
بقوله فيصيب به أي بالبرد فتقمة على  
من يشاء لما فيه من نثر ثمارهم  
واتلاف زروعهم وأشجارهم

طعام الاورق الشجر وخرج حافيا فاصول اليها حتى وقع خنق قدمه وعنه قال خرج  
موسى خائفا جائعا ليس معه زاد حتى انتهى الى ماء مدين وهو أول ابتداء من الله تعالى  
لموسى ثم عاربه بان ينجمه عن خافه و (قال رب انجني من القوم الظالمين) قوم فرعون أي  
خلصني منهم وادفعهم عني وحل بيني وبينهم واحفظني من لحوقهم (ولما توجه) أي قصد  
وجهه (تلقاه مدين) أي نحوها وجهتها فاصداها ما ضاها اليها قال الزجاج أي سلك في  
الطريق التي تلقاه مدين فيها انتهى والتوجه الاقبال على الشيء ومدين قرية شعيب  
يقال داره تلقاه دار فلان وأصله من اللقاء ولم تكن هذه القرية داخله تحت سلطان  
فرعون وله هذا خرج اليها ولكن لم يكن يعرف طريقها (قال عيسى بن أبي أن يهديني سواء  
السبيل) أي يرشدني نحو الطريق المستوية الى مدين وهو من اضافة الصفة للموصوف  
وكان لها ثلاث طرق فاخذ موسى الوسطى وجاء الطلاب في أثره فصاروا في الآخرين  
ذكره أبو السعود (ولما ورد ماء مدين) أي وصل اليه وهو الماء الذي يستقون منه والمراد  
بالماء هنا بئر فيها صرح به الخازن والحلي فهو من باب ذكر الحال وارادة الحمل واللفظ الورود  
قد يطلق على الدخول في المورد وقد يطلق على البلوغ اليه وان لم يدخل فيه وهو المراد هنا  
وقد تقدم تحقيق معنى الورود في قوله وان منكم الاواردها وقيل مدين اسم للقبيلة  
للقريظة وهي غير منصرفة الى كلا التقديرين (وجد عليه أمة) أي وجد على الماء جماعة  
كثيرة لان التنكير للتكثير (من الناس) أي من أناس مختلفين (يسقون) مواشيهم  
(ووجد من دونهم) أي من دون الناس الذين يسقون مواشيهم وبين الجهة التي جاء منها  
وقيل معناه في موضع أسفل منهم قاله أبو السعود وفي الخازن في موضع بعيد منهم  
(أمر أن ين تدودان) أي تحبسان أغنامهما من الماء حتى يفرغ الناس ويخلوا بينهما وبين  
الماء وبه قال ابن عباس وورد الذود بمعنى الطرد أي تطردان وقيل تكفان الغنم عن  
أن تختلط بأغنام الناس وقيل تمنعان أغنامهما عن أن تندودا وتذهب والاول أولى لقوله  
(قال) موسى للمرأتين (ما خطبك) أي ما شأنكما لاتسقيان غنمكم مع الناس والخطب  
الشأن قيل وانما يقال ما خطبك لمصايب واضطهد (١) أولي يأتي بذكر (قالتا) عادتنا  
التأني (لاتسقي حتى يصدر الرعاء) عن الماء ويصرفوا منه حذرا من مخالطتهم أو عجزا عن  
السقي معهم قرئ تسقي بنسخ النون وبضمها من أسقي وقرئ يصدر من أصدر ومن صدر

(١٤ - فتح البيان سابع) ويصرفه عن يشاء رخصة بهم وقوله يكاد سنابرقه يذهب بالابصار أي يكاد ضوء برقه

من شدة يخطف الابصار اذا سمعته وتراءته وقوله تعالى يقاب الله الليل والنهار أي يتصرف فيهما فإما خذ من طول هذا في قصر  
هذا حتى يعتدلا ثم يأخذ من هذا في هذا فيطول الذي كان قصيرا ويقصر الذي كان طويلا والله هو المتصرف في ذلك بأمره وقهره  
وعزته وعلمه ان في ذلك لعبرة لاولى الابصار أي لدليل الاعلى عظمتة تعالى كما قال تعالى ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل  
والنهار لآيات لاولى الالباب وما بعدهما من الآيات الكريمة (والله خلق كل دابة من ماء فمنهم من يشرب على بطنه ومنهم من يشرب



على رجلين ومنهم من يمشى على أربع يحلق الله ما يشاء ان الله على كل شيء قدير) يذكّر تعالى قدرته التامة وسلطانه العظيم في خلقه أنواع الخلق على اختلاف أشكالها وألوانها وحركاتها وسكناتها من ما هو أحدهم من يمشى على بطنه كالحية وما شاكلها ومنهم من يمشى على رجلين كالإنسان والطير ومنهم من يمشى على أربع كالأنعام والحيوانات ولهذا قال يخلق الله ما يشاء أي بقدرته لانه ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن ولهذا قال ان الله على كل شيء قدير (لقد أنزلنا آيات مبینات والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم) يقرر تعالى انه أنزل في هذا القرآن من

(١٠٦)

تفهّمها وتعقلها أولى الالباب والبصائر وانتهى ولهذا قال والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم (و يقولون آمنا بالله وبالرسل وأطعنا ثم يتولى فريق منهم من بعد ذلك وما أولئك بالمؤمنين وإذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم إذا فريق منهم معرضون وان يكن لهم الحق يأتوا اليه مذعنين أفي قلوبهم مرض أم ارتابوا أم يخافون ان يحيف الله عليهم ورسوله بل أولئك هم الظالمون انما كان قول المؤمنين إذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم ان يقولوا سمعنا وأطعنا وأولئك هم المفلحون ومن يطع الله ورسوله ويخش الله ويتقه فأولئك هم الفائزون) يخبر تعالى عن صفات المنافقين الذين يظهرن خلاف ما يطنون يقولون قولا بالسننهم آمنا بالله وبالرسل وأطعنا ثم يتولى فريق منهم من بعد ذلك أي يخالفون أقوالهم بأعمالهم فيقولون ما لا يفعلون ولهذا قال تعالى وما أولئك بالمؤمنين وفي الطبراني من حديث روح بن عطاء عن أبي ميمونة عن أبيه عن الحسن

يصدر لازما أي يرجعون مواشيسهم والراء جمع راع على غير قياس لان فاعلا الوصف المعتل اللام كقاض قياسه فعلة تخو قضاة ورما خلافا للزخشرى في أن جمعه على فعال قياس كصيام وقيام قاله الكرخي قرأ الجمهور الرعاء بكسر الراء وقرأ بفتحها قال أبو الفضل هو مصدر اقيم مقام الصفة فلذلك استوى فيه الواحد والجمع وقرأ الرعاء بالضم اسم جمع (وأبونا شيخ كبير) على السن وهذا من تمام كلامهما ابداء منهما للعد في مباشرة السقي بأنفسهما أي لا يقدران يسقي ماشيته من الكبر فلذلك احتجنا ونحن امرأتان ضعيفتان مستورتان لا تقدر على مزاجاة الرجال وعلى ان نسقي الغنم لعدم وجود رجل يقوم لنا بذلك قيل أبوهما هو شعيب وقيل هو ثيرون بن أخي شعيب وقيل هو رجل ممن آمن بشعيب والاول أولى وانما رضى شعيب لابنتيه بسقي الماشية لان هذا الامر في نفسه ليس يعظور والدين لا ياباه وأما المروءة فعادات الناس في ذلك متباينة وأحوال العرب فيه خلاف أحوال العجم ومذهب أهل البدو فيه غير مذهب أهل الحضرة خصوصا اذا كانت الحالة حالة الضرورة فلما سمع موسى كلامهما رقا لهما ورجهما (فسقي لهما) أي سقي أغنماهما لاجلهم رغبة في المعروف وأغاثة للملهوف قال المحلى سقي من يثر أخرى لقربها رفع حجر اعن الا يرفع الا عشرة أنفس انتهى (ثم) لما فرغ من السقي لهما (تولى الى الظل) أي انصرف اليه بجلس فيه من شدة الحر وهو جاثع قيل كان هذا الظل ظل سمرة هنالك وهي شجرة من شجر الطلح وفيه دليل على جواز الاستراحة في الدنيا بخلاف ما يقوله بعض المتكسفة (فقال) أي ثم قال لما أصابه من الجهد والتعب مناديا لربه (رب اني لما أنزلت الي من خير) أي خير كان (فقير) أي محتاج الى ذلك واللام بمعنى الى قال الاخفش يقال هو فقير له واليه قال ابن عباس لقد قال موسى رب الخ وهو أكرم خلقه عليه ولقد افتقر الى شئ ثمرة ولقد لصق بطنه بظهره من شدة الجوع وعنه قال ما سأل الا الطعام وعنه قال سألت فلانا من الخبز يشد بهما صلبه من الجوع ويحتمل ان يريد اني فقير من الدنيا لاجل ما أنزلت الي من خير الدين وهو النجاة من الظالمين لانه كان عند فرعون في ملك وثروة قال ذلك رضاء بالبدل السني وفرحا بالعوض الهني وشكر الله الغنى وقال ابن عطاء نظرن العبودية الى الربوبية وتسكلم بلسان الافتقار لما ورد على سره من الانوار (خفاء ته احداهما) في الكلام حذف يدل عليه السياق قال الزجاج تقديره فذهبنا الى

أيهما

عن سمرة مرفوعا من دعى الى سلطان فلم يجب فهو ظالم لاحقه وقوله تعالى واذا

دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم الآية أي اذا طلبوا الى اتباع الهدى فيما أنزل الله على رسوله أعرضوا عنه واستكبروا في أنفسهم عن اتباعه وهذه كقوله تعالى ألم تر الى الذين يزعمون انهم آمنوا بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك الى قوله رأيت المنافقين يصدون عنك صدودا وقوله تعالى وان يكن لهم الحق يأتوا اليه مذعنين أي واذا كانت الحكومة لهم لا عليهم جاؤا سامعين مطيعين وهو معنى قوله مذعنين واذا كانت الحكومة عليه أعرض ودعا الى غير الحق وأحب ان يتحاكم الى غير النبي صلى الله عليه وسلم

ليروج باطله ثم فاذعانه أولام يكن عن اعتقاد منه ان ذلك هو الحق بل لانه موافق لهواه ولهذا الما خالف الحق قصده عدل عنه الى غيره ولهذا قال تعالى في قلوبهم مرض الآية يعني لا يخرج أمرهم عن ان يكون في القلوب مرض لازم لها أو قد عرض لها شك في الدين أو يخافون ان يجور الله ورسوله عليهم في الحكم وأيا ما كان فهو كفر محض والله عليم بكل منهم وما هو منطوق عليه من هذه الصفات وقوله تعالى بل أولئك هم الظالمون أي بل هم الظالمون الفاجرون والله ورسوله مبرآن مما يظنون ويتوهمون من الحيف والجور تعالى الله ورسوله عن ذلك قال ابن أبي حاتم حدثنا (١٠٧) أبي حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا

مبارك حدثنا الحسن قال كان الرجل اذا كان بينه وبين الرجل منازعة فسدعى الى النبي صلى الله عليه وسلم علم انه سيقضى له بالحق واذا اراد ان يظلم فدعى الى النبي صلى الله عليه وسلم أعرض وقال أطلق الى فلان فأمر الله هذه الآية فقال النبي صلى الله عليه وسلم من كان بينه وبين أخيه شيء فدعى الى حكم من أحكام المسلمين فأبى ان يجيب فهو ظالم لاحق له وهذا حديث غريب وهو مرسل ثم أخبر تعالى عن صفة المؤمنين المستحيين لله ورسوله الذين لا يغون ديناسوى كتاب الله وسنة رسوله فقال تعالى انما كان قول المؤمنين اذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم ان يقولوا سمعنا وأطعنا أي سمعنا وطاعة ولهذا وصفهم تعالى بالقلاح وهو نسل المطلوب والسلامة من المروءة فقال تعالى وأولئك هم المفحون وقال قتادة في هذه الآية ان يقولوا سمعنا وأطعنا ذكرنا ان عبادته الصامت وكان عقيبا بديرا أحدا نقباء الانصار

أبهماسر يعتين وكانت عادتهما الابطاء في السقي فحدثاه بما كان من الرجل الذي سقى لهما قامر الكبرى من بنيه وهي صفورا وقيل صفرا وقيل أمر الصغرى وهي لباقيل صفيرا ان تدعوه لبقاءته وذهب أثير المفسرين الى انهما ابنتا شعيب وقيل هما ابنتا أخى شعيب وان شعيبا كان قد مات والاول أرجح وهو ظاهر القرآن (تسمى) كائنة (على استحياء) حاتى المشى والمجى لا عند المجى فقط وهذا دليل كمال ايمانها وشرف عنصرتها لانها كانت تدعوه الى ضيافتها ولم تعلم أي يجيبها أم لا فأتته مستحيية قال عمر بن الخطاب جاءت مستترة بكم درعها على وجهها من الحياء والحياء والاستحياء بالمد الحشمة والانقباض والانزواء وتعدى بنفسه وبالخرف يقال استحيته واستحييت منه (قالت ان أبى يدعوك) مستأنفة جواب سؤال مقدر كائنة قيل ماذا قالت له لما جاءته فقيل قالت الخ (ليجزيك أجر ما سقيت لنا) أي جزاء سقيك لنا فاجابها منكر في نفسه أخذ الاجرة وقيل اجاب لوجه الله أولئك البروة الشيع لما سمع منهما ان أباهما شيخ كبير (فلما جاءه) أي جاء موسى شعيبا عن أبي حازم قال لما دخل موسى على شعيب اذا هو بالعشاء فقال له شعيب كل قال موسى أعوذ بالله قال ولم ألت بجانع قال بلى ولكن أخاف ان يكون هذا عوضا عما سقيت لهما وأما من أهل بيت لا يبيع شيئا من عمل الآخرة بل الأرض ذهباً قال لوانته ولكنهما عادتي وعادة آبائي نقرى الضيف ونظم الطعام فجلس موسى فأكل (وقص عليه القصص) مصدر يسمى به المفعول أي المقصود معنى أخبره بجميع ما اتفق له من عند قتله القبطى الى عند وصوله الى مامدين وعن مالك بن أنس انه بلغه ان شعيبا هو الذى قص عليه القصص (قال) شعيب (لا تخف نجوت من القوم الظالمين) أي فرعون وأصحابه لان فرعون لا سلطان له على مدين وفيه دليل على جواز العمل بخبر الواحد ولو عبدا أو أبا على المشى مع الاجنبية مع ذلك الاحتياط والتورع وللرازي فى هذا الموضوع اشكالات باردة جدا لا تستحق ان تذكر فى تفسير كلام الله عز وجل والجواب عليها يظهر للمقصود فضلا عن الكمال وأشف ما جاء به ان موسى كيف أجاب الدعوة المعلمة بالجزء لما فعله من السقى ويحباب عنه بانه اتبع سنة الله فى اجابة دعوة نبي من أنبياء الله ولم تكن تلك الاجابة لاجل اخذ الاجر على هذا العمل ولهذا ورد انه لما قدم اليه الطعام قال انا أهل بيت لا يبيع ديننا بعلم الأرض ذهباً كما روى الكشاف ان

انه لما حضره الموت قال لابن أخيه جنادة بن أبي أمية ألا أتيتك بماذا عليك وبماذا لك قال بلى قال فان عليك السمع والطاعة فى عسرك ويسرك ومنشطك ومكرهك وأثرة عليك وعليك ان تقيم لسانك بالعدل وان لا تنازع الامر أهله الا ان يأمر ولدك بعصية الله وخالقاً أمرت به من شيء يخالف كتاب الله فاتبع كتاب الله وقال قتادة ذكر لنا ان أبا الدرداء قال لا سلام الا بطاعة الله ولا خير الا فى جماعة والنصيحة لله ورسوله وللخليفة وللمؤمنين عامة قال وذكرنا ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه كان يقول عروة الاسلام شهادة أن لا اله الا الله واقام الصلاة وآتاه الزكاة والطاعة لمن ولاه الله امر المسلمين رواه ابن أبي حاتم والاحاديث والآثار

في وجوب الطاعة لكتاب الله وسنة رسوله وللعقلاء الراشدين والائمة اذا امروا بطاعة الله أكثر من أن يحصر في هذا المكان وقوله ومن يطع الله ورسوله قال قتادة يطع الله ورسوله فيما أمر به وترك ما نهى عنه ويخش الله فيما مضى من ذنوبه ويتقيه فيما يستقبل وقوله فأولئك هم الفائزون يعني الذين فازوا بكل خير وأمنوا من كل شر في الدنيا والآخرة (وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن أمرتهم ليخرجن قل لا تقسموا طاعة معروفة إن الله خبير بما تعملون قل أطيعوا الله وأطيعوا الرسول فإن تولوا فإنما عليه ما حل وعليكم ما حلت وإن تطيعوه تهتدوا وما على الرسول إلا البلاغ المبين) يقول تعالى مخبراً عن

(١٠٨)

أهل النفاق الذين كانوا يحلفون للرسول صلى الله عليه وسلم لئن أمرتهم بالخروج في الغزو ليخرجن قال الله تعالى قل لا تقسموا أي لا تحلفوا أو قوله طاعة معروفة قيل معناه طاعتكم طاعة معروفة أي قد علم طاعتكم انما هي قول لا فعل معه وكلما حلفتم كذبتكم كما قال تعالى يحلفون لكم لترضوا عنهم الآية وقال تعالى اتخذوا ايمانهم جنة الآية ففهم من بحيتهم الكذب حتى فيما يختارونه كما قال تعالى ألم ترالى الذين نافقوا يقولون لإخوانهم الذين كفروا من أهل الكتاب لئن أخرجتم ليخرجن معكم ولا نطيع فيكم أحدا أبداً وإن قوتلتم لننصرنكم والله يشهد انهم لكاذبون لئن أخرجوا لا يخرجون معهم ولئن قوتلوا لا ينصروهم ولئن نصروهم ليولن الادبار ثم لا ينصرون وقيل المعنى في قوله طاعة معروفة أي أي يكن أمرهم طاعة معروفة أي بالمعروف من غير حلف ولا اقسام كما يطيع الله ورسوله المؤمنون بغير حلف فيكونوا منهم ان الله خبير بما تعملون أي هو خبير بكم وعن

يطيع عن يعصى فالحلف واظهار الطاعة والباطن بخلافه وان راجع على المخلوق فالخالق تعالى لم السر وأخفى الاعوام لا يروج عليه شيء من التدليس بل هو خبير بضمائر عباده وان أظهر وأخفاها ثم قال تعالى قل أطيعوا الله وأطيعوا الرسول أي اتبعوا كتاب الله وسنة رسوله وقوله تعالى فان تولوا أي تولوا عنه وتروا كما جاءكم به فاعلموا عليه ما حل أي ابلاغ الرسالة وأداء الامانة وعليكم ما حلت أي من قبول ذلك وتعظيمه والقيام بمقتضاه وان تطيعوه تهتدوا وذلك بأنه يدعو الى صراط مستقيم صراط الله الذي له ما في السموات وما في الارض الآية وقوله تعالى وما على الرسول إلا البلاغ المبين كقوله تعالى فاعلموا



البلاغ وعلينا الحساب وقوله فذكرنا آفة مذكر لست عليهم عسيطر قال وهب بن منبه أوحى الله الى نبي من أنبياء بني اسرائيل  
 يقال له شعيا أن قم في بني اسرائيل فاني سأطلق لسانك بوحى فقام فقال يا سمعي ويا أرض انصتي فان الله يريد ان يقضى شأننا  
 ويدبر أمرنا هو منفذه انه يريد ان يحول الريف الى القلا والاحكام في الغيطان والانهار في الصحارى والنقمة في النقرة والملك في  
 الرعاة ويريد ان يعث أميا من الاميين ليس بفظ ولا غليظ ولا سخاب في الاسواق لوعر على السراج لم يطفئه من سكينته ولو عشي  
 على القصب اليابس لم يسمع من تحت قدميه (١) أبغنه بشيرا ونذيرا (١٠٩) لا يقول الخنا يفتح به عيننا عينا وآذانا صما

وقلو باغلفا واسدده بكل أمر جميل  
 وأهب له كل خلق كريم وأجعل  
 السكينة لباسه والبر شعاره  
 واتقوى ضميره والحكمة منطقة  
 والصدق والوفاء طبيعته والعفو  
 والمعروف خلقه والحق شريعته  
 والعدل سيرته والهدى امامه  
 والاسلام ملته وأجده اسمه أهدي  
 به بعد الضلالة وأعلم به من الجهالة  
 وأرفع به بعد الخسالة وأعرف به  
 النكرة وأكثر به بعد القلة  
 وأعنى به بعد العيلة وأجمع به بعد  
 الفرقة وألف به بين أمم متفرقة  
 وقارب مختلفات وأهوا متشتتة  
 واستقذبه فثما من الناس عظيما  
 من الهلكتة وأجعل أمته خير أمة  
 أخرجت للناس يأمرون بالمعروف  
 وينهون عن المنكر موحدين  
 مؤمنين مخلصين مصدقين بما جاءت  
 به الرسل رواه ابن أبي حاتم (وعد  
 الله الذين آمنوا منكم وعملوا  
 الصالحات ليستخلفنهم في الأرض  
 كما استخلف الذين من قبلهم ويمكن  
 لهم دينهم الذي ارتضى لهم  
 وليبدلناهم من بعد خوفهم أمنا  
 يعبدونني لا يشركون بي شيئا ومن

الاعوام ولا المناقشة في مراعاة الاوقات واستيفاء الاعمال واشتقاق المشقة من الشق  
 اي شق ظنه نصفين فتارة يقول اطيع وتارة يقول لا اطيع ثم رغبه في قبول الاجارة فقال  
 (ستجدني ان شاء الله من الصالحين) في حسن المحبة ولطف المعاملة ولين الجانب والوفاء  
 بالعهد وقبل أراد الصلاح على العموم فيدخل صلاح المعاملة في تلك الاجارة تحت  
 الآية دخولاً أوليا وقيد ذلك بالمشيئة نفوذاً لا مراً الى توفيق الله ومعوته وللتبرك به  
 لا تعلق صلاحه بمشيئته تعالى ثم لما فرغ شعيب من كلامه قرره موسى و(قال ذلك بيني  
 وبينك) والاشارة الى ما تعاقد عليه (أي الاجلين قضيت) شرطية وجوابها (فلا عدوان  
 علي) والمراد بالاجلين الثمانية الاعوام والعشرة الاعوام ومعنى قضيت وفيت به وأتمته  
 وفرغت منه والاجلين مخفوض باضافة أى اليه وما زائدة أو ما مخفوضه باضافة أى اليها  
 والاجلين بدل منها وقرأ ابن مسعود أى الاجلين ما قضيت والمعنى لا ظلم علي بطلب الزيادة  
 على ما قضيت من الاجلين اي كالأطال بالزيادة على الثمانية الاعوام لأطال بالنقصان  
 عن العشرة وقيل المعنى كالأطال بالزيادة على العشرة الاعوام لأطال بالزيادة على  
 الثمانية الاعوام وهذا أظهر واصل العدوان تجاوز الحد في غير ما يجب قال المبرد وقد علم  
 موسى انه لا عدوان عليه في أمتهما ولكنه جمعهم ما يجعل الأقل كالاتم في الوفاء وقرئ  
 عدوان بضم العين وبكسر ها (والله على ما نقول) من هذه الشروط الجارية بيننا (وكيل)  
 اي شاهد وحفيظ فلا سبيل لاحدنا الى الخروج عن شيء من ذلك قيل هو من قول موسى  
 وقيل من قول شعيب والاول أولى لوقوعه في جملة كلام موسى وتم العقد بذلك ولعل هذا  
 كان في شرعهما والافهذه الصيغة لا تنكفي عندنا في عقد النكاح لان الواقع من شعيب  
 وعبد الانكاح والواقع من موسى ليس فيه مادة التزويج ولا الانكاح وايضا الصداق  
 ليس راجعاً للمنفكة بل لا يها هذا ما جرى عليه المحل وقال غيره انهما عقدان عقد  
 بغير الصورة المذكورة فهما منهما قال ابو السعد ليس ما حكي عنهما في الآية تمام ما جرى  
 بينهما من الكلام في انشاء عقد النكاح وعقد الاجارة وبقاها ما بل هو بيان لما عزم  
 عليه واتفقا على ايقاعه حسب ما يتوقف عليه مساق القصص اجمالاً من غير تعرض لبيان  
 مواجب العقد في تلك الشريعة تفصيلاً واخرج الطبراني وغيره عن عتبة السلمي  
 قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم نقرأ سورة طسم حتى اذا بلغ قصة موسى

كفر بعد ذلك فأولئك هم الفاسقون) هذا وعد من الله تعالى لرسوله صلوات الله وسلامه عليه بانه سيجعل أمته خلفاء الأرض أى  
 أئمة الناس والولاية عليهم وبهم تصلح البلاد وتخضع لهم العباد وليبدلهم من بعد خوفهم من الناس أمنا وحكم فيهم وقد فعله تبارك  
 وتعالى وله الحمد والمنة فانه صلى الله عليه وسلم لم يمت حتى فتح الله عليه مكة وخيبر والبحرين وسائر جزيرة العرب وأرض اليمن  
 بكملها وأخذ الجزية من مجوس هجر ومن بعض أطراف الشام وهاداه هرقل ملك الروم وصاحب مصر واسكندرية وهو المقوقس  
 وملوك عمان والنجاشي ملك الحبشة الذي ثلث بعد أحمدة رحمه الله وأكرمه ثم مات رسول الله صلى الله عليه وسلم واختم الله له  
 (١) قوله أبغنه الخ كذا بالنسخ وحرره اه

ما عنده من الكرامة قام بالامر بعده خليفته أبو بكر الصديق فلم شعث ما وهى بعدم موته صلى الله عليه وسلم وأخذ خيرة العرب ومهداها وبعث جيوش الاسلام الى بلاد فارس بحجة خالد بن الوليد رضى الله عنه ففتحوا طرفا منها وقتلوا خلقا من أهلها وحبسوا آخر بحجة أبي عبيدة رضى الله عنه ومن اتبعه من الامراء الى أرض الشام وثالثا بحجة عمرو بن العاص رضى الله عنه الى بلاد مصر ففتح الله للجيش الشامي في أيامه بصرى ودمشق ومخالفهم من بلاد حران وما والاها وتوفاه الله عز وجل واختار له ما عنده من الكرامة ومن على أهل الاسلام بأن ألهم (١١٠)

قال ان موسى أجز نفسه ثمانين سنين أو عشرين اعلى عفة فرجه وطعام بطنه فلما وفى الاجل قيل يا رسول الله أى الاجلين قضى موسى قال أبرهما وأفاهما فلما أرا دفرأق شعيب أمر امرأته ان تسأل أباهما أن يعطيهما من غنمه ما يعيشون به فاعطاها ما ولدت غنمه الحديث بطوله وفيه مسئلة دمشق ضعفه الأئمة (فلما قضى موسى الاجل) الذى هو أكملهما وأفاهما وهو العشرة الاعوام والقاء فصحة عن ابن عباس انه سئل أى الاجلين قضى موسى قال أكثرهما وأطيها ان رسول الله اذا قال فعل وصحبه الحاكم أقول فى قوله اذا قال رسول الله فعل نظرفان موسى لم يقل انه سيقضى أكثر الاجلين بل قال أعيال الاجلين قضيت فلا عدوان على وقدرى عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان موسى قضى اتم الاجلين من طرق اخرج الخطيب فى تاريخه عن ابى ذر قال قال لى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا سئلت اى الاجلين قضى موسى فقل خيرهما وأبرهما وان سئلت أى المرأتين تزوج فقل الصغرى منهما وهى التى جاءت فقالت يا ابت استاجرهما وأخرج ابن مردويه عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لى جبريل يا محمد ان سألت اليهود أى الاجلين قضى موسى فقل أفاهما وان سألتك أيهم مات رزق فقل الصغرى منهما فروايات انه قضى اتم الاجلين لها طرق يقوى بعضها بعضا (و) لما تم الاجل ودنا أيام الزلفة وظهرت انوار النبوة (سار بأهله) زوجته باذن ابىها الى مصر ليشتري كوا معه فى لطائف صنع ربه وقيل سار لصله رجه وزيارة امه واخيه وهذا لى وفيه دليل على ان الرجل يذهب بأهله حيث شاء (آنس من جانب الطور) اى ابصر من الجهة التى تلى الطور (نارا) وذلك انه كان فى البرية فى ليلة مظلمة شديدة البرد واخذ امرأته التعلق وقد تقدم تفسير هذا فى سورة طه مستوفى قال ابن عباس لما قضى موسى الاجل سار بأهله فضل الطريق وكان فى الشتاء فرفعت له نار فلما رآها ظن انها نار وكانت من نور الله (قال لاهل امكنوا انى آنست نار العلى آتيكم منها بخبر) اى لى اجد من يدانى على الطريق فان لم اجد خيرا آتيكم بشهاب قيس وهو المراد بقوله (اوجدوة من النار) وهذا تقدم نفسه ايضا فى سورة طه وفى سور النمل وقرى جدوة بكسر الجيم وبضمها وبفتحها وهى لغات فى العود الذى فى رأسه نار هذا هو المشهور وقيد بعضهم فقال نار من غير لهب وقد ورد ما يقتضى وجود اللهب فيه قال الجوهرى الجدوة والجدوة والجدوة والحجرة والجمع

يدر القلأ بعد الانبياء على مثله فى قوة سيرته وكال عدله وتم فى أيامه فتح البلاد الشامية بكملها وديار مصر الى آخرها وأكثر اقليم فارس وكسر كسرى وأهان غاية الهوان وتقهقر الى أقصى مملكته وقصر قيصر واتزعزعه عن بلاد الشام وانحدر الى القسطنطينية وأتفق أموالها فى سبيل الله كما أخبر بذلك ووعد به رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه من ربه اتم سلام وأزكى صلاة ثم لما كانت الدولة العثمانية امتدت الممالك الاسلامية الى أقصى مشارق الارض ومغاربها افتتحت بلاد المغرب الى أقصى ما هنالك الاندلس وقبرص وبلاد القيروان وبلاد سبتة وما لى البحر المحيط ومن ناحية المشرق الى أقصى بلاد الصين وقتل كسرى وباد ملكه بالكلية وفتحت مدائن العراق وخراسان والاهاوز وقتل المسلمون من الترك مقتلة عظيمة جدا وخذل الله ملكهم الاعظم خاقان وجىء بالخراج من المشارق والمغارب الى حضرة أمير المؤمنين عثمان بن عفان رضى الله عنه وذلك ببركة تلاوته

ودراسته وجعه الامة على حفظ القرآن ولهذا ثبت فى الصحيح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله جنى زوى لى الارض فرأيت مشارقها ومغاربها وسيلغ ملك أمتى ما زوى لى منها فها نحن نتقلب فيما وعدنا الله ورسوله وصدق الله ورسوله فنسأل الله الايمان به ورسوله والقيام بشكره على الوجه الذى يرضيه عما قال الامام مسلم بن الحجاج فى صحيحه حدثنا ابن أبى عمر حدثنا سفيان عن عبد الملك بن عمير عن جابر بن سمرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يزال أمر الناس ما ضيا ما ولهم اثنا عشر رجلا وتكلم النبي صلى الله عليه وسلم بكلمة خفيت عني فسألت أبى ماذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

فقال قال كلهم من قريش وزواه البخاري من حديث شعبة عن عبد الملك بن عمير به وفي رواية لمسلم انه قال ذلك عشية رجم ماعز ابن مالك و ذكر معه احاديث أخرى وفي هذا الحديث دلالة على انه لا بد من وجود اثني عشر خليفة عادل وليسوا بهم بأئمة الشيعة الاثني عشر فان كثير من أولئك لم يكن لهم من الامر شي فاما هؤلاء فانهم يكونون من قريش ياون فيعدلون وقد وقعت البشارة بهم في الكتب المتقدمة ثم لا يشترط ان يكونوا متتابعين بل يكون وجودهم في الامة متتابعاً ومتفرقاً وقد وجد منهم أربعة على الولاة وهم أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي رضي الله عنهم ثم كانت بعدهم فترة ( ١١١ ) ثم وجد منهم ما شاء الله ثم قد يوجد منهم من بقي في الوقت الذي يعلمه الله تعالى ومنهم

المهدي الذي اسمه يطابق اسم رسول الله صلى الله عليه وسلم وكنيته كنيته عيلاً الارض عدلاً وقسطاً كما ملئت جوراً وظلماً وقد روى الامام أحمد وأبو داود والترمذي والنسائي من حديث سعيد بن صهमान عن سفينة مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الخلافة بعدى ثلاثون سنة ثم تكون ملكاً عضوضاً وقال الربيع بن أنس عن أبي العباس في قوله وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الارض كما استخلف الذين من قبلهم وليكن لهم دينهم الذين ارتضى لهم وليبدلنهم من بعد خوهم امنا الآية قال كان النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه بمكة فمخوا من عشر سنين يدعون الى الله وحده والى عبادته وحده لا شريك له سرا وهم خائفون لا يؤمنون بالقتال حتى أمر وابتعد بالهجرة الى المدينة فقدموها فأمرهم الله بالقتال فكانوا بها خائفين يمسون في السلاح

جذى وجذى قال مجاهد ان الجذوة قطعة من الجرف في لغة العرب وقال أبو عبيدة هي القطعة الغليظة من الخشب كأن في طرفها ناراً ولم تكن وليس المراد هنا الا ما في رأسه ناره قاله السمين (عليكم تصطلون) من البرد أي تستدفئون بالنار (فلما أتاهما) أي النار التي ابصرها وقيل ان الشجرة والاول أولى لعدم الذكر للشجرة (نودي من) لابتداء الغاية (شاطئ الوادي) صفة للشاطئ والوادي هو من الين وهو البركة او من جهة الين المقابل لليسار بالنسبة الى موسى أي الذي يلي يمينه دون يساره وشاطئ الوادي طرفه وحافته وكذا الشط والسيف والساحل كلها بمعنى قال الراغب وجع الشاطئ اشطاء قال ابن عباس كان النداء من السماء الدنيا وظاهر القرآن يخالف ما قاله رضي الله تعالى عنه (في البقرة) متعلق بنودي او محذوف على انه حال من الشاطئ (المباركة) بتكليم الله تعالى فيها (من الشجرة) بدل اشتمال من شاطئ الوادي لان الشجرة كانت نابتة على الشاطئ وقال الجوهري شاطئ الاودية ولا يجمع قرأ الجمهور البقرة بضم الباء وقرأ بفتحها وهي لغة حكاها ابو زيد عن ابن مسعود قال ذكرت في الشجرة التي أوى اليها موسى فسرت اليها يوى وليلتى حتى صبحت فاذا هي سمرة خضراء ترف فصلبت على النبي صلى الله عليه وسلم وسلمت فأهوى اليها يعبري وهو جائع فاخذ منها ملائ فيه فلا كف لم يستطع أن يسبغه فلنظفه فصايت على النبي صلى الله عليه وسلم وسابت ثم انصرف وأخرج عبد ابن حميد وابن جرير وابن المنذر والحاكم وصححه وقيل الشجرة العناب أو العوسج وقيل كانت من العليق (ان يا موسى اني أنا الله رب العالمين) ان هي المفسرة وهي الخففة من النقلة واسمها ضمير الشأن وجله النداء مفسر له والاول أولى قرئ اني بكسر الهمزة على اضم القول أو على تضمين النداء معناه والفتح قراءة ضعيفة قال جعفر أبصر ناراً دلته على الانوار لانه رأى النور في هيئة النار فلما نادى بها شتمته انوار القدس واحاطت به جلايب الانس فخطب بالطف خطاب واستدعى منه أحسن جواب فصار بذلك مكاملاً شريفاً أعطى ما سأل وأمن مما خاف قيل ان موسى لما رأى النار في الشجرة الخضر اعلم انه لا يقدر على الجمع بين النار وخضرة الشجرة الا الله فعلم بذلك ان المتكلم هو الله تعالى وقيل ان الله خلق في نفس موسى علماً ضرورياً بان المتكلم هو الله وان ذلك الكلام كلام الله وذهب جماعة من المتكلمين منهم الغزالي الى انه سمع كلامه الا لى

ويصيحون في السلاح فغيروا بذلك ما شاء الله ثم ان رجلاً من أصحابه قال يا رسول الله أئبد الدهر نحن خائفون هكذا ما يأتي علينا يوم نأمن فيه ونضع السلاح فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمن تصبروا ولا يبرأ حتى يجلس الرجل منكم في الملا العظيم محتجباً ليس فيه حديدة وأنزل الله تعالى هذه الآية فأظهر الله نبيه على جزيرة العرب فآمنوا ووضعوا السلاح ثم ان الله تعالى قبض نبيه صلى الله عليه وسلم فكانوا كذلك آمنين في امارق أبي بكر وعمر وعثمان حتى وقعوا فيما وقعوا فيه فأدخل عليهم الخوف فالتخذوا الحجة والشرط وغيروا فغيرهم وقال بعض السلف خلافة أبي بكر وعمر رضي الله عنهم ما حق في كتاب الله ثم تلا هذه الآية وقال



البراءين عازب نزلت هذه الآية ونحن في خوف شديد وهذه الآية الكريمة كقوله تعالى واذكروا انتم قليل من المستضعفين في الارض الى قوله لعلكم تشكرون وقوله تعالى كما استخلف الذين من قبلهم كما قال تعالى عن موسى عليه السلام انه قال لقومه عسى ربكم ان يهلك عدوكم ويستخلفكم في الارض الآية وقال تعالى ونريد ان نغن على الذين اس-ضعفوا في الارض الآية وقوله وليمكن لهم دينهم الذي ارضى لهم الآية كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعدي بن حاتم حين وفد عليه اتعرف الحيرة قال لم اعرفها ولكن قد سمعت بها قال (١١٢) فوالذي نفسي بيده ليتن الله هذا الامر حتى يخرج الظعينة من الحيرة

حتى تطوف بالبيت في غير جوار  
أحد وليفتحن كنوز كسرى بن  
هرمز قلت كسرى بن هرمز  
قال نعم كسرى بن هرمز وليبدلان  
لمال حتى لا يقبله أحد قال عدى  
ابن حاتم فهذه الطعينة تخرج من  
الخيرة فتطوف بالبيت في غير جوار  
أحد ولقد كنت فيمن افتتح كنوز  
كسرى بن هرمز والذي نفسي بيده  
لتكون الثالثة لان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قد قالها وقال  
الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق  
أخبرنا سفيان عن أبي سلمة عن  
الربيع بن أنس عن أبي العالية عن  
أبي بن كعب قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم بشر هذه الامة  
بالسنة والرفعة والدين والنصر  
والتكبير في الارض فمن عمل منهم  
عمل الآخرة للدين لم يكن له في  
الآخرة نصيب وقوله تعالى يعبدوني  
لا يشركون بي شيئا قال الامام أحمد  
حدثنا عفان حدثنا همام حدثنا  
قتادة عن أنس ان معاذ بن جبل  
حدثه قال بينا أنار ديف النبي صلى  
الله عليه وسلم على حمار ليس بيني  
ومنه الآخرة الرحل قال يامعاذ

النفسى بلا صوت ولا حرف ولا دليل عليه وقيل غير ذلك مما لا فائدة في ذكره وقال في سورة طه انا انار بك وقال في النمل تودى ان يورك من في النار ومن حولها وهما مخالفان لما هنا من حيث اللفظ الا ان الجميع متوافق في المقصود وهو فتح باب الاستنباط وسوق الكلام على وجه يؤدي اليه قال الامام لا منافاة بين هذه الاشياء فهو تعالى ذكر السك الا انه حكى في كل سورة بعض ما اشتمل عليه ذلك النداء انتهى (وان ألق عصاك) وقد تقدم تفسير هذا وما بعده في طه والنمل وفي الكلام حذف أى فאלقها فصارت ثعبانا فاهتزت (فلما رآها تهتز) أى تتحرك (كانها جان) في سرعة حركتها مع عظم جسمها (ولى مدبرا) أى هارباً منهزماً (ولم يعقب) أى لم يرجع فنودى (ياموسى اقبل ولا تخف انك من الأمين) من أن ينالك مكروه من الحية وقد تقدم تفسير جميع ما ذكرهنا مستوفى فلا نعيده وكذلك قوله (اسلك يدك فى جيبك) والاسلك بالفتح والسلك كل منهما مصدر لسلك الشئ فى الشئ أنفذه فيه فانه من باب قعد ونصر (تخرج يداً من غير سوء) فادخلها فخرجت ولها اشباع كضوء الشمس من غير برص (واضمم اليك جناحك) جناح الانسان عضده ويقال لليد كلها جناح أى اضمم اليك اليدك الميسرة لتتقي بها الحية كالخائف الفرع وقد عبر بهذا المعنى بثلاث عبارات الاولى اسلك يدك فى جيبك والثانية وضمم اليك جناحك والثالثة وأدخل يدك فى جيبك قال الزمخشري جعل الجناح وهو اليد فى أحد الموضوعين مضموماً وفى الآخر مضموماً اليه فالمراد بالجناح المضموم اليد اليمنى والجناح المضموم اليه اليد اليسرى وكل واحد من معنى اليدين ويسرهما جناح ويجوز أن يراد بالضمم التجلد والثبات عند انقلاب العصا ثعباناً وقيل كل خائف بعد موسى اذا وضع يده على صدره زال خوفه قال الفراء أراد بالجناح عصاه (من الرهب) أى من أجل الخوف قرئ بفتح الراء والهاء وباسكان الهاء وبضم الراء واسكان الهاء وقال بعض أهل المعانى الرهب الكرم بلغة جبر وبنى حنيفة وقال الاصمعى سمعت اعرابياً يقول لا آخر اعطى ما فى رهبك فسأله عن الرهب فقال الكرم فعلى هذا يكون معناها اضمم اليك يدك وأخرجها من الكرم (قد انك) اشارة الى العصا واليد قرئ بتخفيف النون قيل والتشديد لغة قرئ بفتح الراء وقرئ بياء تحتية بعد نون مكسورة وهى لغة هذيل وقيل لغة عيم (برهانان) أى حجتان نيران ودليان واضحان وآيتان يثبتان وسميت الحجة برهاناً

قلت لبيك يا رسول الله وسعديك قال ثم سار ساعة ثم قال يا معاذ بن جبل قلت لبيك  
يا رسول الله وسعديك قال هل تدري ما حق الله على العباد قلت الله ورسوله أعلم قال حق الله على العباد أن يعبدوه ولا يشركوا به  
شيئاً قال ثم سار ساعة ثم قال يا معاذ بن جبل قلت لبيك يا رسول الله وسعديك قال فهل تدري ما حق العباد على الله إذا فعلوا ذلك قال  
قلت الله ورسوله أعلم قال فإن حق العباد على الله أن لا يعذبهم أخرجاه في الصحيحين من حديث قتادة وقوله تعالى ومن كفر بعد  
ذلك فأولئك هم الفاسقون أي من خرج عن طاعتي بعد ذلك فقد خرج عن أمر ربه وكفى بذلك ذنباً عظيماً قال الصحابة رضي الله عنهم

لما كانوا أقوم الناس بعد النبي صلى الله عليه وسلم بأوامر الله عز وجل وأطوعهم لله وكان نصرهم بحسبهم أظهر وأكلم الله في  
المشارك والمغرب وأيدهم تأييداً عظيماً وحكمه وأمرهم بالعباد والبلاد ولما قصر الناس بعدهم في بعض الأوامر نقص ظهورهم  
بحسبهم ولكن قد ثبت في الصحيحين من غير وجه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق  
لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم إلى يوم القيامة وفي رواية حتى يأتي أمر الله وهم كذلك وفي رواية حتى يقاتلون الدجال وفي  
رواية حتى ينزل عيسى بن مريم وهم ظاهرون وكل هذه الروايات (١١٣) صحيحة ولا تعارض فيها (وأقيموا الصلاة

وآتوا الزكاة وأطيعوا الرسول  
لعلكم ترحون لا تحسبن الذين  
كفروا محجزين في الأرض  
ومأواهم النار ولبنس المصير)  
يقول تعالى أمر أعباده المؤمنين  
بإقامة الصلاة وهي عبادة الله وحده  
لا شريك له وإيتاء الزكاة وهي  
الإحسان إلى المخلوقين ضعفاءهم  
وفقرائهم وان يكونوا في ذلك  
مطيعين للرسول صلى الله عليه وسلم  
أي سالكين وراية فيأية أمرهم  
ورك ما عنه زجرهم لعل الله يرحمهم  
بذلك ولا شك ان من فعل هذا ان  
الله سبحانه كما قال تعالى في الآية  
الآخرى أولئك سيخرجهم الله وقوله  
تعالى لا تحسبن أي لا تظن يا محمد  
ان الذين كفروا أي خالفوا  
وكذبوا محجزين في الأرض أي  
لا يجوزون الله بل الله قادر عليهم  
وسيعذبهم على ذلك أشد العذاب  
ولهذا قال تعالى ومأواهم أي في  
الدار الآخرة النار ولبنس المصير  
أي بنس المال مآل الكافرين  
وبنس القرار وبس المهاد (يا أيها  
الذين آمنوا ليس تأذنكم الذين  
ملكتم أيما نكتم والذين لم يبلغوا

لأنهم من قولهم للمرأة البيضاء بهوثة (من ريك) أي كاشان منه تعالى مرسلان  
أوواصلان (الفرعون وملة) أنهم كانوا أقوماً فاسقين متجاوزين الحد في الظلم  
خارجين عن الطاعة بأبغ خروج والجملة تعليل لما قبلها ولما سمع موسى قول الله سبحانه  
هذا طلب منه سبحانه ان يقوى قلبه و (قال رب اني قتلت منهم نفساً) يعني القبطي  
الذي وكره فقطى عليه (فأخاف أن يقتلون) بها (وأخي هرون هو أفصح مني لساناً)  
أي كلاماً لانه كان في لسان موسى حبة من وضع الجفر فيه كما تقدم بيانه والفتاح لغة  
الطواص يقال فصيح اللسان وأفصح فهو فصيح أي خلص من الرغوة ومنه فصيح الرجل  
جاءت لغته وأفصح تكلم بالعربية وقيل الفصح الذي ينطق والاعم الذي لا ينطق وأما  
في اصطلاح أهل البيان فصاحة الكلمة خلوصها عن تنافر الحروف والغرابة ومخالفة  
القياس وفصاحة الكلام خلوصه من ضعف التأليف والتعقيد (فأرسله معي رداً) النصب  
على الحال أي عونا والرد العين من أردأه إذا أعنته يقال فلان رد فلان إذا كان  
ينصره ويشد ظهوره وقيل من قولهم أرده على المائة إذا زاد عليهم أفكاً المعنى أرسله  
معي زيادة في تصديقي (يصدقني) بالرفع على الاستئناف وبالجزم على جواب الأمر  
وقرأ أبي يصدقوني أي فرعون وملؤه وقال ابن عباس كي يصدقني أي هرون وبعني  
تصدقهم موسى اعانته أيام زيادة البيان في مظان الجدال وتقرير الحجة بتوضيحها وتزييف  
الشبهة وتلخيص الدلائل بلسانه والجواب عن شبهات الكفار بيانه لثبت دعواه لان  
يقول له صدقت ألا ترى الى قوله هو أفصح مني وفصل الفصاحة انما يحتاج اليه لتقرير  
البرهان لا لقوله صدقت فصحبان وباقل فيه يستويان وهذا هو الجارى مجرى التصديق  
كما يصدق القول بالبرهان (الى أخاف أن يكذبون) اذا لم يكن معي هرون لعدم انطلاق  
لساني بالحاجة (قال سنشد عضدك بأخيت) هرون وكان اذذاك عضد أي تقوية فان  
قوة الشخص بشدة اليد على غزاة الأمور ولذلك يعبر عنه باليد وعن شدتها بشدة العضد  
فهو مجاز مرسل على طريق اطلاق السبب وإرادة المسبب بمرتبين فان شدة العضد  
موجب مستلزم لشدة اليد وشدة اليد مستلزمة لقوة الشخص في المرتبة الثانية قال الشهاب  
الشدة التقوية فهو ما تكتبه تلويحاً عن تقوية لأن اليد تشد بشدة العضد والجملة تشد  
بشدة اليد ولا مانع من الحقيقة كما توهم أو استعارة تشبيهية شبه حال موسى في تقوية بأخيه

(١٥ - فتح البيان سابع) الحلم منكم ثلاث مرات من قبل صلاة الفجر وحين تضعون ثيابكم من الظهيرة ومن بعد صلاة  
العشاء ثلاث عورات لكم ليس عليكم ولا عليهم جناح بعدهن طوافون عليكم بعضكم على بعض كذلك يبين الله لكم الآيات  
والله عليم حكيم واذا بلغ الاطفال منكم الحلم فليستأذنوا كما استأذن الذين من قبلهم كذلك يبين الله لكم آياته والله عليم حكيم  
والقواعد من النساء اللاتي لا يرجون نكاحاً فليس عليهن جناح ان يضعن ثيابهن غير متبرجات بزينة وان يستعففن خير لهن  
والله سميع عليم) هذه الآيات الكريمة اشتملت على استئذان الاقارب بعضهم على بعض وما تقدم في أول السورة فهو استئذان

الاجانب بعضهم على بعض فأمر الله تعالى المؤمنين أن يستأذنهم خدمهم مما ملكت أيماهم وأطفالهم الذين لم يبلغوا الحلم منهم في ثلاثة أحوال الأول من قبل صلاة الغداة لأن الناس إذا لم يكونوا نياما في فرشهم وحين تضعون ثيابكم من الظهيرة أي في وقت القبولة لأن الإنسان قد يضع ثيابه في تلك الحال مع أهله ومن بعد صلاة العشاء لأنه وقت النوم فيؤمر الخدم والاطفال أن لا يجمعوا على أهل البيت في هذه الأحوال لما يخشى من أن يكون الرجل على أهله أو نحو ذلك من الأعمال ولهذا قال ثلاث عورات لكم ليس عليكم ولا عليهم جناح بعدهن (١١٤) أي إذا دخلوا في حال غير هذه الأحوال فلا جناح عليكم في تمكينكم أيهم

بجمل اليد في تقوية بالعضد ويقال في دعاء الخير شدا الله عضدك وفي ضده فت الله عضدك قرأ الجمهور رعضدك بفتح العين وضم الصاد وقرأ بعضهم وسكون الصاد وبقصهما (وتجعل لكما سلطانا) أي حجة وبرهاناً وتسليطاً وغلبة وهيبة في قلوب الأعداء (فلا يصابون اليك) بالاذى والسوء ولا يقدر أن يعلبك بالحقبة (بآياتنا) أي تمنعنا منهم بآياتنا وأذهبنا بآياتنا وقيل الباء القسم وجوابه فلا يصابون وما أضعف هذا القول وقال الأخفش وابن جرير في الكلام تقديم وتأخير أي أنتم ومن اتبعكم الغالبون بآياتنا وأولى هذه الوجوه أولها وفي قوله (أنتم ومن اتبعكم الغالبون) تبشير لهم وتقوية لقلوبهم (فلما جاءهم موسى بآيات بينات) وأضحت الدلالة وقد تقدم وجه إطلاق الآيات وهي جمع على العصا واليد في سورة طه وهو أن في كل منهما آيات عديدة (قالوا ما هذا إلا سحر مقترى) أي مخلق مكذوب اختلقته من قبل نفسك ثم اقترى على الله وأسحر موصوف بالافتراء كسائر أنواع السحر وليس عجزه من عند الله وسحر لم يفعل قبل هذا الوقت مثله (وما سمعنا بهذا) الذي جئت به من دعوى النبوة أو ما سمعنا بهذا السحر (في آياتنا الأولى) أي كأننا أوقفناهم (وقال موسى ربني أعلم بما جاء به لهدى من عندك) يريد نفسه وإنما جاءهم هذه العبارة لتلايصرح لهم بما يريد قبل أن يوضح لهم الحقبة والله أعلم قرئ وقال بالواو وبغيرها وكذلك هو في مصاحف أهل مكة (ومن تكون له عاقبة الدار) بالقومية وهي أوضح من قراءتها بالتحسية على أن اسم يكون عاقبة الدار والتسديد كبر لوقوع الفصل ولأنه ثابت مجازي والمراد بالدار هنا الدنيا وعاقبتها هي الجنة وإنما كانت عاقبة لها لأن الدنيا خلقت مجازاً وطريقاً إليها والمراد بالدار الآخرة الصادقة على الجنة والنار والاضافة بمعنى في والمعنى ومن تكون له العاقبة المحيطة في الدار الآخرة (أنه لا يفلح الظالمون) أي أن الشأن أنهم لا يفوزون بطلب خير (وقال فرعون يا أيها الملأ ما علمت لكم من إله غيري) تمسك العين بمجرد الدعوى الباطلة مغالطة لقومه منه وقد كان يعلم أن ربه الله عز وجل والظاهر أنه لا يريد بالهية نفسه كونه خالقاً للسموات والأرض وما بينهما فإن العلم بامتناع ذلك مما لا يخفى على أحد فالشك في ذلك يقتضي زوال العقل بالكلمة فالخذول لعنه الله كأنه يظن أن الأفلاك والكواكب كافية في اختلاف أحوال هذا العالم السفلي فلا حاجة إلى إثبات صانع قال القاضي نفي علمه بالغير دون وجوده

ولا عليهم أن رأوا شيئاً من غير تلك الأحوال لأنه قد أذن لهم في الهجوم ولا نهم طوافون عليكم أي في الخدمة وغير ذلك ويعتقرو في الطوافين ما لا يعتقرو في غيرهم ولهذا روى الإمام مالك وأحمد بن حنبل وأهل السنن أن النبي صلى الله عليه وسلم قال في الهرة أنهم ليست بنجسة إنما من الطوافين عليكم كم أو الطوافات ولما كانت هذه الآية محكمة ولم تنسخ بشئ وكان عمل الناس بها قليلاً جداً أنكر عبد الله ابن عباس ذلك على الناس كما قال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة حدثنا يحيى بن عبد الله بن بكير حدثني عبد الله بن لهيعة حدثني عطاء بن دينار عن سعيد بن جبير قال قال ابن عباس ترك الناس ثلاث آيات فلم يعملوا بهن يا أيها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت أيماكم إلى آخر الآية والآية التي في سورة النساء وإذا حضر القسمة أولي القربى الآية والآية التي في الحجرات أن أكرمكم عند الله أتقاكم وفي لفظه أيضاً من حديث اسمعيل بن مسلم وهو ضعيف عن عمرو بن دينار عن عطاء

ابن أبي رباح عن ابن عباس قال غلب الشيطان الناس على ثلاث آيات فلم يعملوا بهن يا أيها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت أيماكم إلى آخر الآية وروى أبو داود حدثنا ابن الصباح بن سفيان وابن عبيد الله وأخبرنا سفيان بن عبيد الله ابن أبي يزيد سمع ابن عباس يقول لم يؤمن بها أكثر الناس آية الأذن وإنى لا أهرج ربي هذه تستأذن على قال أبو داود وكذلك رواه عطاء عن ابن عباس يأمر به وقال الثوري عن موسى بن أبي عائشة سألت الشعبي ليستأذنكم الذين ملكت أيماكم قال لم تنسخ قلت فإن الناس لا يعملون بها فقال الله المستعان وقال ابن أبي حاتم حدثنا ابن وهب أخبرنا سليمان بن



بلال عن عمرو بن أبي عمرو عن عكرمة عن ابن عباس ان رجلين سألاه عن الاستئذان في ثلاث عورات التي أمر الله بها في القرآن فقال ابن عباس ان الله ستر يحب الستر كان الناس ليس لهم ستور على أبوابهم ولا حجاب في بيوتهم فرعافاجأ الرجل خادمه أو وولده أو يتيمة في حجره وهو على أهله فأمرهم الله أن يستأذنوا في تلك العورات التي سمى الله ثم جاء الله بعد الستور فبسط الله عليهم الرزق فاتخذوا الستور واتخذوا الحجاب فرأى الناس ان ذلك قد كفاهم من الاستئذان الذي أمروا به وهذا اسناد صحيح الى ابن عباس ورواه أبو داود عن القعنبى عن الدراوردي عن عمرو بن أبي عمرو به وقال (١١٥) السدى كان أناس من الصحابة رضى الله عنهم

يحبون ان يواقعوا نساءهم في هذه الساعات ليغتسلوا ثم يخرجوا الى الصلاة فأمرهم الله ان يأمروا المملوكين والعلمان أن لا يدخلوا عليهم في تلك الساعات الا باذن وقال مقاتل بن حيان بلغنا والله أعلم ان رجلا من الانصار وامرأته اسماء بنت مرشد صمعا للنبى صلى الله عليه وسلم طعاما فجعل الناس يدخلون بغير اذن فقالت اسماء يا رسول الله ما أقبح هذا انه ليدخل على المرأة وزوجها وهما في ثوب واحد غلامها بغير اذن فأنزله الله في ذلك أيها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم الى آخرها وما يدل على انها محكمة لم تنسخ قوله كذلك بين الله لكم الآيات والله عليم حكيم ثم قال تعالى واذا بلغ الاطفال منكم الحلم فليستأذنوا كما استأذن الذين من قبلهم يعنى اذا بلغ الاطفال منكم الحلم الذين انما كانوا يستأذنون في العورات الثلاث فاذا بلغوا الحلم وجب عليهم أن يستأذنوا على كل حال يعنى بالنسبة الى أجاتهم وإلى الاحوال التي يكون الرجل على

اذ لم يكن عنده ما يقتضى الجزم بعده ولذلك أمر ببناء الصرح قلت هو رد على الزمخشري في قوله ان المقصود بتقيد العلم بالاله نفي وجوده ويمكن التوجيه بان يقال الوجود وجودان وجود ذهني ووجود خارجي والمراد في كلامه الاول ولاشك انه اذا اتقى علم الانسان بشئ اتقى وجوده في ذهنه ولكن ربما كان هذا غير مراد للزمخشري لان الظاهر من كلامه الوجود الشائع عند أهل اللغة وهو الخارجى قال سراج الدين غرض صاحب الكشف ان عدم الوجود سبب لعدم العلم بالوجود في الجملة ولاشك انه كذلك فاطلق المسبب وأريد السبب لان بينهما ملازمة كلية على انه لما كان من أقوى أسباب عدم العلم لانه المطرد جازا أن يطلق ويراد به الوجود اذا لا يشترط عند علماء هذا الفن لزوم العقلي بل العادى والعرفى كاف أيضا وقد يقول أحد من هؤلاء علم ذلك أى لو كان موجودا لعلمته اذا قامت قرينة وهذا استعمال شائع في عرف العرب والعجم عند العامة والخاصة كيف وكان المخدول يدعى الالهية فالظاهر انه من الكفاية لامن الجواز والمصنف انما ذكر معلومة انتفاء العلم لانتفاء الوجود ليس ان انتفاء العلم من روادف انتفاء الوجود انتهى قال الشوكاني وهو الذى خطر ببالي انه الجواب لكنه عارض ذلك الخاطر اشكالات لا يتسع لها المقام انتهى وقد أشار أبو السعود في تفسيره الى الجواب عن هذا الاشكال فقال وهذا من خواص العلوم العقلية فانها لازمة لتحقيق معلوماتها فيلزم من انتفاءها انتفاء معلوماتها ولا كذلك العلوم الانفعالية انتهى وقد وافق على هذا القاضى ولا حالك عن هذا جوابان الاول انه ذكرني العلم وأراد نفي العلم بطريق الكفاية على الوجه الذى ذكره السراج الثانى تخصيص العلم بالفعل لا الانفعالى كما ذكره أبو السعود والبيضاوى والثالث ان يراد بالوجود الوجود فى ذهن المتكلم تلك الكلمة وفى كل جواب من هذه الاجوبة كلام لا يلتبس على العالم بالفن قال الخفاجى وعلى كل حال فكلام القاضى لا يخلو عن ضعف والذي غر فيه كلام صاحب الاتصاف انتهى قال ابن عباس لما قال فرعون هذا القول قال جبريل يارب طغي عبدك فأذن لي فيهلك فقال يا جبريل بل هو عبدى ولن يسبقنى له أجل يحيى عذلك الاجل فلما قال أنار بكم الاعلى قال الله يا جبريل سبقت دعوتك في عبدى وقد جاء وان هلاكه وأخرج ابن مردويه عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كلمتان قالهما فرعون ما علمت لكم من الغي وقوله أنار بكم الاعلى قال

امرأته وان لم يكن فى الاحوال الثلاث قال الاوزاعى عن يحيى بن أبى كثير اذا كان الغلام رابعا فانه يستأذن فى العورات الثلاث على أبويه فاذا بلغ الحلم فليستأذن على كل حال وهكذا قال سعيد بن جبيرة وقال فى قوله كما استأذن الذين من قبلهم يعنى كما استأذن البكار من ولد الرجل وأقاربه وقوله والقوا عدم من النساء قال سعيد بن جبيرة ومقاتل بن حيان والضحاك وقتادة هن اللواتى انقطع عنهن الحيض ويتسنن من الولد اللاتى لا يرجون نكاحا أى لم يبق لهن تشوف الى التزوج فليس عليهن جناح أن يضعن ثيابهن غير متبرجات بزينة أى ليس عليهن من الحجبى التستر كما على غيرهن من النساء قال أبو داود حدثنا أحمد بن محمد المزوى حدثنى علي بن

الحسين بن واقد عن أبيه عن يزيد النخعي عن عكرمة عن ابن عباس وقل للمؤمنات يغضضن من أبصارهن الآية واستثنى من ذلك القواعد النساء اللاتي لا يرجون نكاحا الآية قال ابن مسعود في قوله فليس عليهن جناح ان يضعن ثيابهن قال الجلباب أو الرداء وكذا روى عن ابن عباس وابن عمر ومجاهد وسعيد بن جبيرة وأبي الشعثاء وابراهيم التخفي والحسن وقتادة والزهري والاوزاعي وغيرهم وقال أبو صالح تضع الجلباب وتقوم بين يدي الرجل في الدرع والخمار وقال سعيد بن جبيرة وغيره في قراءة عبد الله بن مسعود ان يضعن من ثيابهن وهو الجلباب من فوق الخمار فلا بأس ان يضعن عند غريب (١١٦)

أو غيره بعد أن يكون عليها خمار صفيق وقال سعيد بن جبيرة في الآية غير متبرجات بنيسة يقول لا يتبرجن بوضع الجلباب ليري ما عليهن من الزينة وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا هشام بن عبد الله حدثنا ابن المبارك حدثني سوار بن ميمون حدثنا طلبة بنت عاصم عن أم الضياء انها قالت دخلت على عائشة رضي الله عنها فقلت يا أم المؤمنين ما تقولين في الجلباب والنقاص والصباغ والقرطين والخفائل ونظام الذهب وثياب رفاق فقالت يا معشر النساء قصتن كلها واحدة أحل الله لكن الزينة غير متبرجات أي لا يحمل لكن أن يروا منكم محرما وقال السدي كان شريك لي يقال له مسلم وكان مولى لامرأة حذيفة بن اليمان فجاء يوما الى السوق وأثر الخناء في يده فسأله عن ذلك فأخبرني انه خضب رأس مولاته وهي امرأة حذيفة فأنكرت ذلك فقال ان شئت أدخلت عليك فقلت نعم فأدخلني عليها فاذا هي امرأة جليلة فقلت لها ان مسلما حدثني

كان بينهما أربعون عاما فأخذ الله نكاح الآخرة والاولى ثم رجع الى تكبره وتجبده واهام قومه بكل اقتداره فقال (وأوقد لي ياهامان على الطين) أي اطح لي الطين حتى يصير آجرا أي بعدا تحاذرنا عن قتادة قال بلغني ان فرعون أول من طبخ الآجر وبني بدوعن ابن جرير نحوه والنداء ينافي وسط الكلام دليل التعظيم والتجبر (فاجعل لي) من هذا الطين الذي توقد عليه حتى يصير آجرا (صرحا) أي قصرا عاليا وقيل منارة روى ان هامان بنى صرحا لم يبلغه بناء أحد من الخلق وأراد الله أن يقتلهم فيه فصرع الصرح جبيرة يلجناحه فقطعه ثلاث قطع وقعت قطعة على عسكر فرعون وقطعة في البحر وقطعة في المغرب ولم يبق أحد من عماله الا هلك (لعلني أطلع الى اله موسى) أي اصعد اليه وانظر وأقف على حاله كأنه توهم انه لو كان هناك الله كان جسماني السماء يمكن الرقي اليه والاطلاع الصعود والطلوع والاطلاع واحد يقال طلع الجبل واطلع أي صعد (واني لاظنه) أي موسى (من الكاذبين) في دعواه ان للارض والخلق الها سواه وأنه أرسله واستكبر هو وجنوده في الارض بغير الحق المراد بها أرض مصر والاستكبار التعظيم بغير استحقاق بل بالعدوان لانهم لم تكن له حجة يدفع بها ما جاء به موسى ولا شبهة ينصبها في مقابلة ما أظهره من المعجزات (وظنوا) أي فرعون وجنوده (انهم المين لا يرجعون) قرئ مبني للمفعول وللفاعل والمراد بالرجوع البعث والمعاد (فأخذناه وجنوده) بعد أن عتوا في الكفر وجاوزوا الحد فيه (فشدناهم في اليم) أي طرحناهم في البحر المالح وهو انقلزم وفي هذا انقغيغ وتعظيم لشأن الاخذوا واستحقار المأخوذين كأنه اخذهم مع كثرتهم في كف وطرحهم في اليم وقد تقدم بيان الكلام في هذا (فاظنر) يا محمد صلى الله عليه وآله وسلم (كيف كان عاقبة الظالمين) حين صاروا الى الهلاك (وجعلناهم أئمة يدعون الى النار) أي صيرناهم رؤساء متبوعين في الكافرين فكانهم باصرارهم على الكفر والتعادي فيه ودعائهم الى الشرك يدعون اتباعهم الى النار لانهم اقتدوا بهم وسلكوا طريقهم تقليدا لهم وفيه دليل على خلق افعال العباد وقيل المعنى انه يأتهم أي يعتبر بهم من جاء بعدهم ويتعظبا اصبوا به والاول أولى (ويوم القيامة لا ينصرون) أي لا ينصرهم أحد ولا يمنعهم مانع من عذاب الله (وأنبعناهم في هذه الدنيا لعنة) أي طردوا وابعادوا وأمرنا العباد بلعنهم فكل من ذكرهم لعنهم والاول أولى وفي أبي السعد أي لا تزال تلعنهم

الملائكة

انه خضب رأسك فقالت نعم يا بني اني من القواعد اللاتي لا يرجون نكاحا وقد قال الله تعالى في ذلك

ما سمعت وقوله وان يستعففن خير لهن أي وترك وضعهن لثيابهن وان كان جائزا خير وأفضل لهن والله سميع عليم (ليس على الاعمى حرج ولا على الاعرج حرج ولا على المريض حرج ولا على أنفسكم ان تأكلوا من بيوتكم أو بيوت آبائكم أو بيوت أمهاتكم أو بيوت أخواتكم أو بيوت أعمامكم أو بيوت عماتكم أو بيوت أخوالكم أو بيوت خالاتكم أو ما ملكت أيمانكم فليس عليكم جناح ان تأكلوا جميعا أو أنثنتا فاذا دخلتم بيوتا فافسحوا على أنفسكم تحية من

عند الله مباركة طيبة كذلك بين الله لكم الآيات لعلكم تعقلون) اختلف المفسرون رحمه الله في المعنى الذي رفع لاجله  
الخرج عن الاعشى والاعرج والمريض ههنا فقال عطاء الخراساني وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم يقال انها نزلت في الجهاد وجعلوا  
هذه الآية ههنا كالتى في سورة الفتح وتلك في الجهاد لاحتمال أى انهم لا اثم عليهم في ترك الجهاد لضعفهم وعجزهم وكما قال تعالى في  
سورة براءة ليس على الضعفاء ولا على المرضى ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون حرج اذا انفقوا الله ورسوله ما على المحسنين من  
سبيل والله غفور رحيم ولا على الذين اذا ما أتواكم لتحملهم قلت لا جند (١١٧) ما حملكم عليه الى قوله ان لا يجدوا

ما ينفقون وقيل المراد ههنا انهم  
كانوا يخرجون من الاكل مع  
الاعشى لانه لا يرى الطعام وما فيه  
من الطيبات فربما سبقه غيره الى  
ذلك ولا مع الاعرج لانه لا يتمكن  
من الجلوس فيقتات عليه جلوسه  
والمرضى لا يستوفى من الطعام  
كغيره ففكرهوا ان يؤاكلوهم لئلا  
يظلموهم فانزل الله هذه الآية  
رخصة في ذلك وهذا قول سعيد بن  
جبير ومقسم وقال الضحاك كانوا  
قبل المبعث يخرجون من الاكل  
مع هؤلاء تقذرا وتعززا ولئلا  
يفضلوا عليهم فانزل الله هذه الآية  
وقال عبد الرزاق اخبرنا معمر عن  
ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله  
تعالى ليس على الاعشى حرج الآية  
قال كان الرجل يذهب بالاعشى  
أو بالاعرج أو بالمريض الى بيت  
أبيه أو أخيه أو بيت أخته أو بيت  
عمته أو بيت خالته فكان الزمنى  
يخرجون من ذلك يقولون انما  
يذهبون بنا الى بيوت غيرهم فنزلت  
هذه الآية رخصة لهم وقال السدى  
كان الرجل يدخل بيت أبيه  
أو أخيه أو ابنة فتحتفه المرأة بشئ

الملائكة والمؤمنون خلفا عن سلف (ويوم القيامة هم من المقبوحين) المبعدين  
والمقبوح المطرود المبعد وقال أبو عبيدة وابن كيسان معناه من المهلكين المقوتين  
وقال أبو زيد قبح الله فلا ناقبها وقبوحا بعده من كل خير قال أبو عمرو وقبح وجهه  
بالتحفيف بمعنى قبح بالتشديد وقيل المقبوح المشوه الخلقة أى فهم من الموسومين  
بعلامة منكورة كزرقعة العيون وسواد الوجوه والقبيح أيضا عظيم الساعد مما يلي النصف  
منه الى المرفق والعامل في يوم محذوف يفسر من المقبوحين أى وقبحوا يوم القيامة  
وهو الأظهر أو هو معطوف على موضع في هذه الدنيا أى وأتبعناهم لعنة يوم القيامة  
أو معطوف على لعنة على حذف مضاف أى ولعنة يوم القيامة والوجه الثانى أظهر  
(ولقد آتينا موسى الكتاب) أى التوراة (من بعدما أهلكنا القرون الاولى) أى قوم نوح  
وعاد وحو وغيرهم وقيل من بعدما أهلكنا قرون وقومه وخسفننا بقارون والتعرض  
لكون آتاء التوراة بعد اهلاك الامم الماضية للاشارة بمسئس الحاجة الداعية اليها  
تمهيدا لما يعقبه من بيان الحاجة الداعية الى انزال القرآن على رسول الله فان اهلاك  
القرون الاولى من موجبات اندراس معالم الشرائع وانطماس آثارها وأحكامها  
المؤددين الى اختلال نظام العالم المستدعين للتشريع الجديد بتقرير الاصول الباقية  
على عمر الدهور وترتيب الفروع المتبدلة بتبدل العصور وتذكير أحوال الامم الخالية  
الموجبة كانه قيل ولقد آتينا موسى التوراة على حين حاجة اليها أخرج البزار وابن المنذر  
والحاكم وصححه وابن مردويه عن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
ما أهلك الله قوما ولا قريانا ولا أمة ولا أهل قرية بعد ما بعثنا من السماء مناديا أنزل التوراة على  
وجه الارض غير القرية التى مسخت قردة الم ترى قوله ولقد آتينا موسى الكتاب من بعد  
ما أهلكنا القرون الاولى وروى عنه موقوفا (بصائر للناس) أى آتينا الكتاب لاجل  
أن تبصر الناس به أو حال كونه بصائر لهم يبصرون به الحق والبصائر جمع بصيرة وهى نور  
القلب كما ان البصر نور العين (وهدى) يهتدون اليه وينفذون أنفسهم به من الضلالة  
بالاهتدائه (ورحمة) من الله رحمتهم بها (لعلهم يتذكرون) هذه النعم فيشكرون الله  
ويؤمنون به ويحيييون داعيته الى ما فيه خير لهم ويتعظون بما فيه من المواعظ  
(وما كنت بجانب الغربي) هذا شروع في بيان انزال القرآن واقع في بيان شدة

من الطعام فلا يأتى كل من أجل ان رب البيت ليس ثم فقال الله تعالى ليس على الاعشى حرج الآية وقوله تعالى ولا على أنفسكم ان  
تأكلوا من بيوتكم انما ذكر هذا وهو معلوم ليعطف عليه غيره في اللفظ وليس اياه ما بعده في الحكم وتضمن هذا بيوت الابناء لانه  
لم ينص عليهم ولهذا استدلل به انما من ذهب الى ان مالى الولد بمنزلة مال أبيه وقد جاء في المسند والسنن من غير وجه عن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم انه قال أنت ومالك لبيتك وقوله أو بيوت آبائكم أو بيوت امهاتكم الى قوله أو مالهكم فمقتضاه هذا ظاهر وقد  
يستدل به من يوجب نفقة الاقارب بعضهم على بعض كما هو مدعى أبى حنيفة والامام أحمد بن حنبل في المشهور عنهم وأما قوله



أوما ملككم مفاسحه فقال سعيد بن جبيرة والسادى هو خادم الرجل من عبد وقهرمان فلا بأس ان يأكل مما استودعه من الطعام بالمعروف وقال الزهرى عن عروة عن عائشة رضى الله عنها قالت كان المسلمون يرغبون في النفي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فيدفعون مفاسحتهم الى ضنائهم ويقولون قد أحللتنا لكم ان تأكلوا مما احتجتم اليه فكانوا يقولون انه لا يحل لنا ان يأكل انهم أذنوا لنا عن غير طيب أنفسهم وانما نحن آمناء فأنزل الله أوما ملككم مفاسحه وقوله أو صديقكم أى يوثأ صدقاتكم وأصحابكم فلا جناح عليكم في الاكل منها اذا علمتم (١١٨) ان ذلك لا يشق عليهم ولا يكرهون ذلك وقال قتادة اذا دخلت بيت

الحاجة اليه أى وما كنت يا محمد بجانب الجبل الغربى وهو المكان الواقع في شتى الغرب فيكون من باب حذف الموصوف واقامة الصفة مقامه واختاره الزجاج وقال الكلبي بجانب الوادى الغربى أى حيث ناجى موسى ربه (أدقضيها الى موسى الامر) أى عهدنا اليه وكلمناه وأحكمنا الامر معه بالرسالة الى فرعون وقومه (وما كنت من الشاهدين) لذلك حتى تقف على حقيقةه وتحكيه من جهة نفسك وقيل معنى ادقضيها الى موسى الامر اذ كفناه وألزمناه وقيل أخبرناه ان أمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم خير الامم ولا يستلزم نفي كونه بجانب الغربى نفي كونه من الشاهدين لانه يجوز ان يحضر ولا يشهد قيل المراد بالشاهدين السبعون الذين اختارهم موسى للميعات واذا انقرا ان الوقوف على تفاصيل تلك الاحوال لا يمكن ان يكون بالحضور عندها من نبينا محمد صلى الله عليه وآله وسلم والمشاركة لهامنه وانتمى بالادلة الصحيحة انه لم يتلق ذلك من غيره من البشر ولا علمه معلم منهم كما قدمنا تقريره تبين انه من عند الله سبحانه بوحى منه الى رسوله بواسطة الملك النازل بذلك فهذا الكلام هو على طريقة وما كنت لديهم اذ يلقون أقلامهم أيهم يكفل مريم (ولكانن أنشأنا قرونا) أى خلقنا أعماميين زمانك يا محمد صلى الله عليه وآله وسلم وزمان موسى (فتناول عليهم العمر) أى طالت عليهم المهلة وعادى عليهم الامد وفترت النبوة وكانت الاخبار تخفى فتغيرت الشرائع والاحكام وتنوسيت الاديان واندرست العلوم ووقع التحريف في كثير منها فتركوا أمر الله ونسوا عهده فاقترضت الحكمة التشريع الجديد فثبتنا برك رسولا وأوحينا اليك خبر موسى وغيره ليكون معجزة لك ونذكرك القوم ومثله قوله سبحانه فطال عليهم الامد فقتل قلوبهم وقد استدلل بهذا الكلام على ان الله سبحانه قد عهد الى موسى عهدا في محمد صلى الله عليه وآله وسلم وفي الايمان به فلما طال عليهم العمر ومضت القرون بعد القرون نسوا تلك العهود وتركوا الوفاء بها (وما كنت ناويا في أهل مدين) أى مقاما بينهم كما أقام موسى حتى تقرأ على أهل مكة خبرهم وتقص عليهم من جهة نفسك يقال نوى يشوى ثوابه وثوابه ومن المعلوم ان واقعة مدين كانت قبل واقعة الطور فقتضى الترتيب الوقوع ان تقدم عليه ما وانما وسط بينهما للتنبية على ان كلامهم ما بهان مستعمل على ان اخباره صلى الله عليه وآله وسلم عن هذه القصص بطريق الوحي الالهى ولوروى الترتيب الوقوع لربما توهم ان الكل

صديقك فلا بأس ان تأكل بغير اذنه وقوله ليس عليكم جناح ان تأكلوا جميعا أوأشتاتا قال على ابن أبى طلحة عن ابن عباس في هذه الآية وذلك لما أنزل الله يا أيها الذين آمنوا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل قال المسلمون ان الله قد نهانا ان تأكل أموالنا بيننا بالباطل والطعام من أفضل الاموال فلا يحل لاحد منا ان يأكل كل عند أحد فكيف الناس عن ذلك فأنزل الله ليس على الاعمى حرج الى قوله أو صديقكم وكانوا أيضا ينفون ويخرجون ان يأكل الرجل الطعام وحده حتى يكون معه غيره فرخص الله لهم في ذلك فقال ليس عليكم جناح ان تأكلوا جميعا أوأشتاتا وقال قتادة وكان هذا الحى من بنى كنانة يرى أحدهم ان مخزاة عليه ان يأكل وحده في الجاهلية حتى ان كان الرجل ليسوق الذودا الخفل وهو جائع حتى يجد من يؤاكله ويشاربه فأنزل الله ليس عليكم جناح ان تأكلوا جميعا أوأشتاتا فهذه رخصة من الله تعالى في ان يأكل كل الرجل وحده ومع

الجماعة وان كان الاكل مع الجماعة أفضل وأبرك كما رواه الامام احمد حدثنا يزيد بن عبد ربه حدثنا الوليد بن مسلم عن وحشى بن حرب عن أبيه عن جده ان رجلا قال للنبي صلى الله عليه وسلم انا ناكل ولا نشبع قال لعلمكم تأكلون متفرقين اجتمعوا على طعامكم واذكروا اسم الله يبارك لكم فيه ورواه ابو داود وابن ماجه من حديث الوليد بن مسلم به وقد روى ابن ماجه أيضا من حديث عمرو بن دينار القهرمانى عن سالم عن أبيه عن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال كلوا جميعا ولا تفرقوا فان البركة مع الجماعة وقوله فاذا دخلتم بيوتا فسلموا على أنفسكم قال سعيد بن جبيرة والحسن البصرى وقتادة والزهرى

يعني فليسلم بعضكم على بعض وقال ابن جريج أخبرني أبو الزبير سمعت جابر بن عبد الله يقول اذا دخلت على أهلك فسلم عليهم بحية من عند الله مباركة طيبة قال ما رأيت الا بركة قال ابن جريج وأخبرني زياد عن ابن طاوس انه كان يقول اذا دخل أحدكم بيته فليسلم قال ابن جريج قلت لعطاء واجب اذا خرجت ثم دخلت ان أسلم عليهم قال لا وأثر وجوبه عن أحد ولكن هو أحب الي وما أدعه الاناسيا وقال مجاهد اذا دخلت المسجد فقل السلام على رسول الله واذا دخلت على أهلك فسلم عليهم واذا دخلت بيتا ليس فيه أحد فقل السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين وروى (١١٩) الثوري عن عبد الكريم الجزري عن

مجاهد اذا دخلت بيتا ليس فيه أحد فقل بسم الله والحمد لله السلام علينا من ربنا السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين وقال قتادة اذا دخلت على أهلك فسلم عليهم واذا دخلت بيتا ليس فيه أحد فقل السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فإنه كان يؤمر بذلك وحدثنا ان الملائكة ترد عليه وقال الحافظ أبو بكر البرزاني حدثنا محمد بن المنذر حدثنا عويد عن أبي عمران الجولاني عن أبيه عن أنس قال أوصاني النبي صلى الله عليه وسلم بخمس خصال قال يا أنس أسبغ الوضوء في عمرتك وسلم على من لقيك من أمتي تكثر حسناتك واذا دخلت يعني بيتك فسلم على أهلك يكثر خير بيتك وصل صلاة الضحى فانها صلاة الاوابين قبلك يا أنس ارحم الصغير ووقر الكبير تكن من رفقاء يوم القيامة وقوله تحية من عند الله مباركة طيبة قال محمد بن اسحق حدثني داود بن الحصين عن عكرمة عن ابن عباس انه كان يقول ما أخذت التشهد الا من كتاب الله

دليل واحد على ما ذكر (تتلو عليهم) أي تقرأ على أهل مدين (آياتنا) وتعلم منهم وقيل تذكرهم بالوعود والوعيد وقيل الضمير لاهل مكة والمعنى عليه واضح وأكثر المفسرين على الوجه الاول والجملة في محل نصب على الحال أو خبر ثان ويجوز ان تكون هذه الجملة هي الخبر وثانوا بحال وجعلها القراء مستأنفة كانه قيل وهأنذا تتلوا على أمتك (ولكن كما مرسلين) أي أرسلناك الى أهل مكة وأمرنا عليك هذه الاخبار ولولا ذلك لما علمنا قال الزجاج المعنى انك لم تشهد قصص الانبياء ولا نلت عليك ولكننا أوحيناها اليك وقصصناها عليك (وما كنت) يا محمد (بجانب الطور) أي بجانب الجبل المسمى بالطور (اذ نادينا) موسى لما أتى الى الميقات مع السبعين ان خذ الكتاب بقوة وبين الارسل وايتاء التوراة نحو من ثلاثين سنة وقيل المنادى هو أمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم قال وهب وذلك ان موسى لما ذكر الله له فضل محمد صلى الله عليه وآله وسلم وأمنته قال يا رب أرنيهم فقال الله انك ان تدركهم وان شئت ناديتهم فاستمعك صوتهم قال بلى يا رب فقال الله يا أمة محمد فأجابوا من أصلاب آبائهم فيكون معنى الآية على هذا ما كنت يا محمد بجانب الطور اذ كنا موسى فنادينا أمتك وسألتني ما يدل على هذا ويقويه ويرجحه وعن أبي هريرة في الآية قال نودوا يا أمة محمد أعطيتكم قبل ان تسألوني واستجبت لكم قبل ان تدعوني وروى من وجه آخر عنه مرفوعا وأخرج ابن مردويه وأبو نعيم في الدلائل وأبو نصر السجزي في الابانة والديلمي عن عمرو بن عبسة قال سألت النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن قوله وما كنت بجانب الطور اذ نادينا ما كان النداء وما كانت الرحمة قال كتبه الله قبل ان يخلق خلقه بالآتي عام ثم وضعه على عرشه ثم نادى يا أمة محمد سبقت رجتي على غضبي أعطيتكم قبل ان تسألوني وغفرت لكم قبل ان تستغفروني فن لقيني منكم بشهد أن لا اله الا الله وأن محمد عبدي ورسولي صادقا وأدخلته الجنة وأخرج ابن مردويه وأبو نعيم عن حذيفة في الآية قال نودوا يا أمة محمد ما دعوتونا اذا استجبنا لكم ولا سألناكم اذ أعطيناكم وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس مرفوعا ان الله نادى يا أمة محمد أجيبوا ربكم قال فأجابواهم في أصلاب آبائهم وأرحام أمهاتهم الى يوم القيامة فقالوا البسك أنت ربنا حقا ونحن عبيدك حقا قال صدقتم أنار بكم وأنتم عبيدي حقا قد عفوت عنكم قبل ان تدعوني وأعطيتكم قبل ان تسألوني فن لقيني منكم بشهادة ان لا اله الا الله

سمعت الله يقول فاذا دخلتم بيوت فسلموا على أنفسكم تحية من عند الله مباركة طيبة فالشهادة في الصلاة التحيات المباركات الصلوات الطيبات لله أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمد عبده ورسوله السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين ثم يدعون لنفسه ويسلم وهكذا رواه ابن أبي حاتم من حديث ابن اسحق والذي في صحيح مسلم عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يخالف هذا والله أعلم وقوله كذلك بين الله لكم الآيات لعلكم تعقلون لما ذكره تعالى ما في هذه السورة الكريمة من الاحكام المحكمة والشرائع المتقنة المبرمة به تعالى عبادته على انه بين لعباده الآيات بيانا شافيا ليتدبروها

وَيَقُولُوا هَٰؤُلَاءِ مِثْلُ بَرِّهِمْ يَقُولُونَ (انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله واذا كانوا معه على امر جامع لم يذهبوا حتى يستأذنه ان الذين يستأذنونك اولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله فاذا استأذنوك لبعض شأنهم فاذن لمن شئت منهم واستغفر لهم الله ان الله غفور رحيم) وهذا ايضا أدب أرشد الله عباده المؤمنين اليه فكما أمرهم بالاستئذان عند الدخول كذلك أمرهم بالاستئذان عند الانصراف لاسيما اذا كانوا في امر جامع مع الرسول صلوات وسلامه عليه من صلاة جمعة أو عيد أو جمعة أو اجتماع في مشورة ونحو ذلك أمرهم الله تعالى أن لا يتفرقوا عنه (١٢٠) والحالة هذه لا بعد استئذانه ومشاورته وان من يفعل ذلك فانه من المؤمنين

الكاملين ثم أمر رسوله صلوات الله وسلامه عليه اذا استأذنه أحد منهم في ذلك أن يأذن له ان شاء ولهذا قال فاذن لمن شئت منهم واستغفر لهم الآية وقد قال أبو داود حدثنا أحمد بن حنبل ومسدق قال حدثنا بشر هو ابن المفضل عن ابن عجلان عن سعيد المقبري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا انتهى أحدكم الى المجلس فليسلم فإذا أراد أن يقوم فليسلم فليست الاولى بأحق من الآخرة وهكذا رواه الترمذي والنسائي من حديث محمد بن عجلان به وقال الترمذي حديث حسن (لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا قد يعلم الله الذين يتسللون منكم لواذا فليحذر الذين يخالفون عن أمره ان تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب اليم) قال الضحاك عن ابن عباس كانوا يقولون يا أشمدا يا أبا القاسم فنهاهم الله عز وجل عن ذلك اعظاما لنفسه صلى الله عليه وسلم قال فقولوا يا نبي الله يا رسول الله وهكذا قال

دخل الجنة (ولكن رجة من ربك) أي ولكن فعلنا ذلك رجة منا لكم وقيل ولكن أرسلنا بالقرآن رجة لكم وقيل علمناك وقيل عرفناك قال الاخفش ولكن رجتك رجة وقال الزجاج أي فعلنا ذلك بك لاجل الرجة وقال الكسائي ولكن كان ذلك رجة وقرئ رجة بالرفع أي ولكن أنت رجة (لتنذر قومًا ما أتاهم من نذير من قبلك) والقوم هم أهل مكة فانه لم يأتهم نذير ينذرهم قبله صلى الله عليه وآله وسلم في زمان الفترة بينه وبين عيسى وهو خمسمائة وخمسون سنة أو بينه وبين اسمعيل بناء على أن دعوة موسى وعيسى كانت مختصة بني اسرائيل (لعلهم يتذكرون) أي يتعظون بانذارك (ولولا ان تصيبهم مصيبة بما قدمت أيديهم) لولا هذه هي الامتناعية وان وما في حيزها في موضع رفع بالابتداء أي ولولا اصابة المصيبة لهم وجوابها محذوف قال الزجاج تقديره ما أرسلنا اليهم رسلا يعني ان الحامل على ارسال الرسل اليهم هو اذاعة علمهم فهو كقوله سبحانه لا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل وقدره ان عطية اعاجلناهم بالعقوبة ووافقه على هذا التقدير الواحدى فقال والمعنى لولا انهم يحتجبون بترك ارسال اليهم اعاجلناهم بالعقوبة بكفرهم قال السمين ولا معنى لهذا (فيقولوا) الفاء للسببية (ربنا لولا أرسلت الينا رسولا) لولا هذه هي التخصيضية أي هلا أرسلت رسولا من عندك وجوابها قوله (فتتبع آياتك) فلذلك نصب باضماء ران أخرجه ابن مردويه عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الهالك في الفترة يقول رب لم يأتني كتاب ولا رسول ثم قرأ هذه الآية والمراد بالآيات الآيات التزلية الظاهرة الواضحة وانما عطف القول على تصيبهم لكونه هو السبب للارسل ولكن العقوبة لما كانت هي السبب للقول وكان وجوده بوجودها جعلت العقوبة كأنها هي السبب للارسل بواسطة القول قاله في الكشف وأطال سليمان الجلي في بيان ذلك وذكر عبارة السمين والشهاب وغيرهما وقال أبو السعود لولا قولهم هذا عند اصابة العقوبة لهم بسبب جناباتهم ما أرسلناك ولكن لما كان قولهم ذلك محققا لا محذور عنه أرسلناك قطعاً للمعذرتهم بالكلمة (ونكون من المؤمنين) بهذه الآيات ومعنى الآية ان الوعد بنهاهم لقساوا طال العهد بالرسول ولم يرسل الله اليهم رسولا وينظنون ان ذلك عذر لهم ولا عذر لهم بعد أن بلغتهم أخبار الرسل ولا كذا كملنا الجنة وأرحنا العلة وأتممنا البيان برسالاتنا يا محمد اليهم (فلما جاءهم الحق من عندنا) أي فلما جاء

مجاهد وسعيد بن جبيرة قال قناد امر الله ان يهاب نبيه صلى الله عليه وسلم وان يجبل ويعظم وان يسود وقال اهل مقاتل في قوله لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا يقول لاسمعه اذا دعوه عوميا محمدا ولا تقولوا يا نبي عبد الله ولكن شرفوه فقولوا يا نبي الله يا رسول الله وقال مالك عن زيد بن أسلم في قوله لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا قال أمرهم الله ان يشرفوه هذا قول وهو الظاهر من السياق كقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تقولوا راعنا الى آخر الآية وقوله يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض ان تحبط أعمالكم وأنتم لآثمرون

اهل



الى قوله ان الذين ينادونك من وراء الحجرات أكثرهم لا يعقلون ولو انهم صبروا حتى تخرج اليهم لكان خيرا لهم الآية فهذا كله من باب الادب في مخاطبة النبي صلى الله عليه وسلم والكلام معه وعنده كما أمر وابتدع الصلوة قبل مناجاته والقول الثاني في ذلك ان المعنى في لا تتجولوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا أي لا تعتقدوا ان دعاءه على غيره كدعاء غيره فان دعاءه مستجاب فاحذروا أن يدعوا عليكم فتهلكوا احكامه ابن أبي حاتم عن ابن عباس والحسن البصري وعطية العوفي والله أعلم وقوله قد يعلم الله الذين يتسألون منكم لو اذا قال مقاتل بن حيان هم المنافقون كان يثقل عليهم (١٢١) الحديث في يوم الجمعة يعني بالحديث الخطبة فيسألون بأصحاب محمد

صلى الله عليه وسلم حتى يخرجوا من المسجد وكان لا يصلح للرجل أن يخرج من المسجد الا بأذن من النبي صلى الله عليه وسلم في يوم الجمعة بعدما يأخذ في الخطبة وكان اذا أراد أحدهم الخروج أشار بأصبعه الى النبي صلى الله عليه وسلم فيأذن له من غير أن يتكلم الرجل لان الرجل منهم كان اذا تكلم والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب بطلت جعته وقال السدي كانوا اذا كانوا معه في جماعة لاذ بعضهم ببعض حتى يتغيبوا عنه فلا يراهم وقال قتادة في قوله قد يعلم الله الذين يتسألون منكم لو اذا دعى لو اذا دعى نبي الله وعن كاهه وقال سفيان قد يعلم الله الذين يتسألون منكم لو اذا قال من الصف وقال مجاهد في الآية لو اذا قال خلافا وقوله فليحذر الذين يخالفون عن أمره أي عن أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو سبيله ومنهاجه وطريقته وسنته وشريعته فتوزن الاقوال والاعمال بأقواله وأعماله فما وافق ذلك قبل

أهل مكة الحق من عند الله وهو محمد صلى الله عليه وآله وسلم وما أنزل عليه من القرآن (قالوا) نعمنا منهم وجدنا بالباطل (لولا) هلا (أوتى) هذا الرسول (مثل ما أوتى موسى) من الآيات كاليد والعصا وغيرهما وألوا التوراة المنزل عليه جملة واحدة فأجاب الله عليهم بقوله (أولم يكفروا بما أوتى موسى من قبل) أي من قبل هذا القول أو من قبل ظهور محمد صلى الله عليه وآله وسلم والمعنى انهم قد كفروا بما أتى موسى كما كفروا بما أتى محمد حيث (قالوا ساحران تطاهرا) مستأنفة مسوقة لتقرير كفرهم وعنادهم والمراد بهما موسى ومحمد صلى الله عليه وآله وسلم والتظاهر بالتعاون أي تعاونا على السحر والضمير في أولم يكفروا والكفار قريش وقيل هؤلاء يهود والاول أولي فان اليهود لا يصفون موسى بالسحر انما يصفوه بذلك كفار قريش وأمثالهم الا أن يراد من أنكر نبوة موسى كفرعون وقومه فانهم وصفوه موسى وهرون بالسحر ولكنهم ليسوا من اليهود ويمكن أن يكون الضمير لمن كفر بموسى ومن كفر بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم فان الذين كفروا بموسى وصفوه بالسحر والذين كفروا بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم وصفوه أيضا بالسحر وقيل المعنى أولم يكفروا اليهود في عصر محمد صلى الله عليه وآله وسلم بما أوتى موسى من قبله بالبشارة بعيسى ومحمد قرأ الجمهور ساحران وقرأ الكوفيون سحران يعنون التوراة والقرآن وقيل الانجيل والقرآن قال بالاول الفراء وقال بالناني أبو زيد وقيل ان الضمير في أولم يكفروا لليهود وانهم عنوان يقولهم ساحران عيسى ومحمد عليهم الصلاة والسلام وقال ابن عباس في الآية هم أهل الكتاب (وقالوا انابكل كافرون) يعني بكل من موسى ومحمد وأمن موسى وهرون وأمن موسى وعيسى وأمن عيسى ومحمد وأبكل من التوراة والانجيل والفرقان على اختلاف الاقوال وفي هذه الجملة تقرير لما تقدمها من وصف النبيين بالسحر أو من وصف الكتابين به وتأكيد ذلك ثم أمر الله سبحانه نبيه أن يقول لهم قول لا يظهر به عجزهم فقال (قل) لهم يا محمد اذا لم تؤمنوا بهذين الكتابين وقلتم فيهما ما قلتم (فأولم يكفروا من عند الله هو أهدى منهما) أي من التوراة والقرآن وأوضح وأبين في هداية الخلق (أتبعه) جواب الامر وقد جزمه جمهور القراء لذلك وقرئ بالرفع على الاستئناف أي فان أتبع به فأنا أتبعه وقال القراء انه على هذه القراءة صفة الكتاب وفي هذا الكلام تهكم بهم وفيه أيضا دليل على أن قراءة الكوفيين أقوى من قراءة الجمهور لانه يرجع الكلام الى الكتابين

(١٦ - فتح البيان سابع) وما خالفه فهو مردود على قائله وفاعله كائن من كان كائن في الصحيحين وغيرهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من عمل عملا ليس عليه أمرنا فهو رد أي فليحذر وليخش من خالف شريعة الرسول باطنا وظاهرا ان يصيهم قسنة أي في قلوبهم من كفر أو نفاق أو بدعة أو يصيبهم عذاب أليم أي في الدنيا بقتل أو حسد أو حبس أو نحو ذلك كما روى الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثلي ومثلكم مثل رجل استوقد ناراً فلما أضاءت ما حوله اجعل الفراش وهي هذه الدواب التي تقع في النار يقعن فيها

وجعل يحجزهن ويغلبهن فيقطنن فيها قال فذلك مثلي ومثلكم أنا أخذ يحجزكم عن النار علم عن النار غلبوني وتفتحون فيها  
 أخرجه من حديث عبد الرزاق (ألا الله ما في السموات والارض قدي علم ما أنتم عليه ويوم يرجعون اليه فينبئهم بما عملوا والله بكل  
 شيء عليم) يخبر تعالى انه ملك السموات والارض وانه عالم الغيب والشهادة وهو عالم بما العباد عاملون في سرهم وجهرهم فقال  
 قدي علم ما أنتم عليه وقد التحقن كما قال قبلها قدي علم الله الذين يسألون منكم لو اذوا قال تعالى قدي علم الله المعوقين منكم الآية وقال  
 تعالى قدي سمع الله قول التي تجادل الآيات وقال (١٢٢) قدي علم انه ليجزئك الذي يقولون فانهم لا يكذبونك ولكن

الظالمين بآيات الله يحجسون  
 وقال قدي نرى تقلب وجهك في  
 السماء الآية فكل هذه الآيات  
 فيها تحقيق الفعل بقدر قول  
 المؤذن تحقيقا وثبوتا قد قامت  
 الصلاة قد قامت الصلاة فقوله  
 تعالى قدي علم ما أنتم عليه أي هو عالم  
 به مشاهد له لا يعزب عنه مثقال ذرة  
 كما قال تعالى وتوكل على العزيز  
 الرحيم الى قوله انه هو السميع العليم  
 وقوله وما تكون في شأن وما تلو  
 منه من قرآن ولا تعملون من عمل  
 الا كنا عليكم شهودا اذ تفيضون  
 فيه وما يعزب عن ربك من مثقال  
 ذرة في الارض ولا في السماء ولا  
 أصغر من ذلك ولا أكبر الا في  
 كتاب مبين وقال تعالى أفن هو قائم  
 على كل نفس بما كسبت أي هو  
 شهيد على عبادهم بما عملون من  
 خير وشر وقال تعالى الا حين  
 يستعشون ثيابهم يعلم ما يسرون  
 وما يعلنون وقال تعالى سواء منكم  
 من أسر القول ومن جهر به الآية  
 وقال تعالى وما من دابة في الارض  
 الا على الله رزقها يعلم مستقرها  
 ومستودعها كل في كتاب مبين

لا الى الرسولين (ان كنتم صادقين) فيما وصفتم به الرسولين أو الكتابين (فان لم يستحيوا  
 لك) أي لم يفعلوا ما كفوا به من الاتيان بكتاب هو أهدي من الكتابين وهذا كقوله فان  
 لم تفعلوا قيل المعنى فان لم يستحيوا لك بالايان بما حجت به وتعدية يستحيوا باللام هو  
 أحد الجائزين وجواب الشرط (فاعلم انما يتبعون أهواءهم) أي آراءهم الزائفة  
 واستحسناتهم الزائفة بلا حجة ولا برهان وأنما أداة حصر أي انهم ليس لهم مستند في  
 ذلك ومتمسك يتسكون به وانما لهم محض هواهم الفاسد (ومن أضل ممن اتبع هواه  
 بغير هدى من الله) الاستفهام انكارى بمعنى النفي أي لأحد أضل منه بل هو الفرد  
 الكامل في الضلال (ان الله لا يهدي القوم الظالمين) لانفسهم بالكفر وتكذيب الانبياء  
 والاعراض عن آيات الله (واقدم صلتنا لهم القول) قرئ بتشديد الصاد وتحقيقها ومعنى  
 الآية اتبعنا بعضه بعضا في الانزال ليصل التذكير أو في النظم لتقرر الدعوة بالحق  
 والمواعظ بالمواعيد والنصائح بالعبر وبغنا رسولا بعد رسول وقال أبو عبدة والاختف  
 معناه أقمنا وقال ابن عينية والسدي يينا وقال ابن زيد وصلنا لهم خير الدنيا بخير الآخرة  
 حتى كنهم عاينوا الآخرة في الدنيا والاول أولى وهو مأخوذ من وصل الحبائل بعضها  
 ببعض وقال مجاهد جعلناه أو صلا أي أنواعا من المعاني والضمير في لهم عائدا الى قريش  
 وقيل الى اليهود وقيل للجميع (لعلهم يتذكرون) فيكون التذكير سببا لايانهم مخافة  
 أن ينزل بهم ما نزل عن قبلهم (الذين آتيناهم الكتاب من قبله) أي من قبل القرآن وقيل  
 من قبل محمد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (هم به) أي بالقرآن أو بمحمد صلى الله  
 عليه وآله وسلم (يؤمنون) أخبر سبحانه ان طائفة من بني اسرائيل آمنوا بالقرآن كعبد الله  
 ابن سلام وسائر من أسلم من أهل الكتاب قيل نزلت في ثمانين أربعون من فخران واثمان  
 وثلاثون من الحبشة وثمانية من الشام وقال ابن عباس يعني من آمن بمحمد صلى الله  
 عليه وآله وسلم من أهل الكتاب والاول أولى (واذا تبلى) أي القرآن (عليهم قالوا أمنا به)  
 أي صدقنا به (انه الحق) الذي نعرفه المنزل (من ربنا) استئناف لبيان ما أوجب ايمانهم  
 به (انا كامن قبله مسلمين) أي مخلصين لله بالتوحيد أو مؤمنين بمحمد صلى الله عليه وآله  
 وسلم وبما جاء به لما نعلمه من ذكره في التوراة والانجيل من التبشير به وانه سيبعث آخر  
 الزمان وينزل عليه القرآن (أولئك) أي الموصوفون بتلك الصفات (يؤمنون) أي يؤمنون بأجرهم

من دين

وقال وعنده مفاتيح الغيب لا يعلم الا هو ويعلم ما في البر والبحر وما تسقط من ورقة الا يعلمها ولا حجة

في ظلمات الارض ولا رطب ولا يابس الا في كتاب مبين والآيات والاحاديث في هذه كثيرة جدا وقوله ويوم يرجعون اليه أي ويوم  
 يرجع الخلائق الى الله وهو يوم القيامة فينبئهم بما عملوا أي يخبرهم بما فعلوا في الدنيا من جليل وحقيق وصغير وكبير كما قال  
 تعالى نبأ الانسان يومئذ بما قدم وأخر وقال ووضع الكتاب فترى المجرمين مشفقين مما فيه ويقولون يا ويلتنا مال هذا الكتاب  
 لا يغادر صغرة ولا كبيرة الا احصاها ووجدوا ما عملوا حاضرا ولا يظلم ربك أحدا ولهذا قال ههنا ويوم يرجعون اليه فينبئهم

بجاءوا والله بكل شيء عليم والحمد لله رب العالمين ونسأله التمام آخر تفسير سورة النور والله الحمد والمنة

\* (تفسير سورة الفرقان مكية) \* (بسم الله الرحمن الرحيم تبارك الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرا الذي له ملك السموات والارض ولم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك في الملك وخلق كل شيء فقدره تقديرا) يقول تعالى حامدا لنفسه الكريمة على ما نزل على رسوله الكريم من القرآن العظيم كما قال تعالى الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب ولم يجعل له عوجا قيما لينذر بأسا شديدا من لدنه ويبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات الآية (١٢٣) وقال ههنا تبارك وهو تفاعل من البركة

المستقرة الثابتة الدائمة الذي نزل الفرقان نزل فعلم من التكرار والتكرار كقوله والكتاب الذي نزل على رسوله والكتاب الذي أنزل من قبل لان الكتب المتقدمة كانت تنزل جملة واحدة والقرآن نزل منجما مفردا مفصلا آيات بعد آيات وأحكاما بعد أحكام وسورا بعد سور وهذا أشد وأبلغ وأشد اعتناء بن أنزل عليه كما قال في إنشاء هذه السورة وقال الذين كفروا لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة كذلك لنثبت به فؤادك ورتلناه ترتيلا ولا يأتونك بمثل الا جتناك بالحق واحسن تفسير ولهذا سماه ههنا الفرقان لانه يفرق بين الحق والباطل والهدى والضلال والحق والرشاد والحلال والحرام وقوله على عبده هذه صفة مدح وشاء لانه اضافته الى عبوديته كما وصفه بها في أشرف أحواله وهي ليله الاسراء فقال سبحانه الذي أمرى بعبده ليلا وكما وصفه بذلك في مقام الدعوة اليه وانه لما قام عبد الله يدعوه كادوا يكفون عليه ليله وكذلك وصفه عند انزال

مرتين) بآياتهم بالكتابين منصوب على المصدر قال ابن عباس نزلت في عشرة رهط أنا أحدهم أخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن أبي موسى الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثلاثة يؤتون أجرهم مرتين رجل من أهل الكتاب آمن بالكتاب الاول والاخر ورجل كانت له أمة فادبها فأحسن تأديبها ثم أعقها وتزوجها وعبدهم لوك أحسن عبادة ربه وصح لسيده (بصبروا) أي بسبب صبرهم وثباتهم على الايمان بالكتاب الاول والكتاب الاخر وبالنبي الاول والنبي الاخر أو بالعمل به ما أو على الايمان بالقرآن قبل النزول وبعده أو بصبرهم على أذى المشركين وأهل الكتاب ومن عاداهم من أهل دينهم (ويدرون بالحسنة السيئة) الذرة الدفع أي يدفعون بالا حتمال والكلام الحسن ما لا قوته من الأذى وقيل يدفعون بالطاعة المعصية وقيل بالتوبة والاستغفار الذنوب وقيل بالحلم الأذى وقيل بشهادة أن لا اله الا الله الشرك (ومما رزقناهم ينفقون) أي ينفقون أموالهم في الطاعات وفيما أمر به الشرع ثم مدحهم سبحانه بأعراضهم عن الغوف فقال (واذا سمعوا اللغو أعرضوا عنه) تكروا وتزهدوا وتأدبوا بأداب الشرع ومثله قوله سبحانه وإذا هم وباللغو وما كراما واللغو هنا هو ما يسهوونه من المشركين من الشتم لهم ولدينهم والاستهزاء بهم (وقالوا لنا أعمالنا ولكم أعمالكم) لا يلحقنا من ضرر كفركم شيء ولا يلحقكم من نفع ايماننا شيء (سلام عليكم) ليس المراد بهذا السلام سلام التحية ولكن المراد به سلام المتاركة والاعراض والفراق ومعناه أمانة لكم منا وسلامة لا نجباو بكم ولا نجازيكم فيما أنتم فيه ولا نقابل لغوكم بعثله قال الزجاج وهذا قبل الامر بالقتال (لا تتبعي الجاهلين) أي لا تطلب محبتهم ومخاطبتهم وقال مقاتل لا تريد أن تكون من أهل الجهل والسفه وقال السكبي لا تحب دينكم الذي أنتم عليه (انك لاتهدي من أحببت) هدايته من الناس وليس ذلك اليك (ولكن الله يهدي من يشاء) هدايته (وهو أعلم) أي عالم (بالمهتدين) أي القابلين للهداية المستعدين لها أخرج البخاري ومسلم وغيرهما من حديث المسيب ومسلم وغيره من حديث أبي هريرة ان هذه الآية نزلت في أبي طالب لما امتنع من الاسلام وقد قدم ذلك في براءة قال الزجاج أجمع المفسرون على انها نزلت في أبي طالب وقد تقرر في الاصول ان الاعتبار بعصم اللفظ لا بخصوص السبب فيدخل في ذلك أبو طالب دخولا أوليا والآية حجة على المعتزلة

الكتاب عليه ونزل الملك اليه فقال تبارك الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرا انما خصه بهذا الكتاب المفصل العظيم المبين المحكم الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزل من حكيم حميد الذي جعله فرقانا عظيما يخلصه بالرسالة الى من يستظل بالخضراء ويستقل على الغبراء كما قال صلى الله عليه وسلم بعثت الى الاحمر والاسود وقال اني أعطيت خصالا يعطهن أحد من الانبياء قبلي فذكر منهم انه كان النبي يبعث الى قومه خاصة وبعثت الى الناس عامة كما قال تعالى قل يا أيها الناس اني رسول الله اليكم جميعا الآية أي الذي أرسلني هو مالك السموات والارض الذي يقول للشيء كن فيكون



وهو الذي يحيي ويميت وهكذا قال ههنا الذي له ملك السموات والارض ولم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك في الملك ونزه نفسه عن الولاد وعن الشريك ثم أخبرانه خلق كل شيء بقدرته تقديرا أي كل شيء مما سواه مخلاوق هو بوب وهو خالق كل شيء وربهم ومليكهم والهـ وكل شيء تحت قهره وتدبيره وتسخيرهم وتقديره (واتخذوا من دونه آلهة لا يخلقون شيئا وهم يخلقون ولا يعلمون انفسهم ضرا ولا نفعا ولا يملكون موتا ولا حياة ولا نشورا) يخبر تعالى عن جهل المشركين في اتخاذهم آلهة من دون الله الخالق لكل شيء المالك لازمة الامور (١٢٤) الذي ما شاء كان ولم يسمألم يكن ومعهم هذا عبدوا معه من الاصنام

لا يلاية قدر على خلق جناح بعوضة بل هم مخلوقون لا يعلمون انفسهم ضرا ولا نفعا فكيف يمكنهم لعبادهم ولا يعلمون موتا ولا حياة ولا نشورا أي ليس لهم من ذلك شيء بل ذلك كله مرجعه الى الله عز وجل الذي هو يحيي ويميت وهو الذي يعيد الخلائق يوم القيامة أولهم وآخرهم ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة كقوله وما أمرنا الا واحدة كالمح بالبرص وقوله فانما هي زجرة واحدة فاذا هم بالساهرة فانما هي زجرة واحدة فاذا هم ينظرون ان كانت الاصيحة واحدة فاذا هم جميع لدينا محضرون فهو الذي لا اله غيره ولا رب سواه ولا ينبغي العبادة الا له لانه ما شاء كان ولم يسمألم يكن وهو الذي لا ولد له ولا والد ولا عدل ولا بديل ولا وزير ولا نظير بل هو الاحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد (وقال الذين كفروا ان هذا الافلك افتراه وأعانه عليه قوم آخرون فقد جاءوا ظلما وزورا وقالوا أساطير الاولين اكتبها فهي على عليه بكرة وأصيلا قل انزله الذي

لانهم يقولون الهدى هو البيان وقد هدى الناس أجمع ولكنهم لم يتدوا بسوء اختيارهم فدل ان وراء البيان ما يسمى هذاه وهو خلق الاهداء واعطاء التوفيق والقدرة (وقالوا ان تتبع الهدى معك تتخطف من أرضنا) أي قال مشركو قريش ومن تابعهم ان ندخل في دينك ونعمل به يا محمد يتخطفنا العرب من مكة وتتزع منها بسرعة ولا طاقة لنا بهم وهذا من جملة اعدائهم الباطلة وتعللاتهم العاطلة والتخطف في الاصل هو الانتزاع بسرعة وقرئ تتخطف بالجرم على جواب الامر وبالرفع على الاستئناف ثم رد الله ذلك عليهم ردا مصدرا باستفهام التوبيخ والتقريع وألقمهم الحجر فقال (أولم تحزن لهم حرما آمنا) أي ألم نجعل لهم حرما آمنا أو مؤمنا يؤمن من دخله قال أبو البقاء عداه بنفسه لانه بمعنى جعل كما صرح بذلك في قوله أولم يروا انا جعلنا حرما آمنا ومكن متعد بنفسه من غير ان يضمن معنى جعل كقوله مكاهم فيما ان مكاهم فيه واسنادا لامن الى أهل الحرم حقيقة والى الحرم مجاز عطف على ومن المعروف انه كان تأمن فيه الطباة من الذناب والحمام من الخدأة ثم وصف هذا الحرم بصفة أخرى دافعة لما عسى يتوهم من تضررهم بانقطاع الميرة بقوله (يجي اليه غرات كل شيء) أي تجمع اليه الثمرات على اختلاف أنواعها من الاراضي المختلفة وتحمل اليه من الشام ومصر والعراق واليمن وتساق اليه فعنى الكلمة الكثيرة على سبيل المجاز كقوله وأوتيت من كل شيء قرئ يجي بالتحسية اعتبارا بتد كبير كل شيء ووجود الحائل بين الفعل وبين غرات وأيضا ليس تأتيت غرات بحقيق وبالنوقية اعتبارا بثمرات وقرئ غرات بفتحين وبضمين جمع غر بضمهين وقرئ بفتح التاء وسكون الميم (رزقامن لدنا) أي نسوق اليهم رزقا من عندنا أو رازقين (ولكن أ كثرهم لا يعلمون) ان ما نطقه حق لفرط جهلهم ومن يد غفلتهم وعدم تفكيرهم في أمر معادهم ورشادهم لكونهم عن طبع الله على قلبه وجعل على بصره غشاوة (وكم أهل كل من قرية) أي أهل قرية كانوا في خدض عيش ودعة ورخاء ذلك قولهم ان تتبع الهدى معك تتخطف الخ حين الله بهذا ان الامر بالعكس وانهم احقوا بأن يخافوا بأس الله ولا يغتروا بالامن الحاصل لهم فكثير من أهل القرى كان حالهم كحال هؤلاء في الامن والخصب ثم (بطرت) أي طغت وقردت وخسرت وأشرت (معيشتها) أي في زمن حياتها وقال الكرخي كفرت نعمة معيشتها أي أيام حياتها وهي ما يعاش به من النبات والحيوان وغيره ما يعنى وقع منهم

يعلم السرفى السموات والارض انه كان غفورا رحيمًا يقول تعالى مخبرا عن سخافة عقول الجاهلة من الكفار في قولهم عن القرآن ان هذا الافلك أي كذب افتراه يعنون النبي صلى الله عليه وسلم وأعانه عليه قوم آخرون أي واستعان على جمعه بقوم آخرين فقال الله تعالى فقد جاءوا ظلما وزورا أي فقد افتروا وهم قولوا باطلا يعلمون انه باطل ويعرفون كذب انفسهم فيما زعموه وقالوا أساطير الاولين اكتبها يعنون كتب الاوائل أي استسخنوها فهي على عليه أي تقرأ عليه بكرة وأصيلا أي في أول النهار وآخره وهذا الكلام له صفاقة وكذب وبهتة منهم يعلم كل أحد بطلانه فانه قد علم بالتواتر وبالضرورة ان محمدا رسول الله

البطر

(150)

جَهَنَّمَ وَلَهُمْ عَذَابُ الْحَرِيقِ قَالَ الْحَسَنُ الْبَصْرِيُّ انْظُرُوا إِلَى هَذَا الْكُرْمِ وَالْخُودِ قَتَلُوا أَوْلِيَاءَهُ وَهُوَ يَدْعُوهُمْ إِلَى التَّوْبَةِ وَالرَّحْمَةِ (وَقَالُوا مَا هَذَا الرَّسُولُ يَأْتِي كُلَّ طَعَامٍ وَيَشِي فِي الْأَسْوَاقِ لَوْلَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُونُ مَعَهُ نَذِيرٌ أَوْ يُلْقَى إِلَيْهِ كِتَابٌ أَوْ تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ بِأَنْ كُلَ مِنْهَا وَقَالَ الظَّالِمُونَ إِنَّ تَبِعَهُونَ الْآرِجَالَ مَحَبُورًا أَنْظِرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ فَضَحُّوا فَلا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا تَبَارَكَ الَّذِي أَنْشَأَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَيُجْعَلُ لَكَ قُصُورًا بَلْ كَذَّبُوا بِالسَّاعَةِ وَأَعْتَدْنَا لِمَنْ كَذَّبَ بِالسَّاعَةِ سَعِيرًا إِذَا رَأَتْهُمْ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ سَمِعُوا لَهَا تَغِيظًا وَزَفِيرًا وَإِذَا أُلْقُوا مِنْهَا لَمْ يَأْمُرْ بِهِمْ لَبِثًا كَذَّبُوا وَاعْتَصَمُوا الْيَوْمَ ثَمُورًا وَاحِدًا وَادْعُوا

جهنم ولهم عذاب الحريق قال الحسن البصري انظروا الى هذا الكرم والجود قتلوا أو  
(وقالوا ما هذا الرسول يا كل الطعام ويشى في الاسواق لولا أنزل اليه ملك فيكون معه نذير  
منها وقال الظالمون ان تتبعون الارجال لا تنظروا كيف ضربوا لك الامثال فضلوا فلا  
جعل لك خيرا من ذلك جذات تجرى من تحتها الانهار ويجعل لك قصورا بل كذبوا بال ساعة وأ  
من مكان بعيد سمعوا لها تغيظا وزفيرا وإذا أتقوا منها مكانا ضيقا مقرربن دعوا هنالك ثبورا

ثبورا كثيرا) يحضر تعالى عن تعنت الكفار وعنادهم وتكذيبهم للحق بالحق ولا دليل منهم وانما تعالوا بقولهم ما لهذا الرسول يا كل الطعام يعنون كائنا كاهو ويحتاج اليه كائنحتاج اليه وعيشي في الاسواق أي يتردد فيها واليهاطلبا للتكسب والتجارة لولا أنزل عليه ملك فيكون معه نذير يقولون هلا أنزل اليه مال من عند الله فيكون له شاهد على صدق ما يدعيه وهذا كما قال فرعون فلولا أتني عليه أسورة من ذهب أو جاء معه الملائكة مقترنين وكذلك قال هؤلاء على السواء تشابهت قلوبهم ولهذا قالوا أو يلقى اليه كنز أي علم كنز ينفق منه أو تكون له جنة

(١٢٦)

ولكن له الحكمة في ترك ذلك وله الحجة البالغة وقال الظالمون ان تتبعون الارجال مسجور قال الله تعالى أنظر كيف ضربوا لك الامثال فضلوا أي جاؤوا بما يقذفونك به ويكذبون به عليك من قولهم ساحر مسجور مجنون كذاب شاعروك كما أقوال باطلة كل أحد عن له أدنى فهم وعقل يعرف كذبهم واقتراءهم في ذلك ولهذا قال فضلوا عن طريق الهدى فلا يستطيعون سبيلا وذلك ان كل من خرج عن الحق وطريق الهدى فانه ضال حيثما توجه لان الحق واحد ومنهجه متحد يصدق بعضه بعضا ثم قال تعالى مخبرا نبيه انه ان شاء لا تأخيرا بما يقولون في الدنيا وأفضل وأحسن فقال تبارك الذي ان شاء جعل لك خيرا من ذلك الآية قال مجاهد يعني في الدنيا قال وقريش يسمون كل بيت من حجارة قصيرا كبيرا كان أو صغيرا قال سفيان الثوري عن حبيب بن أبي ثابت عن خزيمة قيل للنبي صلى الله عليه وسلم ان شئت أن نعطيكم خزائن الارض ومما يتيجها ما لم نعطيكم قبلك ولا نعطي أحدا من بعدك

نبيئت الى أمهار سولاي دعوههم الى الحق في حال من الاحوال الاحال كونهم ظالمين قد استحقوا الالهلاك لاصرارهم على الكفر بعد الاعذار اليهم وتأكيده الحجة عليهم كقوله سبحانه وما كان ربك ليهلك القرى بظلم وأهلها مصلحون (وما أوتيتم) يا كفار مكة (من شيء) من الاشياء (فتماع) أي فهو متاع (الحياة الدنيا) تتمتعون به مدة حياتكم أو بعض حياتكم ثم تزولون عنه أو يزول عنكم (وزينتها) تنزينون به أيام عيشكم ثم ينفى وعلى كل حال فذلك الى فناء وانقضاء (وما عند الله) من ثوابه جزائه (خير) من ذلك الزائل الفاني لانه لا ذة خالصة عن شوب الكدر (وأنتي) لانه يدوم أبدا وذلك يتقضى بسرعة (أفلا تعقلون) ان الباقي أفضل من الفاني وما فيه لذة خالصة غير مشوبة بأفضل من اللذات المشوبة بالكدر المنغصة بعوارض البدن والقلب قيل من لم يرج الآخرة على الدنيا فليس يعاقل قال الشافعي رحمه الله من وصى بثلث ماله لأعقل الناس صرف الى المشتغلين بطاعة الله وقرئ يعقلون بالياء والتاء على الخطاب وهي أريح لقوله وما أوتيتم وأخرج مسلم والبيهقي عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال يقول الله عز وجل يا ابن آدم مرضت فلم تعدني الحديث بطوله وأخرج عبد الله بن أحمد في زوائد الزهد عن عبد بن عبيد بن عمير قال يحشر الناس يوم القيامة أجوع ما كانوا وأعطش ما كانوا وأعرى ما كانوا فن أطمع الله عز وجل أطمعه الله ومن كساه الله عز وجل كساه الله ومن سقى الله عز وجل سقاه الله ومن كان في رضا الله كان الله في رضاه (أفنى وعدناه وعدا حسنا) بالجنة وما فيها من النعم التي لا تحصى (فهو لاقية) أي مدركه ومصيبه لا محالة فان الله لا يخلف الميعاد ولذلك جي بالاسمية المفيدة لتحقيقه وعطف بفاء السببية والفاء الاولى لترتيب انكار التساوي بين أهل الدنيا وأهل الآخرة على ما قبلها من ظهور التفاوت بين متاعها وبين ما عند الله عز وجل (كن متعنا متاع الحياة الدنيا) المشوب بالاكدار المستتبع للتخسر على الانقطاع فأعطى منه بعض ما أراد مع سرعة زواله وتغيضه عن قريب (ثم هو يوم القيامة من المحضرين) هذا معطوف على قوله متعنا داخل معه في حيز الصلة مؤكدا لانكار التشابه ومقرره والمعنى ثم هذا الذي متعناه هو يوم القيامة من المحضرين النار وتخصيص المحضرين بالذين احضروا العذاب اقتضاه المقام وفيه من التهور لا يخفى أي ليس حالهم مساويا فان الموعد بالجنة لا بد ان يظفر بما وعد به مع

انه

ولا ينقص ذلك عمالك عند الله فقال اجعوهالي في الآخرة فانزل الله عز وجل في ذلك تبارك الذي ان شاء

جعل لك خيرا من ذلك الآية وقوله بل كذبوا بالساعة أي انما يقول هؤلاء هكذا تكذبا وعنادا لأنهم يطلبون ذلك تبصرا واسترشادا بل تكذيبهم بيوم القيامة يحملهم على قول ما يقولونه من هذه الاقوال وأعدنا أي أرضنا لمن كذب بالساعة سعو أي عذابا ليمسحوا الا بطاق في نار جهنم قال الثوري عن سلمة بن كهيل عن سعيد بن جبير السعير وادمن قبيح جهنم وقوله اذ ارأتمهم أي جهنم من مكان بعيد يعني في مقام الحشر قال السدي من مسيرة مائة عام سعوها ها هنا غيظا وزفيرا أي حنقا عليهم كما قال تعالى اذا



ألقوا فيها سمعوا لها شهيقا وهي تفور تكاد تميز من الغيظ أي يكاد يفصل بعضها من بعض من شدة غيظها على من كفر بالله وروى ابن أبي حاتم حدثنا ادریس بن حاتم بن الاحنف الواسطي انه سمع محمد بن الحسن الواسطي عن اصبغ بن زيد عن خالد بن كثير عن خالد بن دريك باسناده عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يقل على ما لم يقل أو ادعى الى غير والديه أو انتهى الى غير ماله فليتبوأ بين عيني جهنم مقعدا قيل يا رسول الله وهل لها من عيني قال أما سمعت الله يقول اذا ارأيتهم من مكان بعيد الآية ورواه ابن جرير عن محمد بن خدياس عن (١٢٧)

حدثنا أبي حنيفة عن علي بن محمد القناسي حدثنا أبو بكر بن عباس عن عيسى بن سليم عن أبي وائل وله أيضا عن خرجنا مع عبد الله يعني ابن مسعود ومعنا الربيع بن خنيم فروا على حداد فقام عبد الله ينظر الى حديدة في النار ونظر الربيع بن خنيم اليها فقام الربيع ليسقط فرعه عبد الله على أتون على شاطئ الفرات فلما راه عبد الله والنار تلتب في جوفه قرأ هذه الآية اذا رأتهم من مكان بعيد سمعوا لها تغيظا وزفيرا فصعق يعني الربيع وجلاه الى أهل بيته فربطه عبد الله الى الظهر فلم يبق رضى الله عنه وحدثنا أبي حنيفة عن عبد الله بن رجاء حدثنا اسرائيل عن أبي يحيى عن مجاهد ولا بن أبي حاتم أيضا عن ابن عباس قال ان العبد ليحجر الى النار فتشبه اليه شهقة البغلة الى الشعر ثم تفر زفرة لا يبقى أخذ الاخاف هكذا رواه ابن أبي حاتم باسناده مختصرا وقد رواه الامام أبو جعفر بن جرير حدثنا أحمد بن ابراهيم الدورقي حدثنا عبد الله بن موسى أخبرنا اسرائيل عن أبي

انه لا يقوته نصيبه من الدنيا وهذا حال المؤمن وأما حال الكافر فانه لم يكن معه الا مجرد القمع بشئ من الدنيا يستوى فيه هو والمؤمن وينال كل واحد منهما حظا منه وهو صائر الى النار فهل يستويان وثم للتراخي في الزمان أو في الرتبة قيل نزلت في رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأبي جهل أو في علي وجزء وأبي جهل أو في المؤمن والكافر أو في عمار ابن ياسر والوليد بن المغيرة (ويوم يناديهم) أي اذ كرم ينادى الله سبحانه هؤلاء المشركين الذين عبدوا غير الله والقصد من هذا النداء ان يخبرهم وتقريرهم بان معبوداتهم لم تنفعهم في هذا الوقت (فيقول لهم) (أين شركائي الذين) عبدتوهم من دوني واثبت لهم شركتي في استحقاق العبادة و(كنتم تزعمون) انهم ينصرونكم ويشفعون لكم (قال الذين حق عليهم القول) أي حقت عليهم كلمة العذاب بدخول النار وهم رؤساء الضلال الذين اتخذوهم أربابا من دون الله كذا قال الكلبي وقال قتادة هم الشياطين (ربنا هؤلاء الذين أغويانا) أي دعوناهم الى الغواية يعنون الاتباع في الكفر (أغويناهم كما غوينا) أي اضللناهم كما ضللنا وأثروا الكفر على الايمان كما أثروا نحن وكذا السبب في كفرهم فقبلا منا فلما فرق اذابن غينا وغيرهم وان كان تسويلنا لهم اديا الى الكفر فقد كان في مقابلته دعاء الله تعالى لهم الى الايمان بما وضع فيهم من أدلة العقل وما بعث اليهم من الرسل وأنزل عليهم من الكتب المشحونة بالوعود والمواعظ والزواجر وناهيك بذلك صارفا عن الكفر وداعيا الى الايمان (تبرأنا اليك) ممن أطاعنا وهذا مقرب لما قبله ولذلك لم يعطف قال الزجاج برئ بعضهم من بعض وصاروا أعداء كما قال تعالى الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو (ما كانوا ايانا يعبدون) انما كانوا يعبدون أهواءهم قبل ما مصدرية أي تبرأنا اليك من عبادتهم ايانا والاول اولى (وقيل) للكفار من بني آدم تكلمهم وتبكيهم (ادعوا شركاءكم) أي استغيثوا بالهتكم التي كنتم تعبدونهم من دون الله في الدنيا لينصروكم ويدفعوا عنكم (فدعوهم) عند ذلك (فلم يستجيبوا لهم) ولا نفعوهم بوجه من وجوه النفع (ورأوا) أي التابع والمتبوع (العذاب) قد غشيهم (لو أنهم كانوا يهتدون) قال الزجاج جواب لو محذوف أي لا يجاهم ذلك ولم يروا العذاب وقيل المعنى مادعوههم وقيل لو كانوا يهتدون في الدنيا لعلوا أن العذاب حق وقيل لو يهتدون بوجه من وجوه الخيل لدفعوا به العذاب وقيل قد آن لهم ان يهتدوا لو كانوا يهتدون وقيل غير ذلك

يحيى عن مجاهد باسناده الى ابن عباس قال ان الرجل ليحجر الى النار فينزوي بعضها الى بعض فيقول لها الرحمن مالك قالت انه يستجير مني فيقول أرسوا عبيدي وان الرجل ليحجر الى النار فيقول يارب ما كان هذا الظن بك فيقول لها فانك تقول ان تسعني رحمتك فيقول أرسوا عبيدي وان الرجل ليحجر الى النار فتشبه اليه شهقة البغلة الى الشعر وتفر زفرة لا يبقى أحد الاخاف وهذا اسناد صحيح وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن منصور عن مجاهد عن عبيد بن عيسى عن قتادة عن أنس قال ان جهنم لتفر زفرة لا يبقى ملك مقرب ولا نبي مرسل الا خر ترعد فرائضه حتى ان ابراهيم عليه السلام ليحشو على ركبتيه ويقول رب لا أسألك

اليوم الانفسى وقوله واذا القوا منهم ما كانا ضيقا مقرنين قال قتادة عن ابي ايوب عن عبد الله بن عمرو قال مثل الزج في الرمح اى من ضيقه وقال عبد الله بن وهب اخبرني نافع بن يزيد عن يحيى بن ابي اسيد رفع الحديث الى رسول الله صلى الله عليه وسلم انه سئل عن قول الله واذا القوا منهم ما كانا ضيقا مقرنين قال والذي نفسى بيده انهم ليسوا متكروا في النار كما يستكروه التودد في الحائط وقوله مقرنين قال ابو صالح يعنى مكتفين دعوا هالك ثبورا اى بالويل والخسرة والخيبة لا تدعوا اليوم ثبورا واحدا والاية وروى الامام احمد حدثنا عفان حدثنا حماد بن سلمة (١٢٨) عن علي بن يزيد عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال اول من يكسى حلة من النار ابليس فيضعها على حاجبيه ويسحبها من خلفه وذريته من بعده وهو ينادى يا ثبورا يا ثبورا و ينادون يا ثبورهم حتى يلقفوا على النار فيقول يا ثبورا ويقولون يا ثبورهم فيقال لهم لا تدعوا اليوم ثبورا واحدا وادعوا ثبورا كثير الم يخرجهم احد من اصحاب الكتب الستة ورواه ابن ابي حاتم عن احمد بن سنان عن عفان به ورواه ابن جرير من حديث ابن سلمة به وقال العوفي عن ابن عباس في قوله لا تدعوا اليوم ثبورا واحدا والاية اى لا تدعوا اليوم و يلا واحدا وادعوا يلا كثيرا وقال النخعي الثبور الهلاك والاطهر ان الثبور يجمع الهلاك والويل والخسار والدمار كما قال موسى لفرعون واني لاظنك يا فرعون مشبورا اى هالكا قال عبد الله بن الزبير اذا جرى نبي الشيطان في سنن النبي . ومن مال ماله مشبورا (قل في ذلك خيرا ثم الجنة الحمد التي وعد المتقون كانت لهم جزاء ومصيرهم فيها ما يشاؤون خالدين كان على ربك وعدا مسئولا)

(ويوم يناديهم) عطف على ما قبله فسئلوا ولا عن اشرا كههم وثانيان عن جوابهم للرسول الذين نهوهم عن ذلك كما قال (فيقول ماذا اجبتكم المرسلين) اى ما كان جوابكم لمن ارسل اليكم من النبيين لما بلغوا رسالاتي (فعصيت عليهم الانبياء يومئذ) اى خفيت عليهم الحج حتى صاروا كالعمى الذين لا يهتدون والاصل فعموا عن الانباء لكانه عكس الكلام للمبالغة والانباء الاخبار وانما سمى جمعهم اخبارا لانهم لم تكن من الحجة في شئ وانما هي اقاصيص وحكايات وقرئ عمت بضم العين وتشديد الميم (فهم لا يتساءلون) اى لا يسأل بعضهم بعضا عن الجواب النافع وذلك لفرط الدهشة أو لعلمهم بان الكل سواء في الجهل وقيل لا يسأل بعضهم بعضا عن الانساب قاله مجاهد ولا ينطقون بحجة ولا يدرون بما يجيبون لان الله قد اعذر اليهم في الدنيا فلا يكون لهم عذر ولا حجة يوم القيامة (قاما من تاب) من الشرك (وامن) وصدق بتوحيد الله (وعمل صالحا) اى ادى الفرائض (فعسى ان يكون من المفلين) اى الناجين بوعد الله الفائزين بمطابقتهم من سعادة الدارين وعسى وان كانت في الاصل للرجاء فهي من الله واجب على ما هو عادة الكرام وقيل ان الترجي هو من قبل التائب المذكور لان جهة الله سبحانه اى فليستوقع الفلاح (وربك يتخلى ما يشاء) ان يخلقه وفيه دلالة على خلق الافعال (ويختار) ما يشاء ان يختار لا يسأل عما يفعل وهم يسألون وهذا متصل بذكر الشركا الذين عبدوهم واختاروهم اى الاختيار الى الله (ما كان لهم الخيرة) اى الخير وهو كالطيرة فانها التطير اسم يستعملان استعمال المصير ومعنى الخير كقولهم محمد خير الله من خلقه وقيل المراد من الاية انه ليس لاحد من خلق الله ان يختار شيئا اختيارا حقيقيا بحيث يقدم على تنفيذه بدون اختيار الله بل الاختيار هو الى الله عز وجل يختار طاعته واوليائه او المعنى يخلق محمدا ويختار الانصار لدينه وقيل اختار من النعم ضانا ومن الطير الحمام ولا وجه للتخصيص والعموم اولى وظاهر الاية نفي الاختيار عنهم رأسا والامر كذلك فان اختيار العباد مخلوق باختيار الله منوط بدواعي الاختيار لهم فيها وقيل ان هذه الاية جواب عن قولهم لولا انزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم وقيل جواب عن اليهود حيث قالوا لو كان الرسول الى محمد صلى الله عليه وآله وسلم غير جبريل لا منابه قال الزجاج الوقف على ويختار تام على ان ما نافية قال ويجوز ان يكون ما في موضع نصب يختار والمعنى ويختار الذي كان

يقول تعالى يا محمد هذا الذي وصفناه لك من حال الاشقياء الذين يحشرون على وجوههم الى جهنم فتلقاهم لهم بوجه عبوس وتغيظ ورفير ويلقون في اما كنه الضيق مقرنين لا يستطيعون حرا كولا استبصارا ولا فكا كما علمهم فيه اها هذا خيرا ثم الجنة الحمد التي وعد الله المتقين من عبادته التي اعد لها لهم جزاء ومصير اعلى ما اطاعوه في الدنيا وجعل ما آلهم اليها لهم فيها ما يشاؤون من الملاذ من مآكل ومشارب وملابس ومساكن ومراكب ومناظر وغير ذلك مما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب احدوهم في ذلك خالدون ابداد انما سرمد بلا انقطاع ولا زوال ولا انقضاء ولا ينفون عنها حولا وهذا من وعد الله

الذي تفضل به عليهم وأحسن به اليهم ولهذا قال كان على ربك وعدم استئذنا أي لا بد ان يقع وان يكون كما حكاه أبو جعفر بن جرير  
عن بعض علماء العربية ان معنى قوله وعدم استئذنا أي وعدا واجبا وقال ابن جرير صح عن عطاء عن ابن عباس كان على ربك وعدا  
مستولا يقول سلوا الذي وعدهم أنكم تجزونوه وقال محمد بن كعب القرظي في قوله كان على ربك وعدم استئذنا ان  
الملائكة تسأل لهم ذلك ربنا وأدخلهم جنات عدن التي وعدتهم وقال أبو حازم اذا كان يوم القيامة قال المؤمنون ربنا علمناك  
بالذي أمرتنا فافجز لنا ما وعدتنا فذلك قوله وعدم استئذنا (١٢٩) وهذا المقام في هذه السورة من ذكر النار ثم

التنبيه على حال أهل الجنة كما ذكر  
تعالى في سورة الصافات حال أهل  
الجنة ثم وما فيها من النضرة والخبور  
ثم قال أدلك خير نزل أم شجرة  
الزقوم أنا جعلناها فتنة للظالمين  
أنهم أشجرة تخرج في أصل الجحيم  
طلعها كأنه رؤس الشياطين فإنهم  
لا تكون منها النون منها البطون  
ثم إن لهم فيها الشوبان من جيم ثم  
إن من جمعهم إلى الجحيم أنهم القوا  
آباءهم ضالين فهم على آثارهم  
يهرعون (ويوم يحشرهم وما  
يعبدون من دون الله فيقول أأنتم  
أضلتم عبادي هؤلاء أم هم ضلوا  
السبيل قالوا سبحانك ما كان ينبغي  
لنا ان نتخذ من دونك من أولياء  
ولكن متعتهم وآباءهم حتى نسوا  
الذكر وكانوا قومابورا فقد كذبوكم  
بما تقولون فأتستطيعون صرفا  
ولانصرا ومن يظلم منكم نذقه  
عذابا كبيرا) يقول تعالى مخبرا عما  
يتبع يوم القيامة من تفرع الكفار  
في عبادتهم من عبدوا من دون الله  
من الملائكة وغيرهم فقال ويوم  
يحشرهم وما يعبدون من دون الله  
قال مجاهد هو عيسى والعزير

لهم فيه الخيرة والصحيح الاول لاجماعهم على الوقف وقال ابن جرير ان تقدير الآية  
ويختار لولاية الخيرة من خلقه وهذا في غاية من الضعف وجوز ان عطية ان تكون  
كان تامة ويكون لهم الخيرة جملة مستأنفة وهذا أيضا بعيد جدا ومن قال بمعناه ويختار  
للعباد ما هو خير لهم وأصلح فهو ماثل الى الاعتزال وقيل ان ما مصدرية أي يختار  
اختيارهم والمصدر واقع موقع المفعول به أي ويختار مختارهم وهذا كالتفسير لكلام  
ابن جرير والراجح أول هذه التفسير ومثله قوله سبحانه وما كان لمؤمن ولا مؤمنة اذا  
قضى الله ورسوله أمر أن تكون لهم الخيرة وقد ثبت عنه صلى الله عليه وآله وسلم في  
الصحيح تعليم الاستخارة وكيفية صلاتها ودعائها فلا تطول بذكرها ثم نزه سبحانه نفسه  
فقال (سبحان الله) أي تفرقه تنزهها خاصا به من غير ان ينزعه من غيره أو يشاركه مشاركا  
أو يراحم اختياره (وتعالى عما يشركون) أي عن الذين يجعلونهم شركاء له (وربك يعلم  
ما تكن صدورهم) أي تخفيه قلوبهم وتسرهم من الشرك أو من عداوة رسول الله صلى  
الله عليه وآله وسلم وحسده أو من جميع ما يخفونه مما يخالف الحق (وما يعلمون)  
بالسنتهم من ذلك ويظهرونه ثم مدح نفسه سبحانه بالوحدانية والتفرد بالاستحقاق للعمد  
فقال (وهو الله) أي هو المستأثر بالالهية المختص بها وقوله (لا اله الا هو) تقرير لذلك  
(له الحمد في الاولى) أي في الدنيا (والآخرة) لانه المولى للنعم كلها عاجلها وآجلها يحمد  
المؤمنون في الآخرة كما حمده في الدنيا والتحميد دعة على وجه اللذة لا على الكلفة وهو قولهم  
الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن الحمد لله الذي صدقنا وعده وقيل الحمد لله رب العالمين (وله  
الحكم) أي القضاء النافذ في كل شيء فيقضي بين عبادهم بما شاء من غير مشاركا (واليه)  
لا الى غيره (ترجعون) بالبعث والنشور والخروج من القبور فيجازي الحسن باحسانه  
والمسي باساءته (قل) لا اله الا الله (أرأيتم) أي أخبروني (ان جعل الله عليكم الليل سرمدا)  
باسكان الشمس تحت الارض أو بتحويلها حول الاقطار والسموم هو الدائم  
المستمر من السرد وهو المتابعة والاطراف الميم زائدة كما في دلاص من الدلاص ووزنه  
فعمل وقيل ان ميمه أصلية ووزنه فعل لا فعمل وهو الظاهر بين لهم سبحانه انه مهدهم  
أسباب المعيشة ليقوموا بشكر النعمة فانه لو كان الدهر الذي يعيشون فيه ليلا دائما  
لا نهار معه (الي يوم القيامة) لم يتمكنوا من الحركة فيه وطلب ما لا بد لهم منه عما يقوم به

(١٧ - فتح البيان سابع) والملائكة فيقول أأنتم أضللتم عبادي هؤلاء الآية أي فيقول الرب تبارك وتعالى للمعبودين  
أأنتم دعوتهم هؤلاء الى عبادتكم من دوني أم هم عبدوكم من تلقاء أنفسهم من غير دعوة منكم لهم كما قال الله تعالى واذا قال الله  
يا عيسى بن مريم أأنس قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله قال سبحانه ما يكون لي أن أقول ما ليس لي بحق ان كنت قلته  
فقد علمته تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك انك أنت علام الغيوب ما قلت لهم الا ما أمرتني به الآية ولهذا قال تعالى مخبرا  
عما يجب به المعبودون يوم القيامة قالوا سبحانك ما كان ينبغي لنا ان نتخذ من دونك من أولياء قرأ الا كثرون بفتح النون من قوله



تخذه من دونك من أولياء أى ليس للخالق كلهم ان يعبدوا احدا سواك لانحن ولا هم فحن مادعوناهم الى ذلك بل هم فعلوا ذلك من تلقاء أنفسهم من غير امرنا ولا رضانا ونحن برآء منهم ومن عبادتهم كما قال تعالى ويوم يحشرهم جميعا ثم يقول للملائكة أهؤلاء اياكم كانوا يعبدون قالوا سبحانك الاية وقرأ آخرون ما كان ينبغي لنا ان نتخذ من دونك أى ما ينبغي لاحد ان يعبدنا فانا عبيدك فقراء اليك وهى قرية المعنى من الاولى ولكن متعتهم وآباءهم أى طال عليهم العمى حتى نسوا الذكر أى نسوا ما أنزلته اليهم على السنة رسالتك من الدعوة (١٣٠) الى عبادتك وحدك لا شريك لك وكانوا قوم ابورا قال ابن عباس

العيش من المطاعم والمشارب والملابس ثم امتن عليهم فقال (من اله غير الله يا أيكم) أى هل لكم من اله بزعيمكم من الالهة التى تعبدونها يقدر على ان يرفع هذه الظلمة الدائمة عنكم (بضياء) أى بنور تطلبون فيه المعيشة وتبصرون فيه ما تحتاجون اليه وتصلح شماركم وتنوع عنده زرائعكم وتعيش فيه دوابكم والجملة صفة أخرى لاله عليها يدور السمكة والالزام (أفلا تسمعون) هذا الكلام سماع فهم وقبول وتدبر وتشكر وهذا توبيخ لهم على ابلغ وجه ثم لما فرغ الله من الامتنان عليهم بوجود النهار امتن عليهم بوجود الليل فقال (قل يا أيتم ان جعل الله عليكم النهار سرمدا) أى جعل جميع الدهر الذى تعيشون فيه نهارا (الى يوم القيامة) لاليل معه باسكان الشمس فى وسط السماء أو تحريكها على مدار فوق الافق (من اله غير الله بزعيمكم) يا أيكم بليل تسكنون أى تستقرون (فيه) من النصب والتعب وتستريحون مما تزاولون من طلب المعاش والكسب (أفلا تبصرون) هذه المنفعة العظيمة ابصار متعظم متيقظ حتى تنزجروا عما أنتم فيه من عبادة غير الله فإذا أقر واثبته لا يدرك على ذلك الا الله عز وجل فقد لزمتم الحجة وبطل ما يتسكون به من الشبهة الساقطة وانما قرن سبحانه بالضياء قوله أفلا تسمعون لان السمع يدرك ما لا يدرك البصر من درك منافعه ووصف فوائده وقرن بالليل قوله أفلا تبصرون لان غيرك يبصر من منفعة الظلام ما تبصره أنت من السكون ونحوه البصر يدرك ما لا يدرك السمع من ذلك (ومن رحمته) تعالى (جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه) أى فى الليل (ولتبتغوا من فضله) أى فى النهار بالسعي فى المكاسب وفيه مدح للسعي فى طلب الرزق وهو لا ينال فى التوكل (ولعلكم تشكرون) أى ولكي تشكروا نعمة الله عليكم وهذه الاية من باب الف والنشر واعلم انه وان كان السكون فى النهار ممكنا وطلب الرزق فى الليل ممكنا وذلك عند طلوع القمر على الارض أو عند الاستضاءة بشئ مما له نور كالسراج لكن ذلك قليل نادر مخالف لما ياله من العباد فلا اعتبار به (ويوم يناديهم فيقول أين شركائ الذين كنتم تزعمون) كسر سبحانه هذا لاختلاف الحالات لانهم ينادون مرة فيدعون الاصنام وينادون أخرى فيسكتون وفى هذا التكرار أيضا تقرير بعد تقرير وتوبيخ بعد توبيخ وايدان بانه لا شئ أجلب لغضب الله من الاشرار به كما لا شئ أدخل فى مرضاته من توحيده أو الاول لتقرير فساد

أى هلكى وقال الحسن البصرى ومالك عن الزهري أى لا خير فيهم وقال ابن الزبيرى حين أسلم يارسول المليك ان لسانى رائق ما فتقت اذا نابور اذا جارى الشيطان فى سنن النجى وى ومن مال ميله مشهور قال الله تعالى فقد كذبوك بما تقولون أى فقد كذبكم الذين عبدتم من دون الله فيما زعمتم انهم لكم أولياء وانهم يقربونكم الى الله زائفى كقوله تعالى ومن أضل ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له الى يوم القيامة وهم عن دعائهم غافلون واذا حشر الناس كانوا لهم أعداء وكانوا بعبادتهم كافرين وقوله فما يستطيعون صرفا ولا نصرا أى لا يقدر على صرف العذاب عنهم ولا الانتصار لانفسهم ومن يظلم منكهم أى يشرك بالله نذقه عذابا كبيرا (وما أرسلنا قبلك من المرسلين الا انهم ليأكلون الطعام ويمشون فى الاسواق وجعلنا بعضكم لبعض فتنة) يقول تعالى وكان ربك بصيرا) يخبر عن جميع من بعثه من الرسل

المتقدمين انهم كانوا يأكلون الطعام ويمشون فى الاسواق للتكسب والتجارة وليس ذلك بخلاف حالهم ومنصبتهم فان الله تعالى جعل لهم من السمات الحسنة والصفات الجميلة والاقوال الفاضلة والاعمال الكاملة والخوارق الباهرة والادلة القاهرة ما يستدل به كل ذى لب سليم وبصيرة مستقيمة على صدق ما جأوا به من الله ونظير هذه الاية الكريمة قوله تعالى وما أرسلنا من قبلك الا رجالا نوحي اليهم من أهل القرى وقوله وما جعلناهم جسدا الا بآياتنا تكون الطعام الاية وقوله تعالى وجعلنا بعضكم لبعض فتنة أتصبرون أى اختبرنا بعضكم ببعض وبأولنا بعضكم ببعض انعلم من يطيع

عن بعضي ولهذا قال أنصبرون وكان ربك بصير أي عن يستحق أن يوحى اليه كما قال تعالى الله أعلم حيث يجعل رسالته ومن يستحق أن يهديه الله لما أروسلهم به ومن لا يستحق ذلك قال محمد بن اسحق في قوله وجعلنا بعضكم لبعض فتنة أنصبرون قال يقول الله لو شئت أن أجعل الدنيا مع ربي فلا يخالفون لفعلت ولكني قد اردت أن أبتلي العباد بهم وفي صحيح مسلم عن عياض بن جاد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى اني مبتليك ومبتلي بك وفي المسند عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لو شئت لأجرى الله معي جبال الذهب والفضة وفي الصحيح انه عليه أفضل (١٣١) الصلاة والسلام خير بين أن يكون نبيا

ملكا أو عبدا رسولا فاختار أن يكون عبدا رسولا (وقال الذين لا يرجون لقاءنا لولا أنزل علينا الملائكة أن نرى ربنا لقد استكبروا في أنفسهم وعتوا عتوا كبيرا يوم يرون الملائكة لا بشرى يومئذ للمجرمين ويقولون حجرا محجورا وقد منّا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا أصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا وأحسن مقيلا) يقول تعالى نخبركم عن نعمت الكفار في كفرهم وعنادهم في قولهم لولا أنزل علينا الملائكة أي بالرسالة كما تنزل على الانبياء كما أخبر الله عنهم في الآية الاخرى قالوا ان نؤمن حتى نؤتي مثل ما أوتى رسل الله ويحتمل أن يكون مرادهم ههنا لولا أنزل علينا الملائكة فتراهم عيانا فيخبرونا أن محمد رسول الله كقولهم أوتى بالله والملائكة قبلا وقد تقدم تفسيرها في سورة سبحان ولهذا قال أنزى ربنا ولهذا قال الله تعالى لقد استكبروا في أنفسهم وعتوا عتوا كبيرا وقد قال تعالى ولولا أنزلنا اليهم الملائكة وكلهم الموتى الآية وقوله تعالى

رأيهم والثاني لبيان انه لم يكن عن مستند وانما هو محض تشبه وهو (وزننا) جاء بصيغة الماضي للدلالة على التحقيق أي أخرجنا (من كل أمة) من الامم (شهيدا) يشهد عليهم بما قالوا قال مجاهد هم الانبياء وقيل عدول كل أمة والاول أولى ومثله قوله سبحانه فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئناك على هؤلاء شهيدا ثم بين سبحانه ما يقوله لكل أمة من هذه الامم بقوله (فقلنا) لهم (ها توابرناكم) أي جئكم ودليلكم بان معي شركاء فعند ذلك اعترفوا وخرسوا عن اقامة البرهان ولذا قال (فعلوا) ان الحق لله في الالهية وانه وحده لا شريك له (وضل عنهم ما كانوا يفترون) أي غاب عنهم غيبة الشيء الضائع وبطل وذهب ما كانوا يخلقون من الكذب في الدنيا بان الله شركا يستحقون العبادة ثم عقب سبحانه حديث أهل الضلال بقصة قارون لما اسفلت عليه من بديع القدرة وعجيب الصنع فقال (ان قارون كان من قوم موسى) قارون على وزن فاعول اسم أعجمي ممنوع للجمجمة والعلمية وليس يعرب مشتق من قرنت قال الزجاج لو كان قارون من قرنت الشيء لانصرف قال النخعي وقتادة وغيرهما كان ابن عم موسى وهو قارون بن بصمر بن قاهث بن لاوي بن يعقوب وموسى هو ابن عمران بن قاهث وقال ابن اسحق كان عم موسى لاب وأم ففعله أخا لعمران وهما ابنا قاهث وقيل هو ابن خالة موسى وكان يسمى المنور لحسن صورته وكان من السبعين الذين اختارهم موسى للمناجاة فسمع كلام الله قاله الرازي ولم يكن في بني اسرائيل اقرأ للتوراة منه فنافق كنافق السامري وخرج عن طاعة موسى وهو معنى قوله (فبغى) أي جاوز الحد في التجر والتكبر وطلب التفضل (عليهم) وان يكونوا تحت أمره وحسد موسى على رسالته وهرون على امامته وكفر بالله بعدما آمن بهما بسبب كثرة ماله قال الضحاك بغية على بني اسرائيل استخفافهم بهم لكثرة ماله ولده وقال قتادة بغية بنفسه ما آناه الله من المال الى نفسه لعلمه وحيلته وقيل كان عاملا لفرعون على بني اسرائيل فتعدى عليهم وظلمهم وقيل كان بغية بغير ذلك مما لا يناسب معنى الآية (وآتيناهم الكنوز) جمع كنز وهو المال المدخر سميت أمواله كنوزا لانه كان ممنوعا من أداء الزكاة قال عطاء أصاب كنزا من كنوز يوسف وقيل كان يعمل الكيمياء (ما ان مفاتيحه) ما موصولة صلها ان وما في حيزها ولهذا كسرت ونقل الاخفش الصغير عن الكوفيين منع جعل المكسورة وما في حيزها صالة

يوم يرون الملائكة لا بشرى يومئذ للمجرمين ويقولون حجرا محجورا أي هم لا يرون الملائكة في يوم خير لهم بل يوم يرؤهم لا بشرى يومئذ لهم وذلك يصدق على وقت الاحتضار حين تبشرهم الملائكة بالنار والغضب من الجبار فتقول الملائكة للكافر عند خروج روحه اخرجي أيتها النفس الخبيثة في الجسد الخبيث اخرجي الى هموم وحيم وظل من محموم فتأني الخروج وتفرق في البدن فيضربونه كما قال الله تعالى ولوترى اذ يتوفى الذين كفروا الملائكة يضربون وجوههم وأدبارهم الآية وقال تعالى ولوترى اذ الظالمون في غمرات الموت والملائكة باسطوا أيديهم أي بالضرب أخرجوا أنفسهم اليوم تجزون عذاب الهون بما كنتم تقولون

على الله غير الحق وكنتم عن آياته تستكبرون ولهذا قال في هذه الآية الكريمة يوم يرون الملائكة لا بشرى يومئذ للمجرمين وهذا بخلاف حال المؤمنين حال احتضارهم فانهم يبشرون بالخيرات وحصول المسرات قال الله تعالى ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا اتنزل عليهم الملائكة ان لا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون نحن أولياؤكم في الحياة الدنيا وفي الآخرة ولكم فيها ما تشتهون أنفسكم ولكم فيها ما تدعون نزلا من غفور رحيم وفي الحديث الصحيح عن البراء بن عازب ان الملائكة تقول لروح المؤمن (١٣٢) اخرجي أيتها النفس الطيبة في الجسد الطيب كنت تعمرينه اخرجي

الى روح وربك ان ورب غير غضبان وقد تقدم الحديث في سورة ابراهيم عند قوله تعالى يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ويضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء وقال آخرون بل المراد بقوله يوم يرون الملائكة لا بشرى يعني يوم القيامة قاله مجاهد والضحاك وغيرهما ولا منافاة بين هذا وما تقدم فان الملائكة في هذين اليومين يوم المات ويوم المعاد تنجلي للمؤمنين وللكاثرين فيبشرون المؤمنين بالرحمة والرضوان وتجبر الكافرين بالخسبة والخسران فلا بشرى يومئذ للمجرمين ويقولون حجرا محجورا أى وتقول الملائكة للكاثرين حرام محرم عليكم الفلاح اليوم واصل الحجر المنع ومنه يقال حجر القاضي على فلان اذا منعه التصرف اما الفلاس أو سفه أو صغرا ونحو ذلك ومنه سمي الحجر عند البيت الحرام لانه يمنع الطواف ان يطوفوا فيه وانما يطاف من ورائه ومنه يقال للعقل حجر لانه يمنع صاحبه عن تعاطي ما لا يليق والقرض ان الضمير في

الذي واستفتح ذلك منهم لم يورد في الكتاب العزيز في هذا الموضوع والمفتاح جمع مفتاح بالكسر وهو ما يفتح به وقيل المراد بالمفتاح الخزان فيكون واحدا هامة تفتح الميم وقال الواحدى ان المفتاح الخزان في قول أكثر المفسرين كقوله وعندده مفتاح الغيب قال هو اختيار الزجاج قال الاشبه في التفسير ان مفتاحه خزان ماله وقال آخرون هي جمع مفتاح وهو ما يفتح به الباب فهذا قول قتادة ومجاهد وعن خزيمة قال كانت مفاتيح كنوز قارون من جلود الابل كل مفتاح مثل الاصبع كل مفتاح على خزانة على حدة فاذا ركب جلت المفاتيح على سبعين بغلا غر مجمل وعنه قال وجد في الانجيل ان بغال مفاتيح خزان قارون غر مجمل ما يزيد كل مفتاح منها على اصبع لكل مفتاح كثر قال الشوكاني لم أجد في الانجيل هذا الذي ذكره خزيمة (لتنوع بالعصبة أولى القوة) أى لتنقل بالجماعة الاقوياء يقال نأى بحمله اذا نهض به مثقلا ويقال نأى بي الجمل أى ائقنى والمعنى ينقلهم حمل المفاتيح فلا يستطيعون حملها وقال الرازى فلا يستطيعون ضبطها لكثرتها انتهى قال أبو عبيدة هذا من المقلوب والمعنى لتنوعها بالعصبة أى تنهض بها قال أبو زيد نأوت بالجمل اذا نهضت به وقال الفراء معنى تنوع بالعصبة ثقلها كما يقال يذهب بالبؤس ويذهب البؤس وذهبت به وأذهبت وجئت به وأجأته ونؤت به وأنأوته اخنار هذا التحاس وبه قال كثير من السلف وقيل هو مأخوذ من النأى وهو البعد وهو بعيد وقرئ لينو بالخشية أى لينو الواحد منها أو المذكور فحمل على المعنى أو التقدير حملها أو نقلها وقيل الضمير في مفتاحه لقارون فاكتسب المضاف من المضاف اليه التذكير كقولهم ذهبت أهل اليمامة قاله الرخشيرو المراد بالعصبة الجماعة التي يتعصب بعضها لبعض قيل هي من الثلاثة الى العشرة وقيل من العشرة الى الخمسة عشرة وقيل ما بين العشرة الى العشرين وقيل من الخمسة الى العشرة وقيل أربعون وقيل سبعون وقيل غير ذلك قال ابن عباس لا ترفعها العصبة من الرجال أولى القوة والعصبة أربعون رجلا (أذ قال له قومه لا تفرح) أى اذكر والمراد بقومه هنا هم المؤمنون من بنى اسرائيل وقال الفراء هو موسى وهو جمع اريد به الواحد والمعنى لا تبطل ولا تأثر ولا تفرح بكثرة المال (ان الله لا يحب الفرحين) البطرين الاشرين الذين لا يشكرون الله على ما أعطاهم قال الزجاج المعنى لا تفرح بالمال فان الفرح بالمال لا يؤدي حقه وقيل المعنى لا تنفسد قال

الزجاج

قوله ويقولون عائد على الملائكة هذا قول مجاهد وعكرمة والحسن والضحاك وقتادة وعطية العوفي وعطاء

الخراساني وخصيف وغير واحد واختاره ابن جرير وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أبو نعيم حدثنا موسى يعني ابن قيس عن عطية العوفي عن أبي سعيد الخدري في الآية ويقولون حجرا محجورا قال حرام محرم ما يبشر بما يبشر به المتقون وقد حكى ابن جرير عن ابن جريج انه قال ذلك من كلام المشركين يوم يرون الملائكة أى يتعبدون من الملائكة وذلك ان العرب اذا نزل باحدهم نازلة أو شدة يقول حجرا محجورا وهذا القول وان كان له مأخذ وجه ولكنه بالنسبة الى السياق بعيد لاسيما وقد نص الجمهور على



خلافه ولكن قد روى ابن أبي نجيج عن مجاهد انه قال في قوله حجر المحجور أى عودا معاذ فيجتمعا انه أراد ما ذكره ابن جريج  
ولكن في رواية ابن أبي حاتم عن ابن أبي نجيج عن مجاهد انه قال حجر المحجور عودا معاذ الملائكة تقول ذلك فأنه أعلم وقوله تعالى  
وقد مدنا الى ما عملوا من عمل الآيات هذابوم القيامة حين يحاسب الله العباد على ما عملوه من الخير والشر فاخبرانه لا يحصل لهؤلاء  
المشركين من الاعمال التى ظنوا انها منجاة لهم شئ وذلك لانها فقدت الشرط الشرعى اما الاخلاص فيها واما المتابعة لشرع الله  
فكل عمل لا يكون خالصا وعلى الشريعة المرضية فهو باطل (١٣٣) فاعمال الكفار لا تخلون واحدا من هذين

وقد تجهههم معا فتكون أبعدهم  
القبول حيث ذولها قال تعالى  
وقد مدنا الى ما عملوا من عمل الآيات  
قال مجاهد والثورى وقد مدنا أى  
وعمدنا وكذا قال السدى وبعضهم  
يقول أئنا عليه وقوله تعالى فجعلناه  
هباء منثورا قال سفيان الثورى  
عن أبي اسحق عن الحرث عن علي  
رضى الله عنه في قوله هباء منثورا  
قال شعاع الشمس اذا دخل في الكوة  
وكذا روى من غير هذا الوجه  
عن علي وروى مثله عن ابن عباس  
ومجاهد وعكرمة وسعيد بن جبير  
والسدى والضحاك وغيرهم وكذا  
قال الحسن البصرى هو الشعاع  
في كوة أحدهم ولو ذهب يقبض  
عليه لم يستطع وقال علي بن أبي  
طلحة عن ابن عباس هباء منثورا قال  
هو الماء المهرق وقال أبو الاحوص  
عن أبي اسحق عن الحرث عن علي  
هباء منثورا قال الهباء وهج  
الدواب وروى مثله عن ابن عباس  
أيضا والضحاك وقاله عبد الرحمن  
ابن زيد بن أسلم وقال قتادة في قوله  
هباء منثورا قال ما رأيت يبيس  
الشجر اذا ذرته الريح فهو ذلك

الزجاج الفرحين والفارحين سواء وقال القراء معنى الفرحين الذين هم في حال الفرح  
والفارحين الذين يفرحون في المستقبل وقال مجاهد معنى لا تفرح لا تبغ والفرحين  
الباغين وقيل معناه لا تبخل ان الله لا يحب الباخلين وقال ابن عباس الفرحين المرحين  
قيل انه لا يفرح بالدينا الامن رضى بها واطمان وامان قلبه الى الآخرة ويعلم انه يتركها  
عن قريب فلا يفرح بها (وابتغ فيما آتاك الله) أى واطلب فيما أعطاك الله من الاموال  
والثروة والغنى (الدار الآخرة) هى الجنة فانفق فيها رضاء الله كصدقة وصله ورحم واطعام  
جائع وكسوة عار ونفقة على محتاج لافى التجبر والبغى وقرى واتبع (ولاتنس نصيبك من  
الدينا) قال جمهور المفسرين وهو ان يعمل في دنياه لا آخرته ونصيب الانسان عمره وعمله  
الصالح قال الزجاج معناه لاتنس ان تعمل لآخوتك لان حقيقة نصيب الانسان من الدنيا  
الذى يعمل به لا آخرته وقال الحسن وقتادة معناه لاتضيع خطك من دنياه في تمتعك  
بالحلال وطلبك اياه وهذا الصق بمعنى النظم القرانى وقال ابن عباس ان تعمل فيها  
لا آخرتك وفسر بعضهم النصيب بالكفن وعليه قول الشاعر

نصيبك مما تجمع الدهر كله \* ردا آن تدرج فيه ما وحنوط

وفسره البيضاوى بما يحتاج اليه منها وفى الحديث اغتنم خسا قبل خسر شبابك قبل  
هرمك وصحتك قبل سقمك وغناك قبل فقرك و فراغت قبل شغلك وحياتك قبل موتك  
وهو مرسل وهذا ما جرى عليه مجاهد وابن زيد وقيل معناه خذ ما محتاجه من الدنيا  
وأخرج الباقر وقيل امر ان يعدم الفضل ويسلك ما يغنيه (وأحسن كما أحسن الله اليك)  
الكافى للتشبيه أى أحسن احسانا كاحسان الله اليك أو للتعديل أى أحسن الى عباد  
الله بما أنعم به عليك من نعم الدنيا المأمرة بالاحسان بالمال أمره ثانيا بالاحسان مطقا  
ويدخل فيه الاعانة بالمال والجاه وطلاقة الوجه وحسن اللقاء وقيل اطع الله واعبد  
كما أنعم عليك ويؤيده ما ثبت فى الصحيحين وغيرهما ان جبيل سأل رسول الله صلى الله  
عليه وآله وسلم عن الاحسان فقال ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك (ولا  
تبغ الفساد فى الارض) أى لا تعمل فيها عاصى الله (ان الله لا يحب المفسدين) فى  
الارض يعنى انه يعاقبهم (قال انما أوتيته) أى المال (على علم عندى) قال قارون هذه  
المقالة ردا على من نصحه بما تقدم أى انما أعطيت ما أعطيت من المال لاجل علمى وليس

الورق قال وقال عبد الله بن وهب أخبرني عاصم بن حكيم عن أبي سريع الطائى عن عبيد بن يعلى قال وان الهباء الرما اذا ذرته  
الريح وحاصل هذه الاقوال التنبيه على مضمون الآية وذلك انهم عملوا الاعمال اعتقدوا انها على شئ فلما عرضت على الملك الحكم  
العدل الذى لا يجوز ولا ينظم أحد اذا انما الاشمى بالكلية وشبهت فى ذلك بالشئ التافه الحقير المتفرق الذى لا يقدر صاحبه منه على  
شئ بالكلية كما قال تعالى مثل الذين كفروا برؤسهم كرماد اشتدت به الريح الاية وقال تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا  
صدقاتكم بالبن والاذى الى قوله تعالى لا يقدر على شئ مما كسبوا وقال تعالى والذين كفروا أعمالهم كسراب بقيعة يحسبه

الظمان ماء حتى اذا جاء لم يجد شياً ونقص الكلام على تفسير ذلك والله الحمد والمنة وقوله تعالى أصحاب الجنة يومئذ خير امسئقرا وأحسن مقيلاً أي يوم القيامة لا يستوى أصحاب النار وأصحاب الجنة أصحاب الجنة هم الفائزون وذلك ان أهل الجنة يصيرون الى الدرجات العاليات والغرفات الآمنات فهم في مقام أمين حسن المنظر طيب المقام خالدين فيها حسنت مستقرا ومقاما وأهل النار يصيرون الى الدرجات السافلات والحسرات المتتابعات وأنواع العذاب والعقوبات انهم اساءت مستقرا ومقاما أي بنس المتزل منظر او بنس المقيل مقام اول هذا (١٣٤) قال تعالى أصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا وأحسن مقيلاً أي بمعاملة

من الاعمال المتقبلة تالوا ما نالوا وصاروا الى ما صاروا اليه بخلاف أهل النار فانهم ليس لهم عمل واحد يقتضى دخول الجنة لهم والنجاة من النار فبقية تعالى بحال السعداء على حال الاشقياء وانه لا خير عندهم بالكلية فقال تعالى أصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا وأحسن مقيلاً قال الضحاك عن ابن عباس انما هي ساعة فيمقيلاً أولياء الله على الاسرة مع الخور العين ويقيلاً أعداء الله مع الشياطين مقرنين وقال سعيد بن جبير يفرغ الله من الحساب نصف النهار فيمقيلاً أهل الجنة في الجنة وأهل النار في النار قال الله تعالى أصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا وأحسن مقيلاً وقال عكرمة اني لاعرف الساعة التي يدخل فيها أهل الجنة الجنة وأهل النار النار وهي الساعة التي تكون في الدنيا عند ارتفاع الضحى الا كبر اذا انقلب الناس الى أهلهم للقيامولة فينصرف أهل النار الى النار واما أهل الجنة فينطلق بهم الى الجنة فكانت قبولتهم في الجنة واطعموا كبدهم فاشبعهم ذلك

تفضلوا وهذا العلم الذي جعله سبباً لما ناله من الدنيا قيل هو علم التوراة وقيل علمه بوجوه المكاسب والزراعات وأنواع التجارات وقيل معرفة الكنوز والدقائق وقيل علم الكيمياء وقيل المعنى ان الله آتاني هذه الكنوز على علم منه يستحق اياها الفضل علمه مني واختار هذا الزجاجة وانكر ما عداه ثم رد الله عليه قوله هذا فقال (أولم يعلم ان الله قد أهلك من قبله من القرون من هو أشد منه قوة وأكثر جمعا) للمال ولو كان المال أو القوة يدلان على فضيلة لما أهلكهم الله وقيل القوة الآلات والجمع الاعوان وهذا الكلام خارج مخرج التقرير والتوبيخ لقارون لانه قد قرأ التوراة وعلم علم القرون الاولى واهلك الله سبحانه لهم وأسبغهم من حفاظ التواريخ قاله الكرخي (ولا يستل عن ذنوبهم المجرمون) أي لا يسألون سؤال استعجاب كما في قوله ولا هم يستعجبون وما هم من المعتبين وانما يسألون سؤال تقرير وتوبيخ ويحاسبون ويشدد عليهم كافي قوله تعالى فوربك لنسألنهم أجمعين وقال مجاهد لا تسأل الملائكة عن المجرمين لانهم يعرفون بسميائهم فانهم يحشرون سود الوجوه زرق العيون وقال قتادة لا يسأل المجرمون عن ذنوبهم لظهورها وكثرة ما بل يدخلون النار بغير سؤال وحساب وقيل لا يسأل مجرمو هذه الامة عن ذنوب الامم الخالية أو المعنى يعرفون بها بغير سؤال وقيل لا يسألهم الله عن كيفية ذنوبهم وكيفياتها اذا أراد ان يعاقبهم قال ابن عادل وألقى الوجوه بهذه الآية الاستعجاب (مخرج) فارون وكان خروجه يوم السبت (على قومه في زينتته) أي بأقباغه الكنعين ربكنا متحليين بلباس الذهب والحرير على خيول وبغال متحلية قاله المحلى عن أوس بن أوس النخعي عن النسي صلي الله عليه وآله وسلم قال خرج على قومه في أربعة آلاف بغل أخرجه ابن مردويه وقدرى عن جماعة من التابعين أقوال في بيان ما خرج به على قومه من الزينة ولا يصح منها شيء مرفوعا بل هي من أخبار أهل الكتاب كما عرفناك غير مرة ولا أدري كيف اسناد هذا الحديث الذي رفعه ابن مردويه فن ظفر بكتابه فلم ينظر فيه وقد ذكر المفسرون أيضا في هذه الزينة التي خرج فيها رايات مختلفة والمراد انه خرج في زينة ابتهر لها من رآها ولهذا اتى الناظرين اليه أن يكون لهم مثاها كما حكى الله عنهم بقوله (قال الذين يريدون الحياة الدنيا) اختلف في هؤلاء القائلين بهذه المقالة فقيل هم من مؤمنى ذلك الوقت تمتوا الدنيا ليتقربوا الى الله تعالى ولينفقوه في سبيل الخير فتمتوا مثله لا عينه حذر من الحسد

كلهم وذلك قوله أصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا وأحسن مقيلاً وقال سفيان عن ميسرة عن المنهال عن أبي وقيل عبدة عن عبد الله بن مسعود قال لا ينتصف النهار حتى يقيل هؤلاء هؤلاء ثم قرأ أصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا وأحسن مقيلاً وقرأ ثم ان مرجعهم الى الجحيم وقال العوفي عن ابن عباس في قوله أصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا وأحسن مقيلاً قال قالوا في الغرف من الجنة وكان حسابهم اذ عرضوا على ربهم عرضة واحدة وذلك الحساب اليسير وهو مثل قوله تعالى فاما من أوتى كتابه يمينه فسوف يحاسب حسابا يسيرا وينقلب الى أهله مسرورا وقال قتادة خير مستقرا وأحسن مقيلاً ماوى ومنزلا وقال قتادة

وحدث صفوان بن محرز أنه قال يجاء برجلين يوم القيامة أحدهما كان ملكاً في الدنيا إلى الجنة والآخر كان صاحب كساة في الدنيا فيحاسب فيقول يا رب ما أعطيتني من شيء فحاسبني به فيقول الله خير أقط فيؤمر به إلى النار والآخر كان صاحب كساة في الدنيا فيحاسب فيقول يا رب ما أعطيتني من شيء فحاسبني به فيقول الله صدق عبدى فارساً فيؤمر به إلى الجنة ثم يتركان ما شاء الله ثم يدعى صاحب النار فاذا هو مثل الجمرة السوداء فيقال له كيف وجدت فيقول شر مقييل فيقال له عند ثم يدعى بصاحب الجنة فاذا هو مثل القمر ليلة البدر فيقال له كيف وجدت فيقول رب خير مقييل فيقال له عند رواها ابن أبي حاتم كلها وقال ابن جرير (١٣٥) حدثني يونس أنبأنا ابن وهب أنبأنا عمرو بن

الحرث أن سمع عبد الصواف حدثه أنه بلغه أن يوم القيامة يقصر على المؤمن حتى يكون كما بين العصر إلى غروب الشمس وأنهم يتقلبون في رياض الجنة حتى يفرغ من الناس وذلك قوله تعالى أصحاب الجنة يومئذ خير مستقراً وحسن مقيلاً (ويوم تشقق السماء بالغمام ونزل الملائكة تنزيلاً الملك يومئذ الحق للرحمن وكان يوماً على الكافرين عسيراً ويوم يعرض الظالم على يديه يقول يا ليتني اتخذت مع الرسول سبيلاً يا ويلت يا ليتني لم اتخذ فلاناً خديلاً لقد أضلني عن الذكر بعد إذ جاءني وكان الشيطان للإنسان خذولاً) يخبر تعالى عن هول يوم القيامة وما يكون فيه من الأمور العظيمة فمنها تشقق السماء وتقطرها وانفراجها بالغمام وهو ظلل النور العظيم الذي يهر الأبصار ونزول الملائكة السموات يومئذ فيحيطون بالخلق لا آق في مقام المحشر ثم يحيى الرب تبارك وتعالى لفصل القضاء قال مجاهد وهذا كما قال تعالى هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام والملائكة الآية قال

وقيل هم قوم من الكفار (يا) للتنبية (ليت لنا مثل ما أوتي قارون) في الدنيا (انه لاذو حظ عظيم) أي نصيب وبخت ودولة واغتر من الدنيا (وقال الذين أوتوا العلم) بما وعد الله في الآخرة وهم اجبار بنى اسرائيل قالوا الذين تمنوا (ويلكم) كلمة زجر منصوبة بمقدراً أي أكرمكم الله ويلكم قاله الزنجشري ومثله في التبيان وأصل ويلك الدعاء بالله لئلا تم استعمل في الزجر والردع والبعث على ترك ما لا يرضى (تواب الله) في الآخرة بالجنة (خير لمن آمن وعمل صالحاً) مما أوتي قارون في الدنيا لأن الثواب منافعه عظيمة خاصة عن شوائب المضار دائمة وهذه النعم على الصديق هذه الصفات فلا تتموا عرض الدنيا الزائل الذي لا يدوم وهذا بيان للمفضل عليه (ولا يلقاها) أي هذه الكلمة التي تكلم بها الاجبار وقيل الضمير يعود إلى الاعمال الصالحة وقيل إلى الجنة والمعنى لا يفهمها ويوقف عاينها ويوفق للعمل لها (الاصابرون) على طاعة الله والمصبرون أنفسهم عن الشهوات الراضون بقضاء الله في كل ما قسم من المنافع والمضار (نخسفناه) أي بقارون (وبداره الارض) يقال خسف المسكان يخسف خسوفاً ذهب في الارض وخسف به الارض خسفاً أي غاب به فيها والمعنى ان الله غيبه وغيب داره في الارض (فما كان له من فئة ينصرونه من دون الله) أي ما كان له جماعة يدفعون ذلك الخسف عنه (وما كان) هو في نفسه (من المنتصرين) أي من المنتقمين من موسى أو من الممتنعين من عذاب الله يقال نصره من عدوه فانتصر أي منعه منه فامتنع أخرج ابن أبي شيبة في المصنف وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه عن ابن عباس قال كان قارون ابن عم موسى وكان يتبع العلم حتى جمع علماً فلم يزل في أمره ذلك حتى بغى على موسى وحسده فقال له موسى ان الله أمرني ان آخذ الزكاة فإني فقال ان موسى يريد ان يأكل أموالكم جاءكم بالصلاة وجاءكم بآشياء فاحتلمتموها ففتحتمون ان تعطوهم أموالكم فقالوا لا نحتلم فما ترى فقال لهم أرى ان أرسل إلى بني من بغايا بني اسرائيل فترسلهم اليه فترمي به انه أرادها على نفسها فارساً لو اليها فقالوا الهان علىك جعلك على ان تشهدى على موسى انه جريك قالت نعم فجاء قارون إلى موسى فقال اجع بني اسرائيل فاخبرهم بما أمر بك ربك قال نعم فجمعهم فقالوا له ما أمر بك ربك قال أمرني ان تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً وان تصلوا الرحم وكذا وكذا وأمرني ان أذني الرجل وقد أحصن ان يرجم قالوا وان كنت أنت قال

ابن أبي حاتم حدثنا محمد بن عمار بن الحرث حدثنا مؤمل حدثنا جاد بن سلمة عن علي بن زيد بن يوسف بن مهران عن ابن عباس أنه قرأ هذه الآية ويوم تشقق السماء بالغمام ونزل الملائكة تنزيلاً قال ابن عباس رضى الله عنه ما يجمع الله تعالى الخلق يوم القيامة في صعيد واحد بالجن والانس والبهائم والطيور وجميع الخلق فتتشقق السماء الدنيا فينزل أهلها وهم أكثر من الجن والانس وجميع الخلق فيصيطون بالجن والانس وجميع الخلق ثم تشقق السماء الثانية فينزل أهلها فيصيطون بالملائكة الذين نزلوا قبلهم والجن والانس وجميع الخلق وهم أكثر من أهل السماء الدنيا ومن جميع الخلق ثم تشقق السماء الثالثة فينزل أهلها



وهم أكثر من أهل السماء الثانية والسماء الدنيا ومن جميع الخلق فيحيطون بالملائكة الذين نزلوا قبلهم وبالجن والانس وجميع الخلق ثم كذلك كل سماء على ذلك التضعيف حتى تنشق السماء السابعة وهم أكثر من نزل قبلهم من أهل السموات ومن الجن والانس ومن جميع الخلق فيحيطون بالملائكة الذين نزلوا قبلهم من أهل السموات وبالجن والانس وجميع الخلق كلهم وينزل ربنا عز وجل في ظلل من الغمام وحوله الكروبيون وهم أكثر من أهل السموات السبع ومن الجن والانس وجميع الخلق لهم قرون كأعقاب القناوهم تحت العرش لهم (١٣٦) زجل بالتسبيح والتهليل والتقديس لله عز وجل ما بين أخص قدم أحدهم إلى

نعم قالوا فانك قد زنت قال أنا فارسلوا للمرأة فماتت فقالوا ما تشهدين على موسى فقال لها موسى أنشدك بالله الا ما صدقت قالت اما اذا نشدتني بالله فانهم دعوني وجعلوا لي جعلاً على ان أقذف نفسي وأنا أشهد انك بريء وانك رسول الله فخر موسى ساجداً يبيكي ويقول يا رب ان كنت رسولك فاغضب لي فاوحى الله اليه ما يبيك قد ساطنك على الارض فرهاق فطيعك فرفع رأسه فقال خذهم فخذتهم إلى أعقابهم فجعلوا يقولون يا موسى فقال خذهم يا موسى فقال خذهم فخذتهم إلى أعقابهم فجعلوا يقولون يا موسى فقال خذهم فخذتهم فغشيتهم فاوحى الله اليه يا موسى سألك عبادي وتضرعوا اليك فلم تجبهم وعزيتي لوانهم دعوني لاجبتهم قال ابن عباس وذلك قوله خسفناه وبداره الارض خسف به إلى الارض السفلى ذكره الخازن والقرطبي وغيرهم ما بالفاظ وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم من لبس ثوباً جديداً فاختال فيه خسف به من شفير جهنم فهو يتجمل فيها لا يبلغ قعرها لان قارون لبس حبة فاختال فيها خسف الله به الارض رواه الطبري بن اسحق من حديث ابن عباس وأبي هريرة بسند ضعيف جداً قال الخافض في الفتح ان مقتضى هذا الحديث ان الارض لا تأكل جسده فيمكن ان يلغز ويقال لنا كافر لا يبلي جسده بعد الموت وهو قارون ذكره ابن القيم والتجمل السوخ في الارض والتحرك والتضعع والجلجلة التحريك قيل اذا وصل قارون إلى قرار الارض السابعة نفخ اسرافيل في الصور (وأصبح) أي صار (الذين تمنوا مكانه) أي منزلته ورتبته من الدنيا (بالامس) أي منذ زمان قريب ولم يرد خصوص اليوم الذي قبل يومه (يقولون ويكان الله) أي يقول كل واحد منهم متندماً على ما فرط منه من التمني قال النحاس أحسن ما قيل في هذا ما قاله الخليل وسيبويه ويونس والكسائي ان القوم تنهوا فافلوا وى والمتندم من العرب يقول في خلال ندمه وى قال الجوهرى وى كلمة تعجب ويقال ويك وقد تدخل وى على كأن الخففة والمشددة ويكان الله قال الخليل هي مفصلة تقول وى ثم تبهى فتقول كان وقال القراء هي كلمة تقرير كقولك أما نرى صنع الله وإحسانه وقيل هي كلمة تنبيه بمنزلة ألا وقال قطرب انما هو وى بك فاسقط لامه وقال ابن الاعرابي والاخفش معنى ويك اعلم وقال القتيبي معناها بلغة جبرجسة لك وقيل هي بمعنى ألم تر وروى عن الكسائي انه قال هي كلمة

كعبه مسيرة خمسمائة عام وما بين كعبه إلى ركبته مسيرة خمسمائة عام وما بين ركبته إلى حجرة مسيرة خمسمائة عام وما بين حجرة إلى ترقوته مسيرة خمسمائة عام وما بين ترقوته إلى موضع القرط مسيرة خمسمائة عام وما فوق ذلك مسيرة خمسمائة عام وجهنم (١) محسبه هكذا رواه ابن أبي حاتم بهذا السياق وقال ابن جرير حدثنا القاسم حدثنا الحسن حدثني الجراح عن مبارك بن فضالة عن علي بن زيد بن جدعان عن يوسف بن مهران انه سمع ابن عباس يقول ان هذه السماء اذا انشقت ينزل منها من الملائكة أكثر من الانس والجن وهو يوم التلاق يوم يلتقي فيه أهل السماء وأهل الارض فيقول أهل الارض جاء ربنا فيقولون لم يحيى وهوأت ثم تنشق السماء الثانية ثم سماء سماء على قدر ذلك من التضعيف إلى السماء السابعة فينزل منها من الملائكة أكثر من جميع من نزل من السموات ومن الجن والانس قال فتنزل الملائكة الكروبيون ثم يأتي ربنا في جلة العرش الثمانية بين كعب كل ملك وركبته مسيرة

سبعين سنة وبين نخذه ومن كعبه مسيرة سبعين سنة قال وكل ملك منهم لم يتأمل وجهه ووجه صاحبه وكل ملك منهم وواضع رأسه بين يديه يقول سبحان الملك القدوس وعلى رؤسهم شيء مبسوط كأنه القناو العرش فوق ذلك ثم وقف فداره على علي بن زيد بن جدعان وفيه ضعف في سياقاته غامباً وفيها انكاراً شديدة وقد ورد في حديث الصور المشهور قريب من هذا والله أعلم وقد قال الله تعالى فيومئذ وقعت الواقعة وانشقت السماء فهي يومئذ واهية والملك على أرجائها ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية قال شهر بن حوشب جلة العرش ثمانية أربعة منهم يقولون سبحانك اللهم وبحمدك لك الحمد على حملك بعد علمك (١) قوله محسبه هكذا في الاصل الذي بأيدينا من غير نقط ولا حركات الرواية اهـ مصححه

وأربعة منهم يقولون سبحانك اللهم وبحمدك لك الحمد على عفوك بعد قدرتك رواه ابن جرير عنه وقال أبو بكر بن عبد الله إذا نظرت أهل الأرض إلى العرش يهبط عليهم من فوقهم شخصت إليه أبصارهم ورجفت كلاهم في أجوافهم وطارت قلوبهم من مقرها من صدورهم إلى جنابهم قال ابن جرير حدثنا القاسم حدثنا الحسن حدثنا المعتمر بن سليمان عن عبد الجليل عن أبي جازم عن عبد الله بن عمرو قال يهبط الله عز وجل حين يهبط وينسب وبين خلقه سبعون ألف حجاب منها النور والظلمة فيصوت في تلك الظلمة صوت تتخلع له القلوب وهذا موقوف على عبد الله بن عمرو ولعله من الزامتين (١٣٧)

الحق للرحمن الآية كما قال تعالى لمن الملك اليوم لله الواحد القهار وفي الصحيح إن الله تعالى يطوى السموات بيمنه ويأخذ الأرض بيسده الأخرى ثم يقول أنا الملك أنا الذي أنزل ملك الأرض أين المتكبرون وقاله وكان يوما على الكافرين عسيرا أي شديدا صعبا لأنه يوم عدل وقضاء فصل كما قال تعالى فذلك يومئذ يوم عسير على الكافرين غير يسير فهذا حال الكافرين في هذا اليوم وأما المؤمنون فكما قال تعالى لا يحزنهم الفزع الأكبر الآية وروى الإمام أحمد عن أبي سعيد الخدري قال قيل يا رسول الله يوم كان مقداره خمسين ألف سنة ما أظول هذا اليوم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده أنه ليخفف على المؤمن حتى يكون أخف عليه من صلاة مكتوبة يصلها في الدنيا وقوله تعالى ويوم يعرض الظالم على يديه الآية يخبر تعالى عن ندم الظالم الذي فارق طريق الرسول صلى الله عليه وسلم وما جاء به من عند الله من الحق المبين الذي لا مهرب فيه وسلك طريقا

تفجع وقيل معناها أظن وأقدر (يسبط) أي يوسع (الرزق) من بشاء من عباده ويقدر أي ويضيق على من يشاء والمعنى ليس الأمر كما زعمنا من أن البسط ينبي عن الكرامة والقبض ينبي عن الهوان بل كل منهما يقتضي مشيئته (ولأن من الله علينا) برحمته بعدم إعطاء ما تمنينا وعصمان من مثل ما كان عليه قارون من البطر والبغي (نحسف بنا) كما خسف به قرى مبنيًا للفاعل والمفعول (ويكأنه لا يفلح الكافرون) أي لا يفوزون بطلب من مطالبهم تأكيده لما قبله (تلك) التي سمعت بخبرها وببلغ شأنها (الدار الآخرة) أي الجنة والإشارة إليها القصد التعظيم لها والتخفيف لشأنها (تجعلها للذين لا يريدون علوا في الأرض) أي رفعة وتكبرا على المؤمنين وقيل ظلما وقيل استطلاعة على الناس وتمها ونابهم بالبغي (ولا فسادا) أي عملا بعاصي الله سبحانه فيها كقتل النفس والزنا والسرقة وشرب الخمر وأدعاء إلى عبادة غير الله ولم يعلق الموعد بترك العلو والفساد ولكن بترك إرادتهم ما وميل القلوب إليهما كما قال ولا تتركوا الذين ظلموا فعلق الوعيد بالركون وعن عمر بن عبد العزيز أنه كان يرددها حتى قبض وقال بعضهم حقيقة التنفير عن متابعة فرعون وقارون متشبها بقوله إن فرعون علاني الأرض ولا تبغ الفساد في الأرض وذكر الفساد والعلو منكرين في حيز التنفي يدل على شمولها لكل ما يطلق عليه أنه فساد وأنه علو من غير تخصيص بنوع خاص أما الفساد فظاهر أنه لا يجوز شيء منه كائنا ما كان وأما العلو فالممتنع منه ما كان على طريقة التكبر على الغير والتطاول على الناس وليس منه طلب العلو في الحق والرياسة في الدين ولا محبة اللباس الحسن والمركوب الحسن والمنزل الحسن عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في الآية قال التجبر في الأرض والاختبر في الحق أخرجه المحاملي والديلمي وروى مثله عن مسلم البطين وابن جرير وعكرمة وقال سعيد بن جبيرة بغيا في الأرض وعن الحسن قال هو الشرف والعلو عند ذوي سلطانهم وأقول إن كان ذلك للتقوى به على الحق فهو من خصال الخير لا من خصال الشر وعن علي بن أبي طالب قال إن الرجل يحب أن يكون شمع نعله أفضل من شمع نعل صاحبه فيدخل في هذه الآية قال ابن كثير في تفسيره بعد ذكر هذه الرواية عن علي وهذا محمول على من أحب ذلك لا مجرد التجمل فهذا الأباة به فقد ثبت أن رجلا قال يا رسول الله اني أحب ان يكون ثوبي حسنا ونعلي حسنة أفن الكبر

(١٨ - فتح البيان سابع) أخرى غير سبيل الرسول فإذا كان يوم القيامة ندم حيث لا ينفعه الندم وعرض على يديه حسرة وأسف وسواء كان سبب نزولها في عقبته بن أي معيظ أو غيره من الأشقياء فانها عامة في كل ظالم كما قال تعالى يوم تقلب وجوههم في النار الآيتين فكل ظالم يندم يوم القيامة غاية الندم ويعرض على يديه قائلا يا ليتني اتخذت مع الرسول سبيلا يا ويلت الذي لم اتخذ فلانا خليلا يعني من صرفه عن الهدى وعدل به إلى طريق الضلال وسواء في ذلك أمية بن خلف وأخوه أبي بن خلف أو غيرهما لقد أضلني عن ذلك وهو القرآن بعد إذ جاءني أي بهد يلوغني إلى قال الله تعالى وكان الشيطان للإنسان خذولا أي يخذه عن الحق

ويصرفه عنه ويستعمل في الباطل ويدعوه اليه (وقال الرسول يا رب ان قومي اتخذوا هذا القرآن مهجورا وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا من المجرمين وكفى بربك هاديا ونصيرا) يقول تعالى مخبرا عن رسوله ونبيه محمد صلى الله عليه وسلم انه قال يا رب ان قومي اتخذوا هذا القرآن مهجورا وذلك ان المشركين كانوا يصغون للقرآن ولا يستمعونه كما قال تعالى وقال الذين كفروا لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه الاية فكأنوا اذا تلى عليهم القرآن كثروا اللغو والكلام في غيره حتى لا يسمعه فلهذا من هجرانه وترك الايمان به وترك تصديقه من هجرانه وترك تدبره (١٣٨) وتفهمه من هجرانه وترك العمل به وامتنال أو امره واجتناب زواجه

من هجرانه والعدول عنه الى غيره من شعرا أو قول أو غناء أو لهو أو كلام أو طريقة مأخوذة من غير من هجرانه ففسأل الله الكريم المنان القادر على ما يشاء أن يجعلنا عما يسخط ويستعملنا فيما يرضيه من حفظ كتابه وفهمه والقيام بمقتضاه أثناء الليل وأطراف النهار على الوجه الذي يحبه ويرضاه انه كريم وهاب وقوله تعالى وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا من المجرمين أي كما حصل لك يا محمد في قومك من الذين هجروا القرآن كذلك كان في الامم الماضية لان الله جعل لكل نبي عدوا من المجرمين يدعون الناس الى ضلالهم وكفرهم كما قال تعالى وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا شياطين الانس والجن الايتين ولهذا قال تعالى ههنا وكفى بربك هاديا ونصيرا أي لمن اتبع رسوله وآمن بكتابه وصدقه واتبعه فان الله هاديه وناصره في الدنيا والاخرة وانما قال هاديا ونصيرا لان المشركين كانوا يصدون الناس عن اتباع القرآن لئلا يهتدى أحديه ولتغلب طريقتهم طريقة القرآن فلهذا قال وكذلك

ذلك قال لا ان الله جميل يحب الجمال وعن علي بن أبي طالب قال نزلت هذه الآية في أهل العدل والتواضع من الولاة وأهل القدرة من سائر الناس وعن ابن عباس مثله وعن عدي بن حاتم قال لما دخل على النبي صلى الله عليه وآله وسلم أتى اليه وسادة فجلس على الارض فقال أشهد أنك لا تبغي علوا في الارض ولا فسادا فاسلم أخرجه ابن مردويه (والعاقبة) المحمودة (للمتقين) أي لمن اتقى عقاب الله بآداء أو امره واجتناب نواهيه وقيل عاقبة المتقين الجنة (من جاء) يوم القيامة متصفا (بالحسنة) بان كان من المؤمنين والحسنة ما يحمد فاعلمها شرعا وسميت حسنة لحسن وجه صاحبها عند رؤيته في القيامة والمراد الحسنة المقبولة الاصلية المعمولة للعبد أو ما في حكمها كالمصدق عنه غيره لا المأخوذة في نظير ظلامتهم كالمؤثر بزيد عمر اضربه وكان له يد حسنات موجودة فيؤخذ منها فيعطى لعمر وهذه الحسنة لا تنسب لعمر ولا حقيقة ولا حكم فلا تضاعف له وخرج بالمعمولة ما لوهم بحسنة فلم يعملها المانع فانها تسكتب له واحدة ويجازى عليها من غير تضعيف (فله خير منها) وهو ان الله يجازيه بعشرة أمثالها الى سبعمائة ضعف والتضعيف خاص بهذه الامة وأما غير هذه الامة من بقية الامم فلا تضعيف لهم والصواب دخول المضاعفة في حسنات العصاة ان كانت على وجه يتناول القبول بان يعملها على وجه لا رياء فيه ولا سمعة وعدم دخولها في أعمال الكفار لانه لا يجتمع مع الكفر طاعة مقبولة ان لم يسلم والاقية تكون كالمقبولة في الاسلام ولا تضاعف الحسنات الحاصلة بالتضعيف (ومن جاء بالسنة فلا يجزى) معناه فلا يجزون فوضع (الذين عملوا السيئات) موضع الضمير لان في اسناد عمل السيئة اليهم مكررا ففضل تهجين حالهم وزيادة تبغيض للسيئة الى قلوب السامعين والسيئة هي ما يذم فاعلمها شرعا صغيرة كانت أو كبيرة وسميت سنة لان فاعلمها يساءلها عند المجازاة عليها (الا) مثل (ما كانوا يعملون) وحذف المثل وأقيم مقامه ما كانوا الخ مبالغة في المماثلة ومن فضله العظيم ان لا يجزى السيئة الا بمثلها ويجزى الحسنة بعشر أمثالها وبسبعمائة وقد تقدم بيان معنى هذه الآية في سورة النمل ان الذي فرض عليك القرآن قال المفسرون أي أنزل عليك وقال الزجاج فرض عليك العمل بما يوجب القرآن وتقدير الكلام فرض عليك أحكام القرآن وفرائضه وقيل أوجب عليك تلاوته وتبليغه والعمل بما فيه عن علي بن حسين بن واقد قال أنزلت

جعلنا لكل نبي عدوا من المجرمين الآية (وقال الذين كفروا لولا نزل عليه القرآن لجهلوا واحدة كذلك انشئت به فؤادك هذه ورتلنا مترجلا ولا يأتونك بعمل الاجتهاد بالحق وأحسن تفسيرها الذين يحشرون على وجوههم الى جهنم أولئك شرمكانا وأضل سبيلا) يقول تعالى مخبرا عن كثرة اعتراض الكفار وتعتهم وكلامهم فيما لا يعنيههم حيث قالوا لولا نزل عليه القرآن لجهلوا واحدة أي هلا أنزل عليه هذا الكتاب الذين أوحى اليه جملة واحدة كما نزلت الكتب قبله جملة واحدة كالنوراة والانجيل والزبور وغيرها من الكتب الالهية فاجابهم الله تعالى عن ذلك بأنه انما نزل منجما في ثلاثة وعشرين سنة بحسب الوقائع والحوادث وما يحتاج



اليهمن الأحكام ليثبت قلوب المؤمنين به كقوله وقرأنا فرقناه الآية ولهذا قال لثبت به فرقانك ورتلناه ترتيلا قال قتادة بيناه  
تبييننا وقال ابن زيد وفسرناه تفسيراً ولا يأتونك بمثل أي بحجة وشبهة الاجتنالك بالحق وأحسن تفسير أي ولا يقولون قولاً  
يعارضون به الحق الأجيبناهم بما هو الحق في نفس الامر وأبين وأوضح وأفصح من مقالهم قال سعيد بن جبير عن ابن عباس  
ولا يأتونك بمثل أي بما يلقسون به عيب القرآن والرسول الاجتنالك بالحق الآية أي الانزل جبيراً من الله تعالى بجوابهم وما  
هذا الا اعتناء وكبير شرف للرسول صلى الله عليه وسلم حيث كان (١٣٩) يأتيه الوحي من الله عز وجل بالقرآن صباحاً

ومساء وليلاً ونهاراً سقراً وحضراً  
وكل مرة كان يأتيه الملك بالقرآن  
كانزال الكتاب مما قبله من المكتب  
المتقدمة فهذا أعلى وأجل وأعظم  
مكانة من سائر أخوانه من الأنبياء  
صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين  
فالقرآن أشرف كتاب أنزله الله ومحمد  
صلى الله عليه وسلم أعظم نبي أرسله  
الله تعالى وقد جمع الله للقرآن  
الصفتين معا في الملا الأعلى أنزل  
جمله واحدة من اللوح المحفوظ  
الى بيت العزة في السماء الدنيا ثم  
أنزل بعد ذلك الى الارض منجماً  
بحسب الوقائع والحوادث وروى  
النسائي بإسناده عن ابن عباس قال  
أنزل القرآن جملة واحدة الى السماء  
الدنيا في ليلة القدر ثم نزل بعد ذلك  
في عشر من سنة قال الله تعالى  
ولا يأتونك بمثل أي بحجة وشبهة الاجتنالك بالحق  
وأحسن تفسيراً وقال تعالى وقرأنا  
فرقناه لتقرأه على الناس على مكث  
ونزلناه تنزيلاً ثم قال تعالى مخبراً  
عن موء حال الكفار في معادهم  
يوم القيامة وحشرهم الى جهنم في  
أسوأ الحالات وأقبح الصفات الذين  
يحشرون على وجوههم الى جهنم

هذه الآية على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالحقة حين خرج صلى الله عليه وآله وسلم  
مهاجر الى المدينة فليست مكية ولا مدنية كما صرح في أول السورة (لذلك الى معاد) قال  
جمهور المفسرين أي الى مكة وهذا أقرب التفاسير وبه قال ابن عباس كما أخرجه البخاري  
عنه وزاد كما أخرجه منها قال القتيبي معاد الرجل بلده لانه ينصرف فيعود الى بلده  
وقال مجاهد وعكرمة والزهري والحسن ان المعنى لذلك الى يوم القيامة وهو اختصار  
الزجاج يقال بيني وبينك المعاد أي يوم القيامة لان الناس يعودون فيه احياء وقال أبو  
مالك وأبو صالح لذلك الى الجنة وبه قال أبو سعيد الخدري وروى عن مجاهد وقيل  
الى معاد أي الى الموت (قل ربني أعلم من جاء بالهدى) وهو النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
لانه الجاني به (ومن هو في ضلال مبين) وهم المشركون وهذا جواب لكننا رمك لما قالوا  
لنبي صلى الله عليه وآله وسلم انك في ضلال والاولى حمل الآية على العموم وان الله سبحانه  
يعلم حال كل طائفة من هاتين الطائفتين ويجازيها بما تستحقه من خير وشر (وما كنت)  
قبل محي الرسالة اليك (ترجو) وتوهم ان ترسل الى العباد (ان يلقى اليك الكتاب)  
فأنزله عليك ليس عن معاد ولا عن طلب سابق منك وهذا تذكرة صلى الله عليه وآله وسلم  
وسلم بالنعم والاستثناء في قوله (الارحمة من ربك) منقطع أي لكن القارؤه عليك رحمة من ربك  
أو متصل جملاً على المعنى كانه قيل وما ألقى اليك الكتاب الا لاجل الرحمة من ربك والاول  
أولى وبه حزم الكسائي والقرأ ثم أمره الله بخمسة أشياء فقال (فلاتكونن ظهيرا  
للكافرين) أي عوناً لهم وفيه تعريض بغيره من الامة وقيل المراد لاتكونن ظهيرا لهم  
بمداراتهم (ولا يصدنك) قرئ من صده يصدده ومن أصده بمعنى صده والمعنى لا ينعينك يا محمد  
الكافرون وأقواهم وكذبهم واذاهم (عن آيات الله) أي عن تلاوتها والعمل بها وتبليغها  
(بعد اذا نزلت اليك) أي بعد اذا نزلها الله اليك وفرضت عليك (وادع) الناس (الى ربك)  
أي الى الله والى توحيدهم والعمل بفرائضه واجتناب معاصيه (ولاتكونن من المشركين)  
بإعانتهم وفيه تعريض بغيره كاتقدم لانه صلى الله عليه وآله وسلم لا يكون منهم بحال من  
الاحوال وكذلك قوله (ولاتدع مع الله الها آخر) فانه تعريض بغيره ثم وحده سبحانه نفسه  
ووصفها بالبقاء والدوام فقال (لا اله الا هو كل شيء) من الاشياء كائناتاً ما كان (هالك) في  
حد ذاته لان وجوده ليس ذاتي بل لاستناده الى واجب الوجود فهو بالقوة بالذات

أولئك شر مكاناً وأضل سبيلاً وفي الصحيح عن أنس ان رجلاً قال يا رسول الله كيف يحشر الكافر على وجهه يوم القيامة فقال ان  
الذي أمشاه على رجليه قادر ان يمشيه على وجهه يوم القيامة وهكذا قال مجاهد والحسن وقيادة وغير واحد من المفسرين (ولقد  
آتيناموسى الكتاب وجعلنا معه أخاه هرون وزيراً فقلنا اذهب الى القوم الذين كذبوا بآياتنا فدمرناهم تدميراً وقوم نوح لما كذبوا  
الرسول أغرقناهم وجعلناهم للناس آية وأعدنا للظالمين عذاباً أليماً وعادوا ونوحوا وأصحاب الرس وقروا بين ذلك كثير اواكلا ضربنا له  
الامثال وكلا تبرنا تبيراً ولقد أتوا على القرية التي أمطرت مطراً سوءاً فلما يكونوا يرونها بل كانوا لا يرجون نشوراً) يقول تعالى

متوعدا من كذب رسوله محمد صلى الله عليه وسلم من مشركي قومه ومن خالفه ومخذرهم من غفائه وأليم عذابه مما أخله بالأم  
الماضية المكذبين لرسوله فبدأت كرموسى وأنه بعثه وجعل معه أخاه هارون وزيراً رأى نبيا موارزا ومؤيدا وناصرا فكتبها  
فرعون وجنوده فدعى الله عليهم وللكافرين أمثالها وكذلك فعل بقوم نوح حين كذبوا رسوله نوحا عليه السلام ومن كذب  
برسول فقد كذب بجميع الرسل اذ لا فرق بين رسول ورسول ولو فرض ان الله تعالى بعث اليهم كل رسول فأنهم كانوا يكذبون ولهذا  
قال تعالى وقوم نوح لما كذبوا الرسل (١٤٠) ولم يعث اليهم الا نوح فقط وقد لبث فيهم ألف سنة الا خمسين عاما

معدوم حالا والمراد بالمعدوم ليس له وجود ذاتي لان وجوده كالأوجود وأما جل هالك  
على المستقبل فكلام ظاهري قاله الشهاب (الأوجه) أى الاذاته قال الزجاج وجهه  
منصوب على الاستثناء ولو كان في غير القرآن كان مرفوعا بمعنى كل شئ غير وجهه هالك  
وقضية الاستثناء اطلاق الشئ على الله تعالى وهو الصحيح لان المستثنى داخل في المستثنى  
منه وانما جاء على عادة العرب في التعبير بالاشرف عن الجلة ومن لم يطلقه عليه جعله متصلا  
أيضا وجعل الوجه ماعمل لاجله سبحانه فان ثوابه باق قاله الكرخي وأخرج ابن مردويه  
عن ابن عباس قال لما نزلت كل من علمها فان قالت الملائكة هلك كل نفس فلما نزلت  
كل نفس ذاتقة الموت قالت الملائكة هلك كل نفس فلما نزلت كل شئ هالك الأوجه  
قالت الملائكة هلك أهل السماء والارض وعنه قال الاما يريد به وجهه والمستثنى من  
الهالك والفناء ثمانية أشياء نظمها السيوطي في قوله

ثمانية حكم البقاء بعها \* من الخلق والباقيون في حيز العدم  
هي العرش والكرسي ونار وجنة \* وعجب وأرواح كذا اللوح والقلم  
(له الحكم) أى القضاء النافذ يقضى بما شاء فيحكم بما أراد (والله) أى الى جزائه وأوليه  
وحده (ترجعون) في جميع أحوالكم في الدنيا وعند البعث ليحزي المحسن بإحسانه  
والمسيء بأساءته لا الى غيره سبحانه وتعالى

\* (سورة العنكبوت هي تسع وتسعون آية قبل مكية كلها) \*

قاله ابن عباس وابن الزبير والحسن وعكرمة وعطاء وجابر بن زيد وقيل انها مدنية كلها  
وهو أحد قولى ابن عباس وقتادة وهو قول يحيى بن سلام وعن علي بن أبي طالب قال  
نزلت بين مكة والمدينة وهذا قول ثالث وأخرج الدارقطني في السنن عن عائشة ان  
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يصلي في كسوف الشمس والقمر أربع ركعات  
وأربع سجعات يقرأ في الركعة الاولى العنكبوت أو الروم وفي الثانية يس  
\* (بسم الله الرحمن الرحيم) \*

(الم) الله أعلم بما اراده به وقد تقدم الكلام على فاتحة هذه السورة مستوفى في أول سورة  
البقرة (أحسب الناس) الاستفهام للتوبيخ والتقرير والحسبان قوة أحد

يدعوهم الى الله عز وجل ويحذرهم  
نقمه فما آمن معه الا قليل ولهذا  
أعزهم الله جميعا ولم يترك من نبي  
آدم على وجه الارض سوى أصحاب  
الصفينة فقط وجعلناهم للناس  
آية أى عبرة يعتبرون بها كما قال  
تعالى انما لما طغى الماء حملناكم في  
الجارية لنجعلها لكم تذكرة وتعيها  
أذن واعية أى وأيقينا لكم من  
السفن ما تركون في لجج البحار  
لتذكروا نعمه الله عليكم من  
انجائكم من الغرق وجعلكم من  
ذرية من آمن به وصدق امره وقوله  
تعالى وعادا ونودوا أصحاب الرس  
قد تقدم الكلام على قصتهم ما في  
غير ما سورة كسورة الاعراف بما  
أغنى عن الاعادة وأما أصحاب  
الرس فقال ابن جرير عن ابن  
عباس هم أهل قرية من قرى نود  
وقال ابن جرير قال عكرمة  
أصحاب الرس بشل وهم أصحاب يس  
وقال قتادة فلج من قرى اليامة ولا بن  
أبي حاتم بسنده عن ابن عباس  
في قوله وأصحاب الرس قال بشر  
بأذربيجان وقال الثوري عن  
أبي بكر عن عكرمة الرس بتردسا

فيها بينهم أى دفنوه فيها قال ابن اسحق عن محمد بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان  
أول الناس يدخل الجنة يوم القيامة العبد الأسود وذلك ان الله تعالى بعث نبيا الى أهل قرية فلم يؤمن به من أهلها الا ذلك العبد  
الأسود ثم ان أهل القرية عدوا على النبي فخره واله بترأف القوه فيها ثم أطبقوا عليه بحجر أصم قال فكان ذلك العبد يذهب فيحط ب  
على ظهره ثم يأتي بحطبه فيبيعه ويشتري به طعاما وشربا ثم يأتي به الى ذلك البئر فيرفع تلك الصخرة ويعينه الله تعالى عليها فيدلي اليه  
طعامه وشربه ثم يردّها كما كانت قال فكان ذلك ما شاء الله ان يكون ثم انه ذهب يحط ب كما كان يصنع فجمع خطبه وعزم خزمته

وفرع منها فلما أراد ان يحتملها وجد سنة فاضطجع فنام فضرب الله على آذنه سبع سنين ثم انه هب فتمطى فحقول اشقه الاخر فاضطجع فضرب الله على آذنه سبع سنين اخرى ثم انه هب واحتمل حرمته ولا يحسب الا انه نام ساعة من نهار فجاء الى القرية فباع حرمته ثم اشترى طعاما وشرا با كما كان يصنع ثم ذهب الى الحفيرة في موضعها الذي كانت فيه فالتسه فلم يجد فيه وكان قد بدد القوم فيه بدا فاستخرجوه وآمنوا به وصدقوه قال فكان بينهم يسألهم عن ذلك الاسود وما فعل فيقولون له لا ندري حتى قبض الله النبي وهب الاسود من نومه بعد ذلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (١٤١) ان ذلك الاسود لاول من يدخل الجنة

والنقيضين على الآخر كالظن بخلاف الشك فهو الوقوف بينهما والاعلم هو القطع على أحدهما ولا يصح تعليقهما بما عانى المفردات ولكن بعضا من الجمل (أن يتركوا أن يقولوا) أي لان يقولوا أو بان يقولوا أو على ان يقولوا (أمنّا) أي نطقوا بكافة الشهادة (وهم لا يقتنون) أي يتركون بغيا اختبار ولا ابتلاء وليس الامر كما حسبوا بل لابد ان تختبرهم حتى يتبين المخلص من المنافق والصادق من الكاذب والثابت في الدين من المضطرب فيه فالآية مسوقة لانكار ذلك الحسبان واستبعاده وبيان انه لابد من الامتحان بأنواع التكليف وغيرها قال الزجاج المعنى أحسبوا ان نفع منهم بان يقولوا انامؤمنون فقط ولا يمتحنون بما يتبين به حقيقة ايمانهم بل يمتحنون لتمييز الراسخ في الدين من غيره قال السدي وقتادة ومجاهد أي لا يتلون في أموالهم وأنفسهم بالقتل والتعذيب وسيأتي في بيان سبب نزول هذه الآيات ما يوضح معنى ما ذكرنا قال ابن عطية وهذه الآية وان كانت نازلة في سبب خاص فهي باقية في أمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم موجود حكمها ببقية الدهر وذلك ان الفتن من الله باقية في ثغور المسلمين بالأسر ونكايه العدو وغير ذلك والفتنة الامتحان بشدائد التكليف من مفارقة الاوطان والمهاجرة ومجاهدة الاعداء وسائر الطاعات الشاقة وهجر الشهوات والفقر والقطط وأنواع المصائب في الانفس والاموال ومصابرة الكفار على أذاهم وكيدهم لينالوا بالصبر عليها عو الى الدرجات فان مجرد الايمان وان كان عن خلوص لا يقتضي غير الخلاص من الخلود في العذاب أخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن جرير وغيرهم انها أنزلت في ناس كانوا يملكون وقد أقروا بالاسلام فكذب اليهم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من المدينة لما أنزلت آية الهجرة انه لا يقبل منكم اقرار ولا اسلام حتى تهاجر وقال فخرجوا عامدين الى المدينة فاتبعهم المشركون فردوهم فزلت فيهم هذه الآية فكذبوا اليهم انه قد أنزل فيكم كذا وكذا فقالوا فخرج فان اتبعنا أحد قتلناه فخرجوا فاتبعهم المشركون فقاتلهم فقتلهم من قتل ومنهم من نجح فانزل الله فيهم ثم ان ربك للذين هاجروا من بعد ما قسوا ثم جاهدوا وصبروا ان ربك من بعد الغفور الرحيم وعن قتادة نحوه باختصاره وقيل نزلت في عمار ابن ياسر اذا كان يعذب في الله وعن ابن مسعود قال أول من أظهر الله اسلامه سبعة رسول الله وأبو بكر وصحبة أم عمار وعمار وصهيب وبلال والمقداد فاما رسول الله فنعى الله

وهكذا رواه ابن جرير عن ابن حميد عن سلمة عن محمد بن اسحق عن محمد بن كعب مر سلا وفيه غرابة ونكارة ولعل فيه ادراجا والله أعلم وقال ابن جرير لا يجوز ان يحمل هؤلاء على انهم أصحاب الرس الذين ذكروا في القرآن لان الله أخبر عنهم انه أهلكتهم وهو هؤلاء آمنوا بينهم اسم الا ان يكون حدث احداث آمنوا بالنبي بعد هلاك آبائهم واختار ابن جرير ان المراد بأصحاب الرس أصحاب الاخدود الذين ذكروا في سورة البروج قاله أعلم وقوله تعالى وقروا بين ذلك كثيرا أي وأما بين اضعاف ذلك أهلكتهم كثيرا واليهذا قال وكلا ضربا له الامثال أي بيناهم الخبيث وأضعنا لهم الادلة كما قال قتادة وأزحنا الاعداء عنهم وكلا ضربا تنبيرا أي أهلكتنا اهلا كما كقوله تعالى وكم أهلكتنا القرون من بعدهم والقرن هو الامة من الناس كقوله ثم أنشأنا من بعدهم قرونا آخرين وحده بعضهم جماعة وعشرين سنة وقيل جماعة وقيل بشانين وقيل

أربعين وقيل غير ذلك والظاهر ان القرن هو الامة المتعاصرون في الزمن الواحد واذا ذهبوا وخلفهم جيل فهو قرن آخر كما ثبت في الصحيحين خير القرون قرني الحديث ولقد أتوا على القرية التي أمطرت مطر السوء يعني قرية قوم لوط وهي سدوم التي أهلكتها الله بالقلب والمطر من الحجارة التي من سجيل كما قال تعالى وأمطرنا عليهم مطرا فساء مطر المنذرين وقال وانكم لترون عليهم مصبين وبالليل أفلا تعقلون وقال تعالى وانما البسيل مقيم وقال وانما البيلامام مبين ولهذا قال أفلم يكونوا يرون انها أي فيعتبروا بما حل بها لئلا يسبب تكذيبهم الرسول ويخالفهم أو امر الله بل كانوا لا يرجون نشورا يعني المنارين بها من الكفار لا يعتبرون



لأنهم لا يرجون نشورا أي معاد يوم القيامة (واذ أراؤك أن يتخذونك الأهزوا هذا الذي بعث الله رسولا ن كاد ليضلنا عن آلهتنا  
لولا أن صبرنا عليه أو سوف يعلمون حين يرون العذاب من أضل سبيلا أرايت من اتخذ الله هواء أفانت تكون عليه وكيلا  
أم تحسب أن أكثرهم يسمعون أو يعقلون أن هم إلا كالأنعام بل هم أضل سبيلا) يخبر تعالى عن استهزاء المشركين بالرسول صلى  
الله عليه وسلم إذا رآوه كما قال واذا رآك الذين كفروا أن يتخذونك الأهزوا الآية يعنون به العيب والنقص وقال ههنا واذا رآوك  
أن يتخذونك الأهزوا هذا الذي بعث (١٤٢) الله رسولا أي على سبيل النقص والازدراء فقبحهم الله كما قال

بعه أي طالب واما أبو بكر فنعاه الله بقومه واما سائرهم فأخذهم المشركون فالبسوههم  
أدرع الحديد وصرههم في الشمس فاسمهم من أحد الاوقد آتاهم على ما أرادوا الا بلال  
فانه هانت عليه نفسه في الله وهان على قومه فأخذوه وأعطوه الولدان فجعلوا يطوفون به  
في شعاب مكة وهو يقول أحد أحد (ولقد قننا الذين من قبلهم) أي هذه سنة الله في عباده  
قديمة جارية في الأمم كلها وانه يختبر مؤمنى هذه الامة كما اختبر من قبلهم من الأمم كما جاء به  
القرآن في غير موضع من قصص الانبياء وما وقع لهم من قومهم من المحن وما اختبر الله به  
اتباعهم ومن آمن بهم من تلك الامور التي نزلت بهم فنهى من نشر بالمشركين ومنهم من قتل  
ومنهم من القى في النار ومنهم من مشط بأمشاط الحديد ما يصرفه ذلك عن دينه وابنتي بنو  
اسرائيل بفرعون فكان يسومهم سوء العذاب والمقصود التنبيه على خطيئهم في هذا  
الحسبان والمعنى أحسبوا ذلك وقد علموا انه خلاف سنة الله ولن تجد لسنة الله تحويلا  
(فليعلمن الله الذين صدقوا) في قولهم آمننا علم مشاهدة (وليعلمن الكاذبين) منهم في ذلك  
أي ليظهر الله الصادق والكاذب في قولهم وعيز بينهم وقرئ بنسب الياء وكسر اللام  
والمعنى انه يعلم الطائفتين في الآخرة بما نزلهم أو يعلم الناس بصدق من صدق ويقض  
الكاذبين بكذبهم أو يضع لكل طائفة علامة تميز بها وتبين عن غيرها وقيل ان علم  
الله صفة يظهر فيها كل ما يقع وما هو واقع الا ان قبل التكليف يعلم ان زيدا مثلا سيطيع  
وعمراسي عصي ثم بعد التكليف يعلم انه مطيع والآخرة عاص ولا يتغير علمه في شيء من  
الاحوال وانما المتغير هو المعلوم وأتى بصيغة الفعل في صدقوا وباسم الفاعل في الكاذبين  
لان اسم الفاعل يدل على ثبوت المصدر في الفاعل ورسوخه فيه والفعل الماضي لا يدل  
عليه لان وقت نزول الآية كانت الحكاية عن قوم قريبي العهد بالاسلام وعن قوم  
مستقرين على الكفر فعبر في حق الاولين بالفظ للفعل وفي حق الآخرين بالصيغة الدالة  
على الثبات قاله زاده (ام حسب الذين يعملون السيئات) أي الشر والمعاصي (أن  
يسبقونا) أي ان يفوتونا فلانهم متقدمون عنهم ويعجزوننا قبل ان نؤاخذهم بما يعملون وأم هي  
المنقطعة ومعنى الاضراب فيها ان هذا الحسبان أبطل من الحسبان الاول لان ذلك يقدر  
انه لا يتحقق لايمان به وهذا يظن انه لا يجازي بمساويه وقالوا الاول في المؤمنين وهذا في  
الكافرين المشركين (ساء ما يحكمون) أي بس الذي يحكمونه حكمهم هذا وقال

ولقد استهزئ برسل من قبلك الآية وقوله تعالى ان كاد ليضلنا عن آلهتنا يعنون انه كاد يقتلهم عن عبادة  
الانعام لولا أن صبروا وتجلدوا واستمروا عليها قال الله تعالى  
متوعدا لهم ومثلهذا وسوف يعلمون حين يرون العذاب الآية ثم قال  
تعالى لنبيه منها ان من كتب عليه الشقاوة والضلال فانه لا يهديه  
أحد الا الله عز وجل أرايت من اتخذ الله هواء أي مهمما استحسن  
من شيء ورآه حسنا فان الله يضل من يشاء الآية ولهذا قال ههنا  
أفانت تكون عليه وكيلا قال ابن عباس كان الرجل في الجاهلية  
يعبد الحجر الأبيض زمانا فاذا رأى غيره أحسن منه عبد الثاني وترك  
الأول ثم قال تعالى أم تحسب أن أكثرهم يسمعون أو يعقلون  
الآية أي هم أسوأ حالا من الانعام السارحة فان تلك تفعل ما خلقت  
له وهؤلاء خلقوا لعبادة الله وحده لا شريك له فلم يفعلوا وهم يعبدون  
غيره ويشركون به مع قيام الحجة عليهم وارسال الرسل اليهم (ألم تر

الذي جعل لكم الليل لباسا والنوم سباتا وجعل النهار نشورا) من ههنا شرع سبحانه وتعالى في بيان الأدلة الدالة على وجوده وقدرته  
التامة على خلق الاشياء المختلفة والمتضادة فقال تعالى ألم تر اني ازل ربك كيف مد الظل ولو شاء لجعله سا  
ومسروق ويجاهدوسعيد بن جبيرة والنخعي والضمالي وقتادة هو ما بين طلوع الفجر الى طلوع الشمس ولو شاء لجعله سا  
أي دائما لا يزول كما قال تعالى قل أرايتم ان جعل الله عليكم الليل سريدا لا تاتون وقوله تعالى ثم جعلنا الشمس عليه دليلا

أى لولا ان الشمس تطاع عليه لما عرف فان الضد لا يعرف الابضه قال قتادة والسدى دليلان قوله وتبعه حتى تأتى عليه كله وقوله تعالى ثم قبضناه اليها قبضا يسيرا أى الظل وقيل الشمس يسيرا أى سهلا قال ابن عباس سريعا وقال مجاهد خفيا وقال السدى قبضا خفيا حتى لا يبقى في الارض ظل الا تحت سقف أو تحت شجرة وقد أظلت الشمس منافقه وقال أيوب بن موسى في الآية قبضا يسيرا قليلا قليلا وهو الذى جعل لكم الليل لباسا أى يلبس الوجود ويغشاه كما قال تعالى والليل اذا يغشى والنوم سباتا أى قاطعا للحركة لراحة الابدان فان الاعضاء والجوارح (١٤٣)

بالنهار في المعاش فاذا جاء الليل وسكن سكنت الحركات فاستراحت فحصل النوم الذى فيه راحة البدن والروح معا وجعل النهار نشورا أى يتشرب الناس فيه المعاشهم ومكاسبهم وأسبابهم كما قال تعالى ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضله الآية (وهو الذى أرسل الرياح بشارا بآتي رزقه وأنزلنا من السماء ماء طهورا) الخبي به بلدة مينا ونسقيه مما خلقنا أنعاما وأناسي كثيرا ولقد صرفناه بينهم ليعبدوا فالى أكثر الناس الا كفورا وهذا أيضا من قدرته التامة وسلطانه العظيم وهو انه تعالى يرسل الرياح بمبشرات أى عجي السحاب بعد هبوب الرياح أنواع في صفات كثيرة من التسخير فيها ما تشير السحاب ومنها ما تحمله ومنها ما تسوقه ومنها ما يكون بين يدي السحاب مبشرا ومنها ما يكون قبل ذلك تقسم الارض ومنها ما يلقح السحاب ليطر ولهذا قال تعالى وأنزلنا من السماء ماء طهورا

الزجاج ما في موضع نصب بمعنى ساء شيئا أو حكما يحكمون قال ويجوز ان تكون ما في موضع رفع بمعنى ساء الشيء أو الحكم حكمهم وقال ابن كيسان ساء حكمهم (من كان يرجو لقاء الله) الرجاء بمعنى الطمع قاله سعيد بن جبير وقيل الرجاء هنا بمعنى الخوف قال القرطبي وأجمع أهل التفسير على ان المعنى من كان يخاف الموت وقيل البعث والحساب قال الزجاج أى ثواب المصير اليه تعالى فالرجاء على هذا معناه الامس ومن موصولة أو شرطية والخزاء قوله (فإن أجل الله) والراجح انه ليس يجوز ان أجله جاء لامحالة من غير تقييد بشرط لانه لو كان جواب الشرط لزم ان لا يرجوه لا يكون أجل الله آتيا بل الجواب محذوف أى فليعمل عملا صالحا لا يشرك بعبادته به أحد أو المعنى من كان يرجو لقاء الله فإن أجله المضروب للبعث والثواب والعقاب (لا تأتى) أى الجاء لامحالة قال مقاتل يعنى يوم القيامة وفى الآية من الوعد والوعيد والترهيب والترغيب ما لا يخفى (وهو المسيح) لا قول عباده (العليم) بما يسرونه وما يعلنونه (ومن جاهد) الكفار وجاهد نفسه بالصبر على الطاعات أو جاهد الشيطان بدفع وساوسه (فإنما يجاهد لنفسه) أى ثواب ذلك له لا غيره ولا يرجع الى الله سبحانه من نفع ذلك شيئا وهذا بحكم الوعد لا بحكم الاستحقاق فان الكريم اذا وعد وفى فالحصر اضافى فلا يقال كيف يستقيم الحصر مع ان جهاد الشخص قد ينفع به غيره كما ينفع الاباء صلاح الاولاد وينفع من سن سنة حسنة بفعل من استنبها وقيل المعنى ومن جاهد عدوه لنفسه لا يريد بذلك وجه الله فليس لله حاجة بجهاده والاول أولى وفيه بشارة وتخويف (ان الله لغنى عن العالمين) من الانس والجن والملائكة فلا يحتاج الى طاعتهم كما لا تضرهم معاصيهم وانما أمرهم بنهي رجة لعباده (والذين آمنوا وعملوا الصالحات لنكفرن عنهم سيئاتهم) أى لنسبطنها حتى نصير عزلة ما لم يعملوا التكفير اذهب السيئة بالحسنة والمراد بالسيئة الشرك والمعاصي وتكفيرها هو الايمان والتوبة والآية تستدعى وجود السيئات حتى تكفر والوجه فيه انه ما من مكلف الا وله سيئة أو ما غير الانبياء فظاهر وأما الانبياء فلا تترك الافضل منهم كالسيئة من غيرهم ولهذا قال تعالى عفا الله عنك لم أذنت لهم (ولنجز بينهم أحسن الذى كانوا يعملون) أى باحسن جزاء أعمالهم وقيل بجزاء أحسن أعمالهم والمراد باحسن مجرد الوصف لا التفضيل لئلا يكون جزاؤهم باحسن مسكو تاعنه وهذا

أى آلة يتطهر بها كالسجود والوجور وما جرى مجراها فلهذا أصبح ما يقال في ذلك وأما من قال انه فاعل أو انه مبني للمبالغة والتعدي فعلى كل منهما اشكالان من حيث اللغة والحكم ليس هذا موضع بسطها والله أعلم وقال ابن أبى حاتم حدثنا أبى اسناده الى الطويل من ثابت البناني قال دخلت مع أبى العباس في يوم مطير وطرق البصرة قدرة فصلى فقلت له فقال وأنزلنا من السماء ماء طهورا قال طهره ماء السماء وقال أيضا حدثنا أبى حاتم حدثنا أبو سلمة حدثنا وهيب عن داود عن سعيد بن المسيب في هذه الآية قال أنزل الله طهورا لا ينجسه شيء وعن أبى سعيد قال قيل يا رسول الله أتوضأ من بئر بضاعة وهى بئر

يبقى فيها التبن ولحوم الكلاب فقال ان الماء طهور لا ينجسه شيء رواه الشافعي وأحمد وصححه أبو داود والترمذي وحسنه والنسائي وروى ابن أبي حاتم بإسناده حدثنا أي حدثنا أبو الأشعث حدثنا معتمر سمعت أي يحدث عن سيار عن خالد بن يزيد قال كنا عند عبد الملك بن مروان فذكروا الماء فقال خالد بن يزيد منه ماء من السماء ومنه ماء يشرب منه الغيم من البحر فيعذب به الرعد والبرق فاما ما كان من البحر فلا يكون منه نبات فاما النبات فما كان من السماء وروى عن عكرمة قال ما أنزل الله من السماء قطرة الا أنبت بها في الارض عشب اوفى (١٤٤) الجراؤلة وقال غيره في البر برو في البحر روى وقوله تعالى

لنجي به بلدة ميتا أي أرضا قد طال انتظارها للغيث فهي هامة لا نبات فيها ولا شيء فلما جاءها الحيا عا شبت واكتسبت رباها أنواع الازهار والالوان كما قال تعالى فاذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت الآية ونسقيه مما خلقنا انعاما واناسي كثيرا اي ويشرب منه الحيوان من انعام واناسي محتاجين اليه غاية الحاجة لشربهم وزروعهم وغارهم كما قال تعالى وهو الذي ينزل الغيث من بعد ما قنطوا الآية وقال تعالى فانظر الى آثار رحمة الله كيف يحيي الارض بعد موتها الآية وقوله تعالى ولقد صرفناه بينهم ليدكروا أي أمطرنا هذه الارض دون هذه وسقنا السحاب يمر على الارض ويتبعها ويطغوا ويتجاوزها الى الارض الاخرى فيمطرها والى وراءها لم ينزل فيها قطرة ماء وله في ذلك الحجة البالغة والحكمة القاطعة قال ابن عباس وابن مسعود رضي الله عنهم ليس عام بأكثر مطرا من عام ولكن الله يصرفه كيف يشاء

ليس بشيء لانه من باب الاولى فانه اذا جازاهم بالأحسن جازاهم بمادونه فهو من التنبيه على الادنى بالا على وقيل معناه تعظيمهم أكثر مما عملوا وأحسن منه كما في قوله من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها (ووصينا الانسان بوالديه حسنا) أي ايضاء حسنا على المبالغة قال الكواشي أو إذا حسن وهذا مذهب البصريين أو ان يفعل حسنا قاله الكوفيون قال الزجاج ان يفعل بوالديه ما يحسن وقيل وصيناه أمر اذا حسن وقيل الرمناه حسنا وقيل وصيناه يحسن وقيل يحسن حسنا ومعنى الآية التوسية للانسان بوالديه بالبر لهما والعطف عليهما والاحسان اليهما بكل ما يمكنه من وجوه الاحسان فيشمل ذلك اعطاء المال والخدمة ولين القول وعدم المخالفة لهما وغير ذلك قرئ حسنا بضم الحاء واسكان السين وبفتحهما وقرئ احسانا وكذا في مصحف أبي (وان جاهدك لتشرك بي ما ليس لك به علم) أي ان طلبا منك والزمك ان تشرك بي الها ليس لك علم بكونه الها وفي سورة لقمان على ان تشرك بي لان ما هنا وافق ما قبله لفظا وهو من جاهد فانما يجاهد لنفسه وما هنا كتحول على المعنى لان التقدير وان جاهدك على ان تشرك قاله الكرماني (فلا تطعهما) في الاشرار وعبر بنى العلم عن نفي الاله لان ما لم يعلم حكمته لا يجوز اتباعه فكيف بما علم بطلانه واذا لم تجز طاعة الابوين في هذا المطلب مع المجاهدة منهما له فقدم جوازهما مع مجرد الطلب بدون مجاهدة منهما أولى ويلحق بطلب الشرك منهما سائر معاصي الله سبحانه فلا طاعة لهما فيما هو معصية الله كما صرح بذلك عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أخرجه ابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن سعد بن أبي وقاص قال قالت أي لا أكل طعاما ولا أشرب شرابا حتى تكفر بحمد صلى الله عليه وآله وسلم فامتنعت من الطعام والشراب حتى جعلوا يشجرون فاهابا بالعصا فنزلت هذه الآية الى قوله فلا تطعهما وأخرجه أيضا الترمذي من حديثه وقال نزلت في أربع آيات وذكر نحو هذه القصة وقال حسن صحيح وقد أخرجه هذا الحديث أحمد ومسلم وأبو داود والنسائي أيضا قال القرطبي فلم يطعها سعد وقال لها والله لو كان لك مائة نفس فخرجت نفسك انفسا ما كفرت بحمد صلى الله عليه وآله وسلم فان شئت فكلى وان شئت فلا تأكلى فلما رأيت ذلك أكلت قال الكرخي هذا وما في لقمان والاحقاف نزل في سعد بن أبي وقاص (الى امر جمعكم فأبشركم بما كنتم تعملون) أي أخبركم بما لعمالك وطالحها فأجازي كلامكم بما يستحقه وفي

ذكر  
ثم قرأ هذه الآية ولقد صرفناه بينهم ليدكروا أي لا كفورا اي ليدكروا يا حياء الله الارض الميته انه قادر على احياء الاموات والعظام الرفات أوليدكروا من منع المطر انما أصابه ذلك بذنب أصابه فيمقلع عما هو فيه وقال عمر مولى عقرة كان جبريل عليه السلام في موضع الجنازة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم يا جبريل اني أحب أن أعلم أمر السحاب قال فقال له جبريل يا نبي الله هذا ملك السحاب فسله فقال تأتينا صكالك محتمة اسبق بلادك ذكرا وكذا كذا وكذا قطرة واما ابن أبي حاتم وهو حديث مرسل وقوله تعالى فاني أكثر الناس الا كفورا قال عكرمة يعنى الذين يقولون مطرنا بنو كذا وكذا وهذا الذي قاله



عكرمة كما صح في الحديث المخرج في صحيح مسلم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لا صحابه يوم اعلى أثره ما أصابهم من الليل أتدرون ماذا قال ربكم قالوا الله ورسوله أعلم قال قال أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر فأما من قال مطرنا بفضل الله ورحمته فذلك مؤمن بي كافر بالكوكب وأما من قال مطرنا بنوء كذا وكذا فذلك كافر بي مؤمن بالكوكب (ولو شئنا لبعثنا في كل قرية نذيراً فلاتطع الكافرين وجاهدوهم به جهاداً كبيراً وهو الذي مرج البحرين هذا عذب فرات وهذا ملح أجاج وجعل بينهما برزخاً وحجراً محجوراً وهو الذي خلق من الماء بشراً فجعله نسباً وصهراً (١٤٥) وكان ربك قديراً) يقول تعالى ولو شئنا

لبعثنا في كل قرية نذيراً يدعوهم إلى الله عز وجل ولكن خصصناك يا محمد بالبعثة إلى جميع أهل الأرض وأمرناك أن تبليهم هذا القرآن لانذرهم به ومن بلغ ومن يكفر به من الأحزاب فالنار موعده لتندرام القرى ومن حولها قل يا أيها الناس اني رسول الله اليكم جميعاً وفي الصحيحين بعثت إلى الأسود والاحمر وفيهم ما وكان النبي يبعث إلى قومه خاصة وبعثت إلى الناس عامة ولهذا قال تعالى فلا تطع الكافرين وجاهدوهم به يعني القرآن قاله ابن عباس جهاداً كبيراً كما قال تعالى يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين الآية وقوله تعالى وهو الذي مرج البحرين هذا عذب فرات وهذا ملح أجاج أي خلق المياه من الحلو والمالح فالحلو كالأنهار والعيون والآبار وهذا هو البحر الحلو العذب القرات الزلال قاله ابن جرير وخياره ابن جرير وهذا المعنى لاشئ فيه فإنه ليس في الوجود بحر ساكن وهو عذب فرات والله سبحانه وتعالى اعلم الخبير

ذكر المرجع والوعيد تحذير من متابعتهم على الشرك وحث على الثبات والاستقامة في الدين (والذين آمنوا وعملوا الصالحات لندخلنهم في الصالحين) أي في زمرة الراشدين في الصلاح وهو من أبلغ صفات المؤمنين وهو معنى الانبياء عليهم السلام قال سليمان عليه السلام وأدخلني برحمتك في عبادك الصالحين وقال يوسف عليه السلام توفني مسلماً وألحقني بالصالحين وقيل لندخلنهم في مدخل الصالحين وهو الجنة كذا قيل والاول أولى ومعنى ادخلهم فيهم كونهم معدودين من جملتهم لا انصافهم بصفةهم أي فحشرهم معهم اللهم اجعلنا من عبادك الصالحين وارزقنا لسان صدق في الآخرين (ومن الناس من يقول آمنا بالله فإذا أؤذي أي أصابه بلاء من الناس أو أذى من الكفار (في الله) أي في شأن الله وسبيله ولا جله كما يفعله أهل الكفر مع أهل الايمان وكما يفعله أهل المعاصي مع أهل الطاعات وأصحاب البدع مع أصحاب السنة وأهل التقليد مع أهل الاتباع بل كل مبطل مع كل محق من ايقاع أنواع الاذى عليهم لاجل الايمان بالله والعمل بما أمر به من كتاب وسنة (جعل فتنة الناس) التي هي ما يقعونه عليه من الاذى وجرع من أذاهم فلم يصبر عليه وجعله في الشدة والعظم (كعذاب الله) فأطاع الناس كما يطيع الله من يخاف عقابه وقيل هو المنافق اذا أؤذي في الله رجع عن الدين فكفر وكان يمكنه أن يصبر على الاذى الى حد الاكرام ويكون قلبه مطمئناً بالايمان فجعل المنافقون فتنة الناس صارفة عن الايمان كما ان عذاب الله صارف للمؤمنين عن الكفر فعذاب الناس له دافع وعذاب الله ماله من دافع وأيضاً عذاب الناس يترقب عليه ثواب عظيم وعذاب الله بعده عقاب أليم والمشقة اذا كانت مستتبعة للراحة العظيمة تطيب النفس لها ولا تعدها عذاباً قال الزجاج ينبغي للمؤمن أن يصبر على الاذى في الله أخرج أحمد والترمذي وصححه وابن ماجه وأبو يعلى وابن حبان والبيهقي وغيرهم عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لقد أؤذيت في الله وما يؤذى أحد ولقد أخفت في الله وما يخاف أحد ولقد أدت علي ثلاثة ومالي ولبلال طعام يأكله ذو كبد الا ما وري ابط بلال (ولئن جاء نصر من ربك) أي فتح من الله للمؤمنين وغلبة على الأعداء وغنيمة يغفونهم بها منهم (ليقولن) بضم اللام جلا على المعنى بعد الجمل على اللفظ ونقل أبو معاذ النخعي انه قرئ بالفتح جري على مرعاة لفظها أيضاً وقراءة العامة أحسن لقوله (انا كما معكم) في دينكم

(١٩ - فتح البيان سابع) بالواقع لبنه العباد على نعمه عليهم ليشكروه فالبحر العذب هو هذا السارح بين الناس فرقه الله تعالى بين خلقه لاحتياجهم اليه أنهارا وعيونا في كل أرض بحسب حاجتهم وكفايتهم لا تقسمهم وأراضهم وقوله تعالى وهذا ملح أجاج أي ملح مرزق لا يستطاع وذلك كالبحار المعروفة في المشارق والمغارب البحر المحيط وما يتصل به من الزقاق وبحر القلزم وبحر اليمن وبحر البصرة وبحر فارس وبحر الصين والهند وبحر الروم وبحر الحرروماشا كلها وشابها من البحار الساكنة التي لا تجري ولكن تخرج وتضطرب وتلتطم في زمن الشتاء وشدة الرياح ومنها ما فيه مد وحر في أول كل شهر يحصل منها

مقدوفيض فاذا شرع الشهر في النقصان جزفت حتى ترجع الى غايته الاولى فاذا استهل الهلال من الشهر الاخر شرفت في المداي  
الله الاربعة عشر ثم تشرع في النقص فابصر الله سبحانه وتعالى وهو ذو القدرة التامة العادة بذلك فكل هذه البحار الساكنة  
خلقها الله سبحانه وتعالى مألحة لئلا يحصل بسببها نفي الهواء فيفسد الوجود بذلك ولئلا تجوى الارض بما يوت فيها من الحيوان  
ولما كان ماؤها ملحا كان هواؤها صحيفا وميتها طيبة ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد سئل عن ماء البحر أتوضأ به  
فقال هو الطهور ماؤه الحل ميتته (١٤٦) رواه الأئمة مالك والشافعي وأحمد وأهل السنن بإسناد جيدة وقوله

تعالى وجعل بينهما برزخا وجرا  
أي بين العذب المالح برزخا أي  
حاجزا وهو البس من الارض  
وجرا محجورا أي مانعا من أن  
يصل أحدهما الى الآخر كقوله  
تعالى مرج البحرين يلتقيان بينهما  
برزخ لا يبغيان فأي الأمر بك  
تكدبان وقوله تعالى أمن جعل  
الارض قرارا وجعل خلالها أنهارا  
وجعل لهار واسى وجعل بين البحرين  
حاجزا أله مع الله بل أكثرهم  
لا يعلمون وقوله تعالى وهو  
الذي خلق من الماء بشرا الآية  
أي خلق الانسان من نطفة  
ضعيفة فسواه وعده وجعله كامل  
الخلقة ذكرا أو أنثى كما يشاء فجعله  
نسبا وصهرافه في البتداء أمره  
ولنسيب ثم تزوج فيه صيرصهرا  
ثم يصير له أصهارا وأختان وقرابات  
وكل ذلك من مآمهم ولهذا قال  
تعالى وكان ربك قديرا (ويعبدون  
من دون الله ما لا ينفعهم ولا  
يضرهم وكان الكافر على ربه ظهيرا  
وما أرسلناك الا مبشرا ونذيرا  
قل ما أسألكم عليه من أجر الا من

فأشركوا في الغنية فالمراد المعية في الايمان دون الصحبة في القتال لانهم اغيروا قصة قتاله  
الشهاب فكذبهم الله فقال (أوليس الله أعلم بما في صدور العالمين) من الايمان والنفاق  
أي هو سبحانه أعلم بما فيها من خبيرة وشرف كيف يدعون هذه الدعاوى الكاذبة وهؤلاء  
هم قوم ممن كان في ايمانهم ضعف كانوا اذا مسهم الأذى من الكفار وافقوهم واذا ظهرت  
قوة الاسلام ونصر الله المؤمنين في موطن من المواطن قالوا انا كآمكم وقيل المراد  
بهذا وما قبله المنافقون قال مجاهد نزلت في ناس كانوا يؤمنون بالله بالسنة ثم اذا أصابهم  
بلاء من الله أو مصيبة في أنفسهم اقتنوا وقال المنافقون نزلت في ناس من المنافقين بحكمة  
كفوا يؤمنون فاذا أذوا رجعو الى الشر وكيل الشر وكيل الذين أخرجهم من المشركون  
معهم الى بدر والظاهر أن هذا النظم من قوله ومن الناس من يقول الى قوله وقال الذين  
كفروا نازل في المنافقين لما يظهرون من السياق ولقوله (وليعلمن الله الذين آمنوا) بقاوبهم  
أي صدقوا فثبتوا على الاسلام عند البلاء (وليعلمن المنافقين) بترك الايمان عند البلاء  
فانه لتقرر ما قبله وتأكيده واللام في الفعلين لام قسم أي والله لعلمن الله بين الطائفتين  
ويظهر اخلاص المخلصين ونفاق المنافقين فيجازي الفريقين فالخلص الذي لا يتزلزل بما  
يصيبه من الأذى ويصبر في الله حق الصبر ولا يجعل فتنة الناس كعذاب الله والمنافق  
الذي عيل هكذا وهكذا فان أصابه أذى من الكافرين وافقهم وتابعهم وكفر بالله  
عز وجل وان خفقت ربح الاسلام وطلع نصره ولا حفرهم رجوع الى الاسلام وزعم انه  
من المسلمين وتغيير الاسلوب حيث عبر في الاول بالفعل وفي الثاني باسم الفاعل تقين لرعاية  
الفصاحة قيل هذه الآيات العشر من أول السورة قال ههنا مدنية وباقي السورة مكي قاله  
يحيى بن سلام (وقال الذين كفروا) من أهل مكة كأي ضيفان وأتباعه (الذين آمنوا)  
اللام التسلية أي قالوا مخاطبين لهم سبق بيانه في غير موضع أي قالوا لهم (اتبعوا  
سبيلنا) أي اسلكوا طريقنا وادخلوا في ديننا (ولنحمل خطاياكم) أي ان كان اتباع  
سبيلنا خطيئة تؤخذون بها عند البعث والنشور كما يقولون فلنحمل ذلك عنكم فنؤخذ  
بها دونكم قال مقاتل يعني قولهم نحن الكفلاء بكل تبعية تصيبكم من الله واللام في  
لنحمل لام الأمر كأنهم أمروا أنفسهم بذلك وقال الزمخشري الأمر بمعنى الخبر وقرئ  
بكسر اللام وهو لغة الحجاز ثم رد عليهم بقوله (وما هم بمحالين من خطاياهم من شيء) من

الاولى الذي لا يموت وسبح بحمده وكفى به بذنوب عباده خيرا الذي  
خلق السموات والارض وما بينهما في ستة أيام ثم استوى على العرش الرحمن فاسأل به خبيرا واذ قيل لهم اسجدوا للرحمن قالوا  
وما الرحمن أنسجد لما تأمرنا وزادهم نفورا يخبر تعالى عن جهل المشركين في عبادتهم غير الله من الاصنام التي لا تملك ضرا  
ولا نفعا بل ادليل قاهم الى ذلك ولا حجة أدتهم اليه بل بمجرد الآراء والتسهي والاهواء فهم يوالونهم ويقالون في سبيلهم ويعادون  
الله ورسوله والمؤمنين فهم ولهذا قال تعالى وكان الكافر على ربه ظهيرا أي عوننا في سبيل الشيطان على حرب الله عز وجل الله لهم

(128)

الامبشرا ونذير اى بشير المؤمنين  
 ونذير الكافرين مبشرا بالجنة لمن  
 اطاع الله ونذير اين يدى عذاب شديد  
 لمن خالف امر الله قبل ما اسألكم  
 عليه من اجر اى على هذا البلاغ  
 وهذا الانذار من اجرة اطلبها من  
 اموالكم وانما افعل ذلك ابتغاء  
 وجه الله تعالى لمن شاء منكم ان  
 يستقيم الامن شاء ان يتخذ الى ربه  
 سبيلا اى طريقا ومسلكا ومنهاجا  
 يقتدى فيها بما جئت به ثم قال  
 تعالى وتوكل على الحى الذى لا يموت  
 اى فى امورك كلها كن متوكلا على  
 الله الحى الذى لا يموت ابد الذى هو  
 الاول والاخر والظاهر والباطن  
 وهو بكل شئ عليم الدائم الباقي  
 السرمدى الابدى الحى القيوم  
 رب كل شئ ومليك اجمعه ذكره  
 ولجأك وهو الذى يتوكل عليه  
 ويفزع اليه فانه كافيك وناصرك  
 ومؤيدك ومظفرك كما قال تعالى  
 يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من  
 ربك وان لم تفعل فلا بلغت رسالته  
 والله يعصمك من الناس وروى  
 ابن ابي حاتم حدثنا ابو زرعة حدثنا

الاولى بيانية والثانية مزيدة للاستغراق أى: وما هم بحاملين شيأ من خطيأتهم التى التزموا  
بها وضمنوا لهم حملها ثم وصفهم الله سبحانه بالكذب فى هذا التحمل فقال (انهم لكاذبون)  
فما ضمنوا به من حمل خطيأهم قال المهذوى هذا التكذيب لهم من الله عز وجل حمل  
على المعنى لان المعنى ان اتبعتم سبيلنا حملنا خطيأكم فلما كان الامر يرجع فى المعنى الى  
الخبر أوقع عليه التكذيب كما يوقع على الخبر (وليجمل انثقالهم) أى أوزارهم التى  
عملوها والتعبير عنها بالاثقال للايدان بأنهم اذ نوب عظيمة (وأنثقالهم أثقالهم) أى أوزارها  
مع أوزارهم وهى أوزار من أضلواهم وأخرجوهم عن الهدى الى الضلالة ومثله قوله  
سبحانه ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة ومن أوزار الذين يضلونهم بغير علم ومثله قوله  
صلى الله عليه وآله وسلم من سن سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها كما فى حديث  
أبي هريرة الثابت فى صحيح مسلم وغيره (وليسئل يوم القيامة) سؤال تقرير وتوبيخ (عما  
كانوا يفعلون) أى يخلفون من الكاذب والباطيل التى كانوا يأتون بها فى الدنيا  
وأضلواهم بها ومن جعلها هذا الوعد (ولقد أرسلنا نوحا الى قومه) وعمره أربعون سنة  
أو أكثر ويينه وبين آدم ألف سنة أجل سبحانه قصة نوح تصدىقه بالقوله فى أول السورة  
ولقد قننا الذين من قبلهم (فلينب فيهم ألف سنة الا خمسين عاما) فيه تنبيذ للنبي صلى الله  
عليه وآله وسلم كانه قيل له ان نوحا لبث هذه المدة الكثيرة يدعوقومه ولم يؤمن منهم الا  
قليل فصبر وما صبر فانت أولى بالصبر اقله مدة لبثك وكثرة عدد أمتك قيل ووقع فى النظم  
الا خمسين عاما ولم يقل تسعمائة سنة وخمسين لان فى الاستئناص تحقيق العدد بخلاف  
الثانى فقد يطلق على ما يقرب منه وذكر الالف أخف وأوصل الى الغرض وبجى بالمميز  
أولا بالسنة ثم بالعام لان تكرار اللفظ واحد فى كلام واحد حقيق بالاجتناب فى البلاغة  
ثم انه خص اللفظ العام بالخمسين ايداناً بأن نبي الله لما استراح منهم بقى فى زمن حسن والعرب  
تعبر عن الخصب بالعام وعن الجذب بالسنة وقد اختلف فى مقدار عمر نوح عليه السلام  
وليس فى الآية الا أنه لبث فيهم هذه المدة وهى لا تدل على انها جميع عمره فقد تلبث فى  
غيرهم قبل التلبث فيهم وقد تلبث فى الارض من بعدهم كما هم بالطوفان فقال ابن عباس  
بعث الله نوحا وهو ابن أربعين سنة وتلبث فى قومه ألف سنة الا خمسين عاما يدعوقهم الى  
الله وعاش بعد الطوفان ستين سنة حتى كثر الناس وفشوا وعن عكرمة قال كان عمر نوح

عبد الله بن محمد بن علي بن نفييل قال قرأت على معقل يعني بن عبيد الله عن عبد الله بن أبي حسين عن شهر بن حوشب قال ألقى سلمان النبي صلى الله عليه وسلم في بعض فجاج المدينة فسلمه فقال لا تسجد لي يا سلمان واسجد لله الذي لا يموت وهذا من صل حسن وقوله تعالى وسبح بحمده قرن بين حمده وتسبيحه ولهذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول سبحانك اللهم ربنا ومحمدك أي إخلاص له العبادة والتوكل كما قال تعالى رب المشرق والمغرب لا إله إلا هو فاتخذه وكيلاً وقال تعالى فاعبدوه وكل عبد لله وقال تعالى قل هو الرحمن آمنابوا وعليه توكلنا وقوله تعالى وكفى به بذنوب عباده خبيراً بلأي بعلمه أقام الذي



لا يخفى عليه خافية ولا يعزب عنه مثقال ذرة وقوله تعالى الذي خلق السموات والارض الآية أى هو الخى الذى لا يموت وهو خالق كل شىء وربّه ومليكه الذى خلق بقدرته وسلطانه السموات السبع فى ارتفاعها واتساعها والارضين السبع فى سفولها وكثافتها فى ستة أيام ثم استوى على العرش أى يدبر الامر ويقضى الحق وهو خير الفاضلين وقوله ثم استوى على العرش الرحمن فاسأل به خبيراً أى استعلم عنه من هو خير به عالم به فاتبعه راقبته وقد علم أنه لا أحد أعلم بالله ولا أخبر به من عبده ورسوله محمد صلوات الله وسلامه عليه سيد ولد (١٤٨) آدم على الاطلاق فى الدنيا والآخرة الذى لا ينطق عن الهوى ان هو

الاولى يوحى فما قاله فهو الحق وما أخبر به فهو الصدق وهو الامام المحكم الذى اذا تنازع الناس فى شىء وجب رد نزاعهم اليه فوافق أقواله وأفعاله فهو الحق وما خالفها فهو مردود على قائله وفاعله كائننا من كان قال الله تعالى فان تنازعتم فى شىء الآية وقال تعالى وما اختلقتهم فيسه من شىء فخبركم الى الله وقال تعالى وتمت كلمتكم صدقا وعدلا أى صدقا فى الاخبار وعدلا فى الاوامر والنواهي ولهذا قال تعالى فاسأل به خبيراً قال مجاهد فى قوله فاسأل به خبيراً قال ما أخبرتك من شىء فهو كما أخبرتك وكذا قال ابن جرير وقال شهر بن عطية فى قوله فاسأل به خبيراً هذا القرآن خبر به ثم قال تعالى منكرا على المشركين الذين يسجدون لغير الله من الاصنام والانداد واذا قيل لهم اسجدوا للرحمن قالوا وما الرحمن أى لانعرف الرحمن وكان ينكرون ان يسموا الله باسمه الرحمن كما أنكروا ذلك يوم الحديبية حين قال النبي صلى الله عليه وسلم

قبل أن يبعث الى قومه وبعد ما بعث ألفا وسبع مائة سنة وعن عوف بن شداد قال ان الله أرسل نوحا الى قومه وهو ابن خمسين وثلاثمائة سنة فلبث فيهم ألف سنة الا خمسين عاما ثم عاش بعد ذلك خمسين وثلاثمائة سنة وقال أبو السعود عاش نوح بعد الطوفان مائتين وخمسين سنة فكان عمره ألفا ومائتين وأربعين وعن أنس بن مالك قال جاء ملك الموت الى نوح فقال يا طول النبين عمرا كيف وجدت الدنيا ولذتها قال كرجل دخل بيتا له يابان فقال فى وسط البيت هنية ثم خرج من الباب الآخر (فأخذهم الطوفان) أى الماء الكثير طاف بهم وعلاهم فغرقوا وارتفع على أعلى جبل أربعين ذراعا وقيل خمسة عشر حتى غرق ~~كل~~ شىء غير من فى السفينة والفاء للتعقيب أى أخذهم عقب تمام المدة المذكورة والطوفان يقال لكل شىء كثير مطيف يجمع محيط بهم من مطر أو قتل أو موت قاله النحاس وقال سعيد بن جبيرة وقادة السدى هو المطر وقال الضحاك الغرق وقيل الموت قال الشهاب ولكنه غلب فى الماء كما هو المراد هنا (وهم ظالمون) أى مستمرون على الظلم والشرك ولم ينجع فيهم ما وعظهم به نوح وذكرهم هذه المدة بطولها (فأنجيناهم وأصحاب السفينة) أى أنجيناهم وأنجيناهم من السفينة معه فى السفينة من أولاده وأتباعه واختلف فى عددهم على أقوال قيل كانوا ثمانية وسبعين نفسا نصفهم ذكور ونصفهم إناث منهم أولاد نوح سام وحام ويافت ونسأوهم (وجعلناها) أى السفينة (آية للعالمين) أى عبرة عظيمة لهم ولمن بعدهم من الناس ان عصار رسولهم وفى كونها آية وجوه أحدها انها كانت باقية على الجودى مدة مديدة كذا قال قتادة وثانيها ان الله سلم السفينة بأن جعلها آية وقيل ان الضمير راجع فى جعلناها الى الواقعة أو القصة أو الحادثة أو الى النجاة أو الى العقوبة بالغرق (وابراهيم) اتصا به بالعطف على نوحا وقال الكسائى هو معطوف على الهام فى جعلناها وقيل منصوب بمقدراى واذا كرر ابراهيم التخي وأبو خنيفة رضى الله تعالى عنهم ابراهيم ابراهيم بالرفع على معنى ومن المرسلين ابراهيم (اذ قال) منصوب على الظرفية أى وأرسلنا ابراهيم وقت قوله أو جعلنا ابراهيم آية وقت قوله أو اذكر ابراهيم وقت قوله (لقومه اعبدوا الله) أى أطيعوه وأفردوه بالعبادة وخصوه بها ووحده وفيه إشارة الى اثبات الاله (واتقوه) أن تشركوها بشىء وفيه إشارة الى نفي الغير لان من يشرك مع الملك غيره فى ملكه فقد أتى بأعظم الجرائم وقيل اعبدوا الله إشارة الى الاتيان

للكاتب اكتب بسم الله الرحمن الرحيم فقالوا لانعرف الرحمن ولا الرحيم ولكن اكتب

بالحجابات

كما كنت تكتب باسمك اللهم ولهذا أنزل الله تعالى قل ادعوا الله وأدعوا الرحمن أيا ما تدعوا فله الاسماء الحسنى أى هو الله وهو الرحمن وقال فى هذه الآية واذا قيل لهم اسجدوا للرحمن قالوا وما الرحمن أى لانعرفه ولانقر به أن سجدا أمر نأى لجرد قولك وزادهم نفورا فإما المؤمنون فانهم يعبدون الله الذى هو الرحمن الرحيم ويفردونه بالالهية ويسجدون له وقد اتفق العلماء رجهم الله على ان هذه السجدة التى فى الفرقان مشروع السجود عندها القارئ ومستمعها كما هو مقررى موضعه والله سبحانه

وتعالى أعلم (تبارك الذي جعل في السما بر وجا وجعل فيها سراجا وقراميرا وهو الذي جعل الليل والنهار خلفه لمن أراد أن يذكر أو أراد شكورا) يقول تعالى بمجد انفسه ومعظم اعلى جبل ماخلق في السماء من البروج وهي الكواكب العظام في قول مجاهد وسعيد بن جبيرة وأبي صالح والحسن وقتادة وقيل هي قصور في السماء للحرس يروى هذا عن علي وابن عباس ومحمد بن كعب وابراهيم النخعي وسليمان بن مهران الاعمش وهو رواية عن أبي صالح أيضا والقول الاول أظهر والله -م الا ان يكون الكواكب العظام هي قصور للحرس فيجتمع القولان كما قال تعالى ولقد زينا السماء الدنيا (١٤٩) بمصابيح الآية وقوله تعالى تبارك الذي

جعل في السما بر وجا وجعل فيها سراجا وهي الشمس المنيرة التي هي كالسراج في الوجود كما قال تعالى وجعلنا سراجا وهاجا وقراميرا أي مشرقا مضيئاً بنور آخر من غير نور الشمس كما قال تعالى وهو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا وقال مجاهد عن نوح عليه السلام انه قال لقومه ألم تروا كيف خلق الله سبع سموات طباقا وجعل القمر فيهن نورا وجعل الشمس سراجا ثم قال تعالى وهو الذي جعل الليل والنهار خلفه أي يخلف كل واحد منهما صاحبه يتعاقبان لا يفتران اذا ذهب هذا جاء هذا واذا جاء هذا ذهب ذلك كما قال تعالى وسخر لكم الشمس والقمر دائمين الآية وقال يغشي الليل النهار يطلبه حثيثا الآية وقال لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر الآية وقوله تعالى لمن أراد أن يذكر أو أراد شكورا أي جعلهما يتعاقبان توقيمة العبادة عباده له عز وجل فن فاته عمل في الليل استدركه في النهار ومن فاته عمل

بالواجبات وقوله انقوه اشارة الى الامتناع من المحرمات ثم يدخل في الاول الاعتراف بالله وفي الثاني الامتناع من الشرك (ذلكم) أي عبادة الله وتقواه (خير لكم) من الشرك ولا خير في الشرك أبدا ولكنه خاطبهم باعتبار اعتقادهم وقيل خير من كل شيء لان حذف المفضل عليه يقتضي العموم مع عدم احتياجه الى التأويل اذ المراد بكل شيء كل شيء فيه خيرية ويجوز كونه صفة لاسم تنضيل (ان كنتم تعلمون) شيئا من العلم أو تعلمون علما تميزون به بين ما هو خير وما هو شر وان من المسلمين ابراهيم ثم ذكر ابراهيم بطلان مذهبهم بأبلغ وجه بقوله (انما تعبدون من دون الله آوثانا) وبين لهم انهم يعبدون ما لا ينفع ولا يضر ولا يسمع ولا يبصر والآثان هي الاصنام وقال أبو عبيدة الصنم ما يتخذ من ذهب أو فضة أو نحاس والوثن ما يتخذ من حص أو حجارة وقال الجوهرى الوثن الصنم والجمع آوثان (وتخلفون افكا) أي وتكذبون كذبا على ان معنى تخلفون تكذبون قال الحسن معنى تخلفون تختمون أي انما تعبدون آوثانا وأنتم تصنعونها وهذا على قراءة الجمهور بفتح الفوقية يسكون الخاء وضم اللام مضارع خلق وافكا بكسر الهمزة وسكون الفاء وقرأ على بن أبي طالب وزيد بن علي والسلمي وقتادة بفتح الخاء واللام مشددة والاصل تخلفون وروى عن زيد بن علي انه قرأ بضم التاء وتشديد اللام مكسورة وقرأ ابن الزبير وفضل بن ورقان افكا بفتح الهمزة وكسر الفاء وهو مصدر كالكذب أو صفة لمصدر محذوف أي خلقا افكا (ان الذين تعبدون من دون الله لايملكون لكم رزقا) أي لا يقدرون على ان يرزقوكم شيئا من الرزق (فايتقوا عند الله الرزق) أي اصرفوا رغبكم في أرزاقكم الى الله فهو الذي عنده الرزق كله فاسألوه واطلبوه من فضله (واعبدوه) أي وحدوه دون غيره (واشكروا له) على نعمائه ذكرهما بعد طلب الرزق لان الاول أي العبادة سبب لحدوث الرزق والثاني أي الشكر موجب لبقائه وسبب لمزيد عليه يقال شكرته وشكرت له (اليه) أي الى محل جزائه تعالى (ترجعون) بالموت ثم بالبعث الى غيره فاستعدوا للقاءه بعبادته والشكر له على أنعمه ولما فرغ من بيان التوحيد أتى بعده بالتمديد وقال (وان تكذبوا فقد كذب أئمتهم من قبلكم) أي وان تكذبوني فقد وقع ذلك لغيري من قبلكم فهو من قول ابراهيم وقيل هو من قول الله سبحانه أي وان تكذبوا محمد صلى الله عليه وآله وسلم فذلك عادة الكفار مع من سلفك قوم شيث وادريس ونوح

في النهار استدركه في الليل وقد جاء في الحديث الصحيح ان الله عز وجل يسطر يده بالليل ليتوب مسيء النهار ويسطر يده بالنهار ليتوب مسيء الليل وقال أبو داود الطيالسي حديثا أبو حمزة عن الحسن ان عمر بن الخطاب أطال صلاة الضحى فقبل له صنعت اليوم شيئا لم تكن تصنعه فقال انه بقي على من وردى شيء فأحبت ان أتمه أو قال أقضيه وتلا هذه الآية وهو الذي جعل الليل والنهار خلفه لمن أراد أن يذكر أو أراد شكورا وقال ابن أبي طلحة عن ابن عباس في الآية يقول من فاته شيء من الليل ان يعمل ما أدركه بالنهار ومن فاته بالنهار أدركه بالليل وكذلك قال عكرمة وسعيد بن جبيرة والحسن وقال مجاهد وقتادة خلفه أي مختلفين أي هذا

بسواده وهذا بضائه (وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض هونا واذ اخطبهم الجاهلون قالوا سلاما والذين يبيتون لربهم سجدا وقياما والذين يقولون ربنا صرف عنا عذاب جهنم ان عذابها كان غراما انها ساءت مستقرا ومقاما والذين اذا نفقوا لغير قوم لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواما) هذه صفات عباد الله المؤمنين الذين يمشون على الارض هونا أى بسكينته وقار من غير جراءة ولا استكبار كقوله تعالى ولا تعش في الارض مراح الاية فأما هؤلاء فأنهم يمشون من غير استكبار ولا مراح ولا أشرو ولا بطر وليس المراد أنهم يمشون كالرضي

(١٥٠)

من صلب وكأنا الارض تطوى له وقد كره بعض السلف المشي بتضعف وتضع حتى روى عن عمر أنه رأى شابا يمشي رويدا فقال ما بالك آتت مريض قال لا يا أمير المؤمنين فعلا بالذرة وأمره أن يمشي بقوة وإنما المراد بالهون هنا السكينة والوقار كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أتيت الصلاة فلا تأتوها وأنت تسرعون وأتوها وعليكم السكينة فما أدركتم منها فصلوا وما فاتكم فاتوا وقال عبيد الله بن المبالغ عن معمر بن عمرو بن المختار عن الحسن البصري في قوله وعباد الرحمن الاية قال ان المؤمنين قوم ذلت منهم والله الاسماع والابصار والجوارح حتى يحسبهم الجاهل مرضى وما بالقوم من مرض وأنهم والله لا يحسوا ولكنهم دخلهم من الخوف ما لم يدخل غيرهم ومنعهم من الدنيا علمهم بالآخرة فقالوا الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن أما والله ما أحرزهم ما أحرز الناس ولا تعاطم في نفوسهم شيء طلبوا به الجنة ولكن أبكاهم

وغيرهم وقيل هذا اعتراض متصل الى قوله عذاب أليم وقع تذكرة لاهل مكة وتحذير لهم (وما على الرسول الا البلاغ المبين) لقومه الذين أرسل اليهم وليس عليه هدايتهم وليس ذلك في وسعهم ولما بين الله تعالى الاصل الاول وهو التوحيد وأشار الى الثاني وهو الرسالة بقوله ما على الرسول الا ما شرع في بيان الاصل الثالث وهو الحشر وهذه الاصول الثلاثة لا ينقل بعضها عن بعض في الذكرا الهى فقال (أو لم يروا كيف يبدئ الله الخلق ثم يعيده) قرئ بالتخسيع على الخبر قال أبو عبيد كانه قال أو لم يراهم وقرئ بالفوقية على الخطاب من ابراهيم لقومه وقيل هو خطاب من الله لقريش وقرئ يبدئ من ابدى يبدئ ومن بدأ يبدئ وقرئ كيف بدأ والمعنى ألم يروا كيف يخلقهم الله ابتداء نطفة ثم علقه ثم مضغه ثم ينفخ فيهم الروح ثم يخرجهم الى الدنيا ثم يوفاهم بعد ذلك ثم هو يعيدهم كبداهم وكذلك سائر الحيوانات وسائر النباتات فاذا رأيت قدرة الله سبحانه على الابتداء والايجاد فهو القادر على الاعادة والهزيمة لانكار عدم رؤيتهم والوالوالعطف على مقدر والمراد بالرؤية العلم الواضح الذي هو كل رؤية والعامل يعلم ان البدء من الله لان الخلق الاول لا يكون من مخلوق والا لما كان الخلق الاول خلقا اول فهو من الله (ان ذلك) اى الخلق الاول والثاني (على الله يسير) لانه اذا أراد أمره قال له كن فيكون فكيف ينكرون الثاني ثم امر سبحانه ابراهيم ان يأمر قومه بالمسيح في الارض ليعتبروا ويعتبروا فقال (قل) لمنكري البعث (سيروا في الارض فانظروا كيف بدأ الخلق) على كثرتهم واختلاف الوانهم وطبائعهم وألسنتهم وانظروا الى مساكن القرون الماضية والامم الخالية وآثارهم لتعلموا بذلك كمال قدرة الله فان من قدر على انشاء ما بدأ يقدر على اعادتها وقيل ان المعنى قل لهم يا محمد سيروا ومعنى قوله (ثم الله ينشئ النشأة الآخرة) ان الله الذى بدأ النشأة الاولى وخلقها على تلك الكيفية ينشئها نشأة ثانية عند البعث اى فكالم يمتدح عليه احدا منهم مبدئا كذلك لا يمتدح عليه انشاءهم معيد بعد الموت ثانيا وهذا دليل على انهم انشأتان وان كل واحد منهما ما انشاء اى ابتداء واختراع واخراج من العدم الى الوجود غير أن الآخرة انشاء بعد انشاء مثله والاولى ليست كذلك والجملة عطف على جملة سيروا في الارض داخله معها في حيز القول قال ابن عباس النشأة الآخرة هى الحياة بعد الموت وهو النشور قرئ النشأة بالقصر وسكون الشين وبالمدة وفتح الشين وهما الغتان

كأرافة

الخوف من النار انه من لم يتعز بجزالة تقطع نفسه على الدنيا حسرات ومن لم ير الله نعمة الا في

مطعم أو في مشرب فقد قل علمه وحضر عذابه وقوله تعالى واذ اخطبهم الجاهلون قالوا سلاما اى اذا سقه عليهم الجاهل بالقول السبي لم يقابلوهم عليه بمثل بل يعفون ويصفحون ولا يقولون الا خيرا كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم لا تريد شدة الجاهل عليه الا حلا وكما قال تعالى واذ اسعوا اللغو أعرضوا عنه الاية وروى الامام أحمد حدثنا أسود بن عامر حدثنا أبو بكر عن الاعشى عن أبي خالد الوالى عن النعمان بن مقرن المزنى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وسب رجل رجلا عنده فجعل المسبوب يقول



عليك السلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما اني ملاكك يا نبيك كاذب عنك كلما شئت هذا قال له بل أنت وأنت أحق به وإن قلت له عليك السلام قال لا بل عليك وأنت أحق به اسمع مني فوالله لو سادوا وقال سعيد بن جبير ردوا معروفا من القول وقال الحسن البصري قالوا سلام عليكم ان جهل عليهم حلوا ايضا حبون عباد الله نهارهم بما يسمعون ثم ذكر ان ليلاهم خير ليل فقال تعالى والذين يبيتون لربهم سجدا وقياما أي في طاعته وعبادته كما قال تعالى كانوا قلة من الليل ما يجمعون وبالسجدة هم يستغفرون وقوله تتجافى جنوبهم عن

(١٥١)

هو فانت آفء الليل ساجدا وقائما يحذر الآخرة ويرجو رحمة ربه الآية ولهذا قال تعالى والذين يقولون ربنا اصرف عنا عذاب جهنم ان عذابها كان غراما أي ملازمادائما كما قال الشاعر

ان يعذب يكن غراما وان يعسط  
جز يلافاه لا يبالى

ولهذا قال الحسن في قوله ان عذابها كان غراما كل شيء يصيب ابن آدم وينزل عنه فليس بغرام وإنما الغرام الملازم مادامت الارض والسموات وكذا قال سليمان التيمي

وقال محمد بن كعب ان عذابها كان غراما يعني ما نعهوا في الدنيا ان الله تعالى سأل الكفار عن النعمة فلم يردوها اليه فأغرهمم فأدخلهم النار انها ساءت مستقرا ومقاما أي بسئ المنزل منتظرا وبئس المقييل مقاما وقال ابن أبي حاتم عند قوله انها ساءت مستقرا ومقاما حدثنا أبي حدثنا الحسن بن الربيع حدثنا أبو الاحوص عن الاعمش عن مالك بن الحارث قال اذا طرح الرجل في النار هوى

كالرافة والرافة وهي منتصبية على المصدرية بخذف الزوائد والاصل الانشاء او على حذف العامل أي ينشئ فينشئ انشاء (ان الله على كل شيء) من البسادة والاعادة (قدس) والجله لتعليل لما قبلها (يعذب من يشاء) تعذيبه بعد النشأة الآخرة بالخذلان وهم الكفار والعصاة (ويرحم) بالهداية (من يشاء) رحمته وهم المؤمنون به المصدقون لرسله العاملون بأوامره ونواهيه أو المعنى يعذب بالحرص ويرحم بالقساعة أو بسوء الخلق وحسنه أو بالأعراض عن الله وبالقبال عليه أو بعبادة البدع وبإلزامه السنة وقدم التعذيب في الذكوة على الرحمة مع ان رحمته سابقة لأن السابق ذكر الكفار فذكر العذاب أولا لاسبق ذكر مصدقيه (والله) لا إلى غيره (تقلبون) أي ترجعون وتردون (وما أنتم) الخطاب للهي آدم واهل الارض وليس في وسعهم الهرب في السماء لكن المقصود امتناع القنات على جميع الاحوال (يعجزين) ربكم عن افراكم (في الارض) التسيحة (ولا في السماء) التي هي افسح منها قال الفراء ولا من في السماء يعجزين الله فيها قال وهو كما في قول حسان

فمن يعجز رسول الله منكهم ■ ويمدحه وينصره سواء

أي ومن يمدحه وينصره سواء ومن له قوله تعالى وما منا الا له مقام معلوم أي بالامن له مقام معلوم والمعنى انه لا يعجز سبحانه اهل الارض في الارض ولا اهل السماء في السماء ان عصوه وقال قطوب ان معنى الآية ولا في السماء لو كنتم فيها كما تقول لا يفتون فلان ههنا ولا بالبصرة يعني ولا بالبصرة لو صار اليها وقال المبرد المعنى ولا من في السماء على ان من ليست موصولة بل نكرة وفي السماء صفة انها فاقمت مقام الموصوف وورده الاخفش ورجح ما قاله قطرب والمقصود بيان امتناع القنات على جميع التقادير ~~ممكن~~ كان أو مستحيلا وهذا ان جلت الارض والسماء على المشهورين معناه هما ويجوز أن يراد به مواجهة السفلى وجهة العلو وقال هنا في الارض ولا في السماء واقتصر في شؤري على الارض لان ما هنا خطاب لقوم فيهم الفرو الذي طول الصعود الى السماء وقد حذف ما عا للاختصار في قوله في الزمر وما هم يعجزين (وما لكم من دون الله) أي غيره (من ولي) ولا نصير (من من يد لنا) كيد أي ليس له ولي أو اليه ولا نصير ينصره ويدفع عنه عذاب الله (والذين كفروا بآيات الله) أي التنزيلية أو التكوينية أو جميعهما (ولقائه) أي

فيها فاذا انتهى الى بعض أبوابها قيل له مكانك حتى تتخف قال فيسقى كاسا من بيم الاسود والعقارب قال فيميز الخلد على حدة والشعر على حدة والعصب على حدة والعروق على حدة وقال أيضا حدثنا أبي حدثنا الحسن بن الربيع حدثنا أبو الاحوص عن الاعمش عن عبيد بن عمر قال انه في النار لجلبا باقيا حبات أمثال البخت وعقارب أمثال البغال الدلم فاذا قدف بهم في النار خرجت اليهم من أوطانها فأخذت بشفاهم وأبشارهم وأشعارهم فكسبت لهمهم الى أقدامهم فاذا وجدت حر النار رجعت وقال الامام احمد حدثنا الحسن بن موسى حدثنا سلام يعني بن مسكين عن أبي ظلال عن أنس بن مالك رضي الله عنه

عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان عبدني جهنم لينادي ألف سنة يا حنان يا منان فيقول الله عز وجل جبريل اذهب أنتي بعبدى هذا فينطلق جبريل فيجد أهل النار مكبين فيكون فيرجع الى ربه عز وجل فيخبره فيقول الله عز وجل أنتي به فانه في مكان كذا وكذا فيجيء به فيوقفه على ربه عز وجل فيقول له يا عبدى كيف وجدت مكانك ومقيمك فيقول يا رب شر مكان وشر مقيم فيقول الله عز وجل ردوا عبدى فيقول يا رب ما كنت أرجو اذا خرجت مني منها ان تردني فيها فيقول الله عز وجل ردوا عبدى وقوله تعالى والذين اذا أنفقوا لم

(١٥٢)

الحاجة ولا بخلاء عن أهلهم فيقصرون في حقهم فلا يكفونهم ببل عدلا خيارا وخيرا الامور أوسطها لا هذا ولا هذا وكان بين ذلك قواما كما قال تعالى ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط الآية وقال الامام أحمد حدثنا عصام بن خالد حدثني أبو بكر ابن عبد الله بن أبي تميم القسائي عن حمزة عن أبي الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من فقه الرجل قصده في معيشته ولم يخرجوه وقال أحمد أيضا حدثنا أبو عبيدة الحداد حدثنا مسكين بن عبد العزيز العبدى حدثنا ابراهيم الهجرى عن أبي الاحوص عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما عال من اقتصد لم يخرجوه وقال الحافظ أبو بكر البزار حدثنا أحمد بن يحيى حدثنا ابراهيم بن محمد بن محمد بن ميمون حدثنا سعيد بن حكيم عن مسلم بن حبيب عن بلال يعني العباسي عن حذيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما حسن القصد

انكروا البعث وما بعده ولم يعملوا بما أخبرتهم به رسل الله سبحانه والاشارة بقوله (اولئك) الى الكافرين بالآيات واللقاء (يتسوا من رضى) في الدنيا ولم ينجع فيهم ما نزل من كتب الله ولا ما أخبرتهم به رسله وقيل المعنى انهم يأسون يوم القيامة من رحمة الله وهى الجنة وصيغة الماضى للدلالة على تحقق وقوعه وضاف الرحمة الى نفسه ولم يصف العذاب اليها سبق رحمته واعلاما لبعاده بعمومها لهم (واولئك لهم عذاب اليم) تكريرا لاشارة للتأكيده وصف العذاب بكونه أليم للدلالة على انه في غاية الشدة وهذا آخر الآيات في تذكر أهل مكة وقوله (فما كان جواب قومه الا ان قالوا) رجوع الى خطاب ابراهيم بعد الاعتراض بما تقدم من خطاب محمد صلى الله عليه وآله وسلم على قول من قال ان قوله قل سيروا في الارض خطاب لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم واما على قول من قال انه خطاب لابراهيم عليه السلام فالكلام في سياقه سابقا لاحقا اى قال بعضهم لبعض عند المشاورة بينهم لا تجيبوا عن ابراهيم الثلاثة الدالة على الاصول وهى التوحيد والنبوة والخشوع وافعلوا بابراهيم احدا الامر ين (اقتلوه) بالسيف او نحوه فتستريحوا منه عاجلا (او حرروه) بالنار فاما ان يرجع الى دينكم اذا وجعته النار واما ان يموت بها اذا اصر على قوله ودينه وانما اجابوا بذلك لعدم قدرتهم على الجواب الصحيح ثم انفقوا على تحريره فقذفوه في النار (فأنجاه الله من النار) بأن جعلها عليه بردا وسلاما قبل ان ذلك اليوم لم ينتفع احد بنار وذلك لذهاب حرها (ان في ذلك) اى في انجاء الله لابراهيم بعد القائه في النار (لايات) اى دلالات واضحة وعلامات ظاهرة على عظيم قدرة الله وبديع صنعته حيث أضر موت تلك النار العظيمة وألقوه فيها ولم تحرقه ولا اثر فيها اثر ابل صارت الى حالة مخالفة لما هو شأن عنصرها من الحرارة والاحراق قال المحلى هى عدم تأثيرها فيه واجادها وانما سرور مكانها في زمن يسير انتهى اى مقدار طرفه عين بحيث انهم لم تؤذوه ولكن احرقوا وثاقه لينحل (لقوم يؤمنون) اى يصدقون بتوحيد الله وقدرته وانما خص المؤمنون لانهم الذين يعتبرون بآيات الله سبحانه وينتفعون بها واما من عداهم فهم عن ذلك غافلون (وقال) ابراهيم لقومه بعد الانجاء من النار ولم يحصل له منهم رعب ولا مهابة (انما اتخذتم من دون الله اوثانا مودة بينكم) اى للتودد بينكم والتواصل لاجتماعكم على عبادتها وللخشية من ذهاب المودة فيما بينكم ان تركتم عبادتها قرئ برفع

في الغنى وما أحسن القصد في الفقر وما أحسن القصد في العبادة ثم قال لا نعرفه يروى الامن حديث حذيفة مودة

رضى الله عنه وقال الحسن البصرى ليس في النفقة في سبيل الله سرف وقال اياس بن معاوية ما جاوزت به امر الله تعالى فهو سرف وقال غيره السرف النفقة في معصية الله عز وجل (والذين لا يدعون مع الله الها آخر ولا يقتلون النفس التى حرم الله الا بالحق ولا يزنون ومن يفعل ذلك يلقأنا ما يضاعف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه مهانا الامن تاب وآمن وعمل عملا صالحا فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات وكان الله غفورا رحيما ومن تاب وعمل صالحا فانه يتوب الى الله متابا) قال الامام أحمد حدثنا أبو معاوية

حدثنا الاعمش عن شقيق عن عبد الله هو ابن مسعود قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الذنب أكبر قال ان تجعل لله ندا وهو خلقك قال ثم أي قال ان تقتل ولدك خشية ان يطعم معك قال ثم أي قال ان تزاني حليلة جارك قال عبد الله وأنزل الله تصديق ذلك والذين لا يدعون مع الله الها آخر الآية وهكذابوا النساء عن هناد بن السرى عن أبي معاوية به وقد أخرجه البخارى ومسلم من حديث الاعمش ومنصور زاذ البخارى وواصل ثلاثتهم عن أبي وائل شقيق بن سلمة عن أبي ميسرة عمرو بن شرحبيل عن ابن مسعود به قاله أعلم ولفظه ما (١٥٣)

الذنب أعظم الحديث طريق غريب وقال ابن جرير حدثنا أحمد بن إسحق الأهوازي حدثنا عامر بن مدرك حدثنا السرى يعنى ابن اسمعيل حدثنا الشعمي عن مسروق قال قال عبد الله خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فاتبعته فجلس على نسر من الأرض وقعدت أسفل منه ووجهي حياض ركبتيه واغتمت خلوة وقلت يا نبي أنت وأمي يا رسول الله أي الذنب أكبر قال ان تدعو لله ندا وهو خلقك قلت ثم قال ان تقتل ولدك كراهية أن يطعم معك قلت ثم قال ان تزاني حليلة جارك ثم قرأ والذين لا يدعون مع الله الها آخر الآية وقال النساء حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا جرير عن منصور عن هلال ابن يساق عن سلمة بن قيس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع الاغماهي أربع فإنا بأشع عليهم من منذ سمعتهن من رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تنسركوا بالله شيئا ولا تقتلوا أنفس التي حرم الله الا بالحق

مودعة وضافتها الى ينسكم وبالنصب منونة ونصب بينكم على الظرفية (في الحياة الدنيا) أي ثم تنقطع ولا تنفع في الآخرة (ثم يوم القيامة يكفر بعضكم ببعض) أي يكفر بعض هؤلاء المتخذين للأوثان العابدين لها ببعض الآخر منهم في تبرأ القادة من الاتباع والاتباع من القادة وقيل المعنى يتبرأ العابدون للأوثان من الأوثان والأتان من العابدين لها يقولون لانعرفكم (ويبلغ بعضكم بعضا) أي كل فريق الآخر على التفسيرين المذكورين (ومأواكم النار) أي مأوى الكفار جميعا وقيل يدخل في ذلك الأوثان (وما لكم من ناصرين) أي لمصونكم منها بنصرتهم لكم (فأما له) أي لآبراهيم (لوط) فصدقه في جميع ما جاء به وقيل انه لم يؤمن به الا حين رأى النار لا تحرقه وكان لوط ابن أخي إبراهيم هاران وقيل ابن أخيه والاول أولى قال ابن عباس آمن أي صدق برسالة (وقال اني مهاجر الى ربى) قال النخعي وقتادة الذي قال اني مهاجر هو إبراهيم قيل هو أول من هاجر الى الله وترك بلده وسار الى حيث أمره الله بالمهاجرة اليه قيل هاجر وهو ابن خمس وسبعين سنة وقال قتادة هاجر من كوثى وهي قرية من سواد الكوفة الى حران ثم منها الى فلسطين وهي بركة الشام ثم الى الشام ومعه ابن أخيه لوط وامرأته سارة وقد تزوجها ومن ثم قالوا الكل نبي هجرة ولا إبراهيم هجرتان والمعنى اني مهاجر عن دار قومي الى حيث أعبد ربى عن أنس قال أول من هاجر من المسلمين الى الحبشة باذنه عثمان بن عفان فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم صحبهما الله ان عثمان لأول من هاجر الى الله بأهله بعد لوط أخرجه أبو يعلى وابن مردويه عن أسماء بنت أبي بكر قالت هاجر عثمان الى الحبشة فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه أول من هاجر بعد إبراهيم ولوط أخرجه ابن منده وابن عساکر وعن زيد بن ثابت قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما كان بين عثمان وبين رقية وبين لوط مهاجر أخرجه الطبرانى والحاكم فى الكنى وابن عساکر (انه هو العزيز الحكيم) أي الغالب الذي أفعاله جارية على مقتضى الحكمة وقيل ان القائل اني مهاجر الى ربى هو لوط والاول أولى رجوع الضمير في قوله (وهبنا له اسحق ويعقوب) الى إبراهيم وكذا الضمير في قوله (وجعلنا في ذريته النبوة والكتاب وآتيناه أجره في الدنيا) فان هذه الصمائر كلها لآبراهيم بلا خلاف يعنى من الله عليه بالاولاد فذهب له بعد اسمعيل بأربع عشرة سنة اسحق ولد له ويعقوب ولد الولد اسحق وقول ابن عباس هما

(٢٠ - فتح البیان سابع) ولا تزنا ولا تنسرقوا قال الامام أحمد حدثنا علي بن المدينى رحمه الله حدثنا محمد بن فضيل بن غزوان حدثنا محمد بن سعيد الانصارى سمعت أبا طيبة السكلاعى سمعت المقداد بن الاسود رضى الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا صحابة ما تقولون في الزنا قالوا حرمه الله ورسوله فهو حرام الى يوم القيامة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا صحابة لان زنى الرجل بعشر نسوة أسير عليه من أن ينزى بأمرأة جاره قال فما تقولون في السرقة قالوا حرمها الله ورسوله فهي حرام قال لان يسرق الرجل من عشرة أسيات أسير عليه من أن يسرق من جاره وقال أبو بكر بن أبي الدنيا حدثنا عمار بن نصر حدثنا



بقية عن أبي بكر بن أبي مرزوق عن الهيثم بن مالك الطائي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من ذنب بعد الشرك أعظم عند الله من نطفة وضعها رجل في رحم لا يحل له وقال ابن جرير أخبرني يعلى عن سعيد بن جبيرة سمع ابن عباس يحدث أن ناسا من أهل الشرك قتلوا فأكثروا زنا فأكثروا ثم أتوا محمد صلى الله عليه وسلم فقالوا ان الذي تقول وتدعوا إليه لحسن لو تخبرنا ان لما علمنا كفرنا ففزلنا والذين لا يدعون مع الله الها آخر الآية ونزلت قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم الآية وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا ابن عمر حدثنا سفيان عن عمرو بن أبي (١٥٤) فاحشة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لرجل ان الله ينهك ان تعبد

المخلوق وتدع الخالق وينهك أن تقتل ولدك وتغتدو كلبك وينهك أن تزنى بجميلة جارك قال سفيان وهو قوله والذين لا يدعون مع الله الها آخر الآية وقوله تعالى ومن يفعل ذلك يلق أثاما ما روى عن عبد الله بن عمر أنه قال أثاما واد في جهنم وقال عكرمة يلق أثاما وأودية في جهنم يعذب فيها الزناة وكذا روى عن سعيد بن جبيرة ومجاهد وقال قتادة يلق أثاما نكالا كما تحدث انه واد في جهنم وقد ذكرنا ان لقمان كان يقول يا بني اباك والزنا فان أوله مخافة وآخره مذمة وقد ورد في الحديث الذي رواه ابن جرير وغيره عن أبي امامة الباهلي موقوفا ومرفوعا عن عياض وأما بئران في قعر جهنم أجازنا الله منها بمنته وكرمه وقال السدي يلق أثاما جزاء وهذا أشبه بظاهر الآية وفي هذا فسر بما بعده مبدل منه وهو قوله تعالى يضاعف له العذاب يوم القيامة أي يكرر عليه ويغلظ ويخلد فيه مهانا أي يحقر أدليه لا وقوله تعالى الامن تاب وآمن وعمل عملا صالحا أي حراؤه على ما فعل من هذه

ولد ابراهيم له يري ولده وولد ولده لان ولد الولد بمنزلة الولد ومثل هذا لا يخفى على مثل ابن عباس وهو جبر الامة وهذه عنه من رواية العوفي وفي الصحيحين ان الكريم ابن الكريم ابن الكريم يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم وجعل في ذريته النسوة فلم يبعث الله نبيا بعد ابراهيم الامن صلبه ونسله ووحده الكتاب لان الالف واللام فيه للجنس الشامل للكتب والمراد التوراة والانجيل والزبور والفرقان ومعنى ايتاء الاجر في الدنيا انه أعطى فيها الاولاد في غير أوانه وأخبر الله باستمرار النسوة فيهم وذلك مما تقر به عينه ويرداد به سرور وقيل أجره في الدنيا ان أهل المال كلها تدعيه ويقول هو منهم ويثمنون عليه الثناء الحسن ويذكره أهل الاسلام في آخر كل تشهد الى آخر الدهر وقيل أعطاه في الدنيا عملا صالحا وعاقبة حسنة وفيه دليل على ان الله تعالى قد يعطي الاجر في الدنيا وعن ابن عباس قال ان الله وصي أهل الاديان بدينه فليس من أهل الاديان دين الا وهم يقولون ابراهيم ويرضون به وقال أجز الدنيا الذكر الحسن وقال أيضا الولد الصالح والثناء (رواه في الآخر قلن الصالحين) أي الكاملين في الصلاح المستحقين لتوفير الاجرة وكثرة العطاء والقوز بالدرجات العلى من الرب سبحانه (و) اذكر (لوطا) وقال الكسائي المعنى وأنجينا لوطا وأرسلنا لوطا (اذ قال لقومه انكم لتأتون الفاحشة) أي الخصلة المتساهية في القبح وهي اللواطه قرئ بالاستفهام وبغيره (ما سبقكم بهما من أحد من العالمين) الانس والجن مستأنفة مقرر لبعك قبح هذه الخصلة وانهم منفردون بذلك لم يسبق الى عملها أحد من الناس على اختلافا اجناسهم قيل لم يزد ذكر على ذكر قبل قوم لوط من حيث انها مما اشتهرت منه الطباع وتباحث عنه النفوس حتى قدموا عليها الخبيث طيفتهم وهذه الآية دالة على وجوب الحد في اللواطه لانها اشتهرت مع الزنا في كونها فاحشة وقد قال تعالى ولا تقربوا الزنا انه كان فاحشة وهذا وان كان قياسا الا ان الجامع مستفاد من الآية قاله الرازي ثم بين سبحانه هذه الفاحشة فقال (أتأتون الرجال) أي تلوطون بهم (وتقطعون السبل) قيل انهم كانوا يفعلون الفاحشة عن غيرهم من المسافرين فلما فعلوا ذلك ترك الناس المرور بهم فقطعوا السبل بهذا السبب قال القراء كانوا يعترضون الناس في الطرق بعد ملهم الخبيث وقيل كانوا يقطعون الطريق على المارة يقتلهم ومنهم من والظاهر انهم كانوا يفعلون ما يكون سببا لقطع الطريق من غير تعذيب بسبب خاص

الصنات القبيحة ما ذكر الامن تاب أي في الدنيا الى الله عز وجل من جميع ذلك فان الله يتوب عليه وفي ذلك دلالة على صحة توبة القاتل ولا تعارض بين هذين آية النساء ومن يقتل ومنامة عمدا الآية فان هذه وان كانت مدينة الانها مطلقة فتجمل على من لم يتب لان هذه مقيدة بالتوبة ثم قال تعالى ان الله لا يغفر ان يشرك به الآية وقد ثبتت السنة الصحيحة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم بصحة توبة القاتل كاذ كرمقر من قصة الذي قتل مائة رجل ثم تاب فقيل الله توبته وغير ذلك من الاحاديث وقوله تعالى فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات وكان الله غفورا رحيما في معنى قوله يبدل الله

وقيل

سياتهم حسنة قولان أحدهما أنهم بدلوا مكان عمل السيئات بعمل الحسنات قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في الآية قال هم المؤمنون كانوا من قبل إيمانهم على السيئات فرغب الله بهم عن السيئات فحولهم إلى الحسنات فابدلهم مكان السيئات الحسنات وروى عن مجاهد عن ابن عباس أنه كان يشد عند هذه الآية ويدلن بحجر خريفا \* وبعد طول النفس الوجيفا يعني تغيرت تلك الأحوال إلى غيرها وقال عطاء بن أبي رباح هذا في الدنيا يكون الرجل على صفة قبيحة ثم يبده الله بها خيرا وقال سعيد بن جبيرة أبدلهم الله بعبادة الأوثان عبادة الرحمن وأبدلهم (١٥٥) بقتال المشركين وأبدلهم بنكاح

المشركات نكاح المؤمنات وقال الحسن البصري أبدلهم بالعمل السيئ العمل الصالح وأبدلهم بالشرك الاخلاص وأبدلهم بالفجور احصانا وبالكفر اسلا ما وهذا قول أبي العالمة وقتادة وجماعة أخرى والقول الثاني ان تلك السيئات الماضية تنقلب بنفس التوبة النصوح حسنة وما ذلك الا انه كلما تذكر ما مضى ندم واسترجع واستغفر فينقلب الذنب طاعة بهذا الاعتبار فيوم القيامة وان وجدته مكتوبا عليه فانه لا يضره وينقلب حسنة في صحيفته كما ثبتت السنة بذلك وصحت به الآثار النبوية عن الصادق رضي الله عنهم (١) فعن

وقيل ان معنى قطع الطريق قطع النسل بالعدول عن النساء إلى الرجال (وتأتون في ناديكم المنكر) النادي والندى والمتنبدى مجلس القوم ومتحدثهم ولا يقال للمجلس ناد الا مادام فيه أهله واختلف في المنكر الذي كانوا يؤتونه فيه فقيل كانوا يخذفون الناس بالحصاب ويستخفون بالغريب وعن أم هانئ بنت أبي طالب قالت سألت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن هذه الآية قال كانوا يجلسون بالطريق فيخذفون أبناء السبيل ويسخرون منهم أخرجه أحمد والترمذي وحسنه وقال لا تعرفه الامن حديث حاتم بن أبي صغيرة عن سمك وأخرج ابن مردويه عن جابر ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم نهى عن الخذف وهو قول الله سبحانه وتأتون في ناديكم المنكر وعن ابن عمر قال في الآية هو الخذف وعن ابن عباس مثله وقيل كانوا يضاربون في مجالسهم قائلته عائشة وقيل كانوا يؤتون الرجال في مجالسهم وبعضهم يرى بعضا وقيل كانوا يلعبون بالحمام وقيل كانوا يناقرون بين الديكة ويناطحون بين الكباش وقيل يبرز بعضهم على بعض ويلعبون بالسرد والشطرنج ويلبسون المصبغات وكان من أخذ لاقهم مضغ العلك وتطريف الاصابع بالخنا وحمل الأزار والصفير ولا مانع من انهم كانوا يفعلون جميع هذه المنكرات قال الزجاج في هذا اعلام انه لا ينبغي ان يتعاشر الناس على المنكر وان لا يجتمعوا على الهز والمناهي ولما أنكر لوط عليهم ما كانوا يفعلون أجابوا بما حكى

الله عنهم بقوله (فما كان جواب قومه الا أن قالوا اتنا بعباد الله ان كنتم من الصادقين) أي فما أجابوا بشئ الا بهذا القول رجوعا عنهم إلى التكذيب والجحاح والعناد وقد تقدم الكلام على هذه الآية وقد تقدم في سورة النمل فما كان جواب قومه الا أن قالوا أخرجوا آل لوط من قريبتكم وقد تقدم في الاعراف فما كان جواب قومه الا أن قالوا أخرجوه من قريبتكم وقد جمع بين هذه الثلاثة المواضع بأن لوطا كان تابعا على الارشاد ومكررا للنهي لهم والوعية عليهم فقالوا له أولا اتنا بعباد الله كما في هذه الآية فلما كثر منه ذلك ولم يسكت عنهم قالوا أخرجوه من قريبتكم وقيل انهم قالوا أولا أخرجوه من قريبتكم ثم قالوا تابنا اتنا بعباد الله ثم ان لوطا المائيس منهم طلب النصرة عليهم من الله سبحانه و (قال رب انصرني على القوم المفسدين) ينزل عذابك عليهم وتحقق قولي ان العذاب نازل بهم وفسادهم هو ما سبق من اتيان الرجال وعمل

فيقول يا رب عملت أشياء لا أراها ههنا قال فضحك رسول صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه انفرده باخراجه وسلم وقال الحافظ أبو القاسم الطبراني حدثنا هاشم بن يزيد - حدثنا محمد بن اسمعيل - حدثني أبي - حدثني ضمضم بن زرعة عن شريح بن عبيد عن أبي مالك الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نام ابن آدم قال الملك للشيطان اعطني صحيفة فعطيه اياها فها وجد في صحيفته من حسنة محابها عشر سيئات من صحيفة الشيطان وكتب من حسنة فاذا أراد أحدكم أن ينام فليكب ثلثا وثلاثين (١) قوله فعن أبي ذر الخفي بعض النسخ زيادة السند بما لفظه قال الامام أحمد حدثنا أبو معاوية حدثنا الاعمش عن المعمر بن سويد عن أبي ذر الخ

تكميرة ويحمد أربعا وثلاثين تحميدة ويسبح ثلاثا وثلاثين تسبيحة فتملك مائة وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أبو سلمة وعارم قال حدثنا ثابت يعني ابن يزيد أبو زيد حدثنا عاصم عن أبي عثمان عن سلمان قال يعطى الرجل يوم القيامة صحيفة فقرأ أعلاها فإذا سبىته فإذا كاد يسوء ظنه نظرفى أسفله فإذا حسنة أنه ثم ينظر فى أعلاها فإذا هي قد بدلت حسنة وقال أيضا حدثنا أبي حدثنا هشام بن عمار حدثنا سليمان بن موسى الزهرى أبو داود حدثنا أبو القيس عن أبيه عن أبي هريرة قال لىأتين الله عز وجل من السيئات قيل من هم يا أبا هريرة قال الذين يبدلون الله سيئاتهم أناس يوم القيامة قد استكثروا (١٥٦)

حسنات وقال أيضا حدثنا أبي  
حدثنا عبد الله بن أبي زياد حدثنا  
سيار حدثنا جعفر حدثنا أبو حمزة  
عن أبي الصيف قلت وكان من  
أصحاب معاذ بن جبل قال يدخل  
أهل الجنة الجنة على أربعة أصناف  
المتقين ثم الشاكرين ثم الخائفين  
ثم أصحاب المين قلت لم هم أصحاب  
المين قال لانهم قد علموا بالسيئات  
والحسنات فاعطوا كتبهم بأيانهم  
فقرأوا سيئاتهم حرفا حرفا وقالوا  
يا ربنا هذه سيئاتنا فأين حسناتنا  
فغفر ذلك مح الله السيئات  
وجعلها حسنات فعند ذلك قالوا  
هاؤم اقراؤا كتابيه فهم أكثر أهل  
الجنة وقال علي بن الحسين زين  
العابدین يبدل الله سيئاتهم حسنات  
قال في الآخرة وقال مكحول  
يغفرها لهم فيجعلها حسنات رواها  
ابن أبي حاتم وروى ابن جرير عن  
سعيد بن المسيب مثله قال ابن أبي  
حاتم حدثنا أبي حدثنا محمد  
ابن الوزير الدمشقي حدثنا الوليد بن  
مسلم حدثنا أبو جابر أنه سمع مكحولا  
يحدث قال جاء شيخ كبير قد هرم  
سقط حاحاه على عنقه فقال

المسكر في ناديتهم فاستجاب الله سبحانه دعاءه وبعث لعذابهم ملائكة وأمرهم بتبشير  
ابراهيم قبل عذابهم ولهذا قال (ولما جاءت رسلنا ابراهيم بالبشرى) أى بالبشارة بالولاد  
وهو اسحق وولد الولد وهو يعقوب (قالوا) لابراهيم (اناهلكوا أهل هذه القرية) وهى  
سدوم التى كان فيها قوم لوط قيل كانت على مسيرة يوم ويلية من موضع ابراهيم عليه  
السلام (ان أهلها كانوا ظالمين) تعليل للاهلاك أى أهلا كآلهم بهذا السبب (قال) لهم  
ابراهيم (ان فيها) أى فى هذه القرية (لوطا) وهو غير ظالم فكيف تهلكونها (قالوا نحن أعلم  
بين فيها) من الاخبار والاشرار ونحن أعلم من غيرنا بما كان لوط (لنخمينه وأهلكه) من  
العذاب قرئ لنخمينه بالتخفيف والتشديد وهما قراءتان سبعيتان (الامر أنه كانت) فى  
علم الله وحكمه الازلى (من الغابرين) أى الباقين فى العذاب المنغمسين فيه الذين لم  
يخلصوا منه بسبب ان الدال على الشر له نصيب كفاعله كما ان الدال على الخير كفاعله وهى  
كانت تدل القوم على اضياف لوط فصارت واحدة منهم بسبب الدلالة وقيل المعنى من  
الباقين فى القرية التى سينزل بها العذاب فتعذب من جلتهم ولا تجوفين فجاء الغابر لفظ  
مشترك بين الماضى والباقي وقد تقدم تحقيقه (ولما ان جاءت رسلنا لوطا) بعد مفارقتهم  
ابراهيم وان زائدة وهو مطرد (سرى بهم) أى جاءه ما ساءه وأخافه لانه ظنهم من البشر  
خفاف عليهم من قومه لكونهم فى أحسن صورة من الصور البشرية (رضاق بهم ذرعا) أى  
عجز عن تدبيرهم وحرن وضاق صدره وضيق الذراع كناية عن العجز وفقد الطاقة كما يقال فى  
الكناية عن الفقر ضاقت يده ومقابله ربح ذرعه بكذا اذا كان مطيقا له وذلك لان طويل  
الذراع ينال ما لا يناله قصير الذراع وقد تقدم تفسير هذا مستوفى فى هود ولما شاهدت  
الملائكة ما حل بهم من الحزن والتضجر (قالوا لا تخف) علينا من قومك (ولا تخزن) فانهم  
لا يقدرون علينا (انما نجوك وأهلك) من العذاب الذى أمرنا الله بان نزل بهم قرئ  
منجوك بالتخفيف والتشديد قال المبرد التقدير ونبي أهلاك (الامر أنك كانت من  
الغابرين) فى العذاب (انهم نزلون على أهل هذه القرية برح من السماء) مستأنفة لبيان  
هلاكهم المفهوم من تخصيص النجاة به وبأهلها والرحم العذاب أى عذابا من السماء  
وهو الرمي بالحجارة وقيل احراقهم بنار نازلة من السماء وقيل هو الخسف والحصب كما  
فى غير هذا الموضع ومعنى كون الخسف من السماء ان الامر به نزل من السماء وسمى

يا رسول الله رجل غدر وخفر ولم يدع حاجة ولا داجة الا اقطفها بيمينه لوقعت خطيئته بين أعل الارض العذاب  
لاوبقتهم فهل له من توبة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أأسمت فقال أماً نأفأتم دأن لاله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا  
عنده ورسوله فقال النبي صلى الله عليه وسلم فان الله غافرك غدا وفضلك بغيرك وخبرائك ويبدل سيئاتك حسنات ما كنت كذلك فقال  
يا رسول الله وغدرا في وغدرا في فقال وغدرا في وغدرا في الرجل يكبر ويهمل وروى الطبراني من حديث ابي المغيرة عن  
صفوان بن عمر عن عبد الرحمن بن جابر عن أي فروة انه أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أ رأيت رجلا عمل الذنوب



كلها ولم يترك حاجة ولاد اجتهل له من توبة فقال أسلمت فقال نعم قال فافعل الخيرات واترك السيئات فيجعلها الله لك خيرات  
 كلها قال وغد راني وخراني قال نعم قال فما زال يكسرحني تواري ورواه الطبراني من طريق أبي فروة الرهاوي عن ياسين  
 الزيات عن أبي سلمة الجصبي عن يحيى بن جابر عن سلمة بن نفيل مرفوعا وقال أيضا حدثنا أبو زرعة حدثنا ابراهيم بن المنذر حدثنا  
 عيسى بن شعيب بن ثوبان عن فليح بن عبيد بن أبي عبيد الشمس عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال جاءني امرأة فقالت  
 هل لي من توبة اني زينت وولدت وقتلته فقلت لا ولا نعمت  
 العيين ولا كرامة فقامت وهي تدعو (١٥٧)

بالحسرة ثم صليت مع النبي صلى  
 الله عليه وسلم الصبح فقصصت عليه  
 ما قالت المرأة وما قلت لها فقال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بئسما  
 قلت أما كنت تقرأ هذه الآية  
 والذين لا يدعون مع الله الها آخرا الى  
 قوله الامن تاب الآية فقرأتها عليها  
 فخرت ساجدة وقالت الحمد لله الذي  
 جعل لي مخرجا هذا حديث غريب  
 من هذا الوجه وفي رجاله من لا يعرف  
 والله أعلم وقد رواه ابن جرير من  
 حديث ابراهيم بن المنذر الخراساني  
 بسنده بنحوه وعنده فخرجت  
 تدعو بالحسرة وتقول يا حسرتا  
 أخلق هذا الحسن للنار وعنده انه  
 لما رجع من عند رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم تظلم في جميع دور المدينة  
 فلم يجد هافيا كان من الليلة  
 المقبلة جاءته فأخبرها بما قال له  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فخرت ساجدة وقالت الحمد لله الذي  
 جعل لي مخرجا وتوبة مما عملت  
 وأعقت جارية كانت معها وابنتها  
 وتابت الى الله عز وجل ثم قال تعالى  
 مخبرا عن عموم رحمة بعباده وانه  
 من تاب اليه منهم تاب عليه من أي

العذاب بالرجز لانه يعلق المعذب من قولهم ارتجز اذا ارتجس أي اضطرب قرأ ابن عباس  
 منزولون بالتشديد وقرئ بالتخفيف (عما كانوا ينسحبون) أي بسبب فسقهم (ولقد تر كنماها  
 آية بينة) أي أيقينا من القرية علامة ودلالة بينة وهي الآثار التي بها من الحجارة التي  
 رجوا بها حتى أدركها أوائل هذه الامة وخراب الديار وأتار منازلهم الخربة وقال  
 مجاهد هو الماء الأسود الباقي على وجه أرضهم ولا مانع من حمل الآية على جميع ما ذكر  
 (لقوم) متعلق بتركها وبآية أو بينة وهو أظهر (يعقلون) أي يتدبرون الآيات تدبر ذوي  
 العقول وخص من يعقل لانه الذي يفهم ان تلك الآثار عبارة بعينها من يراها (والى  
 مدين) هو اسم رجل وقيل اسم المدينة فعلى الاول المعنى وأرسلنا الى مدين وأولاده  
 وعلى الثاني أرسلنا الى أهل مدين (أطاهم شعيبا) قد تقدم ذكره ذكر نسبهم وذكر  
 سورة الاعراف وسورة هود واضيف شعيب هنا اليهم بخلافه في قصة نوح وابراهيم ولوط  
 حيث ذكر قوم مؤخر عنهم معروفا بالاضافة الى ضمير كل واحد منهم لان الاصل في جميع  
 المواضع ان يذكر القوم ثم يذكر رسولهم لان الله لا يعث رسولا الى غير معين غير ان قوم  
 نوح وابراهيم ولوط لم يكن لهم اسم خاص ولا نسبة مخصوصة يعرفون بها فمرفوعا بالاضافة  
 انبيهم فقبل قوم نوح وقوم لوط وقوم ابراهيم وأما قوم شعيب وهود وصالح فكان لهم  
 نسب معلوم اشتهر وابه عند الناس فجري الكلام على أصله فقال والى مدين أخاهم شعيبا  
 والى عاد أخاهم هود اذ ذكره الرازي (فقال يا قوم اعبدوا الله) أي أفردوه بالعبادة وخصوه  
 بهم الميزكر عن لوط انه أمر قومه بالعبادة والتوحيد وذكر عن غيره ذلك لان لوطا كان في  
 زمن ابراهيم وابراهيم سبقه بذلك حتى اشتهر الأمر بالتوحيد عند الخلق وانما ذكر عنه  
 ما اختص به من التمسك عن الفاحشة وأما غيره فجاء في زمن غيره مشتهر بالتوحيد فامروا  
 به (وارجوا اليوم الآخر) أي توقعوه وافعلوا اليوم من الاعمال ما يدفع عذابا به عنكم  
 قال يونس النحوي معناه اخشوا الاخرة التي فيها الجزاء على الاعمال وخافوه (ولا تعشوا  
 في الارض مفسدين) حال مؤكدة لعاملها والعشوا العثى أشد الفساد وقد تقدم  
 تفسيره (فكذبوه) والتكذيب راجع الى الاخبارات الضمنية كانه قال الله واحد  
 فاعبدهوا والخسر كائن فارجوه والفساد محرم فلا تقربوه فلا يقال انه لا يكذب الا محمولا  
 الناهي وانما يكذب الخبر (فاخذتهم الرجفة) أي الزلزلة الشديدة وكذا في الاعراف

ذنب كان جليلا أو حقيرا أو صغيرا فقال تعالى ومن تاب وعمل صالحا فإنه يتوب الى الله متابا أي فان الله يقبل توبته كما قال تعالى  
 ومن يعمل سوءا أو يظلم نفسه الآية وقال تعالى ألم يعلموا أن الله هو يقبل التوبة عن عباده الآية وقال تعالى قل يا عبادي الذين  
 أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله الآية لمن تاب اليه (والذين لا يشهدون الزور واذأمروا باللغو ومروا كراما والذين  
 اذا ذكروا بآيات ربهم لم يخجلوا عليها اصما وعميانا والذين يقولون ربنا هب لنا من أزواجنا وذرياتنا قرة أعين واجعلنا للمتقين اماما)  
 هذه أيضا من صفات عباد الرحمن انهم لا يشهدون الزور قيل هو الشرك وعبادة الاصنام وقيل الكذب والفسق والسكفر واللغو

والباطل وقال محمد بن الحنفية هو اللغو والغناء وقال ابو العالية وطاوس وابن سيرين والضحاك والربيع بن أنس وغيرهم هو أعمايد المشركين وقال عمرو بن قيس هي مجالس السوء وانحنا وقال مالك عن الزهري شرب الخمر لا يحضرونه ولا يرغبون فيه كما جاء في الحديث من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يجلس على مائدة تدار عليها الخمر وقيل المراد بقوله تعالى لا يشهدون الزور أى شهادة الزور وهى الكذب متعمدا على غيره كما فى الصحيحين عن أبى بكره قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا أنبئكم بأكبر الكبائر ثلاثا قلنا بلى يا رسول الله قال الشرك بالله وعقوق (١٥٨) الوالدين وكن متكنا جلوس فقال ألا وقول الزور وألوشهادة الزور فقال

وقال فى سورة هود الصيحة والقصة واحدة قال ابن عباس أى صيحة جبريل وهى سبب الرجفة فرجفت الأرض من صيحته والقلوب رجفت بها والاضافة الى السبب لا تنافى الاضافة الى سبب السبب (فاصبحوا فى دارهم) أى فى بلدتهم وأرضهم أو منازلهم (جائين) أى باركين على الركبتين (وعادوا غود) بالصرف وترك معنى الخى والقبيلة قال الكسائى قال بعضهم هو راجع الى أول الدورتى ولقد دقتنا الذين من قبلهم وقتنا عادا وغود قال وأحب الى أن يكون معطوفا على فاختهم هم الرجفة أى وأخذت عادا وغود وقال الزجاج التقدير وأهل عادا وغود وقيل المعنى اذ كر عادا وغود اذ أرسلنا اليهم هودا وصالحا (وقد تبين) أى ظهر (لكم) يامعشر الكفار ويا أهل مكة (من مساكنهم) أى منازلهم الكائنات بالخمر والحقاق والى آيات بينات تنظرون بها وتتذكرون فيها وكانوا يمرون عليها فى أسفارهم فيبصرونها (وزين لهم الشيطان أعمالهم) التى يعملونها من الكفر ومعاصى الله (فصددهم) بهذا التزيين (عن السبيل) أى الطريق الواضح الموصول الى الحق (وكانوا مستبصرين) بواسطة الرسل يعنى لم يكن لهم فى ذلك عذر لان الرسل أوخؤوا السبيل قاله الرازى وقيل مستبصرين فى الضلالة قاله ابن عباس أى أهل بصائر يتمكنون بها من معرفة الحق بالاستدلال لكنهم لم يفعلوا وقال القراء كانوا عقالا ألباء ذوى بصائر فى أمور الدنيا فلم ينفعهم بصائرهم وقيل المعنى كانوا مستبصرين فى كفرهم وضلالهم مجيبين بها يحسبون أنهم على هدى ويرون أن أمرهم حق فوصفهم بالاستبصار على هذا باعتبار ما عند أنفسهم أو متبينين أن العذاب لاحق لهم باخبار الرسل لهم ولكنهم لجوا حتى هلكوا (وقارون وفرعون وهامان) قال الكسائى ان شئت كان معطوفا على عادوكان فيه ما فيه وان شئت كان على فصددهم عن السبيل أى وصد قارون الخ وقيل التقدير وأهل كاهن لا بعد ان جاءتهم الرسل وقدم قارون على فرعون لشره فأنسبه بقرباه من موسى لكونه ابن عمه وهامان هو وزير فرعون (ولقد جاءهم موسى بالبينات) أى بالحجج الظاهرات والدلالات الواضحات الباهرات (فاستكبروا فى الأرض) عن عبادة الله (وما كانوا سابقين) أى فائتين عذابنا فارين منه يقال سبق طالع اذ فاتته وقيل سابقين فى الكفر بل قد سبقهم اليه قرون كثيرة (فكلا) من المذكورين (أخذنا بذنبه) أى عاقبنا بسبب كفره وتكذيبه قال الكسائى أى فاختنا كلابذنبه

يكررهما حتى قلنا ميتة سكنت والاظهر من السياق ان المراد لا يشهدون الزور أى لا يحضرونه ولهذا قال تعالى واذا مروا باللغو مروا كراما أى لا يحضرون الزور واذا اتفق مرورهم به مروا ولم يتدنسوا منه بشئ ولهذا قال مروا كراما وقال ابن أبى حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا ابو الحسن العجلي عن محمد بن مسلم أخبرنى ابراهيم بن ميسرة ان ابن مسعود مر به وهو معرض فلم يقف فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد أصبح ابن مسعود أوامسى كريما ثم تلا ابراهيم بن ميسرة واذا مروا باللغو مروا كراما وقوله تعالى والذين اذا ذكروا بآيات ربهم لم يخروا عليها اصماوعيا ناولهذه أيضا من صفات المؤمنين الذين اذا ذكروا بالله وحلت قلوبهم واذا تليت عليهم آياته زادتهم ايمانا وعلى ربهم يتوكلون بخلاف الكافر فانه اذا سمع كلام الله لا يؤثر فيه ولا يتغير عما كان عليه بل يبقى مستقرا على كفره وطغيانه وجهله وضلاله كما قال تعالى واذا ما أنزلت سورة فمنهم من يقول أأيكم زادته هذه ايمانا فاما

الذين آمنوا فزادتهم ايمانا وهم يستبشرون واما الذين فى قلوبهم مرض فزادتهم رجسا الى رجسهم فقوله لم يخروا وفيه عليها صماوعيا أى بخلاف الكافر اذا سمع آيات الله لا تؤثر فيه فاستمر على حاله كان لم يسمعها أصم أى عمى قال مجاهد قوله لم يخروا عليها صماوعيا قال لم يسمعوا ولم يبصروا ولم يفقهوا شيئا قال الحسن البصرى رضى الله عنه كم من رجل يقرؤها ويخبر عليها أصم أى عمى وقال قتادة قوله تعالى والذين اذا ذكروا بآيات ربهم لم يخروا عليها صماوعيا يقول لم يسمعوا عن الحق ولم يعموا فيه فهم والله قوم عقلا عن الله واتفعلوا عما سمعوا من كتابه وقال ابن أبى حاتم حدثنا أسيد بن عاصم حدثنا عبد الله بن جرمان عن ابن عون قال

سألت الشعبي قلت الرجل يرى القوم سجودا ولم يسمع ما سجدوا أي سجد معهم قال فتلا هذه الآية يعني أنه لا يسجد معهم لأنه لم يتدبر آية السجدة ولا ينبغي لله ومن أن يكون امعة الأعلى بصيرة في أمره ويقين واضح بين وقوله تعالى والذين يقولون ربنا هب لنا من أزواجنا وزرياتنا قرة أعين يعني الذين يسألون الله أن يخرج من أصلابهم من ذرياتهم من يطيعه ويعبد وحده لا شريك له قال ابن عباس يعنون من يعمل بطاعة الله فتقرب به أعينهم في الدنيا والآخرة قال عكرمة لم يريدوا بذلك صباحة ولا جمالا ولكن أرادوا أن يكونوا مطيعين وسئل الحسن البصري عن هذه الآية فقال ان يرى الله (١٥٩) العبد المسلم من زوجته ومن أخيه ومن جميعه

طاعة الله لا والله لا شيء أقر لعين المسلم ان يرى ولدا أو ولدا ولدا أو أختا أو جميعا مطيعا لله عز وجل قال ابن جرير في الآية في قوله هب لنا من أزواجنا وزرياتنا قرة أعين قال يعبدونك فيحسبون عبادتك ولا يجرون علينا الخرائر وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم يعني يسألون الله الله تعالى لأزواجهم وذرياتهم ان يهديهم للإسلام وقال الامام أحمد حدثنا معمر بن بشر حدثنا عبد الله بن المبارك أخبرنا صفوان بن عمرو حدثني عبد الرحمن بن جبير بن نفير عن أبيه قال جلسنا إلى المقداد بن الأسود يوما فربه رجل فقال طوبى لها تين العينين اللتين رأيا رسول الله صلى الله عليه وسلم لوددنا اننا رأينا ما رأيت وشهدنا ما شهدت فاستغضب المقداد فجعلت أعجب لأنه ما قال الا خيرا ثم أقبل اليه فقال ما يحمل الرجل على أن يتنمى محض راغبه الله عنه لا يدرى لو شهد كيف كان يكون فيه والله لقد حضر رسول الله صلى الله عليه وسلم أقوام أكبهم الله على مناخرهم في جهنم لم يجيبوه ولم يصدقوه ولا تحمدون الله اذا خرجكم الله من بطون أمهاتكم لاتعرفون الاربعكم مصدقين بما جاء به نبيكم قد كفيتم البلاء لغركم لقد بعث الله النبي صلى الله عليه وسلم على أشرف حال بعث عليهما نبيان الانبياء في فترة جاهلية ما يرون ان ديناً أفضل من عبادة الاوثان فجاء بفرق بين الحق والباطل وفرق بين الوالد وولده ان كان الرجل يرى والده وولده وأخاه كافرا وقد فتح الله فقل قلبه للإيمان يعلم انه ان هلك دخل النار فلا تقر عينه وهو يعلم ان حبيبته في النار وانها التي قال الله تعالى والذين يقولون ربنا هب لنا من أزواجنا وزرياتنا قرة أعين وهذا اسناد صحيح ولم يخرجه وقوله تعالى واجعلنا للمتقين إماما قال ابن عباس والحسن والسدي

وفيه رد على من يجوز العقوبة بغير ذنب (فمنهم من أرسلنا عليه حاصبا) أي ريحاً تأتي بالحصاباء وهي الحصى الصغار فتخرجهم بها وهم قوم لوط قاله ابن عباس (ومنهم من أخذته الصيحة) وهو عود وأهل مدين قاله ابن عباس (ومنهم من خسفنا به الأرض) وهو قارون وأصحابه قاله ابن عباس (ومنهم من أغرقنا) وهم قوم نوح وفرعون قاله ابن عباس (وما كان الله ليظلمهم) بما فعل بهم فيعذبهم بغير ذنب لأنه قد أرسل اليهم رسوله وأنزل اليهم كتبه (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) باستمرارهم على الكفر وتكذيبهم للرسول وعلمهم بما صلى الله وارتكبهم الذنوب (مثل الذين اتخذوا من دون الله أولياء) يوالونهم ويتكلمون عليهم في حاجاتهم من دون الله سواء كانوا من الجهاد والحيوان ومن الاحياء أو من الاموات (كمثل العنكبوت اتخذت بيتا) لنفسها تأوى اليه وان يتهافت في غاية الضعف والوهن لا يغني عنها شيئا لا في حر ولا في قروح ولا مطر كذلك ما اتخذوه وليا من دون الله فانه لا ينفعهم بوجه من وجوه النفع ولا يغني عنهم شيئا شبه حال من اتخذ الاصنام والاثوان والاحبار والرهبان أولياء وعبدوا واعتمد عليها راجيا لثمتها وشفاعتها بحال العنكبوت التي اتخذت بيتا لا يغني عنها في مطر ولا في آذى قال الفراء هو مثل ضرب به الله لمن اتخذ من دونه آلهة لاتنفعه ولا تضره كما ان بيت العنكبوت لا يقيا حرا ولا بردا قال ولا يحسن الوقف على العنكبوت لأنه لما قصد بالتشبيه لبيته الذي لا يقيا من شيء شبهت الآلهة التي لاتنفع ولا تضر به وقد جوز الوقف على العنكبوت الاخفش وغلظه ابن الانباري قال لان اتخذ صله للعنكبوت كانه قال كمثل العنكبوت التي اتخذت بيتا فلا يحسن الوقف على الصلة دون الموصول والعنكبوت تقع على الواحد والجمع والمذكر والمؤنث ونونه أصلية والواو والتاء مزيدتان بدليل قولهم في الجمع عنا كيب وفي التصغير عنكيب وهذا مطر في أسماء الاجناس ويجمع على عكاب وعكبة وأعكاب وعناكب وعنكبونات أيضا وهي الدويبة الصغيرة التي تنسج نسجاً رقيقاً ويقال لها عنكبوت والغالب في استعماله التأنيت (وان أو هن البيوت لبيت العنكبوت) لا بيت أضعف منه مما يتخذة الهوام بيتا ولا يدانه في الوهن والوهن شيء من ذلك فان الريح اذا هبت عليه أولسه لأمس فلا يبقى له عين ولا أثر فكأن أو هن البيوت بيته كذلك أضعف الاديان دين عبدة الاوثان ومن يعبد غير الله أو يتخذة وليا أو ربا من دونه كقندي الاحبار والرهبان ومقلديهم (لو كانوا



وقتادة والر يسع بن أنس أئمة يقتدى بنافي الخير وقال غيرهم هداة مهتدين دعاة إلى الخير فاحبوا أن تكون عبادتهم متصلة بعبادة أولادهم وذرياتهم وأن يكون هدايتهم متصلة إلى غيرهم بالنفع وذلك أكثر ما أحبوا وأحسن ما بأول هذا ثبت في صحيح مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث ولد صالح يدعو له أو علم ينتفع به من بعده أو صدقة جارية (أو أولئك يجزون الغرفة بما صبروا ويلقون فيها تحية وسلاما خالدين فيها حسنت مستقرا ومقاما قل ما يعجبكم ربى لولادعواؤكم فقد كذبتم فسوف يكون لزاما) (١٦٠) لما ذكر تعالى من أوصاف عباده المؤمنين ما ذكر من الصفات الجميلة والاقوال

والأفعال الجميلة قال بعد ذلك كله أولئك أي المتصفون بهذه يجزون يوم القيامة الغرفة وهي الجنة قال أبو جعفر الباقر وسعيد بن جبيرة والضحك والسدى سميت بذلك لارتفاعها عما صبروا أي على القيام بذلك ويلقون فيها أي في الجنة تحية وسلاما أي يتسرون فيها بالتحية والاحكام ويلقون التوقير والاحترام فلهم السلام وعليهم السلام فان الملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلاما عليكم عما صبرتم فنع عباء الدار وقوله تعالى خالدين فيها أي مقمين لا يظعنون ولا يحولون ولا يوتون ولا يزولون عنها ولا يبعثون عنها حولا كما قال تعالى وأما الذين سعدوا في الجنة خالدين فيها ما دامت السموات والأرض الآية وقوله تعالى حسنت مستقرا ومقاما أي حسنت منظرا وطابت مقبلا ومنزلا ثم قال تعالى قبل ما يعجبكم ربى أي لا يبالي ولا يكثر بكم إذا لم تعبدوه فإنه إنما خلق الخلق ليعبدوه ويوحده ويُسجده بكرة وأصيلا قال مجاهد وعمر بن شعيب ما يعجبكم ربى يقول ما يفعل بكم ربى وقال علي بن

يعلون) أن اتخذهم الأولياء من دون الله كاتخاذ العنكبوت بيتا وإن أمر دينهم بلغ هذه الغاية من الوهن ما عبدوها أو لو كانوا يعلمون شيئا من العلم لعلموا بهذا قال ابن عباس في الآية ذلك مثل ضرب به الله لمن عبده غيره أن مثله كمثل بيت العنكبوت وأخرج أبو داود في مسنده عن يزيد بن مرثد قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم العنكبوت شيطان مسخه الله فمن وجدها فليقتلها وعن يزيد بن ميسرة قال العنكبوت شيطان وأخرج الخطيب عن علي قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم دخلت أنا وأبو بكر الغار فاجتمعت العنكبوت فنسجت بالباب فلا تقبلوهن وروى القرطبي في تفسيره عن علي أنه قال طهروا بيوتكم من نسج العنكبوت فان تركه في البيوت يورث الفقر وعن عطاء الخراساني قال نسجت العنكبوت مرتين مرة على داود عليه السلام ومرة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم (أن الله يعلم ما يدعون من دونه من شيء) ما استفهامية أو نافية أو موصولة ومن للتبيين أو مزيدة للتأكيد وقيل التقدير قل للكافرين أن الله يعلم أي شيء تدعون من دونه من أنس وجن وملائكة وحبر وراهب وغير ذلك وجرم أبو علي الفارسي بأنها استفهامية وعلى تقدير النفي كأنه قيل يعلم أنكم لا تدعون من دونه من شيء يعني ما تدعونه ليس بشيء وهذا تأكيد للمثل وزيادة عليه وعلى تقدير الموصولة أن الله يعلم الذين تدعونهم من دونه وهذا أظهر الأوجه فيها كما قال الكرخي ويجوز أن تكون ما مصدرية ومن شيء عبارة عن المصدر وقرئ يدعون بالتحية لذكر الامم قبل هذه الآية وقرئ بالقوية على الخطاب (وهو العزيز) الغالب المصدر أفعاله على غاية الأحكام والاتقان وفيه تعجيب لهم حيث عبدوا جادا وحيوانا لا علم ولا قدرة وتركوها عبادة القادر القاهر على كل شيء (الحكيم) الذي لا يفعل كل شيء إلا بحكمة وتدبير (وقلت الأمثال) أي هذا المثل وغيره من الأمثال التي في القرآن (نضرب للناس) تنبيه لهم وتقريب لما بعد من أفهامهم (وما يعقلها) أي ما يفهم صحتها وحسنها وفائدتها ويعقل الأمر الذي ضرب بها لاجله (الاعالمون) بالله وبأسمائه وصفاته الراسخون في العلم المتدبرون المتفكرون لما يتلى عليهم وما يشاهدونه لان الأمثال والتشبيهات انما هي الطرق إلى المعاني المستورة حتى تبرزها وتصورها للأفهام كما صور هذا التشبيه بين حال المشرك وحال الموحد ودلت الآية على فضل العلم على العقل ثم أنه تعالى لما أمر الخلق

أبي طلحة عن ابن عباس في قوله قل ما يعجبكم ربى الآية يقول لولا إيمانكم وأخبر الله تعالى الكفار أنه لا حاجة لهم بذلك بل خلقهم مؤمنين ولو كان له بهم حاجة لحبب إليهم الإيمان كما حببه إلى المؤمنين وقوله تعالى فقد كذبتم أيها الكافرون فسوف يكون لزاما أي فسوف يكون تكذيبكم لزاما لكم يعني مفضيا لعدابكم وهلاككم ودماركم في الدنيا والآخرة ويدخل في ذلك يوم بدر كما فسره بذلك عبد الله بن مسعود وأبي بن كعب ومحمد بن كعب القرظي ومجاهد والضحاك وقتادة والسدي وغيرهم وقال الحسن البصري فسوف يكون لزاما أي يوم القيامة ولا منافاة بينهما (آخر تفسير سورة الفرقان والله الحمد والمنة)

\*) (تفسير سورة الشعراء وهي مكية) \* ووقع في تفسير مالك المروي عنه تسميتها سورة الجامعة (بسم الله الرحمن الرحيم طسم تلك آيات الكتاب المبين لعلمك باخع نفسك الا يكونوا مؤمنين ان نؤمن انزل عليهم من السماء آية فظلت أعناقهم لها خاضعين وما يأتيهم من ذكر من الرحمن محدث الا كانوا عنه معرضين فقد كذبوا فسأنا نبيهم انباء ما كانوا به يستهزئون اولم يروا الى الارض كم أنبتنا فيها من كل زوج كريم ان في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم اما الكلام على الحروف المقطعة في أوائل السور فقد تكلمنا عليه في اول تفسير سورة البقرة وقوله تعالى (١٦١) تلك آيات الكتاب المبين أي هذه آيات

القرآن المبين أى البين الواضح الجلى  
الذى يفصل بين الحق والباطل والغى  
والرشاد وقوله تعالى لعليّ يا خضع  
أى مهلك نفسك أى عانتك خضع  
وتخضع عليهم الا يكونوا مؤمنين  
وهذه تسليّة من الله لرسوله صلى  
الله عليه وسلم فى عدم ايمان من لم  
يؤمن به من الكفار كما قال تعالى فلا  
تذهب نفسك عليهم حسرات  
كنقوله فلعليّ يا خضع نفسك على  
آثارهم الآية قال مجاهد وعكرمة  
وقتادة وعطية والضحاك والحسن  
 وغيرهم لعليّ يا خضع نفسك أى قاتل  
نفسك قال الشاعر

ألا أي هذا الباخع الحزن نفسه

لشيء فنجمة عن يديه المقادر  
 ثم قال تعالى ان نشأ نزل عليهم من  
 السماء آية فظلمات أعماقهم لها  
 خاضعين أي لو نشأ لآزلنا آية  
 تضطرهم الى الايمان قهرا ولكن  
 لا تنفع ذلك لاننا لا نريد من أحد الا  
 الايمان الاختياري وقال تعالى  
 ولو شاء ربك لآمن من في الارض  
 كلهم جميعا أفأنت تكبره الناس  
 حتى يكونوا مؤمنين وقال تعالى ولو  
 شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة  
 الا أنه ففقد قدره ومضت حكمته

بالإيمان وأظهر الحق بالبرهان ولم يأت الكفار بما أمرهم ولم يهتدوا بذلك إلى سواء السبيل وحصل يأس الناس عنهم على المؤمنين بقوله (خلق الله السموات والأرض بالحق) أي خلقهما امتثلين بالعدل والقسط مراعيين في خلقهما مصالح عباده غير قاصدين به باطلا وقيل المراد بالحق كلامه وقدرته والاول أولى لان المقصود بالذات من خلقهما قاضية الخير والدلالة على ذاته وصفاته كما أشار به بقوله (ان في ذلك لآية للمؤمنين) أي لدلالة عظيمة وعلامة ظاهرة على قدرته وتفرد به بالالهية وخص المؤمنين لانهم الذين ينتفعون بذلك بخلاف الكافرين أي فان لم يؤمنوا فلا يضر ذلك في يقينكم وإيمانكم (أنزل ما أوحى إليك من الكتاب) أي القرآن وفيه الامر بالتسلاوة للقرآن والمحافظة على قراءته تقر باليه مع التدبر لآياته والتفكير في معانيه من الاوامر والنواهي (وأقم الصلاة) أي دم على اقامتها واجلته (ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر) تعليل لما قبلها كأنه قيل صل بهم ان الصلاة الخ والفحشاء ما قبح من العمل كالزنا مثلاً والمنكر ما لا يعرف في الشر يعضة أي تمنعه عن معاصي الله وتبعه منه ما ومعنى نهى هنا عن ذلك ان فعلها يكون سبباً للانتهاء عنهما والمراد هنا الصلوات المفروضة المكتوبة المؤداة بالجماعة قال ابن عباس وابن مسعود في الصلاة منتهى ومن دجر عن المعاصي أخرج ابن مردويه وابن أبي حاتم عن عمران بن حصين قال سئل النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن قول الله هذا فقال من لم تنه صلاته عن الفحشاء والمنكر فلا صلاة له وأخرج الطبراني وغيره عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من لم تنه صلته عن الفحشاء والمنكر لم يزدد من الله الا بعدا وعن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من لم تنه صلته عن الفحشاء والمنكر فلا صلاة له أخرجه عبد بن حميد وابن جرير والبيهقي وأخرج الخطيب عن ابن عمر مرفوعاً نحوه وأخرج عبد بن حميد وغيره عن ابن مسعود مرفوعاً نحوه قال السيوطي وسنده ضعيف قال ابن كثير في تفسيره والاصح في هذا كله الموقوفات عن ابن مسعود وابن عباس والحسن وقنادة والاعمش وغيرهم وقيل من داوم على الصلاة جره ذلك الى ترك المعاصي والسيئات كما روى عن أنس قال كان فتى من الانصار يصلي الصلوات مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثم لم يدع من الفواحش شيئاً الا ركبته فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال ان صلاته ستنهه لو ما فم

(٢١ - فتح البيان سابع) وقامت حجته البالغة على خلقه بارسال الرسل اليهم وانزال الكتب عليهم ثم قال تعالى وما يأتيهم من ذكر من الرحمن محدث الا كانوا عنه معرضين أى كلما جاء كتاب من السماء أعرض عنه أكثر الناس كما قال تعالى وما أكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين وقال تعالى يا حشره على العباد ما يأتيهم من رسول الا كانوا به يستهزئون وقال تعالى ثم أرسلنا سلیماناً أتوا كلاً جاء أمقرسولها كذبوه الآية ولهذا قال تعالى هم نافقون كذبوا فساداً فيهم أتباعا كانوا به يستهزئون أى فقد كذبوا بما جاءهم من الحق فسيعلمون نبأ هذا التكذيب بعد حين وسيعلم الذين ظلموا أى منقلب يتقابلون ثم نبه تعالى على عظمة سلطانه وجلالة قدره وشأنه الذى اجتروا على مخالفة رسوله وتكذيب كتابه وهو القاهر العظيم القادر الذى خلق الارض وأثبت فيها من كل زوج

كريم من زروع وثمار وحيوان قال سفيان الثوري عن رجل عن الشعبي الناس من نبات الارض فمن دخل الجنة فهو كريم ومن دخل النار فهو لئيم ان في ذلك لآية لأي دلالة على قدرة الخالق للاشياء الذي بسط الارض ورفع بناء السماء ومع هذا ما آمن أكثر الناس بل كذبوا به وبرسله وكتبه وخالفوا أمره وارتكبوا نهييه وقوله وان ربك له العزيز رأي الذي عز على كل شيء وقهره وغلبه الرحيم أي بخلقه فلا يجعل على من عصاه بل يؤجله وينظره ثم يأخذه أخذ عزيز مقتدر قال أبو العالية وقتادة والربيع بن أنس وابن اسحق العزير في نفيته وانتصاره (١٦٢) ممن خالف أمره وعبد غيره وقال سعيد بن جبيرة الرحيم عن تاب اليه وأتاب لديه

(واذ نادى ربك موسى أن ات القوم الظالمين قوم فرعون لا يتقون قال رب اني أخاف ان يكذبون ويضيق صدرى ولا ينطق لساني فأرسل الى هرون ولهم على ذنب فأخاف ان يقتلون قال كلا فاذها يا ياتينا نامعكم مستمعون فأتيا فرعون فقولا انارسل رب العالمين أن ارسل معنا بنى اسرائيل قال ألم نربك فينا وليداً ولبنت فينا من عمرك سنين وفعلت فعلتك التي فعلت وأنت من الكافرين قال فعلتها اذا وأتامن الضالين فقررت منكم لما خفتكم فوهب لى ربى حكماً وجعلنى من المرسلين وتلك نعمة تمنها على أن عبدت بنى اسرائيل) يخبر تعالى عما أمر به عبده ورسوله وكليمه موسى بن عمران عليه السلام حين ناداه من جانب الطور الايمن وكلمه وناجاه وارسله واصطفاه وأمره بالذهاب الى فرعون ومثله ولهذا قال تعالى أن ات القوم الظالمين قوم فرعون لا يتقون قال رب اني أخاف ان يكذبون ويضيق صدرى ولا ينطق لساني فأرسل الى هارون ولهم على ذنب فأخاف ان يقتلون هذه أعذار سأل من الله اراحها

يلبث ان تاب وحسنت حاله وقبل معنى الآية انه مادام في صلاته فانها انتهت عن الفحشاء والمنكر ومنه قوله ان في الصلاة لشغلا وقيل تنهى عنه ما مطلقا في سائر الاوقات لان الصلاة تشغل جميع بدن المصلي فاذا دخل في المحراب خشع وأخبت لربه وتذ كراه واقف بين يدى مولاه وانه تعالى مطلع عليه وانه يراه فصلحت لذلك نفسه وتذلت وطهرها ارتقاب الله تعالى وظهرت على جوارحه هيئته لربها بعد خروجه منها ولم يكديت عن ذلك حتى تطله صلاة أخرى يرجع بها الى أفضل حاله فهذا معنى هذه الآية لان صلاة المؤمن هكذا ينبغي ان تكون لاسيما وان أشعر نفسه ان هذا رجا يكون آخر عمله فهو أبلغ في المقصود وأتم في المراد فان الموت ليس له من محدود ولا زمن مخصوص ولا مرد معالوم وهذا ما لا خلاف فيه روى عن بعض السلف انه كان اذا قام الى الصلاة ارتعد واصفر لونه فكم في ذلك فقال انى واقف بين يدى الله وحولى هذا مع مالوك الدنيا فكيف مع ملك الملوكة فهذه صلاة تنهى ولا بد عن الفحشاء والمنكر ومن صلاته قاصرة على الاجزاء أى اسقاط الطلب عن المكلف ولا خشوع فيها ولا تذ كروا فضائل كصلاتنا فتلك تنزل صاحبها من منزلته حيث كان فان كان مرتكباً للمعاصي قد بعد من الله بسببها فتلك الصلاة تتركه يتمادى على بعده وقيل لابن مسعود ان فلانا كثير الصلاة فقال انها لا تنفع الا من اطاعها ذكره القرطبي وقيل أراد بالصلاة القرآن وفيه ضعف لتقدم ذكر القرآن والاول أولى وعلى كل حال فان المراجع للصلاة لابد وان يكون أبعد عن الفحشاء والمنكر ممن لا يراعيها (ولذ كراه الله) بسائر أنواعه من تحميد وتهيل وتسبيح وغير ذلك (أكبر) من كل شيء أى أفضل من العبادات كلها بغير ذكر وقد نقل القرطبي هذا التقيد عن ابن زيد وقتادة قال ابن عطية وعندى ان المعنى ولذ كراه الله أكبر على الاطلاق أى هو الذى ينهى عن الفحشاء والمنكر فالجزء الذى منه في الصلاة يفعل ذلك وكذلك يفعل ما لم يكن منه في الصلاة لان الانتهاء لا يكون الا من ذكر الله من اقبله وقيل ذ كراه الله أكبر من الصلاة في النهى عن الفحشاء والمنكر مع المداومة عليه قال القراء وابن قتيبة المراد بالذ كراه هنا الصلاة والصلاة أكبر من سائر الطاعات وعبر عنها بالذ كراه في قوله فاسعوا الى ذ كراه الله للدلالة على ان ما فيها من الذ كراه هو العمدة في تفصيلها على سائر الطاعات وكونها ناهية عن السيئات وقيل عبر عنها بالذ كراه لتقليل التعليل كانه قال والصلاة أكبر لانها ذ كراه

عنه كما قال في سورة طه قال رب اشرح لى صدرى ويسر لى أمرى الى قوله قد أوتيت سؤالك يا موسى وقوله تعالى وقيل ولهم على ذنب فأخاف ان يقتلون أى بسبب قتل القبطى الذى كان سبب خروجه من بلاد مصر قال كلا أى قال الله له لا تخف من شيء من ذلك كقوله سنشد عضدك يا خيمك ونجعل لك سلطاناً أى برهاناً فلا يصالحون اليك يا ياتينا أتناقنا ومن اتبعك الغالبون فاذها يا ياتينا نامعكم مستمعون كقوله انى معكم أسمع وأرى أى انى معكم بحفظى وكلا فى ونصرى وتأييدى فأتيا فرعون فقولا انارسل رب العالمين كقوله فى الآية الاخرى انارسلو لربك أى كل منا أرسل اليك أن ارسل معنا بنى اسرائيل أى أطلقهم من



أشارك وقبضك وقهرك وتعذيبك فانهم عباد الله المؤمنون وحزبه المخلصون وهم معك في العذاب المهين فلما قال له موسى ذلك أعرض فرعون عما هنالك بالكلية ونظر إليه بعين الازدراء والغمص فقال ألم تر بك فينا وليد الآية أي أما أنت الذي ربنا فيهنا وفي بيتنا وأنعمنا عليه مدة من السنين ثم بعد هذا أقابلت ذلك الاحسان بتلك الفعل أن قتلت منار جلا وحدثت نعمتنا عليك ولهذا قال وأنت من الكافرين أي الجاحدين قاله ابن عباس وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم واختاره ابن جرير قال فعلتها إذا أي في تلك الحال وأما من الضالين أي قبل ان يوحى الى موسى على بالرسالة (١٦٢) والسورة قال ابن عباس رضي الله عنهما

ومجاهد وقتادة والفخاكي وغيرهم وأما من الضالين أي الجاهلين قال ابن جرير وهو كذلك في قراءة عبد الله بن مسعود رضي الله عنه ففرت منك لم لا خفتكم الآية أي انفصل الحال الاول وجاء أمر آخر فقد أرسلني الله إليك فان أعطته سلمت وان خالفته عطبت ثم قال موسى وتلك نعمة منها على أن عبدت بني إسرائيل أي وما أحسنت الى وريثتي يقابل ما أسأت الى بني إسرائيل ففعلتهم عبدا وخدما تصرفهم في أعمالك ومشاق رعبتك أفيني احسانك الى رجل واحد منهم بما أسأت الى مجموعهم أي ليس ما ذكرته شيئا بالنسبة الى ما فعلت بهم (قال فرعون وما رب العالمين قال رب السموات والارض وما بينهما ان كنتم موقنين قال لمن حوله ألا تسعون قال ربكم ورب آبائكم الاولين قال ان رسولكم الذي أرسل اليكم لجنون قال رب المشرق والمغرب وما بينهما ان كنتم تعقلون) يقول تعالى مخبرا عن كفر فرعون وتورده وطغيانه وبحجوده في قوله وما

وقيل المعنى ولذ كرا لله لكم بالثواب والثناء عليكم منه أكبر من ذكركم له في عبادتكم وصالواتكم واختاره ابن جرير ويؤيده حديث من ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي ومن ذكرني في ملاذ كرتة في ملاخير من هم وقال ابن عباس يقول ولذ كرا لله لعباده اذا ذكره أكبر من ذكرهم اياه وعن عبد الله بن ربيعة قال سألت ابن عباس عن قول الله ولذ كرا لله أكبر فقلت ذ كرا لله بالتسبيح والتكبير قال ولذ كرا لله اياكم أكبر من ذكركم اياه ثم قال ان ذكرني اذ كركم وعن ابن مسعود قال ذ كرا لله العبد أكبر من ذكر العبد لله وعن ابن عمر نحوه وعن ابن عباس أيضا قال لها وجهان ذ كرا لله أكبر مما سواه وفي لفظ ذ كرا لله عند ما حرمه وذ كرا لله اياكم أعظم من ذكركم اياه وعن معاذ بن جبل قال ما عمل آدمي عملا أنجي له من عذاب الله من ذ كرا لله قالوا ولا الجهاد في سبيل الله قال لا الا ان يضرب بسيفه حتى ينقطع لان الله يقول في كتابه العزيز ولذ كرا لله أكبر وعن عتبة قال قلت لابن عباس أي العمل أفضل قال ذ كرا لله وعن أبي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ألا أنبئكم بخير أعمالكم وأزكاها عند مليككم وأرفعها في درجاتكم وخير لكم من اعطاء الذهب والورق وخير لكم من أن تلقوا أعداءكم فتنضربوا أعناقهم ويضربوا أعناقكم قالوا بلى يا رسول الله قال ذ كرا لله أخرجه الترمذي وله عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سئل أي العباد أفضل درجة عند الله يوم القيامة قال اذا كرون الله كثيرا قالوا يا رسول الله ومن الغازي في سبيل الله فقال لو ضرب بسيفه الكفار والمشركين حتى ينكسرو ويختضب دمال كان اذا كرون الله كثيرا أفضل منه درجة وأخرج مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سبق المفردون قالوا وما المفردون يا رسول الله قال اذا كرون الله كثيرا واذا كرات وأخرج البخاري عن أبي هريرة وأبي سعيد انهما شهدا على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انه قال لا يعقد قوم يذكرون الله الا خفتهم الملائكة وغشيتهم الرحمة ونزلت عليهم السكينة وذ كراهم الله فحين عنده وروى ان اعرابيا قال يا رسول الله أي الاعمال أفضل قال تفارق الدنيا ولسانك رطب بذ كرا لله وفي الباب أحاديث كثيرة لا تطول بذ كرها قال ابن عطاء أكبر أي لن تبقى معه معصية وقيل ذ كرا لله اياكم برحمة أكبر من ذكركم اياه بطاعته وقيل لان ذ كره بلا علة

رب العالمين وذلك انه كان يقول لقومه ما علمت لكم من اله غيري فاستخف قومه فاطاعوه وكانوا يمجّدون الصانع جل وعلا ويعتقدون انه لا رب لهم سوى فرعون فلما قال له موسى اني رسول رب العالمين قال له فرعون ومن هذا الذي تزعم انه رب العالمين غيري هكذا افسره علماء السلف وأئمة الخلاف حتى قال السدي هذه الآية كقوله تعالى فن ربك يا موسى قال ربنا الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى ومن زعم من أهل المنطق ان هذا سؤال عن الماهية فقد غلط فانه لم يكن مقربا للصانع حتى يسأل عن الماهية بل كان جاحدا بالكلية فيما يظهر وان كانت الحجج والبراهين قد قامت عليه فعند ذلك قال موسى لما سأله عن رب العالمين قال

رب السموات والارض وما بينهما أى خالق جميع ذلك وما اليك والمتصرف فيه واله لا شريك له هو الذى خلق الاشياء كلها العالم العلوى وما فيه من الكواكب والنواب والسيارات النيرات والعالم السفلى وما فيه من بحار وقفار وجبال وأشجار وحوانات ونبات وثمار وما بين ذلك من الهواء والطير وما يحتوى عليه الجو الجميع عبيده خاضعون ذليلون ان كنتم موقنين أى ان كانت لكم قلوب موقنة وأبصار نافذة فعند ذلك التفت فرعون الى من حوله من ملته ورؤساء دولته قائلاً لهم على سبيل التكم والاستمراء والتكذيب لموسى

(١٦٤)

لكم الهاغرى فقال لهم موسى ربكم ورب آبائكم الاولين أى خالقكم وخالق آبائكم الاولين الذين كانوا قبل فرعون وزمانه قال أى فرعون لقومه ان رسولكم الذى أرسل اليكم لمجنون أى ليس له عقل فى دعواه ان ثمرباغرى قال أى موسى لا أولئك الذين أوغر اليهم فرعون ما أوغر من الشبهة فاجاب موسى بقوله رب المشرق والمغرب وما بينهما ان كنتم تعقلون أى هو الذى جعل المشرق مشرقاً وتطلع منه الكواكب والمغرب مغرباً تغرب فيه الكواكب نوابتها وسياراتها مع هذا النظام الذى سخرها فيه وقدرها فان كان هذا الذى يزعم انه ربكم والهكم صادقا فليدكس الامر وليجعل المشرق مغرباً والمغرب مشرقاً كما قال تعالى عن الذى حاج ابراهيم في ربه اذ قال ابراهيم ربى الذى يحيى ويميت قال أنا احيى وأميت قال ابراهيم فان الله يأتى بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب الآية ولهذا الما غلب فرعون وانقطعت حجته عدل الى استعمال جاهه وقوته وسلطانه

وذ كر كم مشوب بالعلل والاماني ولان ذكره لا يفنى وذ كر كم لا يبقى أوذ كرهأ كبر من ان تحويه افهامكم وعقولكم والذ كر النافع هو الذى يكون مع العلم واقبال القلب وتفرغه مما سوى الله تعالى وامام لا يتجاوز الانسان في رتبة أخرى (والله يعلم ما تصنعون) من الذكرو من سائر الطاعات لا يخفى عليه من ذلك خافية فهو مجازيكم بالخبر خيرا وبالشر شرا ثم شرع سبحانه في بيان ارشاد أهل الكتاب بعد بيان ارشاد أهل الشرك فقال (ولا تجادلوا أهل الكتاب الا بالتي هي أحسن) أى بالخصلة التى هي أحسن للشواب وذلك على سبيل الدعاء لهم الى الله عز وجل والتنبية لهم على حجة وبراهينه رجاء اجابتهم الى الاسلام لاعلى طريق الاغلاظ والمخاشنة وعن ابن عباس قال بالتي هي أحسن بلا اله الا الله (الا الذين ظلموا منهم) بان افراطوا في المجادلة ولم يتادبوا مع المسلمين فلا بأس بالاغلاظ عليهم والتخشين في مجادلتهم هكذا فسر الآية أكثر المفسرين بان المراد بأهل الكتاب اليهود والنصارى وقيل معنى الآية لا تجادلوا من آمن بعمد صلي الله عليه وآله وسلم من أهل الكتاب كعبد الله بن سلام وسائر من آمن منهم الا بالتي هي أحسن يعنى بالموافقة فيما حدثوكم به من اخبار أهل الكتاب ويكون المراد بالذين ظلموا على هذا القول هم الباكون على كفرهم قال مجاهد هذه الآية محكمة فيجوز مجادلتهم بها وقيل هي منسوخة بآية القتال وبذلك قال قتادة ومقاتل قال النحاس وغيره من قال هي منسوخة احتجاج بان الآية مكينة ولم يكن في ذلك الوقت قتال مفروض ولا طلب جزية ولا غير ذلك وقول مجاهد حسن لان أحكام الله عز وجل لا يقال فيها انها منسوخة الا بخبر يقطع العذر أو حجة من معقول واختار هذا القول ابن العربي قال سعيد بن جبيرة ومجاهد المراد بالذين ظلموا منهم الذين نصبوا القتال للمسلمين وآذوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بخداهم بالسيف حتى يسلموا أو يعطوا الجزية وقيل الا الذين ائتموا الولدوا الشر يك فيدخل فيه أهل الشرك وعبداء الاوثان والآية تدل على جواز المناظرة مع الكفرة في الدين وعلى جواز تعلم علم الكلام الذى به تتحقق المجادلة الحقة بالتي هي أحسن قال السمين الاستثناء متصل وفيه معنيان أحدهما الا الظلمة فلا تجادلواهم البتة بل جادلوهم بالسيف والثاني جادلوهم بغير التى هي أحسن أى اغلظوا لهم كما اغلظوا عليكم وقرأ ابن عباس الا حرف تنبيه أى جادلوهم (وقولوا) هذا يمين لمجادلتهم بالتي هي أحسن (أما بالذى أنزل اليها) من

واعتقد ان ذلك نافع له وناقض في موسى عليه السلام فقال ما أخبر الله تعالى عنه (قال لئن اتخذت الهاغرى

القرآن

لاجعلنك من المسجودين قال أولو حجتك بشيئ ممين قال فأت به ان كنت من الصادقين فألقى عصاه فاذا هي ثعبان ممين ونزع يده فاذا هي بيضاء للناظرين قال للملاحولة ان هذا الساحر عليم يريد ان يخرجكم من أرضكم بصره فاذا تأمروا قالوا أربحه وأخاه وابعت في المداين حاشرين يا أولئك بكل سحر عليم لما قامت الحجة على فرعون بالبيان والعقل عدل الى ان يقهر موسى بيده وسلطانه فظن انه ليس وراء هذا المقام مقال فقال لئن اتخذت الهاغرى لاجعلنك من المسجودين فعند ذلك قال موسى أولو حجتك

بشيء مبين أي ببرهان قاطع واضح قال فأت به ان كنت من الصادقين فأتني عصاه فاذا هي ثعبان مبين أي ظاهر واضح في غاية الجلاء والوضوح والعظمة ذات قوائم وفم كبير وشكل هائل من عرج ونزع يده أي من جيبه فاذا هي بيضاء للناظرين أي تتلألأ قطعة من القمر فبادر فرعون بشقاوته الى التكذيب والعناد فقال للملاحول ان هذا الساحر عليم أي فاضل بارع في السحر فرج عليهم فرعون ان هذا من قبيل السحرة لا من قبيل المعجزة ثم هيجهم وحرضهم على مخالفتهم والكفر به فقال يريد ان يخرجكم من ارضكم بسحره الآية أي اراد ان يذهب بقلوب الناس معه بسبب

(١٦٥)

ويغلبكم على دولتكم فياخذوا البلاد منهم فاشيروا على فيه ماذا اصنع به قالوا ارجعوا آخاه وابعث في المدن حاشرين يا بؤك بكل سحر عليم أي أخره حتى تجمع له من مدائن مملكتك وأقاليم دولتك كل سحر عليم يقابلونه ويأتون بنظير ما جاء به فتغلبه أنت وتكون لك النصرة والتأييد فاجابهم الى ذلك وكان هذا من تحخير الله تعالى لهم في ذلك ليجتمع الناس في سعيد واحد وتظهر آيات الله وتجميعه وبراهينه على الناس في النهار جبهة (تجمع السحرة لملاقات يوم معلوم وقيل للناس هل أنتم مجمعون لعلمنا تتبع السحرة ان كانوا هم الغالبين فلجاء السحرة قالوا لفرعون ان لنا اجرا ان كنا نحن الغالبين قال نعم وانكم اذا من المقربين قال لهم موسى ألقوا ما أنتم ملقون قالوا حبالهم وعصيهم وقالوا بعزة فرعون انا نحن الغالبون فأتني موسى عصاه فاذا هي تلاف ميا فأسكون فأتني السحرة ساجدين قالوا آمننا رب العالمين رب موسى وهرون ذكر

القرآن (وأ نزل اليكم) من التوراة والانجيل أي بانهم آمنوا من عند الله وانهم ما شريعة ثابتة الى قيام الشريعة الاسلامية والبعثة المحمدية ولا يدخل في ذلك ما حرقوه ويدلوه أخر ج البخاري والنسائي وابن جرير والبيهقي وغيرهم عن أبي هريرة قال كان أهل الكتاب يقرؤن التوراة بالعبرانية يفسرونها بالعربية لأهل الاسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم وقولوا آمنا بالذي أنزل اليك واليكم وأخر ج البيهقي وأبو نصر السجزي في الابانة عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا تسألوا أهل الكتاب عن شيء فأنهم يشهدونكم وقد ضلوا ما أن تصدقوا بساطل أو تكذبوا بحق والله لو كان موسى حيا بين أظهركم ما حل له الا ان يتبعني وعن ابن مسعود قال لا تسألوا أهل الكتاب وذكروا حديث جابر ثم قال فان كنتم سائلهم لمحال فأنظروا ما واطأ كتاب الله فخذوه وما خالف كتاب الله فدعوه وهذه الآية من جنس المجادلة بالاحسن (والهنا والهاكم واحد) لا شريك له ولا ند ولا ضد (ويحزن له مسلمون) أي ونحن معاشرة أمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم مطيعون له خاصة لم نقل عزير ابن الله ولا المسيح ابن الله ولا اتخذنا أحبارنا ورهباننا أربابا من دون الله ويحتمل ان يراد ونحن جميعا نعتادون له ولا يقدح في هذا الوجه كون انقياد المسلمين أتم من انقياد أهل الكتاب وطاعتهم أبلغ من طاعتهم (وكذلك أنزلنا) هذا خطاب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والاشارة الى مصدر الفعل كما بيناه في مواضع كثيرة أي ومثل ذلك الانزال البديع أنزلنا (اليك الكتاب) وهو القرآن وقيل المعنى كما أنزلنا الكتاب عليهم أنزلنا عليك القرآن (فالتدين آياتهم الكتاب يؤمنون به) يعني مؤمنى أهل الكتاب كعبد الله بن سلام وغيره وخضعتهم بآياتهم الكتاب لكونهم العاملين به وكان غيرهم لم يؤمنوا لعدم عملهم بمافيهم وبخلافهم اصفاء رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم المذكورة فيه وكان اسلامهم بالمدينة والسورة مكينة فهذا من قبيل الاخبار بالغيب أخبره تعالى بحالهم قبل وقوعه (ومن هؤلاء) اشارة الى أهل مكة والمراد ان منهم وهو من قد أسلم (من يؤمن به) أي بالقرآن وقيل اشارة الى جميع العرب (وما يحجدوا بآياتنا) أي القرآن والحدود انما يكون بعد المعرفة وعبر عن الكتاب بالآيات للتبسيه على ظهوره لا لتساعلي معانيها وعلى كونها من عند الله تعالى واضيفت الى نون العظمة لمزيد تفخيمها وغاية

تعالى هذه المناظرة الفعلية بين موسى عليه السلام والقبط في سورة الاعراف وفي سورة طه وفي هذه السورة وذلك ان القبط ارادوا ان يطفؤا نور الله بأفواههم فأبى الله الا أن يتم نوره ولو كره الكافرون وهذا شأن الكفر والايان ما تواجها وتقابلا الاغلبه الايمان بل تقذف بالحق على الباطل فيدمغه فاذا هو زاهق ولكم الويل مما تصفون وقيل جاء الحق وزهق الباطل الآية ولهذا جاء السحرة وقد جمعواهم من أقاليم بلاد مصر وكانوا اذ ذاك أسحر الناس وأصنعهم وأشدهم تخيلا في ذلك وكان السحرة جمعا كثيرا وجاغتيرا قيل كانوا اثني عشر ألفا وقيل خمسة عشر ألفا وقيل تسعة عشر ألفا وقيل بضعة وثلاثين



أنفا وقيل ثمانين ألفا وقيل غير ذلك والله أعلم بعدتهم قال ابن اسحق وكان أمرهم راجعا إلى أربعة منهم وهم رؤسأوهم وهم سابور وعادور وحطط ومصفى واجتهد الناس في الاجتماع ذلك اليوم وقال قائلهم اعلنا تتبع السحرة ان كانوا هم الغالبين ولم يقولوا تتبع الحق سواء كان من السحرة أو من موسى بل الرعية على دين ملكهم فلما جاء السحرة أي إلى مجلس فرعون وقد ضربوا له وطافا وجمع خدمه وحشمه ووزراءه ورؤساء دولته وجنود ملكته فقام السحرة بين يدي فرعون يطلبون منه الاحسان اليهم والتقرب اليه ان غلبوا (١٦٦) أي هذا الذي جمعنا من أجله فقالوا أئن لنا لاجر ان كنا نحن الغالبين

قال نعم وانكم اذا لمن المقربين أي وأخص مما يطلبون أجعلكم من المقربين عندي وجلسائي فعادوا إلى مقام المناظرة قالوا يا موسى اما أن تلقى واما أن نكون أول من ألقى قال بل ألقوا وقد اختصر هذا ههنا فقال لهم موسى ألقوا ما أنتم ملقون إلى قوله انالحن الغالبون وهذا كما تقول الجهلة من العوام اذا فعلوا شيئا هذا بثواب فلان وقد ذكر الله تعالى في سورة الاعراف انهم سحر وأعين الناس واسترهبوهم وجاؤا بسحر عظيم وقال في سورة طه فاذا حبا لهم وعصيم يخيل اليه من سحرهم انها تسعى إلى قوله ولا ينفع الساحر حيث ألقى وقال ههنا فالتقى موسى عصاه فاذا هي تلقف ما يأفكون أي تحتطفه وتجمعه من كل بقعة وتبتلعه فلم تدع منه شيئا قال الله تعالى فوق الحق وبطل ما كانوا يعملون إلى قوله رب موسى وهرون فكان هذا أمر اعظما جدا وبرهانا قاطعا للعدو وبجته دامغة وذلك ان الذين استنصر بهم وطلب منهم ان يغلبوا غلبوا وخضعوا وأمنوا بموسى في الساعة الراهنة

التشجيع على من يمجدها (الا الكافرون) المصممون على كفرهم المتوغلون فيه من المشركين ومن أهل الكتاب كعقب بن الاشرف واضرابه فان ذلك يصدهم عن التأمل فيما يؤديهم إلى معرفة حقيقتها (وما كنت) يا محمد (تتلون قبله من كتاب) أي من قبل القرآن كتابا ولا تقدر على ذلك لانك أي لا تقرأ ولا تكتب ومن زائدة (ولا تحطه بيمينك) أي ولا تكتبه لانك لا تقدر على الكتابة وخص اليمين لان الكتابة غالباً تكون باليمين أي ولا كنت كاتباً قال مجاهد كان أهل الكتاب يجحدون في كتبهم ان محمد صلى الله عليه وآله وسلم لا يخط ولا يقرأ فترأت هذه الآية قال النحاس وذلك دليل على نبوته لانه لا يكتب ولا يخط أهل الكتاب ولم يكن بمكة أهل الكتاب فجاهم بأخبار الانبياء والامم قال ابن عباس لم يكن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقرأ ولا يكتب وكان أمياً قال الحافظ ابن حجر في تخريج أحاديث الراقي قال البغوي في التهذيب هل كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يحسن الخط ولا يكتب ويحسن الشعر ولا يقوله أولا والاصح انه كان لا يحسنهما ولكن كان يميز بين ردي الشعر وجيده ذكره الشهاب وما أحسن ما قال أراد رجه الله ما كان يعرف ألوأحوا ولا قلما \* وكان يعرف ما في اللوح والقلم

وهذا شروع في الدليل على كون القرآن معجزاً (اذا لارتاب المبطلون) أي لو كنت ممن يقدر على التلاوة والخط لقالوا العله وجد ما يتلوه علينا من كتب الله السابقة من الكتب المدونة في اخبار الامم فلما كنت أمياً لا تقرأ ولا تكتب لم يكن هنالك موضع للرئيسة ولا محل للشك أبداً بل انكار من أنكروا كفر من كفر فحججهم بحدود بلا شبهة وسماهم المبطلين لان ارتياهم على تقدير انه صلى الله عليه وآله وسلم يقرأ ويكتب ظلم منهم لظهور نزاهته ووضوح معجزاته (بل هو) أي القرآن الذي جئت به (آيات بينات) وقال قتادة ومقاتل ان الضمير يرجع إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم أي بل محمد آيات أي ذوات آيات وقرأ ابن مسعود بل هي آيات بينات قال القراء معنى هذه القراءة بل آيات القرآن آيات بينات واختار ابن جرير ما قاله قتادة ومقاتل وقد استدل لما قاله بقراءة ابن السميع بل هذا آيات بينات ولا دليل في هذه على ذلك لان الإشارة بجوزان تكون إلى القرآن كما جاز ان تكون إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم بل رجوعها إلى القرآن أظهر لعدم احتياج ذلك إلى التأويل وهو اضراب عن ارتياهم أي ليس القرآن مما يرتاب فيه لكونه

وسجدوا لله رب العالمين الذي أرسل موسى وهرون بالحق وبالمعجزة الباهرة فغلب فرعون غلباً لم يشاهد العالم مثله محفوظاً

وكان وقاحاً يرتاع عليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين فعذل إلى المكابرة والعناد ودعوى الباطل فشرع يهددهم ويتوعدهم ويقول انه لكبيركم الذي علمكم السحر وقال ان هذا المكرم مكرتوه في المدينة الآية (قال آمنتم له قبل ان آذن لكم انه لكبيركم الذي علمكم السحر فلسوف تعلمون لا قطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف ولا صلبنكم أجمعين قالوا الاضربنا إلى ربنا من قبلهم اننا نطمع ان يغفر لنا ربنا خطايانا ان كنا أول المؤمنين) تهددهم فلم يتبع ذلك فيهم وتوعدهم فزادهم الايمان وتسليماً وذلك انه

قد كشف عن قلوبهم حجاب الكفر وظهر لهم الحق بعلمهم ما جهل قومهم من ان هذا الذي جاء به موسى لا يصدر عن بشر الا ان يكون الله قد آتاه به وجعله له حجة ودلالة على صدق ما جاء به من ربه وله هذا المقال لهم فرعون آمنتم له قبل ان آذن لكم أى كان ينبغي ان تستأذوني فيما فعلتم ولا تقفوا على ذلك فان اذنت لكم فعلتم وان منعتكم امتنعتم فاني انا الحاكم المطاع انه لكبيركم الذي علمكم السحر وهذه مكابرة يعلم كل أحد بطلانها فانهم لم يجتبهوا موسى قبل ذلك اليوم فكيف يكون كبيرهم الذي أفادهم صناعة السحر هذا لا يقوله عاقل ثم توعدهم فرعون بقطع الايدي والارجل (١٦٧) والصلب فقالوا الاضرب أى لا حرج ولا يضرنا ذلك

ولا نبالي به انالى ربنا من قبلون أى المرجع الى الله عز وجل وهو لا يضيع أجر من أحسن عملا ولا يخفى عليه ما فعلت بنا وسيجزى بنا على ذلك أتم الجزاء ولهذا قالوا انا نطمع ان يغفر لنا ربنا خطايانا أى ما قارفناه من الذنوب وما أكرهتنا عليه من السحر ان كأول المؤمنين أى بسبب انابادنا قومنا من القبط الى الايمان فقتلهم كلهم (وأوحينا الى موسى أن أسر بعبادي انكم متبعون فأرسل فرعون في المداين حاشرين ان هؤلاء لشردمة قليلون وانهم لنا لغاظون وانا لجميع حاذرون فأخر جناتهم من جنات وعميون وكنوزهم مقام كريم كذلك وأورثناها بني اسرائيل لما طال مقام موسى عليه السلام بيلادمصر وأقام بها حتى حجج الله وبراهيمه على فرعون وملئه وهم مع ذلك يكابرون ويعاندون لم يبق لهم الا العذاب والنكال فأمر الله تعالى موسى عليه السلام ان يخرج بني اسرائيل ليلا من مصر وان يعضى بهم حيث يؤمر ففعل موسى عليه السلام ما أمره به ربه عز وجل خرج بهم بعد

محفوظا (في صدور الذين أوتوا العلم) يعنى العلماء المؤمنين الذين حفظوا القرآن على عهد صلى الله عليه وآله وسلم وحفظوه بعده عن ظهر قلب وهذا من خصائص القرآن بخلاف سائر الكتب فانهم لم تكن معجزات ولا كانت تقرأ الا من المصاحف ولذا جاء في وصف هذه الامة صدورهم أناجيلهم ولذلك لا يقدر على تحريفه ولا تغييره والمراد انهم يحفظونه تلقيا منك وبعضهم من بعض وانت تلقيتهم عن جبريل عن اللوح المحفوظ فلم تأخذ من كتاب بطريق تلقيه منه (وما يجحد يا نبي) أى القرآن الكريم (الا الظالمون) أى الجاوزون للعدو المتوغلون في الظلم (وقالوا) أى المشركون (لولا أنزل عليه آيات من ربه) المعنى هلا أنزلت عليه آيات كآيات الانبياء وذلك كآيات موسى وناقصة صالح واحياء المسيح للموتى ثم أمره الله سبحانه ان يجيب عليهم فقال (قل انما الايات عند الله ينزلها على من يشاء من عباده ولا قدرة لاحد على ذلك (وانما أنا نذير مبين) أنذركم بما أمرت وابين لكم ما ينبغي ليس في قدرتي غير ذلك (أولم يكفهم أنا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم) مستأنفة للرد على اقتراحهم ويبيان بطلانه أى أولم يكف المشركين من الايات التي اقترحوها هذا الكتاب المعجز الذي قد تحديتهم بان يأثموا بمثلها أو بسورة منه فيعجزوا ولو أثبتهم بآيات موسى أو بآيات غيره من الانبياء لقوالوا سحر ونحن لانعرف السحر والكلام مقدور لهم ومع ذلك عجزوا عن المعارضة ولما آمنوا كالمؤمنين بالقرآن الذي يتلى عليهم في كل زمان ومكان فلا تزال معهم آية ثابتة لا تزول كما تزول كل آية بعد كونها أو تكون في مكان دون مكان والمعنى ان القرآن معجزة أتم من معجزة من تقدم من الانبياء مغنية عن سائر الايات لان معجزة القرآن تدوم على مر الدهور والزمان ثابتة لا تضل كغيرها من الايات (ان في ذلك) الكتاب الموجود في كل مكان وزمان الى آخر الدهور الموصوف بما ذكر (لرجة) عظيمة في الدنيا والآخرة (وذكري) في الدنيا تذكرون بها وترشدنهم الى الحق (لقوم يؤمنون) أى لقوم يصدقون بما جئت به من عند الله فانهم هم الذين يتبعون بذلك أخرج الدارمي وأبو داود في مسنده وغيرهما عن يحيى بن جعدة قال جاء أناس من المسلمين يكتبون كتبها فيها بعض ما سمعوه من اليهود فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم كفى بقوم حقا وضلالة ان يرغبوا عما جاء به نبيهم اليهم الى ما جاء به غيره الى غيرهم فنزلت أولم يكفهم الآية وعن الزهري ان حفصة جاءت الى النبي صلى الله عليه وآله

ما استعار راس قوم فرعون حلييا كثيرا وكان خروجه بهم فيما ذكره غير واحد من المنسرين وقت طلوع القمر وذ كرمجها درجه الله انه كسف القمر تلك الليلة فآله أعلم وان موسى عليه السلام سأل عن قبر يوسف عليه السلام فدلته امرأة عجوز من بني اسرائيل عليه فاحتمل تابوته معهم ويقال انه هو الذي حمله بنفسه عليهما السلام وكان يوسف عليه السلام قد أوصى بذلك اذا خرج بنو اسرائيل ان يحمله معههم وقد ورد في ذلك حديث رواه ابن أبي حاتم رحمه الله فقال حدثنا علي بن الحسين حدثنا عبد الله بن عمر بن أبان بن صالح حدثنا ابن فضال عن عبد الله بن أبي اسحق عن ابن أبي بردة عن أبيه عن أبي موسى قال نزل رسول الله

صلى الله عليه وسلم باعراي فأكرمه فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم تعاهدنا فأباه الإعرابي فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ما حاجتك قال ناقه قبر حلها وعزيجتها أهلي فقال له عجزت أن تكون مثل عجوزي إسرائيل فقال له أصحابه وما عجوز بني إسرائيل يا رسول الله قال إن موسى عليه السلام لما أراد أن يسير بيني إسرائيل أفضل الطريق فقال لبني إسرائيل ما هذا فقال له علماء بني إسرائيل نحن نخشاك إن يوسف عليه السلام لما حضرته الوفاة أخذ علينا موثقا من الله أن لا نخرج من مصر حتى تنقل تابوته معنا فقال لهم (١٦٨) موسى فأيكم يدرى أين قبر يوسف قالوا ما يعلمه إلا عجوز من بني

اسرائيل فأرسل اليها فقال لها  
دلمني على قبر يوسف فقالت والله  
لا أفعل حتى تعطيني حكمي فقال  
لها وما حكمك قالت حكمي ان  
أكون معك في الجنة فكأنه نقل  
عليه ذلك فقبل له أعطاها حكمها  
قال فلما طقت معهم الى بحيرة  
مستنقع ماء فقالت لهم انصبوا  
هذا الماء فلما أنصبوه قالت  
احفروا فلما حفروا استخرجوا قبر  
يوسف فلما احتلوه اذا الطريق  
مثل ضوء النهار وهذا حديث  
غريب جدا والاقراب انه موقوف  
والله أعلم فلما أصبحوا وليس في  
ناديهم داع ولا مجيب غاظ ذلك  
فرعون واشتد غضبه على بني  
اسرائيل لما يريد الله تعالى به من  
الدمار فأرسل سرى يعاقب بسلاده  
حاشرين أى من يحشر الجند  
ويجمعه كالنقباء والجلاب ونادى  
فيهم ان هؤلاء يعنى بني اسرائيل  
لشر ذمة قليلين أى لطائفة قليلة  
وانهم لسا الغائطون أى كل وقت  
يصل منهم اليسا مليغظنا وانا  
لجميع حادرون أى نحن كل وقت  
نخدر من غائظهم وقرأ طائفة من

وسلم بكتاب من قصص يوسف في كيف جعلت تفرقه والنبي صلى الله عليه وآله وسلم يتلون وجهه فقال والذي نفسي بيده لو أنكم يوسف وأباي نذكركم فاتبعتهم وتركتوني لضللتهم وعن عبد الله بن الحرث الأنصاري قال دخل عمر بن الخطاب على النبي صلى الله عليه وآله وسلم بكتاب فيه مواضع من التوراة فقال هذه أصبغت بها مع رجل من أهل الكتاب أعرضها عليكم فغير وجهه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم غير أشد ديدا لم أر مثله قط فقال عبد الله بن الحرث لعمر أمتري وجه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال عمر رضي الله عنهما يا الله ربنا وبأسلام ديننا ومحمد نبينا فسرى عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقال لو نزل موسى فاتبعتهم وتركتوني لضللتهم أنا خطبكم من النبيين وأنا خطبكم من الأمم أخرجه عبد الرزاق وابن سعد وابن الضريس وأخرج البيهقي وضعفه عن عمر بن الخطاب قال سألت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن تعلم التوراة فقال لا تعلمها وآمن بها وتعلموا ما أنزل إليكم وأمنوا به (قل كفى بالله ديني وبينكم شهادته) أي قل للمكذبين كفى الله شهيدا بما وقع بيني وبينكم وقال ابن عباس معناه يشهدني أني رسول الله والقرآن كتابه ويشهد عليكم بالكذب وشهادة الله إثبات المجزأة له بالنزال الكتاب عليه والقرآن وحده كاف وافي لا حاجة معه إلى غيره من الكتب لمن آمن به وعمل صالحا (يعلم ما في السموات والأرض) لا تخفى عليه من ذلك خافية ومن جلته ما صدر بينكم وبين رسوله صلى الله عليه وآله وسلم (والذين آمنوا بالباطل) أي بما يعبدونه من دون الله قال ابن عباس بالباطل أي بغير الله وقيل بعبادة الشيطان وقيل بما سوى الله والمعاني متقاربة ثم ذكر الكفر بعد الباطل لبيان قبح الأول فقال (وكفروا بالله) وآياته والجله مؤكدة لما قبلها (أولئك هم الخاسرون) الخاسعون بين خسران الدنيا والآخرة في صفقتهم حيث اشتروا الكفر بالإيمان (ويستجولون بالعذاب) استهزأوا وتكذبوا منهم بذلك كقولهم أمطر علينا حجارة من السماء أو آتنا بعذاب أليم (ولو لأجل مسمى) قد جعله الله لعذابهم وعينه وهو القيامة وقال الضحاك الأجل مدة أعمارهم لأنهم إذا ماتوا صاروا إلى العذاب وقيل المراد بالأجل المسمى النسخة الأولى وقيل الوقت الذي قدره الله لعذابهم في الدنيا بالقتل أو الأمر يوم بدر والحاصل أن لكل عذاب أجلا لا يتقدم عليه ولا يتأخر عنه كما في قوله سبحانه لكل نامة مستقر (لجاءهم العذاب) أي لولا ذلك الأجل المضروب لجاءهم العذاب

السلف وانما لجمع حذرون أى مستعدون بالسلاح وانى أريد ان أستأصل شأقتهم وأيد خضرهم فخورى فى الذى  
نفسه وجنده بما أراد لهم قال الله تعالى فأخرجناهم من جنات وعيون وكنوز ومقام كريم أى فخرجوا من هذا النعيم الى الجحيم  
وتركوا تلك المنازل العالية والبساتين والأنهار والاموال والارزاق والمالك والجاه الوافر فى الدنيا كذلك وأورثنا هابى  
اسرائيل كما قال تعالى وأورثنا النورم الذين كانوا يستضعفون مشارق الارض ومغاربها التى باركنا فيها الآية وقال تعالى وزيدنا  
نعم على الذين استضعفوا فى الارض وجعلهم أئمة وجعلهم الوارثين الآتين (فأتى جوهم مشرقين فلما تراءى الجمعان قال أصحاب



موسى انما المذكورون قال كلا ان معي ربي سيهدين فأوحىنا الى موسى أن اضرب بعصاك البحر فانقلب فكان كل فرق كالطود العظيم وأرلقناهم الآخريين وأنجينا موسى ومن معه أجمعين ثم أغرقنا لآخرين ان في ذلك لآية لهما كان آية لهم مؤمنين وان ربك لاهو العزيز الرحيم) ذكروا غير واحد من المفسرين ان فرعون خرج في محفل عظيم وجمع كبير هو عبارة عن مملكة الديار المصرية في زمانه أولى الحل والعقد والدول من الامراء والوزراء والكبراء والرؤساء والجنود فاما ما ذكره غير واحد من الاسرائيليات من أنه خرج في ألف ألف وستمائة ألف فارس منها مائة ألف على (١٦٩) خيل دهم فقيه نظروا وقال كعب الاخبار

فيهم ثمانمائة ألف حصان آدهم وفي ذلك نظروا الظاهر ان ذلك من مجازفات بنى اسرائيل والله سبحانه وتعالى أعلم والذي أخبر به القرآن هو النافع ولم يعين عدتهم اذ الفائدة تحته لانهم خرجوا بأجمعهم فأ تبعوهم مشركين أى وصلاوا اليهم عند شروق الشمس وهو طوعا وعها فلما تراى الجمع ان أى رأى كل من الفريقين صاحبه فعند ذلك قال أصحاب موسى انما المذكورون وذلك انه انتهى بهم السير الى سيف البحر وهو بحر القلزم فصارا امامهم البحر وقد أدركهم فرعون بجنوده فلهذا قالوا انما المذكورون قال كلا ان معي ربي سيهدين أى لا يصل اليكم شئ مما تخذرون فان الله سبحانه هو الذي أمرنى ان أسير ههنا بكم وهو سبحانه وتعالى لا يخاف الميعاد وكان هرون عليه السلام فى المقدمة ومعه يوشع ابن نون أو مؤمن آل فرعون وموسى عليه السلام فى الساقة وقد ذكر غير واحد من المفسرين انهم وقفوا لا يدرون ما يصنعون وجعل يوشع بن نون أو مؤمن آل فرعون يقول لموسى عليه السلام

الذى يستحقونه بذنوبهم عاجلا (ولما أنبئهم بغتة) أى خافه كوقعة بدر فانها آتتهم بغتة والجملة مستأنفة مبينة لجهنم العذاب المذكور قبلها (وهو لا يشعرون) أى حال كونهم لا يعلمون بآتيانه على ما يشهد له كتب السير ثم ذكر سبحانه ان موعد عذابهم النار قبل (يستجلبونك بالعذاب) أى يطلبون منك تعجيل عذابهم فى الدنيا ذكروا لهذا التعجب لان من توقع ما فيه ضرر يسير كطامة أو لكلمة قد يرى من نفسه الجلود ويقول باسم الله هات واما من توقع ما يغرق أو أحراق أو بقطع بان الموعود قادر لا يخاف الميعاد فلا يخطر بباله ان يقول هات ما توقعته به فقول له ويستجلبونك بالعذاب أو لا اخبار عنهم وقوله ثانيا يستجلبونك بالعذاب تعجب منهم وقيل التكرير لتأكيد (وان جهنم محيط بالكاقرين) أى والحال ان مكان العذاب محيط بهم أى سيحيط بهم عن قرب فان ما هو آت قريب فعبر عن الاستقبال بالحال للدلالة على التحقيق والمبالغة أو يراد بجهنم أسبابها الموصلة اليها فلا تأويل فى قوله محيط والاول أظهر والمراد بالكافرين جنسهم فيدخل فيه هؤلاء المستجلبون دخولا أو ليا والمعنى ان جهنم جامعة لهم لا يبق منهم أحد الا دخلها قال ابن عباس جهنم هو هذا البحر الاخضر تنثر الكواكب فيه وتكون فيه الشمس والقمر ثم يستوقدون فيكون هو جهنم وفى هذا نكارة شديدة فان الاحاديث الكثيرة الصحيحة ناطقة بان جهنم موجودة مخلوقة على الصفات التى ورد بها الكتاب والسنة ثم ذكر سبحانه كيفية احاطة العذاب بهم فقال (يوم يغشاهم العذاب من فوقهم ومن تحت أرجلهم) أى من جميع جهاتهم لقوله تعالى من فوقهم ظلل من النار ومن تحتهم ظلل فاذا غشاهم العذاب على هذه الصفة فقد احاطت بهم جهنم قيل خص الجانبين ولم يذكر العين ولا الشمال ولا الخلف ولا الامام لان المقصود ذكر ما يميز به نار جهنم عن نار الدنيا فانار الدنيا تحيط بالجوانب الاربع فان من دخلها تكون الشعلة قد ادمه وخلقوه عينه وشماله وأما النار من فوق فلا تنزل وانما تصعد من أسفل فى العادة وتحت الاقدام لا تبقى الشعلة التى تحت القدم بل تطفأ ونار جهنم تنزل من فوق ولا تطفأ بالدوس عليها بوضع القدم ذكره الرازى (ويقول ذو قوما كنتم تعملون) والقائل هو الله سبحانه أو بعض ملائكته بامرته فى ذلك اليوم أى ذو قواجز اما كنتم تعملون من الكفر والمعاصى فلا تقوتوننا قرئ تقول بالنون وبالتحسين لقوله قل كفى بالله وقري وقال ذو قوما لما ذكر سبحانه حال الكفرة من

(٢٢ - فتح البيان سابع) يابى الله ههنا أمر بك ربك ان تسير فيقول نعم فأقرب فرعون وجنوده ولم يبق الا القليل فعند ذلك أمر الله نبيه موسى عليه السلام أن يضرب بعصاه البحر فصر به وقال انقلب باذن الله وروى ابن أبى حاتم حدثنا أبو زرعة حدثنا صفوان بن صالح حدثنا الوليد بن عثمان عن حمزة بن يوسف عن عبد الله بن سلام ان موسى عليه السلام لما انتهى الى البحر قال يا من كان قبلى كل شئ المكون لكل شئ والكائن بعد كل شئ اجعل لنا مخرجا فأوحى الله اليه ان اضرب بعصاك البحر وقال قتادة أوحى الله ثلاث الليلة الى البحر ان اذا ضربك موسى بعصاه فاسمع له وأطع فبات البحر تلك الليلة وله اضطراب ولا يدري من أى جانب يضرب به موسى

فلما انتهى اليه موسى قال له فتاه يوشع بن نون يا بني الله أين أمرك ربك عز وجل قال أمرني أن أضرب البحر قال فاضرب به وقال  
محمد بن اسحق أوحى الله فيما ذكر لي الى الجبران اذ ضربك موسى بعصاه فانطلق له قال فبات البحر يضطرب ويضرب بعضه بعضا  
فرقامن الله تعالى وانتظار الماء أمره الله واوحى الله الى موسى ان اضرب بعصاك البحر فضر بهم بافقيها سلطان الله الذي أعطاه  
فانطلق وذكري غير واحد انه جاء فقال انطلق على ذلك باذن الله قال الله تعالى فانطلق فكان كل فرق كالطود العظيم أي كالجبيل  
الكبير قاله ابن مسعود وابن عباس ومحمد بن (١٧٠) كعب والضحاك وقتادة وغيرهم وقال عطاء الخراساني هو الفج بين الجبلين

وقال ابن عباس صار الجبرائيل  
عشر طر يبال كل سبط طريق وزاد  
السدى وصار فيه طافات ينظر  
بعضهم الى بعض وقام الماء على  
حمله كالخيطان وبعث الله الريح  
الى قعر البحر فلفحته فصارت يسا  
كوجه الارض قال الله تعالى  
فاضرب لهم طريقا في البحر يسا  
لاتخاف دركا ولا تخشى وقال في هذه  
القصة وأزلنا ثم أي هنالك  
الآخرين قال ابن عباس وعطاء  
الخراساني وقتادة والسدى  
وأزلناهم أي قربنا من البحر  
فرعون وجنوده وأدبناهم اليه  
وأنجينا موسى ومن معه أجمعين  
ثم أغرقنا الآخرين أي أنجينا موسى  
وبنى اسرائيل ومن اتبعهم على  
دينهم فلم يهلك منهم أحد وأغرق  
فرعون وجنوده فلم يبق منهم رجل  
الا هلك وروى ابن أبي حاتم حدثنا على  
ابن الحسين حدثنا أبو بكر بن أبي  
شيبه حدثنا شبابة حدثنا يونس  
عن أبي اسحق عن عمرو بن ميمون  
عن عبد الله هو ابن مسعود ان  
موسى عليه السلام حين أسرى بنى  
اسرائيل بلغ فرعون ذلك فأمر  
بشاة فذبح وقال لا والله لا يفرع من

أهل الكتاب ومن المشركين وجمعهم في الانذار وجعلهم من أهل النار استندعناهم  
وزاد فسادهم وسعوا في ايداء المسلمين بكل وجه فقال الله سبحانه (يا عبادي الذين آمنوا)  
اضافهم اليه بعد خطابه لهم نشر يفاوتكر عيا والموصول صفة موصحة أو ميرة (ان أَرْضِي  
واسعة) قيل نزلت في ضعفاء مسلمي أهل مكة يقول الله ان كنتم في ضيق في مكة من  
اظهار الایمان وفي مكابدة للكفار فاخرجوا منها التيسر لكم عبادتي وحدي وتسهل  
عليكم وقيل نزلت في قوم تخلفوا عن الهجرة وقالوا نخشى ان هاجرنا من الجوع وضيق  
المعيشة فانزل الله هذه الآية ولم يعذر لهم ترك الخروج قال الزجاج أمر وأبالهجرة من  
الموضع الذي لا تمكنهم فيه عبادة الله وكذلك يجب على كل من كان في بلد يعمل فيها  
بالمعاصي ولا يمكنه تغيير ذلك ان يهاجر الى حيث يتم له ان يعبد الله حق عبادته وقال  
مطرف بن الشخير المعنى ان رحمتي واسعة ورزقي لكم واسع فابتغوه في الارض وقيل  
البلاد والبقاع تتفاوت في ذلك تفاوتنا كثيرا قال على القاري رحمه الله وأما اليوم فانا  
بمحمد الله لم نجد أعون على قهر النفس وأجمع للقلب وأحدث على القناعة وأطرد للشيطان  
وأبعد من الفتنة وأربط للامم الدينية وأظهر له من مكة حرمة الله تعالى أقول لولا ما فيها  
الآن من استطالة أهل البدع على أهل السنة وايتثار التنظيمات السلطانية على الاحكام  
الرجانية وظلم أهل المكس على الخجاج وعدم الاتصاف من أهل الاعتساف والجر على  
العمل بالسنة والتمسك بالحق والله يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد قال سهل اذ اظهرت  
المعاصي والبدع في أرض فاخرجوا منها الى أرض المطيعين قلت وأنى لنا هذا اليوم  
ولو علمنا أرضا طاعة على وجه البسيطة على حسب ما نطق به الكتاب والسنة أو ما ذهب  
اليه فقهاء الامم لخرجنا اليها ان شاء الله تعالى ولكن كم من أمانة ضاعت فانا لله وانا  
اليه راجعون وروى مرفوعا من فريدينه من أرض الى أرض وان كان شبرا من الارض  
استوجب الجنة ولينظر في سنده وتخريجه وقيل المعنى ان أرضي التي هي أرض الجنة  
واسعة (فأياي فاعبدون) حتى أورثكموها واقتصاب اياي بفعل مضمر أي فاعبدوا اياي  
ثم لما صعب على المؤمنين ترك الاوطان ومفارقة الاخوان خوفهم سبحانه بالموت اي هون  
عليهم أمر الهجرة وشجع المهاجرين له لايتهيموا بدار الشرك خوفا من الموت فقال (كل  
نفس) من النفوس (ذائقة الموت) أي واجدة مرارة الموت وكرهه ومشاقه لا محالة كما

سلحها حتى يجمع الى ستمائة ألف من القبط فانطلق موسى حتى انتهى الى البحر فقال له انفرق فقال له البحر لقد استكبرت  
يا موسى وهل انفرقت لاحد من ولد آدم فانفرق لك قال ومع موسى رجل على حصان له فقال له ذلك الرجل أين أمرت يا بني الله قال  
ما أمرت الا بهذا الوجه معني البحر قال والله ما كذبت ولا كذبت ثم اقمتم الثانية فسمع (١) ثم خرج فقال أين أمرت يا بني الله قال  
ما أمرت الا بهذا الوجه قال والله ما كذبت ولا كذبت قال فأوحى الله الى موسى ان اضرب بعصاك البحر فضر بهم بافقيها سلطان الله الذي أعطاه  
فانطلق فكان فيه اثنا عشر سبطا لكل سبط طريق يتراءون فلما خرج أصحاب موسى وتام أصحاب فرعون اتقى البحر عليهم فأغرقهم  
(١) قوله ثم اقمتم الثانية الخ هكذا في النسخ وحرره

وفي رواية اسرئيل عن أبي اسحق عن عمرو بن ميمون عن عبد الله قال فلما خرج آخر أصحاب موسى وتكامل أصحاب فرعون انظم عليهم الجحرفا روى سوادا كثيرا من يومئذ وغرق فرعون لعنه الله ثم قال تعالى ان في ذلك لآية لأي في هذه القصة وما فيها من العجائب والنصرة والتأييد لعباد الله المؤمنين لدلالة وحجة قاطعة وحكمة بالغة وما كان أكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم تقدم تفسيره (واتل عليهم نبأ إبراهيم اذ قال لآبيه وقومه ما تعبدون قالوا نعبد أصناما فنظّل لها عاكفين قال هل يسمعونكم اذ تدعون أو ينفعونكم أو يضرون قالوا بل وجدنا آباءنا كذلك يفعلون قال (١٧١) أفأنتم ما كنتم تعبدون أنتم وآباؤكم

الاقدمون فانهم عدوا لي ارب العالمين) هذا اخبار من الله تعالى عن عبده ورسوله وخليفه إبراهيم عليه السلام امام الخلفاء أمر الله تعالى رسوله محمد صلى الله عليه وسلم ان يتلو على أمته ليقصدوا به في الاخلاص والتوكل وعبادة الله وحده لا شريك له والتسبيح من الشرك وأهله فان الله تعالى آتى إبراهيم رشده من قبل أي من صغره الى كبره فانه من وقت نشأ وشب أنكر على قومه عبادة الاصنام مع الله عز وجل فقال لآبيه وقومه ماذا تعبدون أي ما هذه التماثيل التي أنتم لها عاكفون قالوا نعبد أصناما فنظّل لها عاكفين أي مقسمين على عبادتها ودعائها قال هل يسمعونكم اذ تدعون أو ينفعونكم أو يضرون قالوا بل وجدنا آباءنا كذلك يفعلون يعني اعترفوا بان أصنامهم لا تفعل شيئا من ذلك وانما آباءهم كذلك يفعلون فهم على آثارهم يعرجون فعند ذلك قال لهم إبراهيم أفأنتم ما كنتم تعبدون أنتم وآباؤكم الاقدمون فانهم عدوا لي ارب

يحبذ الذائق طعم المذوق فلا يصعب عليكم ترك الاوطان ومفارقة الاخوان وهجر الخلال بل الاولى ان يكون ذلك في سبيل الله فيجازيكم عليه فلا تخافوا من بعد الشقة ومقاساة المشقة (ثم اليسا) لا الى غيرنا (ترجعون) بالموت والبعث اليسا فكل حي في سفر الى دار القرار وان طال لبثه في هذه الدار عن علي قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لما نزلت انك ميت وانهم ميتون قلت يا رب ايموت الخلائق كلهم ويبقى الانبياء فنزلت كل نفس ذائقة الموت الآية أخرجه ابن مريم ويهوي ينظر كيف صحته فان النبي صلى الله عليه وآله وسلم بعد ان يسمع قول الله سبحانه انك ميت وانهم ميتون يعلم انه ميت وقد علم ان من قبله من الانبياء قد ماتوا وانه خاتم الانبياء فكيف ينشأ عن هذه الآية ما نقل عنه على رضى الله عنه من قوله أيموت الخلائق ويبقى الانبياء فلعن هذه الرواية لاتصح من فوعة ولا موقوفة (والذين آمنوا وعملوا الصالحات) في هذا ترغيب الى الهجرة وان جزاء من هاجر ان يكون في غرف الجنة كما قال (لتبوءنهم) أي لتزولنهم وهو مأخوذ من المساة وهي الانزال وقرئ لئلا يوتنهم بالناء والمعنى لنعطينهم غرفا يشيرون فيها من الثوى وهو الإقامة قال الزجاج يقال ثوى الرجل اذا قام وأثوىه اذا أقرنته منزلا يقيم فيه قال الاخفش لا تعجبني هذه القراءة لانك لاتقول أثوىه الدار بل تقول في الدار وليس في الآية حرف حرفي المقعول الثاني (من الجنة غرفا) أي غرف الجنة وهي علاليها جمع عليه ثم وصف سبحانه تلك الغرف فقال (تجري من تحتها الانهار) أي من تحت الغرف (خالدين فيها) أي مقدرين الخلود في الغرف لا يموتون أبدا وفي الجنة والاولى (نعم أجر العاملين) للامال الصالحة أجزهم بين في هذه الآية ان للمؤمنين الجنات في مقابلة ان للكافرين النيران وان فيها غرفا تحتها الانهار في مقابلة ان تحت الكافرين النار وبين ان ذلك أجز عملهم بقوله نعم أجر العاملين في مقابلة ما تقدم للكفار بقوله ذوقوا ما كنتم تعملون ولم يذكروا فوق المؤمنين لانهم في أعلى عليين فلم يذكروا فوقهم شيئا إشارة الى علو مرتبتهم وارتفاع منزلتهم ولم يجعل الماء من تحت أقدامهم بل من تحت غرفهم لان الماء يكون ملتذ به في أي جهة كان وعلى أي بعد كان اذا كان تحت الغرفة ذكره الرازي ثم وصف هؤلاء العاملين بقوله (الذين صبروا) على مشاق التكليف وعلى أذية المشركين لهم والهجرة لظاهر الدين وعلى الطاعة وعن المعاصي ولم يتركوا دينهم لشدة لذة حقهم (وعلى

العالمين أي ان كانت هذه الاصنام شيئا وله تأثير وتقدر فتخلص الى بالمساة فاني عدولها لأبالي بها ولا أفكر فيها وهذا كما قال تعالى مخبرا عن نوح عليه السلام فأجمعوا أمركم وشركاءكم الآية وقال هود عليه السلام اني أشهد الله واشهدوا اني برئ مما تشركون من دونه فكيدوني جميعا ثم لا تنظرون اني توكلت على الله ربي وربكم ما من دابة الا هو آخذ بناصيتها ان ربي على صراط مستقيم وهكذا تبرأ إبراهيم من آلهتهم فقال وكيف أخاف ما أشركتم ولا تخافون انكم أشركتم بالله الآية وقال تعالى قد كانت لكم أسوة حسنة في إبراهيم الى قوله حتى تؤمنوا بالله وحده وقال تعالى واذا قال إبراهيم لآبيه وقومه اني برأ مما تعبدون الا الذي فطرني



فانه سيد دين وجعلها كلمة يعنى لاله الا الله (الذى خلقنى فهو دين والذى هو يطعمنى ويسقىنى واذا مرضت فهو يشفين والذى يمتحنى ثم يحيين والذى اطعم ان يغفر لى خطيئتى يوم الدين) يعنى لأ عبد الا الذى يفعل هذه الاشياء الذى خلقنى فهو دين أى هو الخالق الذى قدر قدرته وهدى الخلائق اليه فكل يجرى على ما قدر له وهو الذى يهدى من يشاء ويضل من يشاء والذى يطعمنى ويسقىنى أى هو خالق ورازق بما سخر ويسر من الاسباب السماوية والارضية فساق المزن وانزل الماء وأحيى به الارض وأخرج به من كل الثمرات رزقا للعباد (١٧٢) وانزل الماء عذبا لا لا يسقيه مما خلق أنعاما وأناى كثيرا وقوله

واذا مرضت فهو يشفين أسند المرض الى نفسه وان كان عن قدرة الله وقضائه وخلقهم ولو كان أضافه الى نفسه أدبا كما قال تعالى أمر المصلى ان يقول اهدنا الصراط المستقيم الى آخر السورة فأسند الانعام والهداية الى الله تعالى والغضب حذف فاعله أدبا وأسند الضلال الى العبد كما قالت الجن وأنا لاندري أشر أريد بمن فى الارض أم أراد بهم ربه ثم رشد او كذا قال ابراهيم واذا مرضت فهو يشفين أى اذا وقعت فى مرض فانه لا يقدر على شىء فأتى أحده غيره بما يقدر من الاسباب الموصلة اليه والذى يمتحنى ثم يحيين أى هو الذى يحيى ويميت لا يقدر على ذلك أحد سواه فانه هو الذى يبدئ ويعيد والذى اطعم أن يغفر لى خطيئتى يوم الدين أى لا يقدر على غفران الذنوب فى الدنيا والآخرة الا هو ومن يغفر الذنوب الا الله وهو الفعال لما يشاء (رب هب لى حكما وألحقنى بالصالحين واجعل لى لسان صدق فى الآخرين واجعلنى من ورثة جنه النعيم

ربهم يتوكلون) أى يفوضون أمورهم اليه فى كل اقدام واجام ثم ذكر سبحانه ما يعين على الصبر والتوكل وهو النظر فى حال الدواب فقال (وكأين) قد تقدم الكلام فيها وانما أى دخلت عليها كاف التشبيه وصار فيها معنى كم كما صرح به الخليل وسيبويه وتقديرها عندهما كشيء كثير من العدد (من دابة) وقيل المعنى وكمن دابة ذات حاجة الى غذاء (لا تحمل رزقها) أى لا تطيق حمله لضعفها ولا تدخره لغد ولا ترفعه معها مثل البهائم والطير (الله يرزقها واياكم) أى انما يرزقها الله من فضله ويرزقكم فكيف لا يتوكلون على الله مع قوتكم وقدرتكم على أسباب العيش كتوكلها على الله مع ضعفها وعجزها قال الحسن تأكل لوقتها لا تدخر شيئا وقال مجاهد يعنى الطير والبهائم تأكل باقواها ولا تحمل شيئا وعن عمر بن الخطاب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول لو انكم تتوكلون على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير تغدو خفاصا وتروح بطانا أخرجه الترمذى وقال حديث حسن والمعنى انها تذهب أول النهار جبا عاضا مرة البطون وتروح آخر النهار الى أوكارها شبعا ممتلئة البطون ولا تدخر شيئا قال سفيان بن عيينة ليس شئ من خلق الله يخفى الا الانسان والفأرة والخلة سوى سبحانه وتعالى فى هذه الآية بين الحريص والمتوكل فى الرزق وبين الراغب والقانع وبين الجلد والعاجز يعنى ان الجلد لا يتصور انه مرزوق بجلده ولا يتصور العاجز انه ممنوع من الرزق بعجزه (وهو السميع) الذى يسمع كل مسموع (العليم) بكل معلوم أخرجه عبد بن حميد وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقى وابن عساكر قال السيوطى بسند ضعيف عن ابن عمر قال خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حتى دخل بعض حيطان المدينة فجعل يلتقط القمل ويأكل فقال لى مالك لا تأكل قلت لأشمتيه يا رسول الله قال لكنى أشمتيه وهذا صبح رابعة فندم أذ قد طعمنا ولم أجده ولو شئت لدعوت ربه فأعطانى مثل ملك كسرى وقبصر فكيف بلى ابن عمر اذا بقيت فى قوم يحبسون رزق سنتهم ويضعف اليقين قال فوالله ما برحنا ولا رمنا حتى نزلت وكأين من دابة لا تحمل رزقها فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الله لم يأمرنى بكنز الدنيا ولا بتباعد الشهوات الا وانى لأ كنز دينار ولا درهمها ولا أخبار رزقا لغد وهذا الحديث فيه نكارة شديدة لخالفته ما كان عليه النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقد كان يعطى نساء قوت العام كما ثبت ذلك فى كتب الحديث المعتمدة

واغفر لى انه كان من الضالين ولا تخزنى يوم يعشون يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من أتى الله بقلب سليم) وهذا سؤال وفى من ابراهيم عليه السلام ان يؤتبه به حكما قال ابن عباس وهو العلم وقال عكرمة هو اللب وقال مجاهد هو القرآن وقال السدى هو النبوة وقوله وألحقنى بالصالحين أى اجعلنى مع الصالحين فى الدنيا والآخرة كما قال النبي صلى الله عليه وسلم عند الاحتضار اللهم فى الرفيق الاعلى قالها ثلاثا وفى الحديث فى الدعاء اللهم أجينا مسلمين وأمتنا مسلمين وألحقنا بالصالحين غير خزايا ولا مبدين وقوله واجعل لى لسان صدق فى الآخرين أى واجعل لى ذكرا جميلا بعدى أذكربه ويقندى بى فى الخير كما قال تعالى وتركنا عليه

في الآخر بن سلام على ابراهيم كذلك فجزى المحسنين قال مجاهد وقتاده واجعل لي اسان صدق في الآخر بن يعنى النناء الحسن  
قال مجاهد كقوله تعالى وآياته في الدنيا حسنة الآية وكقوله وآياته في الدنيا حسنة الآية وقال ليث بن أبي سليم كل ملة تحبه وتولاه  
وكذا قال عكرمة وقوله تعالى واجعلني من ورثة جنة النعيم أى أنعم علي في الدنيا ببقاء الذكرا الجليل بعدى وفي الآخر بأن تجعلني  
من ورثة جنة النعيم وقوله واغفر لأبي الآية كقوله ربنا اغفر لي ولوالدي وهذا مما رجع عنه ابراهيم عليه السلام كما قال تعالى  
وما كان استغفار ابراهيم لآبيه الا عن موعدة وعدها اياه الى قوله ان (١٧٣) ابراهيم لاواه حليم وقد قطع تعالى

الالحاق في استغفاره لآبيه فقال  
تعالى قد كانت لكم أسوة حسنة في  
ابراهيم والذين معه الى قوله وما  
أملك لك من الله من شئ وقوله  
ولا تخزني يوم يبعثون أى أجرني  
من الخزي يوم القيامة ويبعث  
الخالق أولهم وآخرهم وقال  
البخاري عنده هذه الآية قال  
ابراهيم بن طهمان عن ابن أبي  
ذئب عن سعيد بن أبي سعيد  
المقبري عن أبيه عن أبي هريرة  
رضي الله عنه عن النبي صلى الله  
عليه وسلم قال يلقي ابراهيم يوم  
القيامة أباه عليه الغيرة والفترة وفي  
رواية أخرى حدثنا اسمعيل حدثنا  
أخى عن ابن أبي ذئب عن سعيد  
المقبري عن أبي هريرة عن النبي  
صلى الله عليه وسلم قال يلقي ابراهيم  
أباه فيقول يا رب انك وعدتني أن  
لا تخزني يوم يبعثون فيقول الله  
تعالى اني حرمت الجنة على  
الكافر من هكذا رواه عنه هذه  
الآية وفي أحاديث الانبياء بهذا  
الاسناد بعبارة منقردة ولفظه  
يلقي ابراهيم أباه آزر يوم القيامة  
وعلى وجه آزر فترة وغبرة فيقول

وفي اسناده أبو العطوف الجوزي وهو ضعيف ثم انه سبحانه ذكر حال المشركين من أهل  
مكة وغيرهم وعجب السامع من كونهم يقررون بأنه خالقهم ورازقهم ولا يوجدونه ولا  
يترون عبادته غيره فقال (ولئن سألتهم من خلق السموات والارض) أى بشيئين  
أحدهما يتعلق بالذوات وهو هذا والثاني يتعلق بالصفات وهو قوله (ويختر الشمس والقمر  
ليقولن الله) خلقها لا يقدرن على انكار ذلك ولا يتمكنون من جحوده (فأنى يؤفكون)  
أى فكيف يصرفون عن الاقرار بتفرد بالالهية وانه وحده لا شريك له والاستفهام  
للانكار والاستبعاد ذكر في السموات والارض الخلق وفي الشمس والقمر التسخير لان  
مجرد خلقهما ليس حكمة فان الشمس لو كانت مخلوقة بحيث تكون في موضع واحد  
لا تحرك ما حصل الليل والنهار ولا الصيف ولا الشتاء فحينئذ الحكمة انما هي في  
تخريكهما وتسخيرهما ولما قال المشركون لبعض المؤمنين لو كنتم على حق لم تكونوا فقراء  
دفع الله سبحانه ذلك بقوله (الله ييسر الرزق لمن يشاء من عباده ويقدره) أى التوسيع  
في الرزق والتقدير له هو من الله الباسط القابض ييسره لمن يشاء ويضيقه على من يشاء على  
حسب ما تقتضيه حكمته وما يليق بأحوال عباده من القبض والبسط ولهذا قال (ان الله  
بكل شئ عليم) يعلم ما فيه صلاح عباده وفسادهم ومنه البسط والتضييق (ولئن سألتهم من  
نزل من السماء ماء فأجبي به الارض من بعد موتها) أى جذبها وخط أهلها (ليقولن الله)  
أى يعترفون بذلك لا يجحدون الى انكار مسيل فكيف يشركون به بعده هذا الاقرار ثم  
لما اعترفوا بهذا الاعتراف في هذه الآيات وهو يقتضى بطلان ما هم عليه من الشرك  
وعدم اقرار الله سبحانه بالعبادة أمر الله رسوله صلى الله عليه وآله وسلم أن يحمد الله على  
اقرارهم بذلك وعدم جحودهم مع تصليهم في العناد وتشددهم في رد كل ما جاء به رسول الله  
صلى الله عليه وآله وسلم من التوحيد فقال (قل الحمد لله) أى احمدا لله على ان جعل الحق  
معك وأظهر حجتك عليهم وقيل على انزال الماء وحياء الارض بالنبات والاول أولى ثم  
ذمهم فقال (بل أكثرهم لا يعقلون) الاشياء التي تعقلها العقلاء فلذلك لا يعلمون بمقتضى  
ما اعترفوا به مما يستلزم بطلان ما هم عليه عند كل عاقل ثم أشار سبحانه الى تحقير الدنيا  
وتصغيرها وانها من جنس اللعب والله هو لا ترن عند الله جناح بعوضة وان الدار على  
الحقيقة هي الدار الآخرة فقال (وما هذه الدنيا الا للهو ولعب) أى من جنس

له ابراهيم ألم أقل لك لا تعصيني فيقول أبوه فاليوم لأعصيك فيقول ابراهيم يا رب انك وعدتني أن لا تخزني يوم يبعثون فأى خزي  
أخزى من أبى الأبعد فيقول الله تعالى اني حرمت الجنة على الكافر من ثم يقول يا ابراهيم انظر تحت رجلك فينظر فإذا هو  
بذئب متلخ فيؤخذ بقوائمه فيلقى في النار ورواه عبد الرحمن النسائي في التفسير من سننه الكبير وقوله ولا تخزني يوم يبعثون  
أخبرنا أحمد بن حنبل بن عيسى بن عبد الله بن أحمد بن محمد بن أبي حنيفة عن ابراهيم بن طهمان عن محمد بن عبد الرحمن عن سعيد بن أبي سعيد المقبري  
عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ابراهيم وأبيه يوم القيامة عليه الغيرة والفترة وقال قد نهيتك  
عن هذا فعصيتني قال لكني اليوم لأعصيك واحدة قال يا رب وعدتني أن لا تخزني يوم يبعثون فان أخزيت أباه فقد أخزيت

الأبعد قال يا ابراهيم اني حرمتها على الكافرين فأخذته منه قال يا ابراهيم أين أبوك قال أنت أخذته مني قال انظر أسفل منك فنظر  
فأذبح تخبر في تنه فأخذ بقوائمه فألقى في النار وهذا السناد غريب وفيه نكارة والذي يخبر هو الذي كرم من الضباع كانه حول آزر الى  
صورة ذبح متطليح بعذرتة فليق في النار كذلك وقدر واه الزار باسناده من حديث حماد بن سلمة عن أيوب عن محمد بن سيرين عن أبي  
هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وفيه غرابة ورواه أيضا من حديث قتادة عن جعفر بن عبد الغافر عن أبي سعيد عن النبي  
صلى الله عليه وسلم بخوه وقوله يوم (١٧٤) لا ينفع مال ولا بنون أي لا يفي المرء من عذاب الله ماله ولو افتدى بملئ

الارض ذهبوا ولا بنون أي ولو افتدى  
عن على الارض جميعا ولا ينفع  
يومئذ الا الايمان بالله واخلص  
الدين له والتبري من الشرك وأهله  
ولهذا قال الامن أي الله بقلب  
سلم أي سالم من الدنس والشرك  
قال ابن سيرين القلب السليم ان  
يعلم ان الله حق وان الساعة آتية  
لا ريب فيها وان الله يبعث من في  
القبور وقال ابن عباس الامن أي  
الله بقلب سليم القلب السليم أن  
يشهد أن لا اله الا الله وقال مجاهد  
والحسن وغيرهما بقلب سليم يعني  
من الشرك وقال سعيد بن المسيب  
القلب السليم هو القلب الصحيح  
وهو قلب المؤمن لان قلب الكافر  
والمنافق مريض قال أبو عثمان  
النيسابوري هو القلب السالم من  
البسطة المطمئن الى السنة  
(وأنزلت الجنة للمتقين  
وبرزت الجحيم للغاوين وقيل لهم  
أيضا كنتم تعبدون من دون الله  
هل ينصرونكم أو ينتصرون  
فكذبوا فيها هم والغاوين  
وجنود ابليس أجمعون قالوا وهم

ما يلهو به الصبيان ويلعبون به أو ما القرب كالصلاة والصوم والحج والاستغفار والتسبيح  
فمن أمور الآخرة تظهر وترثها فيموا الله وهو الاستمتاع ببلدات الدنيا وقيل هو الاستغفار  
بما لا يعنيه وما لا يهمه واللعب هو العبث وقيل الله هو الاعراض عن الحق بالكلية  
واللعب الاقبال على الباطل قاله الرازي وفي هذا نص غير للدنيا وازدراءها ومعنى الآية  
ان سرعة زوال الدنيا عن أهلها وتقلبهم فيها وموتهم عنها كما يلعب الصبيان ساعة ثم  
ينصرفون (وان الدار الآخرة لله الحيوان) أي الحياة الدائمة الخالدة التي لاموت فيها قال  
أبو عبيدة وابن قتيبة ان الحيوان الحياة قال الواحدى وهو قول جميع المفسرين ذهبوا  
الى أن معنى الحيوان ههنا الحياة وانه مصدق بمنزلة الحياة فيكون كالزوان والغليان  
وواو الحيوان مقولبة عن ياء عند سيبويه وأتباعه وقال أبلت شذوذ وكذا في حياة علما  
وقال أبو البقاء ثلثا بلبس بالثنية وغير سيبويه جعل ذلك على ظاهره فالحياة عنده لاهما  
واو ولادليل لسبويه في حي لان الواو متى انكسرت ما قبلها قلبت ياء نحو عرى ورعى  
ورضى والتقدير لهي دار الحيوان أو ذات الحيوان أي دار الحياة الباقية التي لا تزول  
أولا ينقصها موت ولا مرض ولا هم ولا غم وقد رأوا البقاء ان حياة الدار وذلك لستطابق  
المبتدأ والخبر والمبالغة أحسن قال ابن عباس هي الحيوان أي باقية وعن أبي جعفر قال  
قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يا عبادي كل العجب من مصدق بدار الحيوان وهو  
ليسعى لدار الغرور أخرجه ابن أبي الدنيا والبيهقي في الشعب وهو مرسل (لو كانوا يعلمون)  
أن الحياة هي حياة الآخرة أو يعلمون شيئا من العلم لما آثر والدار الباقية المنغصة  
على الآخرة الباقية ثم بين سبحانه انه ليس المانع لهم من الايمان المجرد تأثير الحياة فقال  
(فأذا ركبوها في القلأ) أي اذا انقطع رجأؤهم من الحياة وخافوا الغرق رجعوا الى الفطرة  
والركوب هو الاستعلاء وهو متعبد بنفسه وانما عدى بكلمة في الاشعار بأن المركوب في  
نفسه من قبيل الامكنة (دعوا الله) وحده (مخلصين له الدين) بصديقائهم وتركهم عند  
ذلك لدعاء الاصنام لعلمهم انه لا يكشف هذه الشدة العظيمة النازلة بهم غير الله سبحانه  
(فلما نجأهم الى البر) وأمنوا (أذا هم يشركون) أي فاجروا المعاودة الى الشرك ودعوا  
غير الله سبحانه وعادوا الى ما كانوا عليه من العناد وقيل كان أهل الجاهلية اذا ركبوا  
البحر حملوا الاصنام فاذا اشتد الريح ألقوها في البحر وقالوا يارب يارب (ليكفروا بما

فما يمتصون نالته ان كافي ضلال مبين اذ نسو يكبر العالمين وما أضل الا المجرمون قال النامن شافعين آتيناهم  
ولا صديق جيم فلان لنا كرامة فنكون من المؤمنين ان في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم وأنزلت  
الجنة أي قربت وأذنيت من أهل الموقف من خرفة من نية لما ظهروا وهم المنقون الذين رغبوا فيها على ما في الدنيا وعملوا لها في الدنيا  
وبرزت الجحيم للغاوين أي أظهرت وكشف عنها وبدت منها عتق فزفرت زفرة بلغت منها القلوب الحناجر وقيل لاهلها تزيحوا ويحيا  
أيضا كنتم تعبدون من دون الله هل ينصرونكم أو ينتصرون أي ليست الآلهة التي عبدتموها من دون الله من تلك الاصنام



والانداد لتغنى عنكم اليوم شيئاً ولا تدفع عن أنفسها فانكم واياها اليوم حسب جهنم أنتم لها واردون وقوله فكذبوا فيها هم  
والغاوون قال مجاهد يعني قد هو وافيا وقال غيره كذبوا فيها والكاف مكررة كما يقال صرصر والمراد انه ألقى بعضهم على بعض  
من الكفار وقادتهم الذين دعوهم الى الشرك وجنود ابليس أجعون أى ألقوا فيها عن آخرهم قالوا وهم فيها يحتصمون نالته ان كذا  
لقى ضلال مين اذنسويكم رب العالمين أى يقول الضعفاء للذين استكبروا انا كالكلم تبعا فهل أنتم مغنون عنا نصيبا من النار  
ويقولون وقد عادوا على أنفسهم بالملامة نالته ان كالفى ضلال مبين (١٧٥) اذنسويكم رب العالمين أى نجعل أمركم

مطاعا كما يطاع أمر رب العالمين  
وعبدناكم مع رب العالمين وما  
أضلنا الا المجرمون أى مادعا نالى  
ذلك الا المجرمون في النامن شافعين  
قال بعضهم يعني من الملائكة كما  
يقولون فهل لنا من شفعاء فيشفعوا  
لنا أو نردفنععمل غير الذى كان يعمل  
وكذا قالوا الخ لئلا من شافعين ولا  
صديق حليم أى قريب قال قتادة  
يعلمون والله ان الصديق اذا كان  
صالحا نففع وان الحليم اذا كان  
صالحا شففع فلوان لنا كرامة فسيكون  
من المؤمنين وذلك انهم يتمنون انهم  
يردون الى دار الدنيا ليعملوا بطاعة  
ربهم فيبشرينهم والله تعالى يعلم  
انهم لو ردوا الى دار الدنيا لعادوا لما  
نحو الله وانهم لكانون وقد أخبر  
الله تعالى عن تخاصم أهل النار في  
سورة ص ثم قال تعالى ان ذلك لحق  
تخاصم أهل النار ثم قال تعالى ان  
في ذلك لآية وما كان أكثرهم  
مؤمنين أى ان في محاجة ابراهيم  
لقومه واقامة الحج عليهم في  
التوحيد لآية أى لدلالة واضحة  
جليلة على ان لا اله الا الله وما كان  
أكثرهم مؤمنين وان ربك لهو  
العزيز الرحيم (كذبت قوم نوح

آيتناهم) من نعمة الانجاء (وليتقوا) أى فاجؤا الشرك بالله ليكفروا ويحجدوا بنعمة  
الله وليتقوا بها فاللام في الفعلين لام كي وفيه شئ لانه ليس الخامل لهم على الاشرار قصد  
الكفر والظاهر انها لام العاقبة والمآل كما أشار له الشهاب وقيل اللام للتعليل والمعنى  
لأفائدة لهم في الاشرار الا التمتع به في العاجلة ولا نصيب لهم في الآخرة وقيل هم الملاما  
الامر تهديدا ووعيدا أى اكفروا بما أعظمناكم من النعمة وتمتعوا وابدل على هذا المعنى  
قراءة أبى وتمتعوا وهذا الاحتمال للامرين انما هو على قراءة ذابى عمرو وورش بكسر اللام  
واما على قراءة الجمهور بسكونها فلا خلاف انها لام الامر (فسوف يعلمون) عاقبة ذلك  
الامر وما فيه من الوبال عليهم وفيه تهديد لهم عظيم (أولم يروا) أى ألم ينظروا كفار قريش  
(أنا جعلنا) حرمهم أى بلدتهم مكة (حرما آمنا) يأمن فيه ساكنه من الغارة والقتل  
والسبي والنهب فصاروا في سلامة وعافية مما صار فيه غيرهم من العرب فانهم في كل حين  
تطرقهم الغارات ويحتاج أموالهم الغزاة وتسفل دماءهم الجنود وتستبيح حرمهم  
وأموالهم شطار العرب وشياطينها (ويختطف الناس) جلة حالية أى وهم يختطف الناس  
(من حولهم) بالقتل والسبي والنهب والختطف الاختبس سرعة وقدمضى تحقيق معناه في  
سورة القصص والجملة حالية (أقبل الباطل يؤمنون) وهو الشرك والاصنام والشيطان بعد  
ظهور حجة الله عليهم واقرارهم بما يوجب التوحيد (ونعمة الله يكفرون) أى بمحمد  
صلى الله عليه وآله وسلم والاسلام ويجعلون كفرها مكان شكرها وفي هذا الاستفهام من  
التقريع والتوبيخ ما لا يقادر قدره (ومن) أى لأحد (أظلم من افترى على الله كذبا) وهو  
من زعم ان الله شريكا (أو كذب بالحق لما جاءه) أى كذب بالرسول الذى أرسل اليه  
أو الكتاب الذى أنزله على رسوله وقال السدى بالتوحيد والظاهر شموله لما يصدق عليه  
انه حق ثم هرد المكدبين وتوعدهم فقال (أليس في جهنم مثوى للكافرين) أى مكان  
يستقرون فيه والاستفهام للتقرير والماتى أليس يستحقون الاستقرار فيها وقد فعلوا  
ما فعلوا الان همزة الانكار اذا دخلت على النفي صار ايجابا فيرجع الى معنى التقرير أو ألم  
يصح عندهم ان جهنم مثواهم حين اجتمعوا مثل هذه الجرأة ثم لما ذكر حال المشركين  
الجاحدين التوحيد الكافرين بنعم الله أردفه بحال عباده الصالحين فقال (والذين  
جاهدوا) أى اوقعوا الجهاد بغاية جهدهم على ما دل عليه بالمقابلة (فينا) أى في شأن الله

المرسلين اذ قال لهم أخوهم نوح الاتقون انى لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعون وما أسألكم عليه من أجر ان أجرى الاعلى  
رب العالمين فاتقوا الله وأطيعون) هذا الخبر من الله عز وجل عن عبده ورسوله نوح عليه السلام وهو اول رسول بعثه الله الى أهل  
الارض بعد ما عبدت الاصنام والانداد فبعثه الله ناهيا عن ذلك ومخذرا من وييل عقابه فكذب قوم فاستمروا على ما هم فيه من  
الفعال الخبيثة في عبادتهم اصنامهم مع الله تعالى وانزل الله تعالى تكذيبهم له منزلة تكذيبهم جميع الرسل فلهمذا قال تعالى كذبت  
قوم نوح المرسلين اذ قال لهم أخوهم نوح الاتقون أى لا تخافون الله في عبادتكم انى لكم رسول أمين أى انى رسول من الله اليكم

أَمِينَ فِيمَا بَعَثَنِي اللَّهُ بِهِ لَكُمْ رَسُولَاتٍ رَبِّي وَإِلَا زِيدَ فِيهَا وَلَا تَقْصُ مِنْهَا فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ أَيْ لَا أَطْلُبْ مِنْكُمْ جَزَاءً عَلَى نَهْيِي لَكُمْ بَلْ أَتَخِرْ ثَوَابَ ذَلِكَ عِنْدَ اللَّهِ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا فَقَدْ وَضَحَ لَكُمْ وَبَانَ صَدَقَ وَنَصَحِي وَأَمَانِي فِيمَا بَعَثَنِي اللَّهُ بِهِ وَاتَّقَنِي عَلَيْهِ (قَالُوا أَنْتُمْ لَكُمْ وَاتَّبِعُوا الْأَرْذَلُونَ قَالَ وَمَا عَلَيَّ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ إِنْ حَسَابُهُمْ إِلَّا عَلَيَّ رَبِّي لَوْ تَشْعُرُونَ وَمَا أَنَا بِطَارِدٍ الْمُؤْمِنِينَ إِنَّا أَنَا الْآذِيرُ مِمَّنْ يَقُولُونَ لَا نُؤْمِنُ لَكَ وَلَا تَتَّبِعُوا تَأْسَى فِي ذَلِكَ بِهِ وَلَا أَلْأَرْذَلِينَ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ وَصَدَقُوا وَهُمْ أَزْدَانُ وَلَهُمْ هَذَا قَالُوا أَنْتُمْ لَكُمْ وَاتَّبِعُوا (١٧٦) الْأَرْذَلُونَ قَالَ وَمَا عَلَيَّ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ أَيْ وَأَيُّ شَيْءٍ يُلْزِمُنِي مِنْ

اتباع هو لا على ولو كانوا على أى شئ  
كانوا عليه لا يلزم فى التقيب عنهم  
والبحث والفحص انما على ان أقبل  
منهم تصديقهم اياى وأكل سر ائهم  
الى الله عز وجل ان حسابهم الا على  
رى لو تشعرون وما تأبطارد المؤمنين  
كأنهم سألوا منه ان يعدهم عنه  
ويتابعوه فأبى عليهم ذلك وقال  
وما تأبطارد المؤمنين ان أنا الانذير  
مبين أى انما بعثت نذير فمن أطاعنى  
واتبعنى وصدقنى كان منى وأنا منه  
سواء كان شريفاً أو وضعياً أو جليلاً  
أو حقيراً (قالوا لئن لم تنته يا نوح  
لتكون من المرجومين قال رب ان  
قومى كذبون فافتح بينى وبينهم فجما  
ونجى منى ومن معى من المؤمنين  
فانجينا ومن معه فى الضلالت  
المشكون ثم أعرفنا بعد الباقين ان  
فذلك لاية وما كان أكثرهم  
مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم  
لماطال مقام نبى الله بين أظهرهم  
يدعوههم الى الله تعالى ليلا ونهارا  
وسرا وجهارا وكلما كرر عليهم  
الدعوة صمموا على الكفر الغلظ  
والامتناع الشديد وقالوا فى الآخر  
لئن لم تنته يا نوح لتكونن من

اطلب مرضاته ورجاءه من الخير وقيل في حقنا ومن أجلنا ولوجهنا خلاصا  
وهر اقتبنا خاصة بلزوم الطاعات من جهاد الكفار وغيرهم من كل ما ينبغي الجهاد فيه  
بالقول والفعل في السدة والرأء ومخالفة الهوى عذرهجوم الفتن وشدة الداء المحن  
مستحضرين لعظمتنا (لنهديهم سبلنا) أى سبل السيرة والطريق الموصل إلينا وقيل  
لنزيدهم هداية إلى سبل الخير وتوفيقا وعن ابن عطاء جاهدوا في رضا الله عنهم إلى  
الوصول إلى محل الرضوان وعن الجنيدهم جاهدوا في التوبة لنهديهم سبل الإخلاص  
أو جاهدوا في خدمتنا لنفحق عليهم سبل المناجاة معنا والانس بنا قال ابن عطية هي مكة  
نزلت قبل فرض الجهاد العرفي وانما هو جهاد عام في دين الله وطلب مرضاته وقيل الآية  
هذه نزلت في العباد قال سفيان بن عيينة إذا اختلف الناس فانظر وأما عليه أهل الثغور  
فإن الله تعالى يقول والذين جاهدوا فينا لم يوفى الجاهدة الصبر على الطاعات والمخالفة  
لللهوى وقال الفضيل بن عياض والذين جاهدوا فينا أى في طلب العلم لنهديهم سبل العلم  
والعمل به وقال سهل بن عبد الله الذين جاهدوا بأقامة السنة وأما البدعة لنهديهم  
سبل الجنة وقال ابن عباس الذين جاهدوا في طاعتنا لنهديهم سبل ثوابنا وقال أبو سليمان  
الداراني الذين جاهدوا فيما علموا لنهديهم إلى ما لم يعلموا وعن بعضهم من عمل بما علم وفق  
لعلم ما لم يعلم وقال ابراهيم بن أدهم هي في الذين يعملون بما يعلمون وقال الداراني أيضا ليس  
الجهاد في الآية قتال الكفار فقط بل هو نصر الدين والرد على المبطلين وقمع الظالمين  
وأعظمه الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ومنه مجاهدة النفس في طاعة الله قال ابن  
عينة مثل السنة في الدنيا كمثل الجنة في العقبى من دخل الجنة في العقبى سلم فكذلك  
من لزم السنة في الدنيا سلم وظاهر الآية العموم فيدخل تحته كل ذلك قال النسفي أطلق  
المجاهدة ولم يقيدها بفعل امتناول كل ما يجب مجاهدته من النفس والشيطان وأعداء  
الدين (وان الله لمع الحسنين) بالنصر والعون في دنياهم والمغفرة في عقابهم وثوابهم الجنة  
في الآخرة ومن كان الله معه لا يخذل أبدا ودخلت لام التوكيد على مع تأويل كونها  
اسما وعلى أنها حرف ودخلت عليها لافادة معنى الاستمرار كقول ابن زيد النفي الدار  
والبحث مقرر في علم النحو وفيه اقامة الظاهر مقام المظهر اظهار الشرف لهم بوصف  
الاحسان

المرجومين أى لئن لم تنته عن دعوتك ايانا الى دينك لتسكون من المرجومين أى لترجفك فعند ذلك دعاهم  
دعوة استعجاب الله منه فقال يا رب ان قومي كاذبون فافتح بيني وبينهم فجاء الآيه كما قال فى الآيه الاخرى فدعاه الى مغلوب فانتصر  
الى آخر الآيه وقال ههنا فافتحناهم ومن معه فى الفلك المشحون ثم أغرقناهم وادخلناهم فى النار الموقدة والى آخر الآيه  
التي حل فيها من كل زوجين اثنين أى أنجبنا نوحا ومن اتبعه كلهم وأغرقنا من كفر به وخالف أمره كلهم أجمعين ان فى ذلك  
لايه وما كان أكثرهم مؤمنين وان ربك له العزيز الرحيم ( كذبت عاد المرسلين اذ قال لهم أخوهم هودا لاتتقون انى لكم

رسول الله فأتوا الله وأطيعوه وما أسألكم عليه من أجر إن أجرى الأعلى رب العالمين أتبنون بكل ربيع آية تعبدون وتتخذون مصانع لعلكم تخلدون وإذا بطشتم ببطشتم جبارين فأتقوا الله وأطيعوه واتقوا الذي أمركم بما تعلمون أمركم بانعام وينين وجنات وعميون أني أخاف عليكم عذاب يوم عظيم وهذا الخبر من الله تعالى عن عبده ورسوله هو عليه السلام أنه دعا قومه عادا وكان قومه يسكنون الاحقاف وهي جبال الرمل قريباً من حضرموت من جهة بلاد اليمن وكان زمانهم بعد قوم نوح كما قال في سورة الاعراف واذكروا اذ جعلكم خلقاً من بعد قوم نوح وزادكم

(١٧٧)

غاية من قوة التركيب والقوة والبطش الشديد والطول المديد

والارزاق الدارة والاموال والجنات

والانهار والابناء والزروع والثمار

وكانوا مع ذلك يعبدون غير الله معه

فبعث الله هوداً اليهم رجلاً منهم

رسولاً وبشيراً ونذيراً فدعاهم الى

الله وحده وحدهم فقامته

وعذابه في مخالفته وبطشه فقال

لهم كما قال نوح لقومه الى ان قال

أتبنون بكل ربيع آية تعبدون

اختلف المفسرون في الريع بما

حاص له انه المكان المرتفع عند

جواد الطرق المشهورة تبنون هناك

بنينا محكمها ثلثاها راوله هذا قال

أتبنون بكل ربيع آية أي علماء

مشهورات تعبدون أي وانما يفعلون

ذلك عبثاً لا للاحتياج اليه بل لجرد

اللعب والهوى واظهار القوة ولهذا

أنكر عليهم نبيهم عليه السلام

ذلك لانه تضییع للزمان واتعاب

للأبدان في غير فائدة واشتغال بما

لا يجدي في الدنيا ولا في الآخرة

ولهذا قال وتتخذون مصانع لعلكم

تخلدون قال مجاهد والمصانع

البروج المشيدة والبنیان المخلدة

\* (سورة الروم هي ستون أو تسع وخسون آية) \*

قال القرطبي كلها مكية بلا خلاف قال ابن عباس نزلت بمكة وعن ابن الزبير مثله وقال البيضاوي الا قوله فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون والاول أولى وأخرج عبد الرزاق وأحمد قال السيوطي بسند حسن عن رجل من الصحابة عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم صلى بهم الصبح فقرأ فيها سورة الروم وأخرج البزار عن الاغر المزني مثله وعن عبد الملك بن عمران النبي صلى الله عليه وآله وسلم قرأ في الفجر يوم الجمعة بسورة الروم وأخرج ابن أبي شيبة في المصنف وأحمد بن قانع من طريق ابن عيسى عن حديث الرجل الذي من الصحابة وزاد في رواية انصرف قال انما يبس علينا في صلاتنا قوم يحضرون الصلاة بغير طهور ومن شهد الصلاة فليحسن الطهور

\* (بسم الله الرحمن الرحيم) \*

(الم) قد تقدم الكلام على فاتحة هذه السورة في فاتحة سورة البقرة والله أعلم بما مر من ذلك (غلبت الروم) قرئ مبنياً للمفعول وللفاعل قال النحاس قراءة الناس بضم الغين وكسر اللام قال أهل التفسير غلبت فارس الروم فخرج بذلك كناية عن كبرهم وقالوا الذين ليس لهم كتاب غلبوا الذين لهم كتاب واقترعوا على المسلمين فقالوا نحن أيضاً نغلبكم كما غلبت فارس الروم وكان المسلمون يحبون أن يظهر الروم على فارس لانهم أهل كتاب أي نصارى فهم أقرب الى الاسلام والفرس مجوس فهم أقرب الى كفار قريش وفارس اسم أعجمي علم على تلك القبيلة فهو ممنوع من الصرف للعلمية والتأنيث بل والجمعة وعن أبي سعيد قال لما كان يوم بدر ظهر الروم على فارس فأعجب ذلك المؤمنين فنزلت الم غلبت الروم وقرأها على البناء للفاعل فخرج المؤمنون بظهور الروم على فارس وعن أبي الدرداء قال سيجي أقوام يقرؤون الم غلبت يعني بالفتح وانما هي غلبت يعني بالضم والروم اسم قبيلة سميت باسم جد هاوهور وم بن عيصو بن اسحق بن ابراهيم قاله ابن جرير في تفسيره وسمى عيصو لانه كان مع يعقوب في بطن فعند خروجهما تراجعا وأراد كل ان يخرج قبل صاحبه فقال عيصو ليعقوب ان لم أخرج قبلك والاخرجت من جنبها فتأخر يعقوب شفقة منه فلذا كان أباً الانبياء وعيصو أباً الجبارين كذا قيل والله أعلم قيل وكان هذا الحرب بين اذرعات

(٢٣ - فتح البيان سابع) وفي رواية عنه بروج الحمام وقال قتادة هي مأخذ الماء قال قتادة وقرأ بعضهم وتتخذون مصانع كأنكم تملكون وفي القراءة المشهورة وتتخذون مصانع لعلكم تخلدون أي لكي تقيموا أباداً وذلك ليس بحاصل لكم بل زائل عنكم كما زال عن كان قبلكم وروى ابن أبي حاتم رحمه الله حدثنا أبي حدثنا الحكم بن موسى حدثنا الوليد حدثنا ابن عجلان حدثني عون بن عبد الله بن عتبة ان أبا الدرداء رضي الله عنه لما رأى ما أحدث المسلمون في الغوطة من البنیان ونصب الشجر قام في مسجدهم فنادى يا أهل دمشق فاجتمعوا اليه فمد الله وأثنى عليه ثم قال ألا تسبحون ألا تسبحون تجمعون ما لا تأكلون وتبنون



مالا تسكنون وتأملون مالا تدركون انه قد كانت قبلكم قرون بمجموعون فيوعون وينون فيوثقون ويأملون فيطيلون فأصبح املاهم غرورا وأصبح جمعهم بورا وأصحت مساكنهم قبورا أألان عاد املك ما بين عدن وعمان خيلا وركابا في يثري من ميراث عاد بدرهمين وقوله واذا بطشتم بطشتم جبارين أي بصفهم بالقوة والغلبة والجبروت فاتقوا الله وأطيعون أي اعبدوا ربكم وأطيعوا رسولكم ثم شرع يذكرهم نعم الله عليهم فقالوا تقوا الذي أمدكم بما تعملون أمدكم بأنعام وبنين وبنات وعيون أنى أحاف عليكم عذاب يوم عظيم أي أن كذبتم (١٧٨) وخالفتم فدعاهم بالترغب والترهب فأنفع فيهم (قالوا سواء علينا

أو عظمت أم لم تكن من الواعظين ان هذا الاخلق الاولين وما نحن بمعذبين فيكذبوه فاهلكت آلهتهم ان في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم يقول تعالى مخبرا عن جواب قوم هود له بعد ما حذرهم وأنذرهم ورغبهم ورهبهم وبين لهم الحق ووضحه قالوا سواء علينا أو عظمت أم لم تكن من الواعظين أي لا نرجع عما نحن عليه وما نحن بتاركي آلهتنا عن قولك وما نحن لك بمؤمنين وهكذا الامر فان الله تعالى قال ان الذين كفروا سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون وقال تعالى ان الذين حققت عليهم كلمة ربك لا يؤمنون الآية وقولهم ان هذا الاخلق الاولين قرأ بعضهم ان هذا الاخلق الاولين بفتح الخاء وتسكين اللام قال ابن مسعود والعوفي عن عبد الله بن عباس وعلقمة ومجاهد يعنون ما هذا الذي جئت به الا اخلق الاولين كما قال المشركون من قريش وقالوا أساطير الاولين اكتبها فهي على عليه بكرة وأصيلا وقال وقال

وبصري والملك بفارس يومئذ كسرى أبرويز (في أدنى الارض) متعلق بغلبة أي أقرب أرض من أرض العرب أو في أقرب أرض العرب منهم قيل هي أرض الجزيرة وقيل اذرعان وقيل كسكر وقيل الاردن وقيل فلسطين وهذه المواضع هي أقرب الى بلاد العرب من غيرها وانما حلت الأرض على أرض العرب لانها المعهودة في أسنتهم اذا أطلقوا الأرض ارادوا بها جزيرة عرب وقيل ان الانب واللام عوض عن المضاف اليه والتقدير في أدنى أرضهم فيعود الضمير الى الروم ويكون المعنى في أقرب أرض الروم من العرب الى فارس والمراد بالجزيرة ما بين دجلة والفرات وليس المراد بها جزيرة العرب وحدها على ما روى عن الأصمعي انها من أقصى عدن الى ريف العراق طولاً ومن جدة وما والاها الى اطراف الشام عرضاً وسبب تسميتها بجزيرة احاطة البحار والانهار العظيمة بها كبحر الحبشة وبحر فارس ودجلة والفرات وقال ابن جري في تفسيره الجزيرة بين الشام والعراق وهي أول الروم الى فارس قال ابن عطية ان كانت الواقعة باذرعان فهي من أدنى الأرض بالقياس الى مكة وان كانت الواقعة بالجزيرة فهي أدنى بالقياس الى أرض كسرى وان كانت بالاردن فهي أدنى الى أرض الروم وعن ابن عباس قال كان المشركون يحبون ان يظهر فارس على الروم لانهم كانوا أصحاب أوثان وكان المسلمون يحبون ان يظهر الروم على فارس لانهم أصحاب كتاب فذكره لابي بكر فذكره أبو بكر للنبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أما انهم سيغلبون فذكره أبو بكر لهم فقالوا اجعل بيننا وبينك أجلا فان ظهروا كان لنا كذا وكذا وان ظهروا كان لكم كذا وكذا فجعل بينهم أجلا خمس سنين فلم يظهر وافذ كذا أبو بكر لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال الاجلته أراه قال دون العشرة فقطهرت الروم بعد ذلك فذلك قوله الم غلبت الروم فغلبت ثم غلبت بعد قال سفيان سمعت انهم ظهروا عليهم يوم بدر وعن البراء بن عازب نحوه وزاد انه لما مضى الاجل لم تغلب الروم فارس ساء النبي صلى الله عليه وآله وسلم ما جعله أبو بكر من المدة وكرهه وقال مادعاك الى هذا قال تصديق الله ورسوله فقال تعرض لهم وأعظم الخطية واجعله الى بضع سنين فاتاهم أبو بكر فقال هل لكم في العود فان العود أجدا قالوا نعم فلم تعض تلك السنون حتى غلبت الروم فارس وربطوا خيولهم بالمدائن وبنوا رومية فقمروا أبو بكر بخافه أبو بكر يحمله الى رسول

الذين كفروا ان هذا الافك افتراه وأعان عليه قوم آخرون فقد جاؤا ظاهرا وزورا قالوا أساطير الاولين وقرأ آخرون الله ان هذا الاخلق الاولين بضم الخاء واللام يعنون دينهم وما هم عليه من الامر هودين الاولين من الاباء والاجداد ونحن تابعون لهم سالكون وراءهم نعيش كما عاشوا ونموت كما ماتوا ولا بعث ولا معاد ولهذا قالوا وما نحن بمعذبين قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ان هذا الاخلق الاولين يقول دين الاولين وقاله عكرمة وعطاء الخراساني وقتادة وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم واختاره ابن جرير وقوله فكذبوه فاهلكت آلهتهم أي استمروا على تكذيب نبي الله هود ومخالفته وعناده فاهلكتهم الله وقدين سبب اهلا كه اياهم

في غير موضع من القرآن بأنه أرسل عليهم ريحاً صرصراً عاتية أي ريحاً شديدة الهبوب ذات برد شديد جداً فكان سبب اهلاكهم من جنسهم فانهم كانوا أعنى شئ وأجبره فسط الله عليهم ما هو أعنى منهم وأشد قوة كما قال تعالى ألم تركبوا لربكم بعدادرم ذات العمداد وهم عاد الاولى كما قال وأنه أهلك عاد الاولى وهم من نسل ارم بن سام بن نوح ذات العمداد الذين كانوا يسكنون العمدة ومن زعم ان ارم مدينة فاعلم أخذ ذلك من الاسرائيليات من كلام كعب ووهب وليس لذلك أصل أصيل ولهذا قال التي لم يخلق مثلها في البلاد أي لم يخلق مثل هذه القبيلة في قوتهم وشدهم وجبروتهم (١٧٩) ولو كان المراد بذلك مدينة لقال التي لم يكن

مثلها في البلاد وقال تعالى فأما عاد فاستكبروا في الارض بغير الحق وقالوا من أشد منا قوة أولم يروا أن الله الذي خلقهم هو أشد منهم قوة وكانوا بآياتنا يجحدون وقد قدمنا ان الله تعالى لم يرسل عليهم من الريح الاممقدار أنف الثور عتت على الخزنة فأذن الله لها في ذلك فسلكت فخصبت بلادهم فخصبت كل شئ لهم كما قال تعالى تدمر كل شئ بأمر ربها الآية وقال تعالى فأما عاد فأهلكوا بريح صرصر عاتية الى قوله حسوما أي كاملة فتمت القوم فيها صرعى كأنهم أعجاز نخل خاوية أي بقوا أبداناً بلا روس وذلك ان الريح كانت تأتي الرجل منهم فتقتلعه وترفعه في الهواء ثم تنكسه على أم رأسه فتشده دماغه وتنكسر رأسه وتلقيه كأنهم أعجاز نخل منتهرون وقد كانوا يتحصنوا في الجبال والكهوف والمغارات وحفروا لهم في الارض الى أنصافهم فلم يغن عنهم ذلك من أمر الله شيئاً لان أجل الله اذا جاء لا يؤخر ولهذا قال تعالى فكذبوه فأهلكناهم الآية (كذبت عمود المرسلين اذ قال لهم أخوهم صالح الاتقون اني

الله صلي الله عليه وآله وسلم فقال هذا السمحت تصدق به ومن مذهب أبي حنيفة ومحمد ان العقود الفاسدة كعقد الربا وغيره جائزة في دار الحرب بين المسلمين والكفار وقد احتجوا على صحة ذلك بهذه القصة والقصة حجة عليهم ما لا اله الا الله كانت قبل تحريم القمار وفيه هذا السمحت تصدق به (وهم من بعد غلبهم) أي والروم من بعد غلب فارس اياهم (سيعلبون) أهل فارس والغلب والغلبة لغتان (في بضع سنين) قد تقدم تفسير البضع واشتقاقه في سورة يوسف والمراد به هنا ما بين الثلاثة الى العشرة وقيل الى التسع وقيل الى السبع وقيل مادون العشرة وانما أيهم البضع ولم يبينه وان كان معلوماً لنبينا صلي الله عليه وآله وسلم لادخال العرب والخوف عليهم في كل وقت كما يؤخذ ذلك من تفسير القحط الرأزي أخرجه الترمذي وصححه والدارقطني في الافراد والطبراني وابن مردويه وأبو نعيم في الدلائل والبيهقي في الشعب عن نيار بن مكرم الاسلمي قال لما نزلت الم غلبت الروم الآية كانت فارس يوم نزلت هذه الآية قاهرين الروم وكان المسلمون يحبون ظهور الروم عليهم لانهم وياهم أهل الكتاب وفي ذلك يقول الله ويومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله الخ وكانت قريش تحت ظهور فارس لانهم وياهم ليسوا أهل كتاب ولا ايمان بعث فلما أنزل الله هذه الآية خرج أبو بكر يصيح في نواحي مكة الم غلبت الروم في أدنى الارض وهم من بعد غلبهم سيعلبون في بضع سنين فقال ناس من قريش لا بي بكر ذلك بيننا وبينكم يزعم صاحبك ان الروم ستغلب فارس في بضع سنين أقلاً نراه ذلك على ذلك فقال بلى وذلك قبل تحريم الرهان فازتهن أبو بكر والمشركون وتواضعوا الزهارة وقالوا لا بي بكر لم تجعل البضع ثلاث سنين الى تسع سنين فسمع بيننا وبينك وسطاً انتهى اليه قال فسمعوا بينهم ست سنين فغضت الست قبل أن يظهر واقتضد المشركون رهن أي بكر فلما دخلت السنة السابعة ظهرت الروم فعاب المسلمون على أبي بكر تسميته ست سنين لان الله قال في بضع سنين فاسلم عند ذلك ناس كثير وأخرج الترمذي وحسنه عن ابن عباس ان النبي صلي الله عليه وآله وسلم قال لا بي بكر الا احتطت يا أي بكر فان البضع ما بين ثلاث الى تسع وأخرج البخاري عنه في تاريخه نحوه وفي الباب روايات وما ذكرنا يغني عن عساواه (لله الامر) أي هو المتفرد بالقدرة وانفاذا الاحكام (من قبل ومن بعد) أي من وقت المغلوبة ووقت الغالبة فهو لفت ونشر مرتب على الآية وقال ابو السعد وداي في اول الوقتين

لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعوا وما أسألكم عليه من أجرة ان أجرى الاعلى رب العالمين وهذا اخبار من الله عز وجل عن عبده ورسوله صالح عليه السلام انه بعثه الى قومه عمود وكانوا عرباً يسكنون مدينة الحجر التي بين وادي القرى وبلاد الشام ومساكنهم معروفة مشهورة وقد قدمنا في سورة الاعراف الاحاديث المروية في مرور رسول الله صلي الله عليه وسلم بهم حين أراد عبور الشام فوصل الى تبوك ثم عاد الى المدينة ليتأهب لذلك وكانوا بعد عاد وقيل الخليل عليه السلام فدعاهم بينهم صالح الى الله عز وجل ان يعبدوه وحده لا شريك له وان يطيعوه فيما بلغهم من الرسالة قالوا عليه وكذبوه وخافوه وأخبرهم انه لا يتبعي بدعوتهم أجرة

منهم وانما يطلب ثواب ذلك من الله عز وجل ثم ذكرهم آلاء الله عليهم فقال (أتتركون في ما ههنا آمنين في جنات وعيون وزروع ونخل طلعها هضيم وتحتون من الجبال بيوتاً فترهبون فاتقوا الله وأطيعون ولا تطيعوا أمر المسرفين الذين يفسدون في الأرض ولا يصلحون) يقول لهم واعظا لهم ومحذرههم نعم الله ان تحمل بهم ومنذراً بأنعم الله عليهم فيما رزقهم من الارزاق الدارة وجعلهم في أمن من المحذرات وأثبت لهم من الجنات وفجر لهم من العيون الخاريات وأخرج لهم من الزروع والثمار ولهذا قال ونخل طلعها هضيم قال العوفي عن ابن عباس (١٨٠) أينع وبلغ فهو هضيم وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس

ونخل طلعها هضيم يقول معشبة وقال اسمعيل بن أبي خالد عن عمرو ابن أبي عمرو وقد أدرك العجاجة عن ابن عباس في قوله ونخل طلعها هضيم قال اذ اربط واسترخى رواه ابن أبي حاتم ثم قال وروى عن أبي صالح نحوه هذا وقال أبو اسحق عن أبي العلاء ونخل طلعها هضيم قال هو المزب من الرطب وقال مجاهد هو الذي اذا ليس تهمش وتنت وتناثر وقال ابن جرير سمعت عبد الكريم أنبأنا أمية سمعت مجاهداً يقول ونخل طلعها هضيم قال حين يطلع يقبض عليه فيضمه فهو من الرطب الهضيم ومن اليابس الهشيم نقبض عليه فتشبه وقال عكرمة وقتادة الهضيم الرطب اللين وقال الضحاك اذا كثرت حل الثمرة ورب بعض ابعضافه هو هضيم وقال مرة هو الطلع حين يتفرق ويخضر وقال الحسن البصري هو الذي لا نوى له وقال أبو خنجر ما رأيت الطلع حين ينشق عنه الكرم فترى الطلع قد لصق بعضه ببعض فهو الهضيم وقوله وتحتون من الجبال بيوتاً فترهبون قال ابن عباس وغير

وفي آخرهما حين غلبوا حين يغلبون والمعنى ان كلاماً من كونهم مغلوبين أو لا وغالبين آخر ليس الا بأمر الله تعالى وقضائه وتلك الايام ندوا لها بين الناس انتهت قرى بضم الظرفين لكونهم مامقطين عن الاية من متقدم ومن متأخرون وحكى الكسائي من قبل ومن بعده بكسر الاول منقوناً وضم الثاني بلا تنوين وحكى القراء بكسرها من غير تنوين وغلطه النحاس وقال انما يجوز مكسوراً منقوناً قلت وقد قرئ بذلك وجهه انه لم ينو اضافتهما فاعربهما وقال شهاب الدين وقد قرئ بكسرها منقونين (ويوسئذ) اي ريوم ان تغلب الروم على فارس ويحل ما وعد الله من غلبتهم (يفرح المؤمنون بنصر الله) للروم على فارس لكونهم اهل كتاب كما ان المسلمين اهل كتاب بخلاف فارس فانهم لا كتاب لهم ولهذا سراً لم يكن نصرهم على الروم وقيل نصر الله هو اظهار صدق المؤمنين فيما أخبروا به المشركين من غلبة الروم على فارس والاول اولى قال الزجاج هذه الآية من الآيات التي تدل على ان القرآن من عند الله لانه أنبأ بما سيكون وهذا لا يعلمه الا الله سبحانه (ينصرون) يشاء أن ينصره (وهو العزيز) الغالب القاهر (الرحيم) الكثير الرحمة لعباده المؤمنين وقيل المراد بالرحمة هنا الدنيوية وهي ثاملة للمسلم والكافر (وعدا الله لا يخلف الله وعده) أي وعد الله وعده لا يخلفه وهو ظهور الروم على فارس (ولكن أكره الناس لا يعلمون) مجملهم وعدم تذكرهم ان الله لا يخلف وعده وعم الكفار وقيل كثر ما مكروا على الخصوص نفى عنهم العلم النافع للآخر وقد أثبت لهم العلم باحوال الدنيا فقال (يعلمون) يدل من لا يعلمون وهذا أحسن من قول الخوفا انهم استأنفوا من حيث المعنى الا ان الصناعة لا تساعد عليه لان بدل فعل مثبت من فعل منفي لا يصح والضمير للاكثر وكذا يقال فيه ببعده وفيه بيان انه لا فرق بين عدم العلم الذي هو الجهل وبين وجود العلم الذي لا يتجاوز عن تحصيل الدنيا (ظاهر من الحياة الدنيا) أي ظاهر ما يشاهدونه من زخارف الدنيا وملاذها وأسر معاشهم واسباب تحصيل فوائدهم الدنيوية وقيل هو ما تلقاه الشياطين اليهم من أمور الدنيا عند استراقهم السمع وقيل الظاهر الباطل وقيل يعني معاشهم كيف يكسبون وتجرون ومتى يغرسون ومتى يزرعون ومتى يحصدون قال الحسن ان أحدهم لينقر الدرهم بطرف ظفريه فيذكر وزنه لا يخطئ وهو لا يحسن بصلي

واحد يعني حاذق وفي رواية عنه شريهين أشريين وهو اختيار مجاهد وجماعة ولا مفاة بينهم فانهم كانوا وقيل يتخذون تلك البيوت المنحوتة في الجبال أنما اوترا وعبثاً من غير حاجة الى بنائها وكانوا حذقين متقنين لكتبتا ونقدتها كما هو المشاهد من حالهم لم رأي منازلهم ولهذا قال فاتقوا الله وأطيعون أي أقبلوا على ما يعود نفعه عليكم في الدنيا والآخرة من عبادة بكم الذي خلقكم ورزقكم لتعبده وخدمته وتسجدوا بكرة وأصيلاً ولا تطيعوا أمر المسرفين الذين يفسدون في الأرض ولا يصلحون يعني رؤساءهم وكبرائهم الدعاء لهم الى الشرك والكفر ومخالفة الحق (قالوا انما أنت من المسحورين ما أنت



الابشر مثلنا فأتى بآية أن كنت من الصادقين قال هذه ناقة لها شرب ولكم شرب يوم معلوم ولا تسوها بسوء فبأخذكم عذاب يوم عظيم ففقروها فأصبحوا نادمين فأخذهم العذاب أن في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وإن ربك لهو العزيز الرحيم يقول تعالى مخبراً عن ثمود وجوابهم لنبيهم صالح عليه السلام حين دعاهم إلى عبادة ربهم عز وجل أنهم قالوا انما أنت من المسحورين قال مجاهد وقنادة يعنون من المسحورين وروى أبو صالح عن ابن عباس من المسحورين يعني من الخلقين واستشهد بعضهم على هذا بقول الشاعر  
فان تسألينا فم نحن فانا (١٨١) \* عصفير من هذا الانام مسحر

وقيل يعلمون وجودها الظاهر ولا يعلمون فناءها وقيل لا يعلمون الدنيا بحقيقةها انما يعلمون ظاهرها وهو ملاذها وملاعبها ولا يعلمون باطنها وهو مضارها ومتاعها وافادت الآية الكريمة ان للدنيا ظاهراً وباطناً فظاهرها ما يعرفه الجهال من التمتع بزخارفها والتنعم بملاذها وباطناتها انما يجازى الآخرة بتزود منها إليها بالطاعة وبالأعمال الصالحة وتكثير الظاهر يفيد انهم لا يعلمون الا ظاهراً واحداً من جملة تطواهرها (وهي عن الآخرة) التي هي النعمة الدائمة واللذة الخالصة (هم غافلون) لا يلتفتون إليها ولا يعدون لها ما تحتاج إليه أو غافلون عن الايمان بها والتصديق بحجتها وفيه انهم معدن الغفلة عن الآخرة ومقرها واعادة لفظهم الثانية للتأكيـد (أولم يتفكروا) الهمزة لانكار عليهم والواو للعطف على مقدر كما في نظائره (في أنفسهم) ظرف للتفكير وليس مفعولاً للتفكير والمعنى ان أسباب التفكير حـصلة لهم وهي أنفسهم لو تفكروا فيها كما ينبغي لعلوا وحدا فبنته تعالى وصدق أنبيائه وقيل انهم مفعول التفكير والمعنى أولم يتفكروا في خلق الله أي أنهم لم يكونوا شيئاً والاول أولى لان المعنى أولم يتفكروا في قلوبهم الفارغة من الفكر التي هي أقرب اليهم من غيرها من المخلوقات وهم أعلم باحوالها منهم باحوال ما عداها فبنته دبر واما أدعها الله ظاهراً وباطناً من غرائب الحكمة الدالة على التدبير والاهمال وانه لا بد لها من الانتهاء الى وقت يجازى فيه على الاحسان احساناً وعلى الاساءة مثلهما حتى يعلم عند ذلك ان سائر الخلائق كذلك أمرها جار على الحكمة في التدبير وانه لا بد لها من الانتهاء الى ذلك الوقت (ما خلق الله السموات والارض وما بينهما) متعلق بالقول المحذوف معناه أولم يتفكروا في قولوا هذا القول وقيل معناه فيعلموا لان في الكلام دليلاً عليه وما في ما خلق نافية أي لم يخلقها (الابالحق) الثابت الذي يحق ثبوته أي هي اسم في محل نصب على اسقاط الخافض أي بما خلق الله ويضعف ان تكون استفهامية بمعنى النفي والباء للسببية او هي ومحجورها في محل نصب على الحال أي متلبسة بالحق قال الفراء معناه اللحق أي للشواب والعقاب وقيل بالحق بالعدل وقيل بالحكمة وقيل انه هو الحق وللحق خلقها (وأجل مسمى) للسموات والارض وما بينهما تنتهي اليه وهو يوم القيامة وفي هذا تنبيه على الفناء وان لكل مخلوق أجلاً لا يجاوزه وقيل معناه انه خلق ما خلق في وقت سماه لخلق ذلك الشيء (وان كثير من الناس بلفاء ربهم) أي بالبعث بعد الموت (لكافرون)

معلوم يعني ترداءكم يوماً ويوماً تردونه انتم ولا تسوها بسوء فبأخذكم عذاب يوم عظيم فخذهم نعمة الله ان أصابوها بسوء فكنت الناقة بين أظهرهم حينما من الدهر ترد الماء وتا كل الورق والمرعى ويتنعمون بلبتها يحلبون منها ما يكفيهم شرباً ووراءها طال عليهم الامد وحضر أسقامهم فقالوا على قتلها وعقرها فقرها فأصبحوا نادمين فأخذهم العذاب وهوان أرضهم زلزلت زلازلاً شديداً وجاءتهم صيحة عظيمة اقتلعت القلوب من محالها وأتاهم من الامر ما لم يكونوا يحتسبون وأصبحوا في دارهم جاثمين ان في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وإن ربك لهو العزيز الرحيم (كذبت قوم لوط المرسلين اذ قال لهم أخوهم لوط الا تتقون اني

لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعون وما أسألكم عليه من أجر إن أجرى الأعلى رب العالمين) يقول تعالى مخبراً عن عبده ورسوله  
لوط عليه السلام وهو لوط بن هاران بن آزر وهو ابن أخي إبراهيم الخليل عليه السلام وكان الله تعالى قد بعثه إلى أمة عظيمة  
في حياة إبراهيم عليه السلام وكانوا يسكنون سدوم وأعمالها التي أهلكتها الله بها وجمع لوط مكانها بحيرة مفتحة خبيثة وهي  
مشهورة ببلاد الغور بناحية حبال البيت المقدس بينها وبين بلاد الكرك والشوبك فدعاها -م إلى الله عز وجل أن يعبدوه وحده  
لا شريك له وإن تطعوا رسلهم الذي بعثه  
الله إليهم ونهاهم عن معصية الله وأرتكاب ما كانوا أقداً به يدعوهم (١٨٢)

في العالم محال يسبقهم أحد من  
 الخلائق الى فعله من اتيان الذكور  
 دون الاناث والهـ هذا قال تعالى  
 (أتأتون الذكور من العالمين  
 وتذرون ما خلق لكم ربكم من  
 أزواجكم بل أنتم قوم عادون قالوا  
 لئن لم تنته الوطء لكونن من  
 المخرجين قال اني اعلمكم من  
 القالين رب نجى وأهلى ما يعلمون  
 فنجيناه وأهله أجمعين الاعجوزا  
 في الغابرين ثم دمرنا الآخرين  
 وأمطرنا عليهم مطرا فساء مطر  
 المندرين ان في ذلك لآية وما كان  
 أكثرهم مؤمنين وان ربك لهو  
 العزيز الرحيم) لما نهاهم نبي  
 الله عن ارتكاب الفواحش  
 وغشيانهم الذكور وأرشدهم الى  
 اتيان نسائهم اللاتي خلقهن الله  
 لهم ما كان جوابهم له الان قالوا  
 لئن لم تنته الوطء أى عما جئنا به  
 لكونن من المخرجين أى تنقيت  
 من بين أظهرنا كما قال تعالى فما كان  
 جواب قومه الان قالوا أخرجوا  
 آل لوط من قريةكم انهم أناس  
 يتطهرون فلما رأى انهم لا يرتدون  
 عما هم فيه وانهم مستقرون على

واللام هي المؤكدة والمراد بهؤلاء الكفار على الإطلاق أو كفار مكة (أو لم يسروا في الأرض فيمنظروا) الاستفهام للتقريع والتوبيخ لعدم تذكيرهم في الآثار وتأملهم أواقع الاعتبار والمعنى أنهم قد ساروا وشاهدوا (كيف كان عاقبة الذين من قبلهم) من طوائف الكفار والاعم الذين أهلكوا بسبب كفرهم بالله وجودهم للعق وتكذيبهم للرسول (كانوا أشد منهم قوة) كعادتهم ودوا الجلة مبيسة للكيفية التي كانوا عليها وانهم أقدر من كفار مكة ومن تابعهم على الأمور الدينية وقال ابن عمر كان الرجل ممن كان قبلكم بين من مكبيه ميل أخرجه ابن مردويه (وأثاروا الأرض) أي حرثوها وقلبوها للزراعة وزاولوا أسباب ذلك ولم يكن أهل مكة أهل حرث (وعمروها) عمارة (أكثر مما عمروها) لأن أولئك كانوا أطول منهم عمارة وأقوى أجساما وأكثر تحصيلا لأسباب المعاش فعمروا الأرض بالابنية والزراعة والغرس (وجاءتهم رسالهم بالبينات) أي المعجزات والحجج الظاهرات وقيل بالأحكام الشرعية (فما كان الله ليظلمهم) بتعذيبهم على غير ذنب وأهلا بهم بغير جرم (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) بالكفر والتكذيب للرسول (ثم كان عاقبة الذين أسأوا) أي عملوا السيئات من الشرك والمعاصي (السوأى) هي فعلى من السوء تأنيث الأسوأ وهو الأقيح أي كان عاقبتهم العقوبة التي هي أسوأ العقوبات وقيل هي اسم لجهنم كما أن الحسنى اسم للجنة أو مصدر كاليسرى والذي كرى وصفت به العقوبة مما لعة وقرئ عاقبة بالرفع على أنها اسم مكان وانخر السوأى أي الفعل أو النحلة أو العقوبة السوأى ومن القائلين بأن السوأى جهنم الفراء والزجاج وابن قتيبة وأكثر المنسرين وسميت سوأى لأنها أسوأ صاحبها (أن كذبوا) أي لان كذبوا (بآيات الله) التي أنزلها على رسوله أو بان كذبوا قال الزجاج المعنى ثم كان عاقبة الذين أشردوا تكذيبهم بآيات الله واستنزأوهم بها (وكانوا ياستهزئون) عطف على كذبوا داخل معه في حكم العلة أو في حكم الاسمة لكان وانخر بيقه لها (اللهيب الخلق ثم يعيده) أي يحلقهم ولا ثم يعيدهم بعد الموت أحياء كما كانوا (ثم إليه ترجعون) أي إلى موقف الحساب فيجازى المحسن بأحسنه والمسيء بأسأته وافرد الضمير في يعيده باعتبار لفظ الخلق وجعله في ترجعون باعتبار معناه وقرئ ترجعون بالتحية والقومية على الخطاب والاتفات المؤذن بالمبالغة (ولهم تقوم الساعة يبلس المجرمون) قرئ يبلس على البناء

فصل في بيان ما كان عليه من قبل أن يبعث الله نبيه صلى الله عليه وآله وسلم  
 وقال في عملكم من القالين أي المبعضين لأحبه ولا أرضى به وإنى برى عنكم ثم دعا للفاعل  
 ضلالتهم تبرأ منهم وقال الله تعالى فجيتناه وأهلنا فجمعين أي كلهم لا يجوز أنى الغابرين وهي امرأته وكانت  
 الله عليهم فقال رب نجني وأهلي مما يملون قال الله تعالى فحينئذ وأهلنا فجمعين أي كلهم لا يجوز أنى الغابرين وهي امرأته وكانت  
 عجزوسو بقيت فهل كنت مع من بقى من قومها وذلك كما أخبر الله تعالى عنهم في سورة الاعراف وهو دوكذا في الحجر حين أمره الله  
 أن يسرى بأهله إلا امرأته وأنهم لا يلتقموا إذا جمعوا الصيحة حين نزل على قومه فصبروا ولا هم الله واستمروا وأنزل الله على أولئك  
 العذاب الذي عجب جميعهم وأما طر عليهم بحجارة من سجيل منضود ومسمومة عنذر بك الآية ولهذا قال تعالى ثم دهمنا الآخرين

وأمرنا عليهم مطرا الى قوله وان ربك له العزيز الرحيم ( كذب أصحاب الائمة المرسلين اذ قال لهم شعيب الاتقون اني لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعون وما أسألكم عليه من أجر ان أجرى الاعلى رب العالمين ) هؤلاء يعني أصحاب الائمة هم أهل مدين على الصحيح وكان نبي الله شعيب من أنفسهم وانما لم يقل ههنا أخوهم شعيب لانهم نسبوا الى عبادة الائمة وهي شجرة مذبذبة كالأغصنة كانوا يعدونها فلهذا قال كذب أصحاب الائمة المرسلين لم يقل اذ قال لهم أخوهم شعيب وانما قال اذ قال لهم شعيب فقطع نسب الاخوة بينهم للمعنى الذي نسبوا اليه وان ( ١٨٣ ) كان أخاهم نسبوا من الناس من لم يقطن لهذه

الائمة فظن ان أصحاب الائمة غير أهل مدين فزعم ان شعيبا عليه السلام بعثه الله الى أميين ومنهم من قال ثلاث أمم وقد روى اسحق بن بشر الكاهلي وهو ضعيف حدثني ابن السدي عن أبيه وزكريا بن عمرو عن خصيف عن عكرمة قال لا مبعث الله نبي امرنين الاشياء مرة الى مدين فاخذهم الله بالصيحة ومرة الى أصحاب الائمة فاخذهم الله تعالى بعد ذاب يوم الظلة وروى أبو القاسم البغوي عن هدية عن همام عن قتادة في قوله تعالى وأصحاب الرس قوم شعيب وقوله وأصحاب الائمة قوم شعيب وقاله اسحق بن بشر وقال غير جوير أصحاب الائمة ومدين هما واحد والله أعلم وقد روى الحافظ بن عساكر في ترجمة شعيب من طريق محمد بن عثمان بن أبي شيبة عن أبيه عن معاوية بن هشام عن هشام بن سعيد عن سعيد بن أبي هلال عن ربيعة بن يوسف عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان قوم مدين وأصحاب الائمة أمتان بعث الله اليهما شعيبا النبي

للفاعل يقال أباس الرجل اذا سكنت وانقطعت حجته فهو قاصر لا يتعدى قال القراء والزجاج الملبس الساكت المنقطع في حجته الذي أيس ان يهتدى اليها وقرئ مبني للمفعول وفيه بعد لان أبلس لا يتعدى وقال الكلبي أي يش المشركون من كل خير حين عاينوا العذاب وقدمنا تنسيرا لابلان عند قوله فاذا هم ملبسون وقال ابن عباس يبلس يتبس وعنه يكتب وعنه الابلان الفضيحة ( ولم يكن لهم ) أي لا يكون للمشركين يوم تقوم الساعة ( من شركائهم ) الذين عبدوهم من دون الله وأشركوهم وهم الاصنام ليسفحوا لهم ( شفعا ) يجبرونهم من عذاب الله ( وكانوا ) في ذلك الوقت ( شركائهم ) أي بالهتهم الذين جعلوهم شركاء لله ( كافرين ) أي جاحدين لكونهم آلهة لانهم علموا اذ ذاك انهم لا ينفعون ولا يضرون وقيل ان معنى الآية كانوا كافرين في الدنيا بسبب عبادتهم والاول أولى ( ويوم تقوم الساعة يومئذ يفرقون ) أي يفرق جميع الخلق المدلول عليهم بقوله الله يبدأ الخلق والمراد بالتفرق ان كل طائفة تنفرد بالمؤمنون بصيرون الى الجنة والكافرون الى النار وليس المراد تفرق كل فرد منهم عن الآخر ومثله قوله فبق في الجنة وفريق في السعير وذلك بعد تمام الحساب فلا يستطيعون أبدا ثمين الله سبحانه كيفية تفرقهم فقال ( فأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات ) قال النحاس سمعت الزجاج يقول معنى أمادع ما كافيه وخذ في غيره وكذا قال سيبويه ان معناها ما يمكن من شيء فخذ في غير ما كافيه ( فهم في روضة ) الروضة كل ارض ذات نبات وماء ورواق ونضارة وقيل البستان الذي هو في غاية النضارة قال المفسرون والمراد بها الجنة والتشكيك لا يبرأ امرها وتفخيم شأنها قال ابو عبيد الروضة ما كان في سافل فاذا كان مرتفعا فهو ترعة وقال غيره احسن ما تكون الروضة اذا كانت في مكان مرتفع ( يجبرون ) الجبور والخبرة السرور أي فهم في رياض الجنة ينعمون وقال ابن عباس يجبرون يكرمون وقال النحاس حكى الكسائي خبره أي أكرمه ونعمته وقيل يحلون والاولى تفسير يجبرون بالسرور كما هو المعنى العربي ونفس دخول الجنة يستلزم الاكرام والنعيم وفي السرور زيادة على ذلك وقيل التعبير التمسك بمعنى يجبرون يحسن اليهم وقيل هو السماع الذي يسمعون في الجنة وقيل غير ذلك والوجه ما ذكرناه واخرج الديلمي عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا كان يوم القيامة قال الله اين الذين كانوا ينزهون اسماعهم

علمه السلام وهذا غريب وفي رفعه نظر والاشبه ان يكون موقوفا والصحيح انهم أمة واحدة وصفوا في كل مقام بشيء ولهذا وعظ هؤلاء أمرهم بوفاء المكيال والميزان كما في قصة مدين سواء بسواء فدل ذلك على انهم أمة واحدة ( أو فوا الكيل ولا تكونوا من الخسرين وزنوا بالقسطاس المستقيم ولا تجسوا الناس أشياءهم ولا تعنوا في الارض مفسدين وانقوا الذي خلقكم والجنة الاولين ) يأمرهم عليه السلام بايقاف المكيال والميزان وينهاهم عن التطفيف فيما فقال أو فوا الكيل ولا تكونوا من الخسرين أي اذا دفعتم للناس فكموا الكيل لهم ولا تجسوا الكيل فتعطوهم ناقصا وتأخذوهم اذا كان لكم تاما وافيوا ولكن خذوا كما تعطون



وأعطوا كما تأخذون وزنوا بالقسطاس المستقيم والقسطاس هو الميزان وقيل هو القبان قال بعضهم هو معرب من الرومية قال مجاهد القسطاس المستقيم هو العدل بالرومية وقال قتادة القسطاس العدل وقوله ولا تبخسوا الناس أشياءهم أي لا تنقصوهم أموالهم ولا تغشوا في الأرض منسدين يعني قطع الطريق كما قال في الآية الأخرى ولا تقعدوا بكل صراط توعدون وقوله واتقوا الذي خلقكم والجلد الأولين يخوفهم بأس الله الذي خلقهم وخلق آباءهم الأولين كما قال موسى عليه السلام ربكم ورب آباءكم الأولين قال ابن عباس (١٨٤) ومجاهد والسدي وسفيان بن عيينة وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم

وابصارهم عن من أمير الشيطان ميزوهم فميزون في كسب المسك والعنبر ثم يقول للملائكة اسمعواهم من تسبيحي وتحميدى وتهليلي قال فيسبحون بصوات لم يسمع السامعون بمثلها قط وعن مجاهد قال ينادى مناد يوم القيامة فذ كر نحوه وعن ابن عباس قال السيوطي بسند صحيح في الجنة شجر على ساق قدر ما يسير الراكب الجدي في ظلها مائة عام فيخرج أهل الجنة أهل الغرف وغيرهم فيحدثون في ظلها فيشتمى بعضهم ويذ كر لهو الدنيا فيرسل الله ريحاً من الجنة فتحرك تلك الشجرة بكل لهو كان في الدنيا وعن أبي هريرة مرفوعاً نحوه أخرجه الحكيم الترمذي في النوادر (وأما الذين كفروا) بالله (وكذبوا بآياتنا) أي القرآن (ولقاء الآخرة) أي البعث والجنة والنار (فاولئك) المتصفون بهذه الصفات (في العذاب محضرون) أي مقيمون فيه لا يغيبون عنه ولا يخفف عنهم كقوله وما هم بخارجين منها وقيل مجموعون وقيل نازلون وقيل معذبون والمعاني متقاربة والمراد دوام عذابهم ثم لما بين عاقبة طائفة المؤمنين وطائفة الكافرين أرشد المؤمنين إلى ما فيه الأجر الوافر والخير العام فقال (فسبحان الله) الفاء لترتيب ما بعده على ما قبلها أي فإذا علمتم ذلك فسبحوا الله أي نزوه عملاً يليق به وصفوه بصفات الكمال وهذا أولى وقيل صلوا كما سيأتي (حين تمسون وحين تصبحون) أي في وقت الصباح والمساء وفي العشي وفي وقت الظهيرة وعلى أن المراد بالتسبيح هنا الصلوات الخمس فقوله حين تمسون صلاة المغرب والعشاء وقوله حين تصبحون صلاة الفجر (وله الحمد في السموات والأرض) معترضة مسوقة للإرشاد إلى الحمد والأيذان بمشروع عية الجمع بينهما وبين التسبيح كما في قوله سبحانه فسبح بحمده ربك وقوله ونحن نسبح بحمدك وقيل معنى وله الحمد الاختصاص له بالصلاة التي يقرأ فيها الحمد والاولى (وعشيا) عطف على حين وفيه صلاة العصر والعشي من صلاة المغرب إلى العمة قاله الجوهري وقال قوم هو من زوال الشمس إلى طلوع الفجر أي الحمد له يكون في السموات والأرض (وحيث تظهرون) أي تصلون صلاة الظهر كذا قال الضحاك وسعيد ابن جبير وغيره ما قال الواحدى قال المفسرون أن معنى فسبحان الله فصلوا الله قال النحاس أهل التفسير على أن هذه الآية في الصلوات الخمس قال وسمعت محمد بن يزيد يقول حقيقة عنه يدى فسبحوا الله في الصلوات لأن التسبيح يكون في الصلاة وقال ابن عباس كل تسبيح في القرآن فهو صلاة وعنه قال جعت هذه الآية مواقيت الصلاة

ورب آباءكم الأولين قال ابن عباس والجنة الأولين يقول خلق الأولين وقرأ ابن زيد ولقد أضل منكم جبلاً كثيراً (قالوا انما أنت من المسكرين ومأنت الإبل من مثلنا وان تطنك لمن الكاذبين فأسقط علينا كسفا من السماء ان كنت من الصادقين قال ربني أعلم بما تعملون فكدبوه فاخذهم عذاب يوم الظلة انه كان عذاب يوم عظيم ان في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم يخبر تعالى عن جواب قومه له بمثل ما أجابت به ثمود لرسولها تشابهت قلوبهم ثم حيث قالوا انما أنت من المسكرين يعني من المسحورين كما تقدم ومأنت الإبل من مثلنا وان تطنك لمن الكاذبين أي متعمدا الكذب فيما نقوله لأن الله أرسلناك إلينا فأسقط علينا كسفا من السماء قال الضحاك جانباً من السماء وقال قتادة قطعاً من السماء وقال السدي عذاباً من السماء وهذا شبيه بما قالت قريش فيما أخبر الله عنهم في قوله تعالى وقالوا لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعاً إلى أن قالوا وأنتسقط

السماء كما زعمت علينا كسفا وتأتى بالله والملائكة قبيلاً وقوله وإذا قالوا اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء الآية وهكذا قال هؤلاء الكفار الجاهلة فأسقط علينا كسفا من السماء الآية قال ربني أعلم بما تعملون يقول الله أعلم بكم فان كنتم تستحقون ذلك جازاً كما به وهو غير ظالم لكم وهكذا وقع بهم جزاء كما سألو أجزاءه وقالوا لهذا قال تعالى فكدبوه فاخذهم عذاب يوم الظلة انه كان عذاب يوم عظيم وهذا من جنس ما سألوهم من اسقاط الكسف عليهم فان الله سبحانه وتعالى جعل عقوبتهم أن أصابهم حر عظيم مسددة سبعة أيام لا يكتمهم منه شيء ثم أقبلت إليهم سبحانه أطلعتهم فجعلوا ينظرون

اليها يستظلون بظلمها من الحر فلما اجتمعوا كلهم تحتها أرسل الله تعالى عليهم منها شررا من نار ولهبا ووهجا عظيما ورجفت بهم الارض وجاءتهم صيحة عظيمة ازهقت أرواحهم ولهذا قال تعالى انه كان عذاب يوم عظيم وقد ذكر الله تعالى صفة اهلاكم في ثلاثة مواطن كل موطن بصفة تناسب ذلك السياق في الاعراف ذكر أنهم أخذتهم الرجفة فاصبحوا في دارهم جائعين وذلك لانهم قالوا انخرجنا يا شعيب والذين آمنوا معك من قريتنا أو لتعودن في ملتنا فأرجفوا نبي الله ومن اتبعه فآخذتهم الرجفة وفي سورة هود قال فآخذتهم الصيحة وذلك لانهم استهزؤا بنبي الله في قولهم

(١٨٥)

أو أن نفعل في أموالنا ما نشاء  
انك لانت الحليم الرشيد قالوا ذلك  
على سبيل التهكم والازدراء فناسب  
ان يأتيهم صيحة تسكتهم فقال  
فاخذتهم لصيحة الآتية وههنا قالوا  
فأسقط علينا كسفا من السماء  
الآتية على وجهه التعتت والعتاد  
فناسب ان يحقق عليهم ما استبعدوا  
وقوعه فآخذهم عذاب يوم الظلة  
انه كان عذاب يوم عظيم قال  
قتادة قال عبد الله بن عمر رضي الله  
عنه ان الله سلط عليهم الحرسبعة  
أيام حتى ما ينظلم منهم شيء ثم ان  
الله تعالى أنشأ لهم صحابة فأنطلق  
اليها أحدهم فاستظل بها فاصاب  
تحتها بردا وراحة فأعلم بذلك قومه  
فأتوها جميعا فاستظلوا تحتها فاجت  
عليهم ناروا وهكذا روى عن عكرمة  
وسعيد بن جبير والحسن وقتادة  
وغيرهم وقال عبد الرحمن بن زيد  
ابن أسلم بعث الله اليهم الظلة حتى اذا  
اجتمعوا كلهم كشف الله عنهم الظلة  
وأحى عليهم الشمس فاحسرتوا كما  
يحترق الجراد في المقلبي وقال محمد  
ابن كعب القرظي ان أهل مدين  
عذبوا بثلاثة أصناف من العذاب

فصبحان الله حين تمسون المغرب والعشاء وحين تصبحون الفجر وعشيا العصر وحين  
تظهرون الظهر وقد وردت أحاديث صحاح في فضل التسبيح وثواب المسبح وأخرج أحمد  
وابن السني والطبراني وغيرهم عن معاذ بن أنس عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
قال ألا أخبركم لم سمى الله إبراهيم خليله الذي وفي لانه كان يقول كلما أصبح وأمسى سبحان  
الله حين تمسون وحين تصبحون وله الحمد الآية وفي اسناده ابن لهيعة وأخرج أبو داود  
والطبراني وابن السني وغيرهم عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من  
قال حين يصبح سبحان الله الى قوله وكذلك تخرجون أدرك ما فاتته في يومه ومن قالها حين  
يمسي أدرك ما فاتته في ليلته واسناده ضعيف (يخرج الحى من الميت) كالانسان  
من النطفة والطير من البيضة والمؤمن من الكافر (ويخرج الميت من الحى) كالنطفة  
والبيضة من الانسان والطير والكافر من المؤمن وقد سبق بيان هذا في سورة آل عمران  
قيل ووجه تعلق هذه الآية بالتي قبلها ان الانسان عند الصباح يخرج من شبه الموت وهو  
النوم الى شبه الوجود وهو اليقظة وعند العشاء يخرج من اليقظة الى النوم (ويحيى  
الارض) بالنبات (بعد موتها) باليابس وهو شبهه بإخراج الحى من الميت (وكذلك)  
الإخراج (تخرجون) من قبوركم قرئ على البناء لانه فعول والفاعل فأسند الخروج  
اليهم كقوله يخرجون من الاجداث والمعنى ان الابداء والاعادة يتساويان في قدرة من هو  
قادر على إخراج الميت من الحى وعكسه (ومن آياته) الباهرة الدالة على البعث وذكر  
لفظ من آياته ست مرات تنهى عن قوله اذا أنتم تخرجون ذكر فيها بدء خلق الانسان آية  
آية الى حين بعثه من القبور وختم هذه الآية بقيام السموات والارض لكونه من  
العوارض اللازمة لان كلام من السماء والارض لا يخرج عن مكانه فيتعجب من وقوف  
الارض وعدم نزولها ومن علو السماء وثباتها بغير عمد ثم أتبع ذلك بالنشأة الآخرة وهى  
الخروج من الارض وذكور من النفس أمرين خلقكم وخلق لكم من أنفسكم وذكور  
من الآفاق السماء والارض وذكور من لوازم الانسان اختلاف اللسنة واختلاف اللون  
وذكور من عوارضه المنام والابتغاء ومن عوارض الآفاق البرق والمطر ومن لوازمهما  
قيام السماء وقيام الارض كذا في الترخيم لما يتعلق بالنوع الانسانى ستة أشياء اشان  
أصول واثان لوازم واثان عوارض وستة متعلقة بالآفاق اثان أصول واثان لوازم

(٢٤ - فتح البيان سابع) أخذتهم الرجفة في دارهم حتى خرجوا منها فلما خرجوا منها أصابهم فزع شديد ففروا أن يدخلوا  
الى البيوت فتسقط عليهم فإرسل الله عليهم الظلة فدخل تحتها رجل فقال ما رأيت كالיום ظلا لا أطيب ولا أبرد من هذا هلوا أيها  
النام فدخلوا جميعا تحت الظلة فصاح بهم صيحة واحدة فأتوا جميعا ثم تلا محمد بن كعب فآخذهم عذاب يوم الظلة انه كان عذاب  
يوم عظيم وقال محمد بن جرير حدثني الحارث حدثني الحسن حدثني سعيد بن زيد أخو جاد بن زيد حدثنا حماد بن أبي صغيرة حدثني  
يزيد الباهلي سألت ابن عباس عن هذه الآية فآخذهم عذاب يوم الظلة الآية قال بعث الله عليهم رجلا فآخذهم عذاب يوم الظلة

خفروا من السيوت هرايا الى البرية فبعث الله عليهم صحابة فأظلمت من الشمس فوجدوا الهابردا ولذة فنادى بعضهم بعضا حتى اذا اجتمعوا تحتها ارسل الله عليهم نارا قال ابن عباس فذلك عذاب يوم الظلة انه كان عذاب يوم عظيم ان في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم أي العزيز في انتقامه من الكافرين الرحيم بعباده المؤمنين (وانه لتنزىل رب العالمين نزل به الروح الامين على قلبك لتكون من المنذرين بلسان عربي مبين) يقول تعالى مخبرا عن الكتاب الذي أنزله على عبده ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم وأنه أي القرآن الذي (١٨٦) تقدم ذكره في أول السورة في قوله وما يأتيهم من ذكر من الرحمن محدث

الآية لتنزىل رب العالمين أي أنزله الله عليه وأوحاه اليك نزل به الروح الامين وهو جبريل عليه السلام قاله غير واحد من السلف ابن عباس ومحمد بن كعب وقتادة وعطية العوفي والسدي والخمالي والزهرى وابن جريج وهذا مما لا نزاع فيه قال الزهرى وهذه كقوله قل من كان عدوا لجبريل فإنه نزل على قلبك باذن الله مصدقا لما بين يديه وقال مجاهد من كلمه الروح الامين لآية كنه الارض على قلبك لتسكون من المنذرين أي نزل به ملك كريم ذو مكانة عند الله مطاع في الملا الاعلى على قلبك يا محمد سالما من الدنس والزيادة والنقص من المنذرين أي لتنذر به بأس الله ونقمته على من خالفه وكذبه وتبشر به المؤمنين المتبعين له وقوله تعالى بلسان عربي مبين أي هذا القرآن الذي أنزلناه اليك أنزلناه باللسان العربي الفصيح الكامل الشامل ليكون بينا واضحا ظاهرا قاطعا للعتذر مقيما للحجة دليلا الى المحجة قال ابن أبي حاتم حدثنا أي حدثنا عبد الله بن ابي بكر العتكي حدثنا عباد بن عباد المهلب عن

واثنان عوارض (أن خلقكم) أي خلق أبائكم آدم (من تراب) وخلقكم في ضمن خلقه لان الفرع مستمد من الاصل وما أخذ منه وقدم في تفسير هذا في الانعام (ثم اذا أنتم بشر) الترتيب والمهملة هنا ظاهرا فانهم انما يصيرون بشرا بعد أطوار كثيرة واذا هي القباية وان كانت أكثر ما تقع بعد الفاء لكنها وقعت هنا بعد ثم بالنسبة الى ما يليق بهذه الحالة الخاصة وهي أطوار الانسان كما حكاه الله في مواضع من كونه نطفة ثم علقسة ثم مضغة ثم عظاما مكسوة بالحفا فجاء البشرية والانتشار (تنتشرون) أي تنصرفون فيها وقوام معاشكم وتبسطون في الارض (ومن آياته ان خلق لكم من أنفسكم) أي من جنسكم في البشرية والانسانية (أزواجا) وقيل المراد حواء فانه خلقها من ضلع آدم والنساء بعدهن خلقن من أصلاب الرجال ونطف النساء (لتسكنوا) أي تألفوا وتعلموا (اليها) أي الى الأزواج فان الجنسيتين المختلفتين لا يسكن أحدهما الى الآخر ولا يميل قلبه اليه (وجعل بينكم مودة ورحمة) أي ودادا وترجا بسبب عصمة النكاح يعطف به بعضكم على بعض من غير أن يكون بينكم من قبل ذلك معرفة فضلا عن مودة ورحمة وقال مجاهد المودة الجماع والرحمة الولد وبه قال الحسن وابن عباس وقال السدي المودة المحبة والرحمة الشفقة وقيل المودة حب الرجل امرأته والرحمة رحمته اياها من أن يصيبها بسوء وقيل المودة للشابة والرحمة للعجوز وقيل المودة والرحمة من الله والفرد من الشيطان أي بغض المرأة زوجها وبغض الزوج المرأة (ان في ذلك) المذكور سابقا (لايات) عظيمة الشأن بدعوة البيان واطحة البرهان على قدرته سبحانه على البعث والنشور (لقومهم يتفكرون) ان قوام الدنيا بوجود التناسل لانهم الذين يقتدرون على الاستدلال ليكون التفكير مادة له يحصل عنه أولان الفكر يؤدي الى الوقوف على المعاني المطلوبة من التأني والتجاسس بين الاشياء كالزوجين وأما الغافلون عن التفكير ففاهم الا كالانعام (ومن آياته) الدالة على أمر البعث وما يتلوه من الجزاء (خلق السموات والارض) فان من خلق هذه الاجرام العظيمة بلا مادة مساعدة لها وجعلها باقية مادامت هذه الدار وخلق فيها من عجائب الصنع وغرائب التكوين ما هو عبرة للمعتبرين قادر على ان يخلقكم بعد موتكم وينشركم من قبوركم وقد دم السماء على الارض لان السماء كالدكر فزول المطر من السماء على الارض كنزول المني من الذكر في المرأة لان

موسى بن محمد عن ابراهيم التيمي عن أبيه قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم مع أصحابه في يوم دجن الارض اذ قال لهم كيف ترون بواسطتها قالوا ما أحسنها وأشد تراكمها قال فكيف ترون قواعدها قالوا ما أحسنها وأشد تمسكها قال فكيف ترون جريها قالوا ما أحسنه وأشد سواده قال فكيف ترون رحاها استدارت قالوا ما أحسنها وأشد استدارتها قال فكيف ترون برقها وميض أم خفق أم يشق شقا قالوا بل يشق شقا قال الحياء الحياء ان شاء الله قال فقال رجل يا رسول الله بأي وأمي ما أفصحت ما رأيت الذي هو أعراب منك قال فقال حق لي وانما انزل القرآن بلساني والله يقول بلسان عربي مبين وقال صفيان الثوري لم ينزل



وحى الابرار به ثم ترجم كل نبى لقومه واللسان يوم القيامة بالسر ياتى ففى دخل الجنة تكلم بالعربية ورواه ابن ابي حاتم (وانه لى زبر  
الاولين اولى لم يكن لهم - آية ان يعلمه علما بنى اسرائيل ولونزلناه على بعض الاجميين فقرأ عليهم ما كانوا به مؤمنين) يقول تعالى  
وان ذكر هذا القرآن والتنبؤ به لموجود فى كتب الاولين الماثورة عن انبيائهم الذين بشروا به فى قديم الدهر وحديثه كما اخذ الله عليهم  
الميثاق بذلك حتى قام آخرهم خطيبا فى ملته بالبشارة بأحمدوا ذقال عيسى بن مريم يابى اسرائيل انى رسول الله اليكم مصداق لما بين  
يدى من التوراة ومبشر برسول يأتى من بعدى اسمه أحمد والزر به نهناهى (١٨٧) الكتب وهى جمع زبور وكذلك الزبور

وهو كتاب داود قال الله تعالى وكل  
شئ فعلموه فى الزبور أى مكتوب عليهم  
فى صحف الملائكة ثم قال تعالى  
أولم يكن لهم آية أن يعلمه علما بنى  
اسرائيل أى وليس يكفهم من  
الشاهد الصادق على ذلك ان العلماء  
من بنى اسرائيل يجدون ذكر هذا  
القرآن فى كتبهم التى يدرسونها  
والمراد العدول منهم الذين يعترفون  
بما فى أيديهم من صفة محمد صلى الله  
عليه وسلم ومبعثه وأمثه كما أخبر  
بذلك من آمن منهم كعبد الله بن  
سلام وسلمان الفارسي عن أدركه  
منهم ومن شاكلهم قال الله تعالى  
الذين يتبعون الرسول النبى الامى  
الآية ثم قال تعالى محبرا عن شدة  
كفر قريش وعنادهم لهذا القرآن  
انه لوزل على رجل من الاعاجم عن  
لا يدري من العربية كلمة وأنزل عليه  
هذا الكتاب بيمانه وفصاحته  
لا يؤمنون به ولهذا قال ولونزلناه على  
بعض الاجميين فقرأ عليهم ما كانوا  
به مؤمنين كما أخبر عنهم فى الآية  
الآخرة ولو فتحنا عليهم بابا من  
السماء فظفوا فيه يعرجون لقوالوا  
انما سكرت أبصارنا والآية وقال

الارض تنبت وتحضر بالمطر (واختلاف ألسنتكم) أى لغاتكم من عرب وعجم وترك  
وروم وغير ذلك بان علم كل صنف لغته أو ألهمه وضعها وأقدره عليها وأجناس النطق  
وأشكاله فانك لا تكاد تسمع متكلمين متساوين فى الكيفية من كل وجهه (وأولوا نكم)  
من البياض والسواد والحر والبر والصفرة والزرقة والخضرة مع كونكم أولاد رجل  
واحد وأم واحدة ويجمعكم نوع واحد وهو الانسانية وفصل واحد وهو الناطقية حتى  
صرتهم قنيزين فى ذات بينكم لا يلبس هذا بذيل فى كل فرد من افرادكم ما يميزه عن غيره  
من الافراد حتى ان التوأمين مع توافق موادهما واسماهما - ما والامور الملاقاة لهم ما فى  
التخليق يختلفان فى شئ من ذلك لا محالة وان كانا فى غاية التشابه وفى هذا من بديع القدرة  
ما لا يعقله الا العالمون ولا يفهمه الا المتفكرون ولوانفقت الاصوات والصور وتساكت  
وكانت ضربا واحدا لوقع التجاهل والالتباس وتعلطت مصالح كثيرة ولم يعرف العدو من  
الصديق ولا القريب من البعيد فسبحان من خلق الخلق على ما أراد وكيف أراد وانما  
نظم هذا فى سلك الآيات الآفاقية من خلق السموات والارض مع كونه من الآيات  
الانفسية الحقيقية بالانتظام فى سلك ما سبق من خلق أنفسهم وأزواجهم للايدان  
باسم قلاله والاحترار عن توهم كونه من تمام خلقهم (ان فى ذلك لايات) لدلالات على  
قدرته تعالى (للعالمين) لعموم العلم فيهم قرئ بكسر اللام وبفتحها وهما سبعيتان  
وقال القراء للكسرة وجه جيد لانه قد قال لايات لقوم يعقلون لايات لاولى الالباب  
وما يعقلها الا العالمون (ومن آياته منامكم بالليل والنهار وابتغواكم من فضله) قيل فى  
الكلام تقديم وتأخير والتقدير ومن آياته منامكم بالليل وابتغواكم من فضله بالنهار وقيل  
المعنى صحيح من دون تقديم وتأخير أى ومن آياته العظيمة انكم تنامون بالليل وتنعمون  
بالنهار فى بعض الاحوال للاستراحة كوقت القيالة والنوم بالنهار مما كانت العرب تعده  
نعمة من الله ولا سيما فى البلاد الحارة وابتغواكم من فضله فيما فان كل واحد منهم ما يتبع  
فيه ذلك وان كان ابتغاء الفضل فى النهار أكثر والاول هو المناسب لسائر الآيات الواردة  
فى هذا المعنى والآخر هو المناسب للنظم القرآنى ههنا ووجه ذكر النوم والابتغاء ههنا  
وجعلها من جملة الأدلة على البعث ان النوم شبيه بالموت والتصرف فى الحاجات  
والسعى فى المكاسب شبيه بالحياة بعد الموت (ان فى ذلك لايات لقوم يسمعون) الآيات

تعالى ولو اننا نزلنا اليهم الملائكة وكلمهم الموتى والآية وقال تعالى ان الذين حققت عليهم كلمتك لا يؤمنون والآية (كذلك سلكنا فى  
قلوب المجرمين لا يؤمنون به حتى يروا العذاب الاليم فى آياتهم بغتة وهم لا يشعرون فيقولوا هل انتم منظرئون أفتبعذنا يا مستعجلون  
أفرأيت ان متعناهم سنين ثم جاءهم ما كانوا يعدون ما أغنى عنهم ما كانوا يمتعون وما أهلناكم من قرية الا لهم من درون ذكرى  
وما كنا ظالمين) يقول تعالى كذلك سلكنا التكذيب والكفر والجحود والعناد أى أدخلناهم فى قلوب المجرمين لا يؤمنون به أى بالحق حتى  
يروا العذاب الاليم أى حيث لا ينفع الظالمين معذرتهم ولهم اللعنة ولهم سوء الدار فى آياتهم بغتة أى عذاب الله بغتة وهم لا يشعرون

فَيَقُولُ أَهْلُ نَحْنُ مُنْظَرُونَ أَيِ يَتَنَوَّنُونَ حِينَ يَشْهَدُونَ الْعَذَابَ أَنَّ لَوْ أَنْظَرُوا قَلِيلًا لَيَعْمَلُوا فِي زَعْمِهِمْ بِطَاعَةِ اللَّهِ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَأَنْذَرِ النَّاسَ يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ إِلَى قَوْلِهِ مَا لَكُمْ مِنْ زَوْالٍ فَكُلَّ ظَالِمٍ وَفَاجِرٍ وَكَافِرٍ إِذَا شَهِدَ عَقُوبَتَهُ نَدِمَ نَدْمًا شَدِيدًا هَذَا فَرْعَوْنَ لِمَا دَعَا عَلَيْهِمُ الْكَلِيمَ بِقَوْلِهِ بِنَا أَنْتَ آتَيْتَ فَرْعَوْنَ وَمَلَأْتَهُ زِينَةً وَأَمْوَالًا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا إِلَى قَوْلِهِ قَالَ قَدْ أُجِيبْتُ دَعْوَةً كَمَا فَتَرْتُ هَذِهِ الدَّعْوَةَ فِي فَرْعَوْنَ فَأَمَّا مَنْ رَأَى الْعَذَابَ الْإِلَهِيَّ حَتَّى إِذَا دُرِكَهُ الْغُرْقُ قَالَ آمَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي آمَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَائِيلَ إِلَى قَوْلِهِ وَكَفَتْ مِنَ الْمُفْسِدِينَ وَقَالَ تَعَالَى فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا قَالُوا آمَنَّا (١٨٨) بِاللَّهِ وَحَدَّهُ الْآيَاتِ وَقَوْلُهُ تَعَالَى أَفَبِعَذَابِنَا يَسْتَعْجِلُونَ انْكَارًا عَلَيْهِمْ وَتَهْدِيدًا لَهُمْ

فانهم كانوا يقولون للرسول نكديبا  
واستبعادا انتنا بعذاب الله كما قال  
تعالى ويستعجلونك بالعذاب الايات  
ثم قال افرأيت ان منعناهم سنين ثم  
جاءهم ما كانوا يعدون ما اغنى  
عنهم ما كانوا يتعون اى لو اخرناهم  
وانظرناهم واملينا لهم برهة من  
الدهر وحينما من الزمان وان طال  
ثم جاءهم امر الله اى شئ يجى  
عنهم ما كانوا فيه من النعيم كأنهم  
يوم يرونهم يلبشوا الاعيشة أو يخافوا  
وقال تعالى يودأحدهم لو يعمر ألف  
سنة وما هو بمرحوم من العذاب  
أن يعمر وقال تعالى وما يغنى عنه  
ماله اذا تردى ولهذا قال تعالى  
ما اغنى عنهم ما كانوا يتعون وفى  
الحديث الصحيح يؤتى بالكافر  
فيغمس فى النار غمسة ثم يقال له  
هل رأيت خيرا قط هل رأيت نعيما  
قط فيقول لا والله يارب ويؤتى بأشد  
الناس بؤسا كان فى الدنيا فيصعق فى  
الجنة صبغة ثم يقال له هل رأيت  
بؤسا قط فيقول لا والله يارب اى  
ما كان شيا كان ولهذا كان عمر بن  
الخطاب رضى الله عنه يمثل بهذا

المت

والمواظ على سماع متفكر متدبر باذان واعية فيستدلون بذلك على البعث (ومن آياته  
يريكهم البرق) المعنى ان يريكم ومنه المثل المشهور تسمع بالمعدي خير من أن تراه وقيل  
ويريكهم البرق من آياته وقيل من آياته يريكم بها وفيها البرق وقيل التقدير ومن آياته  
سحاب يريكم البرق (خوفاً وطمعاً) من آياته قال قتادة خوفاً للمسافر وطمعاً للمقيم وقال  
لضحاك خوفاً من الصواعق وطمعاً في الغيث وقال يحيى بن سلام خوفاً ان يكون البرق  
برقاً خلباً لا يطرر وطمعاً ان يكون مطراً (وينزل من السماء ماء فيحيي به الارض بعد موتها)  
بالبعباس بأن تنبت (ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون) فان من له نصيب من العقل يعلم ان  
ذلك آية يستدل بها على القدرة الباهرة كيف والعقل ملاك الامر وهو المودى الى العلم  
فما ذكر وغيره وانما قال هنا يعقلون وفيما تقدم يتفكرون لانهما كانا حدوث الولد  
من الولد امر اعاد امطر داف لقليل الاختلاف كان يتطرق الى الاوهام القاصرة ان ذلك  
بالطبيعة لان المطر أقرب الى الطبيعة من الخفاف والبرق والمطر ليس أمر امطر داف غير  
مختلف بل يختلف اذ يقع ببلدة دون بلدة وفي وقت دون وقت وتارة يكون قويا وتارة يكون  
ضعيفا فهو أظهر في العقل دلالة على الفاعل المختار فقال هو آية لمن له عقل وان لم يتفكر  
تفكر انما قاله الكرخي (ومن آياته ان تقوم السماء والارض) هذا شروع في بيان  
بقائهما وثباتهما بعد بيان ايجادهما في قوله ومن آياته خلق السموات والارض وأظهر كلمة  
أن هذا التي هي علم الاستقبال لان القيام هنا معنى البقاء لا اليجاد وهو مستقبل باعتبار  
أواخره وما بعد نزول هذه الآيات (بأمره) أي قيامهما واستقامتهما كما يارادته سبحانه  
وقدرته بلا عمد بعد هما ولا مستقر يستقران عليه قال الفراء يقول ان تدوما قائمتين  
بأمره وانما ذكر قوله ان في ذلك لآيات في أربع مواضع ولم يذكره في الاول وهو قوله  
ومن آياته أن خلقكم من تراب ولا في الاخرة وهي هذا لان في الاول خلق الانفس وخلق  
الازواج من باب واحد وهو اليجاد فاكتم فيهما بذكره مرة واحدة وأما قيام السموات  
والارض الذي هو الاخير فلان في الآيات السماوية ذكر أنها آيات للعالمين وتقوم بسمعهم  
ولقوم يعقلون لظهورها فلما كان في أول الامر ظاهرا في آخر الامر بعد سرد الدلائل  
يكون أظهر فلم يزا أحدا عن أحد ذكر ما هو مدلوله وهو قدرته على الاعادة قاله الرازي

كانت لم تؤثر من الدهر لية \* اذا أنت أدركت الذي أنت تطلب ثم قال تعالى مخبراً عن عدله في خلقه انه ما اهلك أمة من الامم (ثم)  
الابعد الاعذار اليهم والانذار لهم وبعثة الرسل اليهم وقيام الحجة عليهم ولهذا قال تعالى وما اهلك كان قرية الا الهامندرون ذكرى  
وما كنا ظالمين كما قال تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا وقال تعالى وما كان ربك مهلك القرى حتى يبعث في امهارسولا يتلو عليهم  
آياتنا الى قوله وأهلها ظالمون وما تنزلات به الشياطين وما ينبغي لهم وما يستطيعون انهم عن السمع لمعزولون يقول تعالى مخبراً عن  
كفاية العزيز الذي لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد انه نزل به الروح الامين المومنين الله وما تنزلات به

الشياطين ثم ذكر أنه يمنع عليهم ذلك من ثلاثة أوجه أحدها أنه ما ينبغي لهم أي ليس هو من بغيتهم ولا من طلبتهم لأن من سجاياهم الفساد واضلال العباد وهذا فيه الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ونور هدى وورهان عظيم فينبغي وبين الشياطين منافاة عظيمة ولهذا قال تعالى وما ينبغي لهم وقوله تعالى وما يستطيعون أي ولو انبغى لهم لما استطاعوا ذلك قال الله تعالى لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعا متصدعا من خشية الله ثم بين أنه لو انبغى لهم واستطاعوا حمله وتأديته لما وصلوا الى ذلك لأنهم معزول عن استماع القرآن حال نزوله لأن السماء ملئت حرسا شديدا وشهابا في مدة (١٨٩) انزال القرآن على رسول الله فلم يخلص أحد

من الشياطين الى استماع حرف واحد منه لتسلا شتيه الامر وهذا من رحمة الله بعباده وحفظه لشريعته وتأسيده لكتابه ورسوله ولهذا قال تعالى انهم عن السمع معزولون كما قال تعالى مخبرا عن الجن وانما لمسننا السماء فوجدناها ملئت حرسا شديدا وشهابا وانا كنا نقعد منها مقاعد للسمع فمن يستمع الآن يجد له شهابا رصدا الى قوله أم أراذبهم ربهم رشدا (فلا تدع مع الله الها آخر فتكون من المعذنين وأنذر عشيرتلك الاقربين واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين فان عصوك فقل اني برئ مما تعملون وتوكل على العزيز الرحيم الذي يرالحسين تقوم وتقلبك في الساجدين انه هو السميع العليم) يقول تعالى امر اعبادته وحده لا شريك له ومخبرا أن من أشرك به عذبه ثم قال تعالى امر الرسول صلى الله عليه وسلم ان يذرعشيريته الاقربين أي الا الذين اليه وانه لا يخلص أحدا منهم الا ايمانه بربه عز وجل وأمره ان يدين جانبه لمن اتبعه من عباد الله المؤمنين ومن عصاه من خلق الله كما نمان كان

(ثم) أي بعد موتكم ومصيركم في القبور (اذا دعاكم دعوة واحدة (من الارض) التي أنتم فيها كما يقال دعوته من أسفل الوادي فطلع الى وقيل أي خرجتم من الارض ولا يجوز أن يتعلق بتخرجون لأن ما بعد اذا لا يعمل فيما قبلها وهذه الدعوة هي نفخة اسرافيل الآخرة في الصور على ما تقدم بيانه (اذا أنتم تخرجون) أي فاجأتهم الخروج منها بسرعة من غير تلبث ولا توقف كما يجيب المدعو المطيع دعوة الداعي المطاع واذا الفجائية تقوم مقام القاء في جواب الشرط وقال هنا اذا أنتم وقال في خلق الانسان ثم اذا أنتم بشر تنشرون لأن ههنا يكون خلق وتقديره تخرجون حتى يصير التراب قابلا للحياة فتنفخ فيه الروح فاذا هو بشر وأما في الاعادة فلا يكون تدريج بل يكون بدو وخروج فلم يقل هنا ثم ذكره الكرخي وقد أجمع القراء على فتح التاء في تخرجون هنا وانما قرئ بضمها في الاعراف (وله من في السموات والارض) من جميع المخلوقات ملكا وتصرفا وخلقا ليس لغيره في ذلك شيء (كل له قاتون) أي مطيعون طاعة انقياد قاله الخحاس وقيل مقرون بالعبودية اما بالانقياد والامانة قاله عكرمة وأبو مالك والسدي وقيل مصلون وقيل قاتون يوم القيامة كقوله يوم يقوم الناس لرب العالمين أي للحساب قاله الربيع ابن أنس وقيل بالشهادة انهم عباد له الحسن وقيل مطيعون لانفعاله لا يمنع عليه شيء يريد فعله هم من حياة وموت ومرض وصحة فهي طاعة الارادة لا طاعة العبادة وقيل محضون قاله سعيد بن جبير وقال ابن عباس مطيعون في الحياة والنشور والموت وهم له عاصون فيما سوى ذلك من العبادة (وهو الذي يبدأ الخلق) للناس (ثم يعيده) بعد الموت فيحييه الحياة الدائمة (وهو) أي البعث أو الاعادة نظرا الى المعنى دون اللفظ وهو روجه أو رده أو تذكيره باعتبار الخبر (أهون عليه) أي هين لا يستصعبه أو أهون عليه بالنسبة الى قدرته كما وعلى ما يقوله بعضكم لبعض والافلاشي في قدرته بعضه أهون من بعض بل كل الاشياء مستوية بوجودها بقوله كن فيكون قال أبو عبيد من جعل أهون عبارة عن تفضيل شيء على شيء فقولوه مردود بقوله وكان ذلك على الله يسيرا وبقوله ولا يؤده حفظهما والعرب تحمل أفعل على فاعل كثيرا كما في قول الفرزدق

ان الذي سملك السماء بني لنا \* متادعاه أعز وأطول  
أي عزيرة تطويله وأنشد أحد بن يحيى ثعلب على ذلك

فليست برأيه ولهذا قال تعالى فان عصوك فقل اني برئ مما تعملون وهذه النذارة الخاصة لا تنافي العامة بل هي فرد من أجزائها كما قال تعالى لتندرقوا ما اندرابا وهم فهم غافلون وقال تعالى لتندرقا من انقري ومن حولها وقال تعالى وأنذره الذين يخافون أن يحشروا الى ربهم وقال تعالى لتبشربه المتقين وتندربه قوما لا تذكروا وقال تعالى لا تذكركم به ومن بلغ كما قال تعالى ومن يكفر به من الاحزاب فالنار موعده وفي صحيح مسلم والذي نفسي بيده لا يسمع بي أحد من هذه الامة يهودى ولا نصراني ثم لا يؤمن بي الا دخل النار وقد وردت أحاديث كثيرة في نزول هذه الآية الكريمة فلذلك كررها الحديث الاول قال الامام احمد رحمه الله حدثنا عبد الله بن عمر عن الاعشى



عن عمرو بن مرة عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال لما أنزل الله عز وجل وأنذر عشيرتكم الأقرين أي النبي صلى الله عليه وسلم  
الضفاف بعد عليه ثم نادى يا صبا حاء فاجتمع الناس إليه بين رجل يحب إليه وبين رجل يبغض إليه وبين رجل يعشرون له فقال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يا بني عبد المطلب يا بني فهر أرايتم لو أخبرتكم أن هذا الجبل تريد أن تغير عليكم صدقتوني قالوا نعم قال فأتى نذير لكم  
بين يدي عذاب شديد فقال أبو لهب تبالك سائر اليوم أما دعوتنا إلا لهذا و أنزل الله تبت يدا أبي لهب وتب ورواه البخاري ومسلم  
والترمذي والنسائي من طرق عن الأعشى به (١٩٠) الحديث الثاني قال الامام احمد حدثنا وكيع حدثنا هشام عن أبيه

عن عائشة قالت لما نزلت وأنذر  
عشيرتكم الأقرين قام رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فقال يا فاطمة  
ابنة محمد يا صفية ابنة عبد المطلب  
يا بني عبد المطلب لا املاك لكم من  
الله شيئا سلوني من مالي ما شئتم انفراد  
باخراجه مسلم الحديث الثالث  
قال الامام احمد حدثنا معاوية بن  
عمر وحدثنا زائدة حدثنا عبد الملك  
ابن عمير عن موسى بن طلحة عن أبي  
هريرة رضي الله عنه قال لما نزلت  
هذه الآية وأنذر عشيرتكم الأقرين  
دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم قريشا  
فهم وخص فقال يا معشر قريش  
أنقذوا أنفسكم من النار يا معشر  
بنى كعب أنقذوا أنفسكم من النار  
يا معشر بنى هاشم أنقذوا أنفسكم  
من النار يا معشر بنى عبد المطلب  
أنقذوا أنفسكم من النار يا فاطمة  
تبت محمد أنقذى نفسك من النار  
فأتى والله لا املاك لكم من الله شيئا  
الا ان لكم رجاسا بلهايا لئلا لها  
ورواه مسلم والترمذي من حديث  
عبد الملك بن عمير به وقال الترمذي  
غريب من هذا الوجه ورواه النسائي  
من حديث موسى بن طلحة مرسل

غنى رجال ان أموت وان أمت \* فتلك سبيل لست فيها بأوحد  
أي بواحد وكقولهم الله كبر أي كبير وهي رواية العوفي عن ابن عباس وقرأ ابن مسعود  
وهو عليه هين وقال مجاهد وعكرمة والضحاك ان الاعادة أهون على الله من البداءة أي  
أيسر وان كان جميعه هينا وقيل المراد ان الاعادة فيما بين الخلق أهون من البداءة وقيل  
الضمير في عليه للخلق أي والعود أهون على الخلق أي أسرع واقصر عليه وأيسر وأقل  
انتقالا من طور إلى طور لانه يصاح بهم صحيحة واحدة فيقومون ويقال لهم كونوا فيكونون  
فذلك أهون عليهم من ان يكونوا نطفة ثم علقه ثم مضغة إلى آخر النشأة وقال ابن عباس  
الاعادة أهون على الخلق لانه يقول له يوم القيامة كن فيكون وابتداء الخلق من نطفة  
ثم من علقه ثم من مضغة (وله المثل الاعلى) أي الوصف الاعلى العجيب الشأن من  
القدرة العامة والحكمة التامة وسائر صفات الكمال والجلال والجلال التي ليس لغيره  
ما يدانيها فضلا عما يساويها وقال الخليل المثل الصفة أي وله الوصف الاعلى قول لاله  
الا لله أي الوحدةانية وبه قال قتادة وقال الزجاج وله المثل الاعلى (في السموات والارض)  
مرتب بما قبله وهو قوله وهو أهون عليه قد ضرب لكم مثلا فيما يصعب ويسهل وقيل  
مرتب بما بعده من قوله ضرب لكم مثلا من أنفسكم وقيل المثل الاعلى هو أنه ليس كمثل  
شيء قاله ابن عباس وقيل هو أن ما أراد كان يقول كن والمعنى انه سبحانه عرف بالمثل  
الاعلى ووصف به في السموات والارض أي في هاتين الجهتين وقيل غير ذلك (وهو العزيز)  
في ملكه القادر الذي لا يغالب (الحكيم) في افعاله واقواله (ضرب لكم) أيها المشركون  
(مثلا) قد تقدم تحقيق معنى المثل (من أنفسكم) من لابتداء الغاية أي مثلا متزعا  
كأنها وما خوذ من أنفسكم فانها أقرب شيء منكم وأبين من غيرها عندكم فاذا ضرب  
لكم المثل بها في بطلان الشرك كان أظهر دلالة وأعظم وضوحا من المثل المذكور فقال  
(هل لكم مما ملكت أيمانكم) من التبعيض أي من ممالككم وفي قوله (من شركاء)  
زائدة للتأكيده والمعنى هل لكم شركاء (فيما رزقناكم) من الاموال وغيرها كأنهم من  
النوع الذي ملكت أيمانكم وهم العبيد والاماء والاستغفهام للانكار قال ابن عباس في  
الآية كان يلبى أهل الشرك ليسك لا شريك لك الا شريك هو لك علكه ومالك فأنزل الله  
هذه الآية (فأنتم) وهم (فيه سواء) أي مستوون في التصرف فيه على عادة الشركاء

وهذا ولم يذكر فيه أباهريه والموصول هو الصحيح وأخرجه في الصحيحين من حديث الزهري عن سعيد بن المسيب  
وأبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة وقال الامام احمد حدثنا يزيد حدثنا محمد بن عيسى ابن اسحق عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي  
هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا بني عبد المطلب اشتروا أنفسكم من الله يا صفية عمه رسول الله ويا فاطمة  
تبت رسول الله اشتريا أنفسكم من الله فأتى لا أغنى عنكم من الله شيئا سلاني من مالي ما شئتم انفراد به من هذا الوجه وقد روي أيضا  
عن معاوية بن زائدة عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بخوه ورواه أيضا عن حسن بن

لهيعة عن الاعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم يا بني قصي يا بني هاشم يا بني عبد مناف أنا النذير والموت المغير والساعة الموعد الحديث الرابع قال الامام أحمد حدثنا يحيى بن سعيد التيمي عن أبي عثمان عن قبيصة بن مخارق وزهير بن عمرو قال لما نزلت وأنذر عشيرتكم الاقربين صعد رسول الله صلى الله عليه وسلم روضة من جبل على أعلاها حجر فجعل ينادي يا بني عبد مناف انما أنا نذير انما منادى ومثلكم كرحل رأى العدو فذهب يربأ أهل رجاء أن يسبقوه فجعل (١٩١)

والنساء من حديث سليمان بن طرخان التيمي عن أبي عثمان عبد الرحمن بن سهل النهدي عن قبيصة وزهير بن عمرو والهلالى به الحديث الخامس قال الامام أحمد حدثنا أسود بن عامر حدثنا شريك عن الاعمش عن المنهال عن عباد بن عبد الله الاسدي عن علي بن رضى الله عنه قال لما نزلت هذه الآية وأنذر عشيرتكم الاقربين جمع النبي صلى الله عليه وسلم من أهل بيته فاجتمع ثلاثون فأكوا وشربوا قال وقال لهم من يضمن عني ديني ومواعيدي ويكنون معي في الجنة ويكون خليفتي في أهلي فقال رجل لم يسمه شريك يا رسول الله أنت كنت بجرا من يقوم بهم - هذا قال ثم قال الآخر ثلاثا قال فعرض ذلك على أهل بيته فقال على ان طريق أخرى بأبسط من هذا السياق قال الامام أحمد حدثنا عفان حدثنا أبو عوانة حدثنا عثمان ابن المغيرة عن أبي صادق عن ربيعة ابن ماجد عن علي بن رضى الله عنه قال جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم أودع رسول الله بنى عبد المطلب وهم رهط وكلهم بأكل الخدعة ويشرب الفرق فصنع لهم مدا من طعام

وهذا جواب للاستفهام الذي بمعنى النفي وتحقيق لنفي الشراكة بينهم وبين العبيد والاماء المملوكين لهم في أموالهم والمعنى هل ترضون لانفسكم والحال ان عبيدكم واماءكم أمثالكم في البشرية أن يساؤكم في التصرف بما رزقناكم من الاموال ويشاركوكم فيها من غير فرق بينكم وبينهم (تخافونهم) خيفة (كنيفتكم انفسكم) أي كما تخافون الاحرار المشاهيرين لكم في الحرية وملك الاموال وجواز التصرف والمراد نفي الاشياء الثلاثة الشراكة بينهم وبين المملوكين والاستواء معهم وخوفهم اياهم وليس المراد ثبوت الشراكة ونفي الاستواء والخوف كما قيل في قولهم ما تأتينا فتحذنا والمراد إقامة الحججة على المشركين فانهم لم يلبد أن يقولوا لا نرضى بذلك فيقال لهم فكيف تترهون انفسكم عن مشاركة المملوكين لكم وهم أمثالكم في البشرية وتجعلون عبيد الله شركاءه فاذا بطلت الشراكة بين الله وبين أحد من خلقه والخلق كلهم عبيد الله تعالى لم يبق الا انه الرب وحده لا شريك له قرئ انفسكم بالنصب على انه معمول المصدر المضاف الى فاعله وبالرفع على اضافة المصدر الى مفعوله (كذلك تفصل الآيات) تفصيلا واضحا وبياناجليا لان التمثيل مما يكشف المعاني ويوضحها (لقوم يعقلون) لانهم الذين يتدفعون بالآيات التنزيلية والتكوينية باستعمال عقولهم في تدبرها والتفكر فيها ثم أضرب سبحانه عن مخاطبة المشركين وارشادهم الى الحق بما ضرب لهم من المثل فقال (بل اتبع الذين ظلموا) بالانحراف وفيه الاضراب مع الالتفات وأقيم الظاهر مقام الضمير للتسجيل عليهم بوصف الظلم (أهواءهم بغير علم) أي لم يعقلوا الآيات بل اتبعوا أهواءهم الزائفة وآراءهم الفاسدة الزائفة والمعنى جاهلين بأنهم على ضلالة (فني يهدي من أضل الله) أي لأحد يقدر على هدايته لان الرشاد والهداية بتقدير الله وارادته (ومالهم) أي ما لهؤلاء الذين أضلهم الله والجمع باعتبار معنى من (من ناصرين) ينصرونهم ويحولون بينهم وبين عذاب الله سبحانه ثم أمر رسوله صلى الله عليه وآله وسلم بتوحيده وعبادته كما أمره فقال (فأقم وجهك للدين حنيفا) شبه الاقبال على الدين بتقويم وجهه اليه واقباله عليه أي مائلا اليه مستقيما عليه غير ملتفت الى غيره من الاديان الباطلة فان من اهتم بالثبوت عقد عليه طرفه وسددا اليه نظره وقوم له وجهه مقبلا عليه (فطرت الله التي فطر الناس عليها) الفطرة في الاصل الخلقة والمراد بها هنا الملة وهي الاسلام والتوحيد قال

فاكوا حتى شبعوا وبقي الطعام كما هو كانه لم يمس ثم دعا بغير فشربو حتى رويوا وبقي الشراب كانه لم يمس أول يشرب وقال يا بني عبد المطلب اني بعثت اليكم خاصة والى الناس عامة وقد رأيتكم ما رأيتم فايكم يباعدني على أن يكون أخي وصاحبي قال فلم يقم اليه احد قال فقامت اليه وكنت أصغر القوم قال فقال اجلس ثم قال ثلاث مرات كل ذلك أقوم اليه فيقول لي اجلس حتى كان في الثالثة ضرب يده على يدي طريق أخرى أعرب وأبسط من هذا السياق بزيادات أخر قال الحافظ أبو بكر البيهقي في دلائل النبوة أخبرنا محمد بن عبد الله الحافظ أخبرنا أبو العباس محمد بن يعقوب حدثنا أحمد بن عبد الجبار حدثنا يونس بن بكير عن محمد بن

اسحق قال حدثني من سمع عبد الله بن الحرث بن نوفل واستسكني امه عن ابن عباس عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه قال لما نزلت هذه الآية على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأندرعشيريك الاقربين واخفص جناحك لمن اتبعك من المؤمنين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عرفت اني ان بادرت بها قومي رأيت منهم ما أكره فصمت فخافني جبريل عليه السلام فقال يا محمد ان لم تفعل ما أمرت به عذبك ربك قال علي رضي الله عنه قد عاني فقال يا علي ان الله تعالى قد أمرني ان أندرعشيريك الاقربين فعرفت اني ان بادرتهم بذلك رأيت منهم ما أكره فصمت (١٩٢) عن ذلك ثم جاءني جبريل فقال يا محمد ان لم تفعل ما أمرت به عذبك ربك

فاصنع لنا يا علي شاة على صاع من طعام واعد لنا عسل بن ثم اجعل لي بني عبد المطلب ففعلت فاجتمعوا اليه وهم يومئذ أربعون رجلا يزidon رجلا أو ينقصون رجلا فيهم أعمامه أبو طالب وحزرة والعباس وأبو لهب الكافر الخبيث فقد مدت اليهم تلك الحفنة فأخذ منها رسول الله صلى الله عليه وسلم جذبة فشقهها باسنانه ثم رمى بها في نواحيها وقال كلوا باسم الله فأكل القوم حتى نملوا عنه ما يرى الا آثار أصابعهم والله ان كان الرجل منهم لياكل مثلهما ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اسقهم يا علي خبثت بذلك القعب فشربوا منه حتى نملوا جميعا وايم الله ان كان الرجل منهم ليشرب مثله فلما أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يكلمهم بذره أبو لهب الى الكلام فقال لهذا سحركم صاحبكم ففترقوا ولم يكلمهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما كان من الغد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا علي عد لنا بمنل الذي كنت صنعت بالامس من الطعام والشراب فان هذا الرجل قد بدرنى الى ما سمعت قبل ان اكلم القوم

الواحدى هذا قول المفسرين في الفطرة وقيل المراد بها قابلية الدين والتميز له وترسم الفطرت بالثناء المجزرة وليس في القرآن غيرها والمراد بالناس هذا الذين فطرهم الله على الاسلام لان المشرك لم يفطر على الاسلام وهذا الخطاب وان كان خاصا برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فأمته داخله معه فيه قال القرطبي باتفاق من أهل التأويل والاولى حمل الناس على العموم من غير فرق بين مسلمهم وكافرهم وانهم جميعا مقطورون على ذلك لولا عوارض تعرض لهم فيسبقون بسببها على الكفر كما في حديث أبي هريرة الثابت في الصحيح قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما من مولود الا يولد على الفطرة وفي رواية على هذه الملة ولكن أبواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه كما تنتج البهيمة بهيمة جمعاء هل تحسون فيها من جدعاء ثم يقول أبو هريرة واقرؤا ان شئتم فطرت الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله وفي رواية حتى تكونوا انتم تجدعونها أخرج أحمد والنسائي والحاكم وصححه وغيرهم عن اسود بن سريع ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعث سرية الى خيبر فقاتلوا المشركين فانتهى القتل الى الذرية فلما جاؤا قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم ما جاءكم عن قتل الذرية قالوا يا رسول الله انما كانوا اولاد المشركين قال وهل خياركم الا اولاد المشركين والذي نفسي بيده ما من نسمة تولد الا على الفطرة حتى يعرب عنها لسانها وأخرج أحمد من حديث جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كل مولود يولد على الفطرة حتى يعبر عنه لسانه فاذا عبر عنه لسانه اما شكرا واما كفورا وروى الامام أحمد في المسند عن عياض بن حماد ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خطب يوما فقال في خطبته حياكم الله سبحانه واني خلقت عبادي حنفاء كلهم وانهم اتهم الشياطين فأضلهم عن دينهم وحرمت عليهم ما أحللت لهم الحديث وهذا معاضد الحديث أبي هريرة المتقدم فكل فرد من أفراد الناس مقطور رأى مخلوق على ملة الاسلام ولكن لا اعتبار بالايان والاسلام الفطرين وانما يعتبر بالايان والاسلام الشرعيان وهذا قول جماعة من الصحابة ومن بعدهم وقول جماعة من المفسرين وهو الحق والقول بان المراد بالفطرة هذا الاسلام هو مذهب جمهور السلف وقال آخرون هي البداية التي ابتدأهم عليها فانه ابتدأهم للحياة والموت والسعادة والشقاوة والفاطر في كلام العرب هو المبتدئ وهذا مصير من القائلين به الى معنى الفطرة

ففعلت ثم جمعهم له فصنع رسول الله صلى الله عليه وسلم كما صنع بالامس فاكوا حتى نملوا عنه وايم الله ان كان الرجل منهم لياكل مثلهما ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اسقهم يا علي خبثت بذلك القعب فشربوا حتى نملوا جميعا وايم الله ان كان الرجل منهم ليشرب مثله فلما أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يكلمهم بذره أبو لهب بالكلام فقال لهذا سحركم صاحبكم ففترقوا ولم يكلمهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما كان من الغد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا علي عد لنا بمنل الذي كنت صنعت لنا بالامس من الطعام والشراب فان هذا الرجل قد بدرنى الى ما سمعت قبل ان اكلم القوم ففعلت ثم جمعهم له فصنع رسول الله صلى الله عليه وسلم



كما صنع بالامس فاكوا حتى نهوا ثم سقيتهم من ذلك القعب حتى نهوا عنه وايم الله ان كان الرجل منهم ليأكل مثلهما ويشرب منه  
ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا بني عبد المطلب اني والله ما اعم شيئا من العرب جاء قومها بافضل مما جئتمكم به اني قد جئتمكم بخير  
يا امر الدنيا والآخرة قال أحد بن عبد الجبار بلغني ان ابن اسحق انما سمع من عبد الغفار بن القاسم بن أبي مريم عن المنهال بن عمرو  
ابن عبد الله بن الحرث وقد رواه أبو جعفر بن جرير عن ابن حمدة عن سلمة عن ابن اسحق عن عبد الغفار بن القاسم بن أبي مريم عن  
المنهال بن عمرو عن عبد الله بن الحرث عن ابن عباس عن علي بن أبي طالب (١٩٣) فذكر مثله وزاد بعد قوله اني جئتمكم بخير

الدنيا والآخرة وقد أمرني الله ان  
أدعوكم اليه فايكم يوأزني على هذا  
الامر على ان يكون أخي وكذا وكذا  
قال فاجم القوم عنها جميعا وقلت  
واني لأحدثهم سنا وأرمضهم عينيا  
وأعظمهم بطنا وأخشعهم ساقا  
أنا يا بني الله أكون وزيرك عليه  
فأخذ برقبتي ثم قال ان هذا أخي  
وكذا وكذا فافهموا له وأطيعوا ثم  
قام القوم يضحكون ويقولون لابي  
طالب قد أمرنا ان نسمع لا نبال  
وتطيع فنقد بهذا السياق عبد  
الغفار بن القاسم بن أبي مريم وهو  
متروك كذاب شيعي اتهمه علي بن  
المديني وغيره بوضع الحديث  
وضعه الأئمة رجههم الله طريق  
أخرى قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي  
أخبرنا الحسين بن عيسى بن  
ميسرة الحارثي حدثنا عبد الله بن  
عبيد القدوس عن الاعمش عن  
المنهال بن عمرو عن عبد الله بن الحرث  
قال قال علي رضي الله عنه لما نزلت  
هذه الآية وأنذر عشيرتكم  
الاقرين قال لي رسول الله صلى الله  
عليه وسلم اصنع لي رجل شاة بصاع  
من طعام وانا لبنا قال ففعلت ثم

لغة واهمال معناها شرعا والمعنى الشرعي مقدم على المعنى اللغوي باتفاق أهل الشرع ولا  
ينافي ذلك ورود الفطرة في الكتاب أو السنة في بعض المواضع مراد بها اللغوي كقوله  
تعالى الحمد لله فاطر السموات والارض أي خالقهما ومبتدئهما وكقوله وما لي لأعبد الذي  
فطرني اذ لا نزاع في ان المعنى اللغوي هو هذا ولكن النزاع في المعنى الشرعي للفطرة وهو  
ما ذكره الاولون كما بيناه وانتصاب فطرة على انها مصدر مؤن كالجمله التي قبلها وقال  
الزجاج منصوب بمعنى اتبع فطرة الله قال لان معنى فاقم وجهك للدين اتبع الذين واتبع  
فطرة الله وقال ابن جرير هي مصدر من معنى فاقم وجهك لان معنى ذلك فطرة الله الناس  
على الدين وقيل هي منصوبة على الاعراء اي الزموا فطرة الله وعليكم فطرة الله وهذا  
الوجه أبو حيان وقال ان كلمة الاعراء لا تضمن اذهي عوض عن الفعل فلو حذفها لزم حذف  
العوض والمعوض عنه وهو احتياق وأجيب بان هذا رأى البصريين واما الكسائي  
واتباعه فيحيزون ذلك (لا تبدل خلق الله) أي لما جيلكم وطبعكم عليه من قبول الحق  
وهذا تعديل لما قبله من الامر بلزوم الفطرة أي هذه الفطرة التي فطر الله الناس عليها  
لا تبدل لها من جهة الخالق سبحانه أو تعليل لوجوب الاستئصال له أي لاصحة ولا استقامة  
لتبديله بالاخلال بعوجه وعدم ترتيب مقتضاه عليه باتباع الهوى وقبول وسوسة  
الشياطين وقيل لا يقدر أحد أن يغيره فلا بد حينئذ من حمل التبديل على تبديل نفس  
الفطرة بازالتها رأسا ووضع فطرة أخرى مكانها غير صحيحة لقبول الحق والتمسك من  
ادراك ضرورة ان التبديل بالمعنى الاول مقدور بل واقع قطعاً فالتعليل حينئذ من جهة  
ان سلامة الفطرة متحقة في كل أحد فلا بد من لزومها بترتيب مقتضاها عليها وعدم  
الاخلال به بما ذكر من اتباع الهوى وخطوات الشيطان ذكره أبو السعود وقيل هو نفي  
معناه النهي أي لا تبدلوا خلق الله قال مجاهد وابراهيم التيمي معناه لا تبدل لدين الله قال  
قتادة وابن جبير والضحاك وابن زيد هذا في المعتقدات وقال عكرمة ان المعنى لا تغيير  
لخلق الله في البهائم بان تخصي خلقها وقيل لا تبدلوا التوحيد بالشرك والسنة بالبدعة  
وقيل لا تبدل لما جيل عليه الانسان من السعادة والشقاوة فلا يصير السعيد شقي ولا  
الشقي سعيداً (ذلك) الدين المأمور باقامه الوجه له هو (الدين القيم) أولزوم الفطرة هو  
الدين القيم أي المستقيم وقال ابن عباس الدين القضاء (ولكن أكثر الناس) أي كفار مكة

(٢٥ - فتح البيان سابع) قال لي ادع بني هاشم قال فدعوتهم وانهم يومئذ أربعون رجلاً أو أربعون رجلاً قال وفيهم عشرة  
كلهم يأكل الجذعة بادامها قال فلما أتوا بالقصعة أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذروتها ثم قال كوا فاكوا حتى شبعوا  
وهي على هيئة الميزد وامنما الا اليسير قال ثم أتته بالاناء فشر بواحتي روي قال وفضل فضل فلما فرغوا أراد رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ان يشكهم فبدره الكلام فقال ما رأينا كالذيوم في السحر فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال لي اصنع رجلاً  
شاة بصاع من طعام فصنعت قال فجمعتهم فلما كوا وشر بوايدهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الكلام فقال أياكم يقضى عني

ين ويكون خليفة في أهلي قال فسكتوا وسكت العباس خشية ان يحيط ذلك بحاله قال وسكت أناس من العباس ثم قالها مرة أخرى فسكت العباس فلما رأيت أن ذلك قلت أنا يا رسول الله قال واني يومئذ لا سأؤمهم هيئة واني لاعش العينين ضخم البطن خش الساقين فهذه طرق متعددة لهذا الحديث عن علي رضي الله عنه ومعنى سؤاله صلى الله عليه وسلم لا عمامه وأولادهم ان يقضوا عنه دينه ويخلفوه في أهله يعني ان قتل في سبيل الله كأنه خشى اذا قام بعباءه الا انذار ان يقتل فلما أنزل الله تعالى يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك وان لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس فعند ذلك آمن وكان أولها يحرس حتى

نزلت هذه الآية والله يعصمك من الناس ولم يكن أحد في بني هاشم اذ ذلك أشد ايماناً وابقاً وصديقاً لرسول الله صلى الله عليه وسلم من علي رضي الله عنه ولهذا يدبرهم الى التزام ما طالب منهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم كان بعد هذا والله أعلم دعاؤه الناس لبطون قريش عموماً وخصوصاً حتى سمي من سمي من أعمامه وعماته وبناته لمنه بالادنى على الاعلى أي انما أنا نذير والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم وقد روى الحفاظ بن عساكر في ترجمة عبد الواحد الدمشقي من طريق عمرو بن سمرة عن محمد ابن سوقة عن عبد الواحد الدمشقي قال رأيت أبا الدرداء رضي الله عنه يحدث الناس ويفتيهم وولده الى جنبه وأهل بيته جلوس في جانب المسجد يتحدثون فقبل له ما بال الناس يرغبون فيما عندك من العلم وأهل بيتك جلوس لاهين فقال لاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أزهدهم الناس في الدنيا الانبياء وأشدهم عليهم الاقربون وذلك فيما أنزل الله عز

(لا تعلمون) ذلك حتى يفعلوه ويعملوا به (منين) أي راجعين (اليه) بالنوبة والاخلاص ومطيعين له في أوامره ونواهيه قال الجوهرى أناب الى أي أقبل وناب قال الفراء فاقم وجهك ومن معك منين وكذا قال الزجاج وقال تقديره فاقم وجهك وأمتك فالحال من الجميع وقيل كونوا منين اليه دلالة ولا تكونوا من المشركين على ذلك ثم أمرهم سبحانه بالتقوى بعد أمرهم بالانابة فقال (واتقوه) أي خافوه باجتناب معاصيه (واقموا الصلاة) التي أمرتم بها (ولا تكونوا من المشركين) بالله أي ممن يشرك به غيره في العبادة وقوله (من الذين فرقوا دينهم) باختلافهم فيما يعبدونه وهو يدل مما قبله بأعادة الجار (وكانوا شيعاً) الشيع الفرق أي لا تكونوا من الذين تفرقوا فرقاء في الدين يشايح بعضهم بعضاً من أهل البدع والاهواء وقيل المراد بهم اليهود والنصارى وقرى فرقوا دينهم أي الذي يجب اتباعه وهو التوحيد وهي سبعة وقد تقدم تفسير هذه الآية في آخر سورة الانعام (كل حزب) أي كل فريق منهم (بما لديهم) من الدين المبني على غير الصواب (فرحون) أي مسرورون مبتهجون يظنون انهم على الحق وليس بايديهم منه شيء والجلة اعتراض مقرر لما قبله من تفريقهم دينهم وكونهم شيعاً (واذ من الناس) أي كنار مكة وغيرهم (ضر) أي قحط وشدة أو هزال أو مرض (دعواهم) أن يرفع ذلك عنهم واستعانوا به (منين) أي راجعين ملتجئين (اليه) لا يعولون على غيره وقيل مقبلين عليه بكل قلوبهم (ثم اذا اذاقهم منه رحمة) باجابة دعائهم ورفع تلك الشدة اندعهم (اذا فريق منهم برهم يشركون) اذ هي الفجائية وقعت جواباً للشرط كأنها كالفاء في افادة التعقيب أي فاجاء فريق منهم الاشراك وهم الذين دعوه فخلصهم مما كانوا فيه وهذا الكلام مسوق للتعجب من احوالهم وما صاروا عليه من الاعتراف بوحدة الله سبحانه عند نزول الشدة والرجوع الى الشرك عند رفع ذلك عنهم وفيه من اعانة معنى لنظ الفريق وكذا في قوله (ليكفروا بما آتيناهم) أي بنعمة الله عليهم واللام كي وقيل لام الامر لقصد الوعيد والتهديد وقيل هي لام العقاب التي تقتضي المهلة سميت لام المساك والشرك والكفران متقاربان لامهلة بينهما ثم خاطب سبحانه هؤلاء الذين وقع منهم ما وقع فقال (فتمتعوا) اريد به التهديد ايضاً وفيه التفات عن الغيبة الى الخطاب لاجل المبالغة في زجرهم وقرئ فتمتعوا على الخطاب وبالخشية على البناء للمفعول وفي مصحف ابن مسعود فليتمتعوا (فسوف تعلمون)

وجل قال تعالى وأنذر عشيرت الاقربين الى قوله فقل اني بري مما تعملون وقوله تعالى وتوكل على العزيز الرحيم ما أي في جميع أمورك فانه مؤيدك وحافظك وناصرك وظفرك ومعك كلمتك وقوله تعالى الذي يرالك حين تقوم أي هو معتك بك كما قال تعالى فاصبر لحكم ربك فانك باعيننا قال ابن عباس الذي يرالك حين تقوم يعني الى الصلاة وقال عكرمة يرى قيامه وركوعه وسجوده وقال الحسن الذي يرالك حين تقوم اذا صليت وحده وقال الضحاك الذي يرالك حين تقوم أي من فراشك أو مجلسك وقال قتادة الذي يرالك قائماً وجالساً وعلى حالته وقوله تعالى وتقبل في الساجدين قال قتادة الذي يرالك حين

تقوم وتقبل في الساجدين قال في الصلاة يراد وحده ويراد في الجمع وهذا قول عكرمة وعطاء الخراساني والحسن البصري  
وقال مجاهد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرى من خلفه كجاري من أمامه ويشهد لهذا ما صح في الحديث سوا عفوكم  
فاني أراكم من وراء ظهري وروى البرار وابن أبي حاتم من طريقين عن ابن عباس انه قال في هذه الآية يعني تقبله من صلب نبي الى  
صلب نبي حتى أخرجه نبيا وقوله تعالى انه هو السميع العليم أي السميع لاقوال عباده العليم بحركاتهم وسكناتهم كما قال تعالى وما  
تكون في شأن وماتوا منه من قرآن ولا تعملون من عمل الا كنا عليكم

(١٩٥)

أنتبشكم على من تنزل الشياطين  
تنزل على كل أفاك أثيم ياقوت  
السمع وأكثهم كاذبون والشعراء  
يتبعهم الغاوون ألم تراهم في كل واد  
يمحون وأنهم يقولون ما لا يفعلون  
الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات  
وذكروا الله كثيرا واتصروا من  
بعد ما ظلموا وسيعم الذين ظلموا أي  
منقلب ينقلبون يقول تعالى  
مخاطبا لمن زعم من المشركين ان  
ما جاء به الرسول صلى الله عليه  
وسلم ليس بحق وأنه شيء افترعه من  
تلقاء نفسه أو أنه أتاه به ربي من  
الجان فنهى الله سبحانه وتعالى جناب  
رسوله عن قولهم واقتربهم ونهى ان  
ما جاء به انما هو من عند الله وأنه تنزيله  
ووجه نزله به ملك كريم أمير عظيم  
وأنه ليس من قبل الشياطين فانهم  
ليس لهم رغبة في مثل هذا  
القرآن العظيم وانما ينزلون على من  
يشاكلهم ويشابههم من الكهان  
الكذبة ولهذا قال تعالى هل  
أنتبشكم أي أحسبكم على من تنزل  
الشياطين تنزل على كل أفاك أثيم  
أي كذوب في قوله وهو الأفاك  
الأثيم أي الفاجر في أفعاله فهذا

ما يتعقب هذا التمتع الزائل من العذاب الاليم (أم أنزلنا عليهم سلطانا) أم هي المنقطعة  
والاستفهام للانكار على مذهب الكوفيين ومذهب البصريين انما يعني بل والههزة  
والسلطان الحجة الظاهرة وفيه التفات عن الخطاب الى الغيبة للايدان بالاعراض عنهم  
وبعدهم عن ساحة الخطاب قال القراء ان العرب تؤث السطان يقولون قضت به عليك  
السطان فاما البصريون فالتذكير عندهم أفصح وبه جاء القرآن والتأنيث عندهم جائز  
لأنه يعني الحجة وقيل المراد بالسطان هما الملك (فهو يتكلم) أي يدل كما في قوله هذا كتابنا  
ينطق عليكم بالحق وهو في حيز التثنية المستفاد من أم (بما كانوا يشركون) أي ينطق  
بأشراكهم بالله سبحانه أو المعنى بالامر الذي كانوا يسببه يشركون (واذا أدقنا الناس)  
أي كفار مكة وغيرهم (رحمة) أي خصا ومنظر ونبوة وسعة وصحة وعافية (فرحوا بها)  
فرح بطر وأشرفا فرح بشكرها وابتهاج بوصولها اليهم كما دل عليه قوله قل بفضل الله  
وبرحمته فبذلك فليفرحوا ثم قال سبحانه (وان تصبهم سيئة) أي بلاء من جذب أو ضيق  
أو مرض أو شدة على أي صفة (بما قدمت أيديهم) أي بسبب شؤم ذنوبهم (اذأهم  
يقنطون) القنوط الاياس من الرحمة كذا قال الجمهور وقال الحسن القنوط ترك  
فرائض الله سبحانه وقرئ يقنطون بفتح النون وبكسر ها وهما سبعتان وباءه ضرب  
وتعب والمعنى اذأهم يأسون وهذا خلاف وصف المؤمنين فان من شأهم أن يشكروا عند  
النعمة ويرجوا ربهم عند الشدة أو يقال الدعاء اللساني بناء على مجرى العادة لا ينافي  
القنوط القلبي وقد يشاهد مثل ذلك في كثير من الناس فلا يخالف هذا قوله دعوا ربهم  
منيبين اليه أو المراد يقنطون فعمل القانطين كالاهتمام بجمع الذخائر أيام الغلاء قاله  
الكرخي (أو لم يروا) أي فبالهم لم يشكروا في السراء والضراء كانوا منبذين ولم يعلموا (ان  
الله يبسط الرزق) أي يوسع (لمن يشاء) من عباده امتحانا هل يشكر أم يطغى فيكفر  
(ويقدر) أي يضيق على من يشاء ابتلاء هل يصبر أم يضيق ذرعا فيكفر (ان في ذلك) البسط  
والقبض (آيات لقوم يؤمنون) فيستدلون بها على الحق لدلائلها على كمال القدرة  
وبديع الصنع وغريب الخلق والحكمة ولما بين سبحانه كيفية التعظيم لامر الله أشار  
الى ما ينبغي من مواساة القرابة وأهل الحاجات بمن بسط الله له في رزقه فقال (فآت ذا  
القربى حقه) الخطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم وأمه أسوته أول كل مكلف له مال

هو الذي تنزل عليه الشياطين من الكهان وما جرى مجراهم من كذبة النسقة فان الشياطين أيضا كذبة فسقة يلتصقون السمع أي  
يسترقون السمع من السماء فيسمعون الكلمة من علم الغيب فيزيدون معها مائة كذبة ثم يلقونها الى أوليائهم من الانس فيحدثون  
بها فيصدقهم الناس في كل ما قالوه بسبب صدقهم في تلك الكلمة التي سمعت من السماء كما صح بذلك الحديث كما رواه البخاري  
من حديث الزهري أخبرني يحيى بن عروة بن الزبير انه سمع عروة بن الزبير يقول قالت عائشة رضي الله عنها سألت ناس النبي صلى  
الله عليه وسلم عن الكهان فقال انهم ليسوا بشيء قالوا يا رسول الله فانهم يحدثون بالشئ يكون حقا فقال النبي صلى الله عليه وسلم



قَالَ الْكَلَامَةُ مِنَ الْحَقِّ يَخْطُفُهَا الْبُخِّي فَيَقْرُهَا فِي أُذُنِ وَلِيِّهِ كَقَرْفَةِ الدَّجَاجَةِ فَيَخْطُطُونَ مَعَهَا أَكْثَرَ مِنْ مِائَةِ كَذِبَةٍ وَرَوَى الْبُخَّارِيُّ  
أَيْضًا حَدَّثَنَا الْحَمْدِيُّ حَدَّثَنَا سَقِيَانٌ حَدَّثَنَا عَمْرُو قَالَ سَمِعْتُ عِكْرِمَةَ يَقُولُ سَمِعْتُ أَبَاهُ رِيَّةً يَقُولُ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا  
قَضَى اللَّهُ الْأَمْرَ فِي السَّمَاءِ ضَرَبَتْ الْمَلَائِكَةُ بِأَجْنَحَتِهَا خُضْعَانًا لِقَوْلِهِ كَأَنَّهُمَا سِلْسَلَةٌ عَلَى صَفْوَانٍ فَذَا فَرَزَ عَنْ قُلُوبِهِمْ سَمَاقُ مَا ذَا  
قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا الَّذِي قَالَ الْحَقُّ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ فَيَسْمَعُهُمَا مَسَرَّتَقَ السَّمْعِ وَمَسَرَّتَقَ السَّمْعِ هَكَذَا بَعْضُهُ فَوْقَ بَعْضٍ وَصَفَهُ سَقِيَانٌ  
بِيَدِهِ خَرَفَهَا وَبَدَّيْنِ أَصَابِعِهِ فَيَسْمَعُ الْكَلَامَةَ (١٩٦) فَيَلْقِيهَا إِلَى مَنْ تَحْتَهُ ثُمَّ يَلْقِيهَا الْآخَرُ إِلَى مَنْ تَحْتَهُ حَتَّى يَلْقِيَهَا

وَسَمِعَ اللَّهُ بِهِ عَلَيْهِ وَقَدْ مَ الْإِحْسَانَ إِلَى الْقُرَابَةِ لِأَنَّ خَيْرَ الصَّدَقَةِ مَا كَانَ عَلَى قَرِيبٍ فَهُوَ  
صَدَقَةٌ مُضَاعَفَةٌ وَصَلَتْهُ رَحِمٌ مَرْغَبٌ فِيهَا وَالْمَرَادُ بِالْإِحْسَانِ الْيَهْمُ بِالصَّدَقَةِ وَالصَّلَهِ وَالْبِرِّ سَوَاءً  
كَانُوا فِي مَخْصَصَةٍ أَوْ لَمْ يَكُونُوا وَقِيلَ فِيهِ دَلِيلٌ عَلَى وَجُوبِ الْبَقِيَّةِ لِلْمَحَارِمِ وَبِهِ قَالَتِ الْخَفِيقَةُ  
وَعَدَمُ ذِكْرِ بَقِيَّةِ الْأَصْنَافِ الْمُسْتَحَقِّينَ لِلزَّكَاةِ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ ذَلِكَ فِي صَدَقَةِ التَّطَوُّعِ وَقَاسَ  
الشَّافِعِيُّ سَائِرَ الْأَقَارِبِ مَا عَدَا الْقُرُوعَ وَالْأَصُولَ عَلَى ابْنِ الْعَمِّ لِأَنَّهُ لَا وَلَادَةَ بَيْنَهُمْ وَلَا يَصِحُّ  
حُجْلُ الصَّدَقَةِ عَلَى الْوَأَجِبَةِ وَهِيَ الزَّكَاةُ لِأَنَّ السُّورَةَ مَكِّيَّةٌ وَالزَّكَاةُ مَا فَرَضَتْ إِلَّا فِي السَّنَةِ  
الثَّانِيَةِ مِنَ الْهَجْرَةِ لِلْمَدِينَةِ وَلِلْقَرِيبِ الْفَقِيرِ فِي مَا لِقَرِيبِهِ الْغَنَى حَقٌّ وَاجِبٌ وَبِهِ قَالَ  
مُجَاهِدٌ وَقَتَادَةُ قَالَ مُجَاهِدٌ لَا تَقْبَلُ صَدَقَةً مِنْ أَحَدٍ وَرَحِمَهُ مَحْتَجٌّ وَقِيلَ الْمَرَادُ بِالْقَرِيبِ قُرَابَةُ  
الَّذِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْقُرْطُبِيُّ وَالْأَوَّلُ أَصَحُّ فَإِنْ حَقَّقْتَهُمْ مِمَّنْ فِي كِتَابِ اللَّهِ  
عَزَّ وَجَلَّ فِي قَوْلِهِ فَإِنَّ اللَّهَ خَسَمَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِلَّذِي الْقَرِيبُ وَقَالَ الْحَسَنُ إِنَّ الْأَمْرَ فِي آيَةِ إِذَى  
الْقَرِيبِ لِلنَّدْبِ (وَالْمُسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ) أَيَّ آتَمَ مَا حَقَّقَهُمَا الَّذِي يَسْتَحِقُّنَاهُ وَوَجْهٌ  
تَخْصِصِ الْأَصْنَافِ الثَّلَاثَةِ بِالَّذِي كَرَاهَتْهُمُ أُولَى مِنْ سَائِرِ الْأَصْنَافِ بِالْإِحْسَانِ وَلَكِنْ ذَلِكَ  
وَاجِبٌ أَلَيْسَ عَلَى كُلِّ مَنْ لَهُ مَالٌ فَاضِلٌ عَنْ كِفَايَتِهِ وَكِفَايَةِ مَنْ يَعُولُ سَوَاءً كَانَ زَكَاةً أَوْ لَمْ  
يَكُنْ وَسَوَاءً كَانَ قَبْلَ الْخَوْلِ أَوْ بَعْدَهُ لِأَنَّ الْمَقْصُودَ هُنَا الشَّفَقَةُ الْعَامَّةُ وَهِيَ لَا تُلْزِمُ ثَلَاثَةً يَجِبُ  
الْإِحْسَانُ إِلَيْهِمْ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ لِلنَّاسِ مَا زَائِدٌ وَالتَّقْدِيرُ دَاخِلٌ فِي الْمُسْكِينِ لِأَنَّ مَنْ أَوْصَى  
لِلْمُسَاكِينِ بِشَيْءٍ يَصْرِفُ إِلَى الْفَقَرَاءِ أَيْضًا وَإِذَا انْطَرَفَتْ إِلَى الْبَاقِينَ مِنَ الْأَصْنَافِ رَأَيْتَهُمْ  
لَا يَجِبُ صَرْفُ الْمَالِ إِلَيْهِمْ إِلَّا الْعَلَى الَّذِينَ وَجِبَتْ الزَّكَاةُ عَلَيْهِمْ وَأَمَّا الْمُسْكِينُ فَخَاجَتُهُ لَيْسَتْ  
مَخْتَصَّةٌ بِمَوْضِعٍ فَقَدْ مَ عَلَى مَنْ حَاجَتُهُ مَخْتَصَّةٌ بِمَوْضِعٍ دُونَ مَوْضِعٍ تَمَالَ مَقَاتِلَ حَقِّ الْمُسْكِينِ  
أَنْ يَصَدَّقَ عَلَيْهِ وَحَقُّ ابْنِ السَّبِيلِ الضَّيَافَةُ وَقَدْ اخْتَلَفَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ هَلْ هِيَ مُحْكَمَةٌ  
أَوْ مُنْسُوخَةٌ فَقِيلَ هِيَ مُنْسُوخَةٌ بِآيَةِ الْمَوَارِيثِ وَقِيلَ مُحْكَمَةٌ (ذَلِكَ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يَرِيدُونَ  
وَجْهَ اللَّهِ) أَيَّ ذَلِكَ الْإِيْتَاءُ فَضْلٌ مِنَ الْأَمْثَالِ مَنْ يَرِيدُ التَّقَرُّبَ إِلَى اللَّهِ سَبَّحَانَهُ وَيَقْصِدُ  
بِعَمَلِهِ إِيَّاهُ خَالِصًا (وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ) أَيُّ الْفَائِزِينَ بِطَوْلِبِهِمْ حَيْثُ أَنْفَقُوا وَجْهَ اللَّهِ  
امْتِنَالًا لَأَمْرِهِ (وَمَا آتَيْتُمْ) بِالْمَدِينَةِ أَعْطَيْتُمْ وَقُرِئَ بِالْقَصْرِ بِمَعْنَى مَا فَعَلْتُمْ وَهَمَا سَبْعِمِائًا  
وَقِيلَ بِالْقَصْرِ بِمَعْنَى مَا جِئْتُمْ بِهِ مِنْ أَعْطَاءٍ رَبًّا وَهُوَ يُؤَلِّمُ مِنْ حَيْثُ الْمَعْنَى إِلَى الْقِرَاءَةِ  
الْمَشْهُورَةِ لِأَنَّهُ يَقَالُ أَيْ مَعْرُوفًا أَيْ قَبِيحًا إِذَا فَعَلْتُمَا (مِنْ رَبِّ) وَأَجْعُو عَلَى الْأُولَى فِي

قَوْلِهِ وَوَقَوْلُهُ تَعَالَى وَالْعُرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ قَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ يَعْنِي السَّكَّارَ يَتَّبِعُهُمْ ضَلَالٌ قَوْلُهُ  
الْإِنْسُ وَالْجِنُّ وَكَذَلِكَ قَالَ جَاهِدٌ رَجَمَهُ اللَّهُ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ زَيْدٍ بْنُ أَسَدٍ لَمْ يَتَّبِعْهُمَا وَقَالَ عِكْرِمَةُ كَانَ الشَّاعِرَانِ يَتَّبِعَانِ جَاهِدَ بْنَ  
لَهْدٍ أَتَمَّ مِنَ النَّاسِ وَلَهْدٌ أَتَمُّ مِنَ النَّاسِ فَاتَزَنَّا اللَّهُ تَعَالَى وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ وَقَالَ الْأَمَامُ أَحْمَدٌ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا  
لَيْثٌ عَنْ ابْنِ الْهَادِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مَوْحٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ يَتَّبِعَانِ نَسِيرَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْعَرَجِ إِذَا  
عَرَضَ شَاعِرٌ يَنْشُدُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَذُوا الشَّيْطَانَ أَوْ أَمْسِكُوا الشَّيْطَانَ لَا يَنْتَبِهُنَّ جُوفُكُمْ أَحَدُكُمْ قَبِيحًا خَبِيرَةً مِنْ

أن يتلى شعرا وقوله تعالى ألم تر أنهم في كل وادٍ يهيمون قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في كل لغو يخوضون وقال الضحاك عن ابن عباس في كل فن من الكلام وكذا قال مجاهد وغيره وقال الحسن البصري قد والله رأينا أوديتهم التي يخوضون فيها مرة في شتمة فلان ومرة في مدح فلان وقال قتادة الشاعر مدح قوم مياطل ويذم قوم مياطل وقوله تعالى وأنهم يقولون ما لا يفعلون قال العوفي عن ابن عباس كان رجلا ن على عهد رسول الله أحد هامن الانصار والآخر من قوم آخرين وأنهم ما حيا فكان مع كل واحد منهم ما غواق من قومه وهم السفهاء فقال الله تعالى والشعراء (١٩٧) يتبعهم الغاؤون ألم تر أنهم في كل وادٍ

يهيمون وأنهم يقولون ما لا يفعلون قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس أكثر قولهم يكذبون فيه وهذا الذي قاله ابن عباس رضي الله عنه هو الواقع في نفس الامر فان الشعراء يتبعون بأقوال وأفعال لم تصدر منهم ولا عنهم فيتكثرون بما ليس بآلهم وللهذا في اختلاف العلماء رجعهم الله فيما إذا اعترف الشاعر في شعره بما يوجب حده اهل بقاء عليه بهذا الاعتراف أم لا لانهم يقولون ما لا يفعلون على قولين وقد ذكر محمد بن اسحق ومحمد بن سعد في الطبقات والزبير بن بكار في كتاب الفكاكة أن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه استعمل النعمان بن عدي بن نضلة على ميسان من أرض البصرة وكان يقول الشعر فقال

ألا هل أتى الحسنة أن خليلها

بميسان يسقى في زجاج وختم إذا شئت غنتي دهاقين قرية

ورقاصة تحشو على كل مبسم فان كنت دما في بالاً كبر اسقني ولا تسقني بالأصغر المشتم

قوله وما آتيتهم من زكاة فصل الربا الزيادة والمعنى ما أعطيتم من زيادة خالية عن العوض بان تعطوا شيئا هبة أو هدية (أي يوفى أموال الناس) أي يزيدون كوفي أموالهم (فلا يربو عند الله) قرئ بالتحسية على ان الفعل مسند الى ضمير الربا وقرئ بالفوقية مضمومة خطابا للجماعة بمعنى تسكونوا ذوى زيادات وقرئ لربوها ومعنى الآية أنه لا يربو كوا عند الله ولا يثيب عليه لأنه لا يقبل إلا ما أريد به وجهه خالصا قال السدي الربا في هذا الموضع الهدية يهديها الرجل لأخيه يطلب المكافأة فان ذلك لا يربو عند الله أي لا يؤجر عليه صاحبه ولا أثم عليه وهكذا قال قتادة والضحاك قال الواحدى وهذا قول جماعة المفسرين قال الزجاج يعني دفع الرجل الشيء ليعوض أكثر منه وذلك ليس بجرام ولكنه لا ثواب فيه لأن الذي يهبه يستدعي به ما هو أكثر منه وقال الشعبي معنى الآية أن ما خدم به الانسان أحد ينتفع به في دنياه فان ذلك النفع الذي يجري به الخدمة لا يربو عند الله وقيل هذا كان حراما على النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن الخصوص لقوله سبحانه ولا تمنن تستكثر ومعناها ان تعطى فتأخذ أكثر منه عوضا عنه وحرم عليه تشريفه وقيل ان هذه الآية نزلت في هبة الثواب وبه قال ابن عباس وابن جبير وطاوس ومجاهد قال ابن عطية وما يجري مجراه مما يصنعه الانسان ليجازى عليه كالسلام وغيره وهو وان كان لا أثم فيه فلا أجر فيه ولا زيادة عند الله قال عكرمة الربا ربوان فربا حلال وربا حرام فاما الربا الحلال فهو الذي يهدى يلقى ما هو أفضل منه يعني كافي هذه الآية وقيل ان هذا الذي في هذه الآية هو الربا المحرم فعلى لا يربو عند الله على هذا القول لا يحكم به بل هو للمأخوذ منه قال المهلب اختلف العلماء فمن وهب هبة يطلب بها الثواب فقال مالك ينظر فيه فان كان مثله ممن يطلب الثواب من الموهوب له فله مثل ذلك مثل هبة الفقير للغنى وهبة الخادم للمخدوم وهبة الرجل لاميره ومواحد قول الشافعى رحمه الله وقال أبو حنيفة رحمه الله لا يكون له ثواب اذا لم يشترط وهو قول الشافعى رحمه الله الآخر وعن علي قال المواهب ثلاثة موهبة يراد بها وجه الله وموهبة يراد بها ثناء الناس وموهبة يراد بها الثواب فوهبة الثواب يرجع فيها صاحبها اذا لم يثب عليها بخلاف القسمين الآخرين فلا يرجع فيها صاحبها ما قال ابن عباس في الآية الربا ربوان ربا لا بأس به وربا لا يصلح فاما الربا الذي لا بأس به فهذه الرجل الى الرجل يريدها وأضعافها وعنه قال هذا هو الربا الحلال أن يهدى

لعل أمير المؤمنين يسوءه \* تنادى بالجو سق المتهم فلما بلغ ذلك أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال أي والله انه يسوءني ذلك ومن لقيه فليخبره أي قد عزلته وكتب اليه عمر بسم الله الرحمن الرحيم حم تزييل الكتاب من الله العزيز العليم غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب ذي الطول لا اله الا هو اليه المصير أما بعد فقد بلغني قولك لعل أمير المؤمنين يسوءه \* تنادى بالجو سق المتهم وإيم الله انه ليسوءني وقد عزلتك فلما قدم على عمر بكنه بهذا الشعر وقال والله يا أمير المؤمنين ما شئت بها فاقط وما ذاك الشعر الا شيء طغى على لساني فقال عمر أظن ذلك ولكن والله لا تعمل على عملا أبدا وقد

قلت ما قلت فلم يذكرانه حده على الشراب وقد ضمنه شعوره لانهم يقولون ما لا يفعلون ولكن ذمه عمر رضي الله عنه ولا ماله على ذلك وعزله به ولهذا جاع في الحديث لأن عتلى جوف أحدكم قبحاير به خيره من أن يعتلى شعرا والمراد من هذا ان الرسول صلى الله عليه وسلم الذي أنزل عليه هذا القرآن ليس بكاهن ولا بشاعر لان حاله منافي لحالهم من وجوه ظاهرة كما قال تعالى وما علمناه الشعر وما ينبغي له ان هو الاذكر وقرآن مبين وقال تعالى انه لقول رسول كريم وما هو بقول شاعر قليل ما تؤمنون ولا بقول كاهن قليل ما تذكرون تنزيل من رب العالمين وهكذا قال (١٩٨) ههنا والله لتزيل رب العالمين نزل به الروح الامين على قلبك لتكون

من المفذرين بلسان عربي مبين الى أن قال وما تنزلت به الشياطين وما ينبغي لهم وما يستطيعون انهم عن السمع لم يعزولون الى أن قال هل أنبئكم على من تنزل الشياطين تنزل على كل أفال أنبئهم يلقون السمع وأكثهم كاذبون والشعراء يتبعهم الغاؤون ألم تر أنهم في كل وادع يهيمون وانهم يقولون ما لا يفعلون وقوله الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات قال محمد بن اسحق عن يزيد بن عبد الله بن قسيط عن أبي الحسن سالم البراد بن عبد الله مولى عيم الداري قال لما نزلت والشعراء يتبعهم الغاؤون جاء حسان بن ثابت وعبد الله بن رواحة وكعب بن مالك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يكون قالوا قد علم الله حين أنزل هذه الآية انا شعراء فتلا النبي صلى الله عليه وسلم الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات قال أنتم وذكروا الله كثيرا قال أنتم واتصروا من بعد ما ظلموا قال أنتم رواده ابن أبي حاتم وابن جرير من رواية ابن اسحق وقدر وى ابن أبي حاتم أيضا عن أبي سعيد الأشج عن أبي أسامة عن الوليد بن أبي

يربدأ أكثر منه وليس له أجر ولا وزر ونسب النبي صلى الله عليه وآله وسلم خاصة فقال ولا تمنن تستكثر (وما آتيتكم من زكاة تريدون وجه الله) أى وما أعطيتكم من صدقة تطوع لا تطلبون بها المكافأة وانما تقصدون بها ما عند الله (فاولئك هم المضعفون) أى ذروا الاضعاف من الحسنان الذين يعطون بالחסنة عشرة مثالبها الى سبع مائة ضعف قال الفراء هو نحو قولهم مسمن ومعطش ومضعف اذا كانت له ابل هتان وعطاش وضعفة وقرئ بفتح العين اسم مفعول وفيه التفات حسن عن الخطاب لانه يفيد التعظيم كأنه خاطب به الملائكة وخواص الخلق ثم يفالحالهم فهو أمدح لهم من أن يقول فأنتم المضعفون أو للتعميم لغير مخاطبين كأنه قال من فعل هذا أقسم به سيد الخاطبين وكان مقتضى ظاهر المقابلة ان يقال فير فوعند الله فغير عبارة الربا الى الاضعاف ونظم النظم الى الاسمية الدالة على الدوام المشتملة على ضمير الفصل المفيد للعصر والمعنى المضعفون به لانه لا بد له من ضمير يرجع الى ما الموصولة (الله الذى خلقكم ثم رزقكم ثم يمتكم ثم يحييكم) عادسبحانه الى الاحتجاج على المشركين وانه الخالق الرازق المميت المحيى أى المختصر بالخلق والرزق والامانة والاحياء ثم قال على جهة الاستفهام (هل من شركاءكم) أى أصنامكم التى زعمتم انهم شركاء وأضاف الشركاء اليهم لانهم كانوا يسمونهم آلهة ويجعلون لهم نصيبا من أموالهم (من يفعل من ذلكم) أى الخلق والرزق والامانة والاحياء (من شئ) أى شئ من هذه الافعال ومعلوم انهم يقولون ليس فيهم من يفعل شئ من ذلك فتقوم عليهم الحجة ومن الاول والثانية لبيان شروع الحكم فى جنس الشركاء والافعال والثالثة مزيدة لتعميم النبي ثم زعم سبحانه نفسه فقال (سبحانه وتعالى عما يشركون) أى زعموه تنزيها وهو متعال عن أن يجوز عليه شئ من ذلك (ظهر الفساد بين سبجانه ان الشرك والمعاصى سبب لظهور الفساد (فى البر والبحر) أى العالم والناسد من فساد كنصر وكرم فساد اضلح فهو فساد والناسد أخذ المال ظلما والجدب والمفسدة ضد المصلحة واختلف فى معنى ظهور الفساد المذكور فقبل هو التجهت وعدم النبات ونقصان الرزق وكثرة الخوف ونحو ذلك وقال مجاهد وعكرمة فساد البر قتل ابن آدم أخاه يعنى قتل قابيل لهابيل وفساد البحر الملك الذى يأخذ كل سفينة غصبا ولبت شعري أى دليل دلهم على هذا التخصيص البعيد والتعمين الغريب فان الآية نزلت على

كثير عن يزيد بن عبد الله عن أبي الحسن مولى بنى نوفل ان حسان بن ثابت وعبد الله بن رواحة أتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم حين نزلت هذه الآية والشعراء يتبعهم الغاؤون يكيان وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقرأها عليهم ما والشعراء يتبعهم الغاؤون حتى بلغ الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات قال أنتم فقال أيضا حدثنا ابى حدثنا ابى سلمة حدثنا جاد ابن سلمة عن هشام بن عروة قال لما نزلت والشعراء يتبعهم الغاؤون الى قوله وانهم يقولون ما لا يفعلون قال عبد الله بن رواحة يا رسول الله قد علم الله انى منهم فأنزل الله تعالى الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات الآية وهكذا قال ابن عباس وعكرمة ومجاهد



وقمادة وزيد بن اسلم وغير واحد ان هذا استثناء مما تقدم ولا شك انه استثناء ولكن هذه السورة مكية فكيف يكون سبب نزول هذه الآيات في شعراء الانصار وفي ذلك نظر ولم تقدم الامر سلات لا يعتمد عليها والله اعلم ولكن الاستثناء دخل فيه شعراء الانصار وغيرهم حتى يدخل فيه من كان متلبسا من شعراء الجاهلية بدم الاسلام واهله ثم تاب وأناب ورجع وأقنع وعمل صالحا وذكر الله كثيرا في مقابلة ما تقدم من الكلام السيئ فان الحسنات يذهبن السيئات وامتدح الاسلام واهله في مقابلة ما كان يذمه كما قال عبد الله بن الزبير حين أسلم يارسول المليك ان لسانى \* راتق ما فتقت اذا تابور (١٩٩)

اذا جارى الشيطان في سنن النخى  
ومن مال ميله منبور  
وكذلك أبو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب كان من أشد الناس عداوة للنبي صلى الله عليه وسلم وهو ابن عمه وأكثروا له هجوا فلما أسلم لم يكن أحدا أحب اليه من رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان يمدح رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ما كان يمجوه ويتولاه بعدما كان قد عاداه وهكذا روى مسلم في صحيحه عن ابن عباس ان أبا سفيان بن حرب لما أسلم قال يارسول الله ثلاث أعطينك قال نعم قال معاوية تجعله كتابا بين يديك قال نعم قال وتؤمنني حتى أقاتل الكفار كما كنت أقاتل المسلمين قال نعم وذكر الثالثة ولهذا قال تعالى الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وذكروا الله كثيرا قبل معناه ذكروا الله كثيرا في كلامهم وقيل في شعرهم وكلاهما صحيح مكفر لما سبق وقوله تعالى واتصروا من بعد ما ظلموا قال ابن عباس يردون على الكفار الذين كانوا يمجون به المؤمنين وكذا قال مجاهد وقتادة

محمد صلى الله عليه وآله وسلم والتعريف في الفساد يدل على الجنس فيعم كل فساد واقع في حيزي البر والبحر وقال السدي الفساد الشرك وهو أعظم الفساد ويمكن ان يقال ان الشرك وان كان الفرد الكامل في أنواع المعاصي ولكن لا دليل على انه المراد بخصوصه وقيل الفساد كساد الاسعار وقلة المعاش وقيل قطع السبل والظلم وقيل نقصان البركة بأعمال العبادكى يتوبوا قال التماس وهو أحسن ما قيل في الآية وعنه ان الفساد في البحر انقطاع صيده بذنوب بني آدم قال ابن عطية فاذا قل المطر قل الغوص فيه وعمت دواب البحر وقيل غير ذلك مما هو تخصص لا دليل عليه والظاهر من الآية ظهور ما يصح اطلاق اسم الفساد عليه سواء كان راجعا الى أفعال بني آدم من معاصيهم واقترافهم السيئات وتقاطعهم وتظالمهم وبقا قتلهم أو راجعا الى ما هو من جهة الله سبحانه بسبب ذنوبهم كالقطع وكثرة الخوف والموت ونقصان الزرائع والثمار وكثرة الحرق والغرق ومحرق البركات من كل شيء والبر والبحر هما المعروفان المشهوران وقيل البر القيا في والبحر القرى التي على ماء قاله عكرمة والعرب تسمى الامصار البحار قال مجاهد البر ما كان من المدن والقرى على غير نهر والبحر ما كان على شط نهر وعن ابن عباس فحوه والاول أولى ويكون معنى البر مدن البر ومعنى البحر مدن البحر وما يصل بالمدن من مزارعها ومراعيتها (ما كسبت أيدي الناس) من المعاصي والذنوب والبال للسياسة وامام موصولة أو مصدرية (ليذيقهم بعض الذي علموا) اللام لامعة أي ليذيقهم بعض عقوبة عملهم أو جزاء بعض عملهم في الدنيا قبل ان يعاقبهم بجميعها في الآخرة وقيل للصيرورة قرى بالياء وبنون العظيمة (لعلهم يرجعون) عما هم فيه من المعاصي ويتوبون الى الله قال ابن عباس يرجعون من الذنوب ولما بين سبحانه ظهور الفساد في ما عاين كسبت أيدي المشركين والعصاة بين لهم ضلال امثالهم من أهل الزمان الاول فقال (قل سيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة الذين من قبل) أمرهم بان يسروا لينظروا آثارهم ويشاهدوا كيف كانت عاقبتهم فان منازلهم حاوية وأراضيتهم مقفرة موحشة كعادهم وعودو نحوهم من طوائف الكفار (كان أكثرهم مشركين) مستأنفة لبيان الحالة التي كانوا عليها وايضاح السبب الذي صارت عاقبتهم به الى ما صارت اليه وهو فسق والشرك والعصيان فيما بينهم أو كان الشرك في أكثرهم وما دونه من المعاصي في قليل منهم (فاقم)

غير واحد وهذا كما ثبت في الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لحسان اجههم أو قال هاجهم وجبريل معذ وقال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن الزهري عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك عن أبيه انه قال للنبي صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل قد أنزل في الشعر اما أنزل فقال رسول الله ان المؤمن يجاهد بنفسه ولسانه والذي نفسي بيده لكان مات من نهم به نضج السبل وقوله تعالى وسيعلم الذين ظلموا اي منقلب يتقلبون كقوله تعالى يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم الآية وفي الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اياكم والظلم فان الظلم ظلمات يوم القيامة قال قتادة بن دعامة في قوله تعالى وسيعلم الذين ظلموا اي

منقلب يتقلبون يعني من الشعراء وغيرهم وقال ابو داود الطيالسي حدثنا الياس بن ابي تيمية قال حضرت الحسن وعمر عليه بحضارة نصراني فقال وسيعلم الذين ظلموا اي منقلب يتقلبون قال عبد الله بن ابي رباح وصفوان بن محرزانه كان اذا قرأ هذه الآية بكى حتى اقول قد اندق قضيب زوره وسيعلم الذين ظلموا اي منقلب يتقلبون وقال ابن وهب اخبرنا شرح الاسكندراني عن بعض المشيخة انهم كانوا بأرض الروم فبينما هم ليلة على نار يشتوون عليها او يصطلون اذا بركان قد أقبلوا فقاموا اليهم فاذا فضالة بن عبيد فيهم فانزلوه فجلس معهم قال وصاحب (٢٠٠)

يتقلبون قال فضالة بن عبيد هؤلاء الذين يخبرون البيت وقيل المراد بهم أهل مكة وقيل الذين ظلموا من المشركين والصحيح ان هذه الآية عامية في كل ظالم كما قال ابن أبي حاتم ذكر عن يحيى بن زكريا بن يحيى الواسطي حدثني الهيثم بن محفوظ أبو سعد النهدي حدثنا محمد بن عبد الرحمن بن المحبر حدثنا هشام عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت كتب أبي في وصيته سطرين بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما وصى به ابو بكر بن ابي خفاة عند دخرو وجهه من الدنيا حين يؤمن الكفار وينتهي القابض ويصدق الكاذب اني استخلفت عليكم عمر بن الخطاب فان يعدل فذاك ظني به ورجائي فيه وان يجور ويبدل فلا أعلم الغيب وسيعلم الذين ظلموا اي منقلب يتقلبون آخر تفسير سورة الشعراء والحمد لله رب العالمين

• (تفسير سورة النمل وهي مكية) •  
(بسم الله الرحمن الرحيم طس تلك آيات القرآن وكتاب مبين هدى وبشرى للمؤمنين الذين يقيمون

خطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم وأتمته اسوته فيه كأن المعنى اذا قد ظهر الفساد بالسبب المتقدم فاقم وجهك يا محمد (لادين القيم) قال الزجاج اجعل جهتك اتباع الدين القيم البليغ الاستقامة الذي لا يتأني فيه عوج وهو الاسلام وقيل المعنى أوضح الحق وبالغ في الاعذار واشتغل بما أنت فيه ولا تحزن عليهم قاله القرطبي (من قبل ان يأتي يوم) يعني يوم القيامة (لا مرد له من الله) المراد مصدر رد أي لا يقدر أحد على ان يرده كقوله لا يستطيعون ردّها فلا بد من وقوعه وقيل المعنى لا يرده الله لتعلق ارادته القديعة بعبيته قاله أبو السعود (يومئذ أي يوم اذ يأتي هذا اليوم) (يصدعون) أصله يصدعون والتصدع التفرق يقال تصدع القوم اذا تفرقوا ومنه قول الشاعر

وكنا كندمانى جذية حقة ■ من الدهر حتى قيل ان يتصدعا

وفي المصباح صدعته صدعا من باب نفع شقيقته فأنصدع وصدعت القوم صدعا فأنصدعوا أي فرقهم فتفرقوا وقوله فأنصدع عما تورقيل ماخوذ من هذا أي شق جماعتهم بالتوحيد وقيل افرق بذلك بين الحق والباطل وقيل أظهر ذلك وصدعت بالحق تكلمت به جهارا وصدعت الفلاة قطعها والمراد بتفرقهم ان أهل الجنة يصيرون إلى الجنة وأهل النار إلى النار ثم فصل سبحانه المتصدعين بقوله (من كفر فعليه كفره) أي جزاء كفره وهو باله وهو النار (ومن عمل صالحا فلا لنفسهم يهدون) أي يوطئون لانفسهم منازل في الجنة بالعمل الصالح والمهاد القراش وقد تقول مهدت القراش مهذا اذا بسطت موطاة فجعل الاعمال الصالحة التي هي سبب لدخول الجنة كبناء المنازل في الجنة وفرشها وقيل المعنى فعلى أنفسهم يشفقون من قولهم في المشفق أم قرشت فانامت وتقديم الظرف في الموضوعين للدلالة على الاختصاص وقال مجاهد فلا لنفسهم يهدون في القبر أي يوطئون المضاجع ويسقونهم في القبور (ليجزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات من فضله) والكافرين يعدله متعلق بصدعون أو يهدون أي يتفرقون ليجزى الله المؤمنين بما يستحقونه على ان ضرر الكفر لا يعود الا على الكافر ومنفعة الايمان والعمل الصالح ترجع إلى المؤمن لا تتجاوز أو يهدون لانفسهم بالاعمال الصالحة ليجزيهم وقال ابن عطية تقديره ذلك ليجزى وتكون الإشارة إلى ما تقدم من قوله من كفر ومن عمل قال ابن عباس لينبيهم الله ثوابا أكثر من أعمالهم وجعل أبو حيان قسم قوله الذين آمنوا وعملوا

الصالحات

الصلاة ويؤتون الزكاة وهم يوقنون ان الذين لا يؤمنون بالآخرة زيناهم أعمالهم فهم

يعلمون أولئك الذين لهم سوء العذاب وهم في الآخرة هم الاخسرون وانك لتلقى القرآن من لدن حكيم عليم) قد تقدم الكلام في سورة البقرة على الحروف المقطعة في أوائل السور وقوله تعالى تلك آيات أي هذه آيات القرآن وكاب مبين أي بين واضح هدى وبشرى للمؤمنين أي انما يحصل الهداية والشارة من القرآن لمن آمن به واتبعه وصدق وعمل بما فيه واقام الصلاة المكتوبة وآتى الزكاة المفروضة وأيقن بالدار الآخرة والمبعث بعد الموت والجزاء على الاعمال خيرها وشرها والجنة والنار كما قال تعالى قل هو الله الذي

آمنوا هدى وشفاء والذين لا يؤمنون في آذانهم وقر الآية وقال تعالى لتبشروا بالمتقين وتذبره قوماً لا أول هذا قال تعالى ههنا ان الذين لا يؤمنون بالآخرة أى يكذبون بهم او يستبعدون وقوعها ينالهم أعمالهم فهم يعمهون أى حسنا لهم ما هم فيه ومددنا لهم في غيرهم فهم يتيهون في ضلالهم وكان هذا جزاء على ما كذبوا به من الدار الآخرة كما قال تعالى ونقلب أفئدتهم وابصارهم كل ما يؤمنوا به أول مرة الآية أولئك الذين لهم سوء العذاب أى في الدنيا والآخرة وهم في الآخرة هم الاخسرون أى ليس يخسر انفسهم واموالهم سواهم من اهل المحشر وقوله تعالى وانك لتلقى القرآن من لدن حكيم عليم أى وانك يا محمد لتلقى أى

(٢٠١)

التأخذ القرآن من لدن حكيم عليم أى من عند حكيم عليم أى حكيم فى أمره ونهيه عليم بالامور جليلها وحقيقها خفيه هو الصادق المحض وحكمه هو العدل التام كما قال تعالى وقت كلمة ربك صدقا وعدلا (اذ قال موسى لاهله انى آتيت نارا سا تيكمن منها بخبر او آتيكم بشهاب قبس لعلكم تصطلون فلما جاءها نودى ان بورئ من فى النار ومن حولها وسبحان الله رب العالمين يا موسى انه انا الله العزيز الحكيم وألقى عصاك فلما رآها تهتز كأنها جان ولى مدبر او لم يعقب يا موسى لا تخف انى لا يخاف لدى المرسلون الامن ظلم ثم بدل حسنا بعد سوء فانى غفور رحيم وأدخل يدك فى جيبك فخرج بهضاء من غير سوء فى تسع آيات الى فرعون وقومه انهم كانوا قوما فاسقين فلما جاءتهم آياتنا مبصرة قالوا هذا سحر مبين وسجدوا بها واستيقنتها انفسهم ظلما وعلوا فانظر كيف كان عاقبة المفسدين) يقول تعالى لرسوله محمد صلى الله عليه وسلم مذكرا له ما كان من أمر موسى عليه السلام كيف اصطفاه الله

الصالحات محذوف الدلالة قوله (انه لا يحب الكافرين) عليه لانه كناية عن بغضه لهم الموجب لغضبه سبحانه وغضبه يستتبع عقوبته وقيل تقرير بعد تقرير على الطرد والعكس وفيه تهديد ووعد لهم (ومن آياته ان يرسل الرياح) أى ومن دلالات بديع قدرته تعالى ارسال الرياح أى الشمال والصبيا والجنوب فانها رياح الرحمة وأما الدبور فهي ريح العذاب ومنه قوله صلى الله عليه وآله وسلم اللهم اجعلها رياحا ولا تجعلها ريحا قرئ الرياح بالجمع والافراد على قصد الجنس لاجل قوله (مبشرات) بالمطر لانها تقدمه كافي قوله سبحانه بشر ابين يدى رحمتي (وليدققكم من رحمتي) أى يرسلها ليدققكم بها الغيث وانصب أو نعمته من المياه العذبة والاشجار الرطبة وصحة الابدان وما يتبع ذلك من أمور لا يحصىها الا الله وقيل اللام متعلقة بمحذوف أى وأرسلها ليدققكم وقيل الواو مزيدة على رأى من يجوز ذلك فتعلق اللام بمرسل ومن تبعية (و) يرسل الرياح (لتجرى الثلج) فى البحر عند هبوبها ولما أسند الجرى الى الفلك عقبه بقوله (بأمره) أى بتدبيره أو بتكوينه كقوله انما أمره اذا أراد شيئا الآية (ولتبغوا) الرزق (من فضله) بالتجارة التى تحملها السفن (ولعلكم تشكرون) هذه النعم فتفردون الله بالعبادة وتستكثرون من الطاعة (ولقد أرسلنا من قبلك رسلا الى قومك وهذا انما لى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو اعراض بين الكلامين المتصلين معنى أى قوله ومن آياته ان يرسل الرياح وقوله الله الذى يرسل الرياح وقال أبو حيان جاء تأنيده صلى الله عليه وآله وسلم ووعدا بالنصر ووعدا لاهل الكفر وحقية نصر المؤمنين على الله لا تختص بالدين بل نعم الآخرة أيضا فى الآخرة من متناولات الآية (جاءوهم بالبينات) أى بالمعجزات الواضحات والنجى النيرات على صدقهم فى رسالتهم اليهم فآمن بهم قوم وكفر بهم قوم ويدل على هذا الاضمار قوله (فاتقنا) بالاهلاك فى الدنيا (من الذين أخرجوا) أى فعلوا الاعمال وهى الاتهام (وكان حقا علينا نصر المؤمنين) على الكافرين باهلا كهم وانجاء المؤمنين هذا اخبار من الله سبحانه بان نصره لعباده المؤمنين حق عليه وهو صادق الوعد لا يخلف الميعاد وفيه تشريف للمؤمنين ومزيدة تكريمه لعباده الصالحين أخرج الطبرانى وابن أبى حاتم وابن مردويه والترمذى عن أبى الدرداء قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول ما من مسلم يرتع عن عرض أخيه الا كان

(٢٦ - فتح البيان سابع) وكله وناجاه وأعطاه من الآيات العظيمة الباهرة والإدلة القاهرة وابتعثه الى فرعون ومثله فجدوا بها وكفروا واستكبروا عن اتباعه والانقياد له فقال تعالى اذ قال موسى لاهله أى اذ كثر من سار موسى باهله فأضل الطريق وذلك فى ليل وظلام فأتى من جانب الطور نارا رأى ناراً تأجج ونضطرهم فقال لاهله انى آتيت نارا سا تيكمن منها بخبر أى عن الطريق أو آتيكم منها بشهاب قبس لعلكم تصطلون أى تدفون به وكان كما قال فانه رجع منها بخبر عظيم واقبست منها نورا عظيما ولهذا قال تعالى فلما جاءها نودى ان بورئ من فى النار ومن حولها رأى منظرها تألا عظيما حيث انتهت



اليها والنار تضطرم في شجرة خضراء لا تزداد النار الا توقدا ولا تزداد الشجرة الاخضرة ونضرة ثم رفع رأسه فاذا نورها متصل بعنان السماء قال ابن عباس وغيره لم تكن نار وانما كانت نورا يتوهج وفي رواية عن ابن عباس نور رب العالمين فوقف موسى متجسما رأى فتودى أن بورك من في النار قال ابن عباس قدس ومن حواها أي من الملائكة قاله ابن عباس وعكرمة وسعيد ابن جبير والحسن وقنادة وقال ابن أبي حاتم حدثنا يونس بن حبيب حدثنا أبو داود وهو الطيالسي حدثنا شعبة والمسيودي عن عمرو بن مرة سمع أبا عبيدة يحدث

(٢٠٢)

ان الله لا ينال ولا ينبغي له أن ينال يخفض القسط ويرفعه يرفع اليه عمل الليل قبل النهار وعمل النهار قبل الليل زاد المسيودي وجباية النور أو النار لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه كل شيء أدركه بصره ثم قرأ أبو عبيدة أن بورك من في النار ومن حواها أو أصل الحديث يخرج في صحيح مسلم من حديث عمرو بن مرة وقوله تعالى وسبحان الله رب العالمين أي الذي يفعل ما يشاء ولا يشبهه شيء من مخلوقاته ولا يحيط به شيء من مصنوعاته وهو العلي العظيم المبين لجميع المخلوقات ولا يكتنفه الأرض والسموات بل هو الاحد الصمد المتزه عن مماثلة المحدثات وقوله تعالى يا موسى انه أنا الله العزيز الحكيم اعلمه أن الذي يخاطبه ويتاجمه هو ربه الله العزيز الذي عز كل شيء وقهره وغلبه الحكيم في أقواله وأفعاله ثم أمره أن يلقى عصاه من يده ليظهر له دليلا واضحا على أنه الفاعل المختار القادر على كل شيء فلما ألقى موسى تلك العصا من يده انقلبت في الحال حية عظيمة هائلة في غاية

حقا على الله ان يرد عنه نار جهنم يوم القيامة ثم تلاوا وكان حقا علينا نصر المؤمنين وهو من طريق شهر بن حوشب عن أم الدرداء عن أبي الدرداء (الله الذي يرسل الرياح) ترى بالجمع والافراد قال أبو عمرو كل ما كان بمعنى الرحمة فهو جمع وما كان بمعنى العذاب فهو موحد وهي مسوقة لبیان ما سبق من أحوال الرياح (فتسير سحابا) أي تزججه وتهبجه وتحرکه (فيبسطه) أي ينشره متصلا ببعضه ببعض أي ينشره كمال الانتشار والافصل الانتشار موجود في السحاب دائما (في السماء) أي في سميت السماء وجهتها وشققها كقوله وفرعها في السماء أي في جهة العلو وليس المراد حقيقة السماء المعروفة (كيف يشاء) تارة سائر أو تارة واقفا وتارة مطبقا وتارة غير مطبق وتارة إلى مسافة بعيدة وتارة إلى مسافة قريبة وتارة من ناحية الشمال وتارة من ناحية الجنوب أو الدور أو الصبا وقد تقدم تفسير هذه الآية في البقرة وفي سورة النور (ويجعل كسفا) تارة أخرى أو يجعله بعد بسطه قطعا متفرقة بعضها فوق بعض والكسف جمع كسفة بالكسر وهي القطعة من الشيء أو السحاب وقرئ بفتح السين وسكونها والمسكن مخفف من المحرك بمعنى والقراءتان سبعيتان جمع الجمع أكساف وكسوف وكسفه يكسفه قطعه (فتري الودق) أي المطر (يخرج من خلاله) أي من بينه ووسطه (فاذا أصابه) أي بالودق (من يشاء من عباده) أي بلادهم وأرضهم (إذا هم يستبشرون) إذا هم الفجائية أي فاجأوا الاستبشار يعني المطر والخصب والاستبشار الفرح (وان) أي وان الشأن وفسر الخليل ان بقدر تبعنا للبغوى والاولى وبذلك الامم في ملبسين فانها اللام الفارقة (كانوا من قبل أن ينزل عليهم) المطر (من قبله) تكرر لئلا يكيد الله الخفش وأكثر الخو بين كما حكاه عنهم الخناس كقوله فكان عاقبتهم ما انهم ما في النار خالدين فيها ومعنى التوكيد فيها على ما قاله الزمخشري الدلالة على ان عهدهم بالمطر قد تطاول فاستحكم بينهم وعنادي ابلاسهم فكان الاستبشار على قدر اغتمامهم بذلك قال السمين وهو كلام حسن وقال ابن عطية وفائدة هذا التأكيذ الاعلام بسرعة تقلب قلوب البشر من الابلاس الى الاستبشار وذلك ان قوله من قبل أن ينزل عليهم يحتمل الفسحة في الزمان أي من قبل ان ينزل بكثير كالايام فجاء قوله من قبله بمعنى ان ذلك متصل بالمطر فهو تأكيذ مفيد وقال قطرب ان الضمير في قبله راجع الى المطر أي وان كانوا من قبل التنزيل من قبل المطر قيل

الكبر وسرعة الحركة مع ذلك ولهذا قال تعالى فلما رآها تهتز كأنها جان والجان ضرب من الحيات أسرع المعنى

حركة وأكثر اضطرابا وفي الحديث شئى عن قتل جنات البيوت فلما عاين موسى ذلك ولى مدبرا ولم يعقب أي لم يلتفت من شدة فرقه يا موسى لا تحف انى لا يخاف لدى المرسلون أي لا تحف بما ترى فاني أريد أن أصطفيك رسولا وأجعلك نبيا وحيها وقوله تعالى الامن ظلم ثم بدل حسنا بعد سوء فاني غفور رحيم هذا الاستثناء منقطع وفيه بشارة عظيمة للبشر وذلك أن من كان على عمل سيئ ثم أقع عنه ورجع وتاب وأب فان الله يتوب عليه كما قال تعالى واني لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا ثم اهتدى وقال تعالى ومن يعمل

سواءً أو يظلم نفسه الآية والآيات في هذا كثيرة جدا وقوله تعالى وأدخل يدك في جيبك تخرج بيضاء من غير سوء هذه آية أخرى ودليل باهر على قدرة الله الفاعل المختار وصدق من جعل له معجزة وذلك أن الله تعالى أمره أن يدخل يده في جيبه درعه فإذا أدخلها وأخر جها خرجت بيضاء ساطعة كأنها قطعة قمر لها لمعان تتلأل كالبرق الخاطف وقوله تعالى في تسع آيات أي هاتان ثنتان من تسع آيات أو يدك بمن واجههن برهانك إلى فرعون وقومه أنهم كانوا قوما فاسقين وهذه هي الآيات التسع التي قال الله تعالى ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات كما تقدم تقرير ذلك (٢٠٣) هنالك وقوله تعالى فلما جاءتهم آياتنا

مبصرة أي بينة واضحة ظاهرة قالوا هذا محرم مبين وأرادوا معارضته بسحرهم فغلبوا وانقلبوا صاغرين وخذلوا أي في ظاهر أمرهم واستيقنتها أنفسهم أي علموا في أنفسهم أنهم ساحق من عند الله ولكن بخذلها وعاندوها وكابروها وظلموا عولوا أي ظلموا أنفسهم بحجة ملعونة وعولوا أي استكبروا عن اتباع الحق ولهذا قال تعالى فأنظر كيف كان عاقبة المفسدين أي أنظر يا محمد كيف كان عاقبة أمرهم في اهلاك الله إياهم واغراقهم عن آخرهم في صيحة واحدة وخوى الخطاب يقول احذروا أيها المكذبون لمحمد الجاحدون لما جاء به من ربه أن يصيبكم ما أصابهم بطريق الأولى والأخرى فإن محمد صلى الله عليه وسلم أشرف وأعظم من موسى وبرهانه أدل وأقوى من برهان موسى بما آتاه الله من الدلائل المقترنة بوجوده في نفسه وشمائله وما سبقه من البشارات من الأنبياء به وأخذ المواقف له عليه من ربه أفضل الصلاة والسلام (ولقد

المعنى من قبل تنزيل الغيث عليهم من قبل الزرع والمطر وقيل من قبل أن ينزل عليهم من قبل السحاب أي من قبل رؤيته واختاره هذا النحاس وقيل الضمير عائداً إلى الكسيف وقيل إلى الأرسال وقيل إلى الاستبشار والراجح الوجه الأول وما بعده من هذه الوجوه كلها في غاية التكلف والتعسف (لمداسين) أي آيتين يقال ألبس الرجل بلا ساسكت وألبس أيس وقد تقدم تحقيق الكلام في هذا (فانظر إلى آثار رحمة الله) الناشئة عن انزال المطر من السحاب والثمار والزرايع التي بها يكون الخصب ورحمة العيش أي انظر نظر اعتبار واستبصار لتسديد ذلك على توحيد الله وفردية هذا الصنيع العجيب والفاء للدلالة على سرعة ترتيبها عليه وقرئ أثر بالتوحيد وأثر بالجمع سبعية (كيف يحيى الأرض بعد موتها) فاعل الأحياء ضمير يعود إلى الله سبحانه وقيل ضمير يعود إلى الأثر أي انظر إلى كيفية هذا الأحياء البديع للأرض بعد موتها والمراد بالنظر التنبيه على عظيم قدرته وسعته ورحمته مع ما فيه من التمهيد لآمر البعث وقرئ يحيى بالفوقية على أن فاعله ضمير يعود إلى الرحمة أو إلى الآثار (أن ذلك) أي أن الله العظيم الشان المخترع لهذه الأشياء المذكورة (لحي الموتى) أي لقادر على إحيائهم في الآخرة وبعثهم ومجازاتهم كما أحيى الأرض الميتة بالمطر وهذا استدلال بأحياء الموات على أحياء الاموات (وهو على كل شيء قدير) أي عظيم القدرة وكثيرها وهذا من جملة المقدورات بدليل الإنشاء (ولئن أرسلنا ريحاً مضرّة وهى الريح الدبور التي أهلكت بها أعاد (فأروها) أي الزرع والنبات الذي كان من أثر رحمة الله (مصفراً) من البرد الناشئ عن الريح التي أرسلها الله بعد أخضراره وقيل الضمير راجع إلى الريح وهو يجوز تذكيره وتأنيته وقيل راجع إلى الأثر المدلول عليه بالأثر وقيل راجع إلى السحاب لأنه إذا كان مصفراً لم يطر والأول أولى واللام هي الموطئة وجواب القسم قوله تعالى (لظلموا من بعده) وهو يرد مسدود جواب الشرط لأنه اجتمع هنا شرط وقسم والشرط مؤخر في حذف جوابه دلالة عليه بجواب القسم على القاعدة والمعنى وبالله لئن أرسلنا ريحاً حارة أو باردة فضربت زرعهم بالصفرة لظلموا من بعده ذلك (يكنفرون) بالله ويحسدون نعمه والمعنى أنهم يفرحون عند الخصب ولو أرسلت عذاباً على زرعهم لم يحدوا سالف نعمتي وفي هذا دليل على سرعة تقبلهم وعدم صبرهم وضعف قلوبهم وليس كذا حال أهل الإيمان ثم شبههم بالموتى وبالصفرة فقال (فأنك لا تسمع الموتى)

آتينادودوسليمان علما وقال الحمد لله الذي فضلنا على كثير من عباده المؤمنين وورث سليمان داود وقال يا أيها الناس علمنا منطلق الطير وأتينان من كل شيء أن هذا هو النزل المبين وحشر سليمان جنوده من الجن والانس والطير فهم يوزعون حتى إذا أوتوا على وادى النمل قالت غملة يا أيها النمل ادخلوا مساكنكم لا يحطمنكم سليمان وجنوده وهم لا يشعرون فتقسم ضاحكاً من قولها وقال رب أوزعني أن أشكر نعمتك التي أنعمت علي وعلى والدي وأن أعمل صالحاً ترضاه وادخلني برحمتك في عبادك الصالحين) يخبر تعالى عما أنعم به على عبديه ونبيه داود وابنه سليمان عليهما السلام من النعم الجزيلة والمواهب الجليلة والصفات الجميلة

فوما جمع لهم سمانين سعادة الدنيا والآخرة الملك والتمكين التمام في الدنيا والنبوة والرسالة في الدين ولهذا قال تعالى ولقد آتينا داود وسليمان علما وقال الحمد لله الذي فضلنا على كثير من عباده المؤمنين قال ابن أبي حاتم ذكر عن ابراهيم بن يحيى بن هشام أخبرني أبي عن جدي قال كتب عمر بن عبد العزيز ان الله لم ينعم على عبده نعمة فحمد الله عليها الا كان حجة أفضل من نعمه لو كنت لا تعرف ذلك الا في كتاب الله المنزل قال الله تعالى ولقد آتينا داود وسليمان علما وقال الحمد لله الذي فضلنا على كثير من عباده المؤمنين فاي نعمة أفضل مما أوتي داود وسليمان عليهما السلام (٢٠٤) وقوله تعالى وورث سليمان داود أي في الملك والنبوة وليس المراد

وراثته المال اذ لو كان كذلك لم يخص سليمان وحده من بين سائر أولاد داود فانه كان لداود مائة امرأة ولكن المراد بذلك وراثته الملك والنبوة فان الانبياء لا تورث أموالهم كما أخبر بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله نحن معانير الانبياء لا نورث ما تركناه فهو صدقة وقال يا أيها الناس علمنا منطق الطير وأوتينا من كل شيء أي أخبر سليمان بنعم الله عليه فيما وهبه له من الملك التمام والتمكين العظيم حتى انه سخر له الانس والجن والطير وكان يعرف لغة الطير والحوان أيضا وهذا شيء لم يعطه أحد من البشر فيما علمناه مما أخبر الله به ورسوله ومن زعم من الجهلة والرعا أن الحيوانات كانت تنطق كتنطق بني آدم قبل سليمان بن داود كما قد يتقو به كثير من الناس فهو قول بلا علم ولو كان الامر كذلك لم يكن تخصيص سليمان بذلك فائدة اذ كلهم يسمع كلام الطيور والبهايم ويعرف ما تقول وليس الامر كما زعموا ولا كما قالوا بل لم تزل البهايم والطيور وسائر المخلوقات

أي موقى القلوب اذ ادعوتهم فكذلك هؤلاء لعدم فهمهم للحقائق ومعرفتهم للصواب (ولا تسمع الصم الدعاء) اذ ادعوتهم الى الحق ووعظتهم بعواظ الله وذكرتهم بالآخرة وما فيها (اذ اولوا مدبرين) بيان لاعراضهم عن الحق بعد بيان كونهم كالاموات وكونهم صم الاذان وقد تقدم تفسير هذا في سورة النمل فان قلت الا صم لا يسمع مقبلا أو مدبرا فما فائدة هذا التخصيص قلت هو اذا كان مقبلا يفهم بالرمز والاشارة فاذا اولى لا يسمع ولا يفهم بالاشارة عن ابن عباس قال نزلت هذه الآية في دعاء النبي صلى الله عليه وآله وسلم لاهل بدر والاستناد ضعيف والمشهور في الصحيحين وغيرهما ان عائشة استدلت بهذه الآية على رد رواية من روى من الصحابة ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم نادى اهل قلب بدر وهو من الاستدلال بالانعام على رد الخاص فقد قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم لما قيل له انك تنادى أجسادا بالية ما أنتم باسمع لما أقول منهم وفي مسلم من حديث أنس ان عمر بن الخطاب لما سمع النبي صلى الله عليه وآله وسلم يناديهم فقال يا رسول الله تناديهم بعد ثلاث وهل يسمعون يقول الله انك لا تسمع الموقى فقال والذي نفسي بيده ما أنتم باسمع منهم ولكنهم لا يطيقون ان يجيبوا ثم وصفهم بالعمى فقال (وما أنت بهادى العمى عن ضلالتهم) انقدهم للانتفاع بالآبصار كما ينبغي أولفقد هم للبصائر (ان) أي ما تسمع الا من يؤمن بآياتنا) اكونهم اهل التفكير والتدبر والاستدلال بالآثار على المؤثر (فهم مسلمون) أي متقادون للحق متبعون له وفيه مرعاة معنى من (الله الذي خلقكم) ذكر سبحانه استدلالا آخر على كمال قدرته وهو خلق الانسان نفسه على أطوار مختلفة كما قال (من ضعف) أي بدأ كم وأنشأكم على ضعف وهو مصدر ضد القوة قال الواحدي قال المفسرون من نطفة كقوله من ماء مهين أي ذى ضعف وقيل المراد حال الطفولية والصغر فهذه أحوال غاية الضعف قرئ ضعف بضم الضاد في هذه المواضع وبفتحها وهما سبعيتان قال القراء الضم لغة قريش والفتح لغة تميم قال الجوهري الضعف والضعف خلاف القوة والصحة وقيل هو بالفتح في الرأي وبالضم في الجسم وأجاز الكوفيون ضعف بفتحين (ثم جعل من بعد ضعف قوة) وهي قوة الشباب وبلوغ الأشد فانه اذا كان تسخيم القوة وتشد الخلق الى بلوغ النهاية (ثم جعل من بعد قوة ضعفا) أي عند الكبر والهزم (وسببة) هي تمام الضعف ونهاية الكبر وقيل بياض الشعر الاسود ويحصل أوله

من وقت خلقت الى زمانها هذا على هذا الشكل والمموال ولكن الله سبحانه كان قد أفهم سليمان ما يخاطب به الطيور في الهواء وما تنطق به الحيوانات على اختلاف أصنافها ولهذا قال تعالى علمنا منطق الطير وأوتينا من كل شيء أي بما يحتاج اليه الملك ان هذا هو الفضل المبين أي الظاهر البين لله علينا قال الامام أحمد حدثنا قتيبة حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن عمرو بن أبي عمرو عن الخطاب عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كان داود عليه السلام فيه غيرة شديدة فكان اذا خرج أغلقت الابواب فلم يدخل على أهله أحد حتى يرجع قال نخرج ذات يوم وأغلقت الابواب فاقبلت امرأة تطالع الى الدار



فإذا رجع قائم وسط الدار فقال لمن في البيت من أين دخل هذا الرجل والد امرغلقه والله لنقتضخ يد داود فجاء داود عليه السلام فإذا الرجل قائم وسط الدار فقال له داود من أنت فقال الذي لا يهاب الملوك ولا يمتنع من الحجاب فقال داود أنت إذا والله ملك الموت مرحباً به الله قد دخل داود مكانه حتى قبضت نفسه حتى فرغ من شأنه وطلعت عليه الشمس فقال سليمان عليه السلام للطير أظلي داود فظلت عليه الطير حتى أظلمت عليه الأرض فقال لها سليمان اقبضي جناح جناحا قال أبو هريرة يا رسول الله كيف فعلت الطير فقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم يده وغلبت عليه يومئذ (٢٠٥) المضرجية قال أبو الفرج ابن الجوزي

المضرجية هي النسور والجر وقوله تعالى وحشر سليمان جنوده من الجن والانس والطير فهم يوزعون أي وجمع سليمان جنوده من الجن والانس والطير يعني ركب فيهم في أمية وعظمة كبيرة في الانس وكانوا هم الذين يلونه والجن وهم بعدهم في المنزل والطير ومنزلها فوق رأسه فان كان حراً ظلمته منه باجنتها وقوله فهم يوزعون أي يكف أولهم على آخرهم لتلايقهم أحد عن منزله التي هي مرتبة له قال مجاهد جعل على كل صنم وزعة يردون أولاه على آخرها لتلايقهم في المير كما يفعل الملوك اليوم وقوله حتى إذا أتوا على وادي النمل أي حتى إذا هم سليمان عليه السلام عن معه من الجيوش والجنود على وادي النمل قالت غلة يا أيها النمل ادخلوا مساكنكم لا يحطركم سليمان وجنوده وهم لا يشعرون فأورد ابن عساكر من طريق اسحق بن بشر عن سعيد عن قتادة عن الحسن ان اسم هذه النملة حرس وانها من قبيلة يقال لهم بنو الشيصان وانها كانت عرجاء وكانت

في الغالب في السبعة الثالثة والاربعة وهو أول سن الاكمال والاخذ في النقص بانعمل بعد الحسين الى أن يزيد النقص في الثالثة والستين وهو أول سن الشيخوخة ويقوى الضعف الى ما شاء الله تعالى (يخلق ما يشاء) من جميع الاشياء ومن جملتها القوة والضعف والشباب والشيبة في بني آدم (وهو العليم) بتدبيره وأحوالهم (القدير) على خلق ما يريد وتغييرهم وهذا الترديد في الاحوال أي بين دليل على الصانع القادر (ويوم تقوم) أي توجد وتحصل (الساعة) أي القيامة وهي النفخة الثانية وسميت ساعة لانها تقوم في آخر ساعة من ساعات الدنيا ولانها تقع بغتة (يقسم المجرمون) أي يحلف المشركون والكافرون المنكرون للبعث بانهم (ما يشعرون) في الدنيا قاله الخطيب والكشاف والقاضي أو في قبورهم قاله مقاتل والكلبي (غير ساعة) فيمكن ان يكونوا استقلوا مدة لبثهم واستقر ذلك في اذهانهم فخلقوا عليه وهم يظنون ان خلقهم مطابق للواقع وقال ابن قتيبة انهم كذبوا في هذا الوقت كما كانوا يكذبون من قبل وهذا هو الظاهر لانهم ان أرادوا البشيم في الدنيا فقد علم كل واحد منهم مقداره وان أرادوا البشيم في النور فقد خلقوا على جهالة ان كانوا لا يعرفون الاوقات في البرزخ (كذلك) الصرف (كانوا يؤفكون) أي يصرفون ويقولون ما هي الاحياء الدنيا ونحن بمبعوثين يقال افك الرجل اذا صرف عن الصدق والحق وقيل المراد يصرفون عن الحق وقيل عن الخير والاول أولى وهو دليل على ان خلقهم كذب (وقال الذين أوتوا العلم والايان) اختلف في تعيين هؤلاء فقيل الملائكة وقيل الانبياء وقيل علماء الامم وقيل مؤمنو هذه الامة ولا مانع من الجمل على الجميع قالوا رد على هؤلاء الكفرة وتكذيبهم (لقد ابنتم في كتاب الله) أي سابق علمه وسالف قضائه (الي يوم البعث) قال الزجاج في علم الله المثبت في اللوح المحفوظ قال الواحدى المفسرون جملوا هذا على التقديم والتأخير على تقدير وقال الذين أوتوا العلم في كتاب الله وكان رد الذين أوتوا العلم عليهم باليمين للتأكد وللمقابلة لليمين باليمين ردوا ما قالوه وخلقوا عليه وأطلعواهم على الحقيقة ثم وصلوا ذلك بتقريرهم على انكار البعث فنبههم على طريقة التبكيت بقولهم (فهذا) الوقت الذي صاروا فيه هو (يوم البعث) الذي كنتم تنكرونه في الدنيا وقيل الفاء جواب شرط محذوف تقديره ان كنتم منكرين للبعث فهذه ايومة أي فقد تبين بطلان انكاركم (ولا كنتم كنتم لا تعلمون) انه حق وقوعه في

بقدر الذنب أي خفت على النمل ان تحطمها الخيول بجوارها فاهتمهم بالدخول الى مساكنهم ففهم ذلك سليمان عليه السلام منها فتسبم صاحبكم قولها وقال رب أوزعني ان أشكر نعمتك التي أنعمت علي وعلى والدي وان أعمل صالحا ترضاه أي الهمني ان أشكر نعمتك التي مننت بها علي من تعليمي منطق الطير والحيوان وعلى والدي بالاسلام لك والايان بك وان أعمل صالحا ترضاه أي عملا تحبه وترضاه وأدخلني برحمتك في عبادك الصالحين أي اذا توفيتني فألقني بالصالحين من عبادك والرفيق الاعلى من أوليائك ومن قال من المفسرين ان هذا الوادي كان بارض الشام أو بغيره وان هذه النملة كانت ذات جناحين كالذباب أو غير ذلك

من الاقاويل فلا حاصل لها وعن نوف البكالي أنه قال كان غل سليمان أمثال الذباب هكذا آيته مضبوطا بالياء المثناة من تحته وانما هو بالياء الموحدة وذلك تصحيف والله أعلم والغرض أن سليمان عليه السلام فهم قولها وتبسم ضاحكا من ذلك وهذا أمر عظيم جدا وقد قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا محمد بن بشار حدثنا يزيد بن هرون أنما ناسخ عن زيدا العمى عن أبي الصديق الناجي قال خرج سليمان بن داود عليهما السلام يستسقي فآذاهو بخله مستلقية على ظهرها رافعة قوائمها إلى السماء وهي تقول اللهم انا خلق من خلقك ولا غنى بنا عن سقياك (٢٠٦) والانسنة لهم كفا فقال سليمان ارجعوا فقد سقيتم بدعوة غيركم

وقد ثبت في الصحيح عند مسلم من طريق عبد الرزاق عن معمر عن همام عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قرصت نيامن الانبياء غملة فامر بقرية النمل فاحرق فاحرق الله اليه أفي أن قرصت غملة أهلكت اممة من الامم تسبح فهل غملة واحدة وتنفقد الطير فقال مالي لأرى الهدد أم كان من الغائبين لا عذبه عذابا شديدا أولا ذبحه أوليا تبنى بسلطان ميين قال مجاهد وسعيد بن جبير وغيرهما عن ابن عباس وغيره كان الهدد مهتدا سايلا سليمان عليه السلام على الماء اذا كان بارض فلاة طلبه فنظر له الماء في تخوم الارض كما يرى الانسان الشيء الظاهر على وجه الارض ويعرف كم مساحته بعده من وجه الارض فاذا دلهم عليه أمر سليمان عليه السلام الجان فحفر واله ذلك المكان حتى يستنبط الماء من قراره فنزل سليمان عليه السلام يوما بفلاة من الارض فنقد الطير ليرى الهدد فلم يره فقال مالي لأرى الهدد أم كان من الغائبين حدث

الدينا بل كنتم تستعملونه تكذبا واستهزاء (فقد مضى) الفناء تفصيل لما يفهم مما قبلها من انه لا يفيدهم تقليل مدة البعث ولا النسيان أو هو جواب شرط مقدرا أيضا (لا ينفع الذين ظلموا ما عذرتهم) أي لا ينفعهم الاعتذار يومئذ ولا يفيدهم علمهم بالقيامة كأنهم توهموا ان التقليل ونحوه عذر في عدم طاعتهم كقوله أولم نعمركم ما يتذكرون فيه من تذكروا وقيل لما رد عليهم المؤمنون سألو الرجوع الى الدنيا واعتذر واظلم يعذروا قرئ لا ينفع بالتحية وبالفوقية وهما سبعيتان (ولاهم يستعجبون) أي لا يطلب منهم العتبي وهو الرجوع الى ما رضى الله من التوبة والعمل الصالح وذلك لانقطاع التكليف في ذلك اليوم يقال استعجبته فاعتبني أي استرضيته فأرضاني وذلك اذا كنت جائعا عليه وحققة أعتبه أزلت عتبه والمعنى أنهم لا يدعون الى ازالة عتبتهم من التوبة والطاعة كما دعوا الى ذلك في الدنيا (ولقد ضربنا للناس في هذا القرآن من كل مثل) أي وصفنا لهم كل صفة كانت في الدنيا مثل في غرايتها وقصصنا عليهم كل قصة بحسب الشان كصفة المبعوثين يوم القيامة وقصصنا لهم ما يقولون وما يقال لهم وما لا ينفع من اعتذارهم ولا يسع مع استعجابهم وكذا ضربنا لهم من كل مثل من الامثال التي تدلهم على توحيد الله وصدق رسله واجتنبنا عليهم بكل حجة تدل على بطلان الشرك وفيه اشارة الى ازالة الاعتذار والاثبات بما فوق الكفاية من الانذار (ولئن جهنم بآية) من آيات القرآن الناطقة بذلك ولئن جهنم بآية كالعصا واليد وجننهم بكل آية جاءت بها الرسل (ليقولن الذين كفروا) منهم (ان انتم الامم بطلون) أي ما أنتم يا محمد وأصحابك الا أصحاب أباطيل يتبعون السحر وما هو مشا كل له في البطلان أو انكم كلكم أيها الرسل مبطلون واللام مؤكدة واقعة في جواب القسم (كذلك) الطبع (يطبع الله على قلوب الذين لا يعلمون) أي الفاقدين للعلم النافع الذي يهدون به الى الحق والتوحيد ويجنون به من الباطل والشرك والمصرين على خرافات اعتقدوها فان الجهل المركب يمنع ادراك الحق ويوجب تكذيب الحق ثم أمر الله سبحانه نبيه صلى الله عليه وآله وسلم بالصبر مع ذلك بحقيقة وعده سبحانه وعدم الخلف فيه فقال (فأصبر) على ما تنهيه عنهم من الاذى وتنظره من الافعال الكفرية والفناء فصيحة (ان وعد الله حق) وقد وعدك بالنصر عليهم واعلاء حجتك واطهار دعوتك ووعدك حق لا خلف فيه (ولا يستخفك) أي لا يحملك يا محمد صلى الله عليه وآله وسلم على الخفة والجهل

والطيش  
يوما عبد الله بن عباس بنحو هذا وفي القوم رجل من الخوارج يقال له نافع بن الازرق وكان كثير الاعتراض على ابن عباس فقال له قبا بن عباس غلبت اليوم قال ولم قال انك تخبر عن الهدد انه يرى الماء في تخوم الارض وان الصبي ليضع له الحبة في الفخ ويحنو على الفخ ترايا فيجي الهدد لياخذها فيقع في الفخ فيصيده الصبي فقال ابن عباس لولا ان يذهب هذا فيقول رددت على ابن عباس لما أحببته ثم قال له ويحك انه اذا نزل القدر على البصر وذهب الخنزير فقال له نافع والله لا أجادلك في شيء من القرآن أبدا وقد ذكر الحافظ ابن عساكر في ترجمة عبد الله البرزى من أهل برزة من حواشي دمشق

وكان من الصالحين يصوم يوم الاثنين والخميس وكان أعور قد بلغ الثمانين فروى ابن عساكر بسنده إلى أبي سليمان بن زيد أنه سأله عن سبب عورته فأمتنع عليه فألح عليه شهورا فآخبره أن رجلين من أهل خراسان نزلا عنده جمعة في قرية برقة وسألاه عن واديها فأريتهما آياه فآخراهما جبالا مجاورا وقد أقيم الجحور كثيرة حتى يجمع الوادي بالبحر فآخذا يعزمان والحيات تقبل من كل مكان إليهما فلا يلتقيان إلى شيء منها حتى أقبلت حية فحوا الذراع وعيناها تتوقدان مثل الدينا فاستبشرا عظيميا وقال الحمد لله الذي لم ينجب سفرنا من سنة وكسرا الجحار واخذ الحية فأدخلها في عينهما ميلا فاكحلها به (٢٠٧) فسألتهم أن يكحلاني فأياها فالححت عليهما

وقلت لا بد من ذلك وتوعدتهما بالدولة فكحل عليهما في الواحدة اليمنى فحين وقع في عيني نظرت إلى الأرض تحتني مثل المرأة أنظر ما تحتها كما ترى المرأة ثم قال لي سر معا قليلا فسررت معهما وهما يحذنانني حتى إذا بعدت عن القرية اخذاني فكشفاني وأدخل أحدهما يده في عيني ففقاها وورى بها ومضى فلم ازل كذلك ملقى مكتوفا حتى مر بي نفر ففك وثاق فهدما كان من خبر عيني وقال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن الحسين حدثنا هشام بن عمار حدثنا صدقة بن عمرو الغساني حدثنا عباد بن مسيرة المنقري عن الحسن قال اسم هدهد سليمان عليه السلام عنبر وقال محمد بن اسحق كان سليمان عليه السلام إذا غدا إلى مجلسه الذي كان يجلس فيه تفقد الطير وكان فيما رجع عن يأتيه نوب من كل صنف من الطير كل يوم طائر فتظفر فرأى من أصناف الطير كاهما من حضره إلا الهدهد فقال مالي لأرى الهدهد أم كان من الغائين أخطأه بصري أم غاب فلم يحضر

والطيش بترك الصبر ولا يستقر نك عن دينك وما انت عليه يقال استخف فلان فلا نأى استجبه له حتى جملة على اتباعه في الغي وقرى من الاستحقاق والنهي في الآية من باب لا اريتك ههنا (الذين لا يؤمنون) بالله ولا يصدقون انبياءه ولا يؤمنون بكتبه ولا بالبعث والحساب

**\* (سورة لقمان آياتها ثلاث أو أربع وثلاثون آية) \***

وهي مكية الا ثلاث آيات وهي قوله تعالى ولو أن ما في الأرض من شجرة اقلام إلى تمام الآيات الثلاث قاله ابن عباس وعنه انها مكية ولم يستثن وعن قتادة انها مكية الايتين فحدثنيان وأخرج النسائي وابن ماجه عن البراء قال كان صلى الله عليه وآله وسلم الظهر نسمع منه الآية بعد الآية من سورة لقمان والذاريات

**\* (بسم الله الرحمن الرحيم) \***

(الم) الله أعلم بمراده به وقد تقدم الكلام على مثل فاتحة هذه السورة فلا نعيد (تلك آيات الكتاب الحكيم) وقد تقدم أيضا بيان مرجع الإشارة مرارا في نظائرها والحكيم اما ان يكون بمعنى مفعول أو بمعنى فاعل أو بمعنى ذي الحكمة أو الحكيم قائله والاضافة بمعنى من (هدي ورجة) قال الزجاج المعنى تلك آيات الكتاب في حال الهداية والرجة وقرئ بالرفع أي هو هدي ورجة (للمحسنين) المحسن العامل للصفات أو من يعبد الله كأنه يراه كما ثبت عنه صلى الله عليه وآله وسلم في الصحيح لما سأله جبريل عن الاحسان فقال ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يرأى ثم وصفهم بقوله (الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم بالآخرة هم يوقنون) وخص هذه العبادات الثلاث لانها عمدتها (أولئك على هدى من ربهم وأولئك هم المفلحون) قد تقدم تفسير هذا في أوائل سورة البقرة والمعنى هنا ان أولئك المتصفين بالاحسان وفعل تلك الطاعات التي هي اموات العبادات هم على طريقة الهدى وهم الفائزون بمطالبهم الظافرون بنجوى الدارين (ومن الناس من يشتري من امام موصولة أو موصوفة ومفرد لفظ جامع معنى وروعي لفظها أو لافي ثلاثة ضمائر يشتري ويضل ويتخذ وروعي معناها ثانيا في موضعين وهما أولئك لهم ثم رجع إلى مراعاة اللفظ في خمسة ضمائر وهي وإذا تتلى عليه الخ (لهو الحديث) وهو كل باطل

وقوله لا عذبه عذابا شديدا قال الاعمش عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن ابن عباس يعني تفريشه وقال عبد الله بن شداد تفريشه وتشميسه وكذا قال غير واحد من السلف انه تفريشه وتركه ملقى يأكله الذر والنمل وقوله أولاد مجنونة يعني قتله أوليا فبنى بسلطان ميين بعذر بين واضح وقال سفيان بن عيينة وعبد الله بن شداد لما قدم الهدهد قالت له الطير ما خلقتك فقد نذر سليمان دمك فقال هل استثنى قالوا نعم قال لا عذبه عذابا شديدا أولاد مجنونة أوليا فبنى بسلطان ميين قال نجوت اذا قال مجاهد انما دفع الله عنه ببره بامه (فكث غير بعيد فقال أحطت بما لم تحط به وجئتكم من سبابا يقيان اني وجدت امرأة تملكهم وأوتيت



من كل شيء ولها عرش عظيم وجدتها وقومها يسجدون للشمس من دون الله وزين لهم الشيطان أعمالهم فصدهم عن السبيل فهم لا يسمعون إلا يسجدوا لله الذي يخرج الخبء في السموات والارض ويعلم ما تخفون وما تعلنون الله لا اله الا هو رب العرش العظيم يقول تعالى فكنت الهدى فمعدنهم بغير بعد أي غاب زمانا بسيرا ثم جاء فقال لسلیمان أحطت بعالم تحط به أي اطلعت على ما لم تطلع عليه أنت ولا جنودك وجئتك من سبأ بنبأ يقين أي بخبر صدق حق يقين وسبأ هم جبر و هم ملوك اليمن ثم قال اني وجدت امرأة تملكهم قال الحسن (٢٠٨) البصري وهي بلقيس بنت شراحيل ملكة سبأ وقال قتادة

كانت أمها اجنية وكان مؤخر قدمها مثل حافر الدابة من بيت مملكة وقال زهير بن محمد هي بلقيس بنت شراحيل بن مالك بن الريان وأمها فارعة الجنية وقال ابن جريج بلقيس بنت ذى سرخ وأمها بلعة وقال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن الحسين حدثنا سعد حدثنا سفيان بن عيينة عن عطاء بن السائب عن مجاهد بن ابن عباس قال كان مع صاحبة سليمان مائة الف قيل تحت كل قيل مائة ألف وقال الاعشى عن مجاهد كان تحت يدي ملكة سبأ اثنا عشر ألف قيل تحت كل قيل مائة الف مقاتل وقال عبد الرزاق أنا معاوية عن قتادة في قوله تعالى اني وجدت امرأة تملكهم كانت من بيت مملكة وكان أولو مشورتها ثلثمائة واثنى عشر رجلا كل رجل منهم على عشرة آلاف رجل وكانت بارض يقال لها مأرب على ثلاثة اميال من صنعاء وهذا القول هو أقرب على انه كثير على مملكة اليمن والله أعلم وقوله وأوتيت من كل شيء أي من متاع الدنيا مما يحتاج

اليه الملك المتكبر ولها عرش عظيم يعني سريته جلس عليه عظيم هائل من خرف بالذهب وفي أنواع الجواهر واللاكي قال زهير بن محمد كان من ذهب وصفحته من مولتان بالياقوت والزبرجد طولها ثمانون ذراعا وعرضه أربعون ذراعا وقال محمد بن اسحق كان من ذهب مفصص بالياقوت والزبرجد واللؤلؤ وكان انما يخدمها النساء ولها ستمائة امرأة تلي الخدمة قال علماء التاريخ وكان هذا السرير في قصر عظيم مشيد رفيع البناء محكم وكان فيه ثلثمائة وستون طاقة من مشرقه ومثلها من مغربه قد وضع بناؤه على ان تدخل الشمس كل يوم من طاقة وتغرب من مقابله فيسجدون لها صبا ومساء

وفي

اليه الملك المتكبر ولها عرش عظيم يعني سريته جلس عليه عظيم هائل من خرف بالذهب

وأولها عرش عظيم يعني سريته جلس عليه عظيم هائل من خرف بالذهب وفي أنواع الجواهر واللاكي قال زهير بن محمد كان من ذهب وصفحته من مولتان بالياقوت والزبرجد طولها ثمانون ذراعا وعرضه أربعون ذراعا وقال محمد بن اسحق كان من ذهب مفصص بالياقوت والزبرجد واللؤلؤ وكان انما يخدمها النساء ولها ستمائة امرأة تلي الخدمة قال علماء التاريخ وكان هذا السرير في قصر عظيم مشيد رفيع البناء محكم وكان فيه ثلثمائة وستون طاقة من مشرقه ومثلها من مغربه قد وضع بناؤه على ان تدخل الشمس كل يوم من طاقة وتغرب من مقابله فيسجدون لها صبا ومساء

ولهذا قال وجدتها وقومها يسجدون للشمس من دون الله وزين لهم الشيطان أعمالهم فصدهم عن السبيل أى عن طريق الحق فهم لا يهتدون وقوله ألا يسجدوا لله معنا وزين لهم الشيطان أعمالهم فصدهم عن السبيل فهم لا يهتدون أن لا يسجدوا لله أى لا يعرفون سبيل الحق التى هى اخلاص السجود لله وحده دون ما خلق من الكواكب وغيرها كما قال تعالى ومن آياته الليل والنهار والشمس والقمر لا تسجدوا للشمس ولا للقمر واسجدوا لله الذى خلقهن إن كنتم إياه تعبدون وقرأ بعض القراء ألا يسجدوا لله جعلها ألا الاستفاحية وبالله

(٢٠٩)

اسجدوا لله وقوله الذى يخرج الخبء فى السموات والارض قال على بن أبى طلحة عن ابن عباس يعلم كل خبيثة فى السماء والارض وكذا قال عمر بن الخطاب وسعيد بن جبيرة وقتادة وغير واحد وقال سعيد بن المسيب الخبء الماء وكذا قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم خبء السموات والارض ما جعل فيها من الارزاق المطر من السماء والنبات من الارض وهذا مناسب من كلام الهذلى الذى جعل الله فيه من الخاصة ما ذكره ابن عباس وغيره من أنه يرى الماء يجرى فى تخوم الارض ودخلها وقوله ويعلم ما تخفون وما تعلمون أى يعلم ما يحق فيه العباد وما يعلمونه من الاقوال والافعال وهذا كقوله تعالى سواء منكم من أسر القول ومن جهر به ومن هو مستخف بالليل وسار بالنهار وقوله الله لا اله الا هو رب العرش العظيم أى

وفى الباب أحاديث فى كل حديث منها مقال وقال ابن مسعود لهو الحديث الرجل يشتري جارية تغنيه ليلا ونهارا وعن ابن عمر أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول فى لهو الحديث إنما ذلك شراء الرجل للعب والباطل أخرجه ابن مردويه وعن نافع قال كنت أسير مع عبد الله بن عمر فى طريق فسمع زمارة فوضع اصبعيه فى أذنيه ثم عدل عن الطريق فلم يزل يقول يا نافع اسمع قلت لا فأخرج اصبعيه من أذنيه وقال هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم صنع وعن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال إنما نيت عن صوتين أحقن فاجر من صوت عند نعمة لهو ومزمار شيطان وصوت عند مصيبة خش وجوه وشق جيوب ورنه شيطان (ليضل عن سبيل الله) اللام للتعليل قرئ بضم الياء أى ليضل غيره عن طريق الهدى ومنهج الحق وقرئ بفتح الياء أى ليضل هو فى نفسه ويدوم ويستمر وثبت على الضلال وهما سبعتان قال الزجاج من قرأ بضم الياء فغناه ليضل غيره فإذا أضل غيره فقد ضل هو ومن قرأ بفتح الياء فغناه ليصير أمره الى الضلال وعوان لم يكن يشتري الضلالة فإن أمره الى ذلك فأفاده هذا التعليل أنه إنما يستحق الذم من اشتري لهو الحديث لهذا المقصد ويؤيد هذا سبب النزول قال ابن عباس سبيل الله قراءة القرآن وذكر الله نزلت فى رجل من قريش اشتري جارية مغنية قال الطبرى قد أجمع علماء الامصار على كراهة الغناء والمنع منه وانما فارق الجماعة ابراهيم بن سعد وعبد الله العنبري قال القاضى أبو بكر بن العربى يجوز للرجل ان يسمع غناء جاريته اذ ليس شئ منها عليه حراما لامن ظاهرها ولا من باطنها فكيف يمنع من التلذذ بصوتها وقال فى نيل الاوطار بعد ذكر الاختلاف فيه مع الأدلة لا يخفى على الناظر ان محل النزاع اذا خرج عن دائرة الحرام لم يخرج عن دائرة الاشتباه والمؤمنون وقافون عند الشبهات كما صرح به الحديث الصحيح ومن تركها فقد استبرأ لعرشه ودينه ومن حرم حول الحى يوشك أن يقع فيه ولا سيما اذا كان مشتهلا على ذكر القدود والحدود والجمال واللال والهجر والوصال ومعاقر العقار وخلع العذار والوقار فان سامع ما كان كذلك لا يخلو عن بلية وان كان من التصلب فى ذات الله على حديث قصر عنه الوصف وكل هذه الوسيلة الشيطانية من قتل دمه مطلول وأسيرهم موم غرامه وهيامه مكبول نسأل الله السداد والنيات قلت وقد جمع الشوكلى رسالة مشتهلة على أقوال أهل العلم فى الغناء وما استدلل

(٢٧ - فتح البيان سابع)

هو المدعو الله وهو الذى لا اله الا هو رب العرش العظيم أى الذى ليس فى الخلق افعاله اعظم منه ولما كان الهدهد داعيا الى الخير وعبادة الله وحده والسجود له نهى عن قتله كما رواه الامام أحمد وأبو داود وابن ماجه عن أبى هريرة رضى الله عنه قال نهى النبى صلى الله عليه وسلم عن قتل أربع من الدواب النملة والنحلة والهدهد والصرد واسناده صحيح (قال سنن طبرانى صدقت أم كنت من الكاذبين اذهب بكابى هذا فألقه اليهم ثم قول عنهم فانظر ماذا يرجعون قالت يا أيها المسلمة انى ألقى الى كتاب كريم انه من سليمان وانه بسم الله الرحمن الرحيم ألا تعلوا على وائتوى مسلمين)

يقول تعالى مخبراً عن قبل سليمان له هدهد حين أخبره عن أهل سبأ وملكتهم قال سننظر أصدقتم أم كذبت من الكاذبين  
 أي أصدقتم في أخباركم هذا أم كذبت من الكاذبين في مقالته لتخلص من الوعيد الذي أوعده أن أذهب بكتابي هذا  
 فألقه إليهم ثم نزل عنهم فانظر ماذا يرجعون وذلك أن سليمان عليه السلام كتب كتاباً إلى بلقيس وقومها وأعطاه ذلك الهدد  
 فخلعه قبل في جناحه كما هي عادة الطير وقيل بمنقاره وذهب إلى بلادهم فجاء إلى قصر بلقيس إلى الخلوقة التي كانت تحتل  
 فيها بنفسها فالتقاء إليها من قوة  
 (٢١٠)

فكثيرت ممارأتها وهالها ذلك ثم  
 عمدت إلى الكتاب فأخذته  
 ففتحت ختمه وقرأته فاذ فيه أنه  
 من سليمان وأنه بسم الله الرحمن  
 الرحيم ألا تعالوا على واثقوني مسلمين  
 في جمعت عند ذلك أمراءها  
 ووزراءها وكبراء دولتها  
 وعلماؤها ثم قالت لهم يا أيها الملأ  
 اني ألقى إلى كتاب كريم تعنى  
 بكرمه ما رأيته من عجيب أمره  
 كون طائر جاء به فالتقاء إليها ثم  
 تولى عنها أدبا وهذا أمر لا يقدر  
 عليه أحد من الملوكة ولا سبيل  
 لهم لذلك ثم قرأت عليهم أنه  
 من سليمان وأنه بسم الله الرحمن  
 الرحيم ألا تعالوا على واثقوني مسلمين  
 فعرفوا أنه من نبي الله سليمان  
 عليه السلام وأنه لا قبل لهم به  
 وهذا الكتاب في غاية البلاغة  
 والوجازة والفصاحة فانه حصل  
 المعنى بأيسر عبارة وأحسنها قال  
 العلماء لم يكتب أحد بسم الله  
 الرحمن الرحيم قبل سليمان عليه  
 السلام وقد روى ابن أبي حاتم

المحللون له والمحرمون له وحق هذا المقام بما لا يحتاج من نظرها وتدبر معانيها إلى النظر  
 في غيرها وسماعها ابطال دعوى الاجماع على تحريم مطلق السماع ولنا أيضاً بحمد الله  
 عز وجل جواب بسيط في جواز الغناء وعدم جوازه بالفارسية ذكرناه في كتابنا هداية  
 السائل فن أحب تحقيق المقام كما ينبغي فليرجع إلى ذلك (بغير علم) أي حال كونه غير عالم  
 بحال ما يشترطه أو بحال ما ينفع من التجارة وما يضر فلماذا استبدل بالخير ما هو شر محض  
 أو يفعله عن جهل أو جهلاً منه بما عليه من الوزر ونحو قوله تعالى فارجع تجارتهم  
 وما كانوا مهتدين أي لصواب التجارة (ويتخذها) قرأ حزقيا والكسائي والاعمش بالنصب  
 عطفاً على يضل والضمير المنصوب راجع إلى السبيل فيكون المعنى على هذه القراءة من  
 جملة التعليل للتحريم والمعنى انه يشتري له الحديث للاضلال عن سبيل الله واتخاذ  
 السبيل (هزوا) أي مهزواً به والسبيل يذكر ويؤنث وقرأ الجمهور بالرفع عطفاً على يشتري  
 فهو من جملة الصلة وقيل الرفع على الاستئناف والضمير المنصوب يعود إلى الآيات المتقدمة  
 ذكرها والاول أولى (أولت) إشارة إلى من والجمع باعتبار معناها كما كان الأفراد في الفعلين  
 باعتبار حفظها كما تقدم (لهم عذاب مهين) هو السديد الذي يصير به من وقع عليه مهيناً  
 (وإذا أتى عليه) أي على هذا المستهزئ (آياتنا ولي مستكبرا) أي أعرض عنها حال كونه  
 مبغافاً التكبر رافعاً نفسه عن الأصغاء إلى القرآن (كان لم يسمعها) أي كان ذلك  
 المعرض المستكبر لم يسمعها مع انه قد سمعها ولكن أشبهت حاله حال من لم يسمع (كان  
 في آذنيه وقرا) ولا فرق بين ما وقر النقل وهو حال من لم يسمعها وقد تقدم بيانه وفيه مبالغة  
 في اعراض ذلك المعرض (فبشره بعذاب أليم) أي أخبره بأن له العذاب البليغ في الآلم  
 وذكر البشارة تهكم به ثم لما بين سبحانه حال من يعرض عن الآيات بين حال من يقبل  
 عليها فقال (ان الذين آمنوا) بالله وبآياته ولم يعرضوا عنها بل قبلوها (وعملوا الصالحات  
 لهم جنات النعيم) أي نعيم الجنات فعكسه للمبالغة جعل لهم جنات النعيم كما جعل  
 للفریق الاول العذاب المهين (خالدين فيها) حال من الضمير في لهم أي مقدر اخلاودهم فيها  
 اذا خلوها (وعدا الله حقاً) هما مصدران الاول مؤكد لنفسه أي وعد الله وعدا والثاني  
 مؤكد لغيره وهو مضمون الجملة الاولى وقد براه حق ذلك حقاً والمعنى ان وعده بأن لهم  
 جنات النعيم كائن لا محالة ولا خلف فيه (وهو العزيز) الذي لا يغلبه غالب (الحكيم) في

في ذلك حديثاً في تفسيره حيث قال حدثنا أبي حدثنا هرون بن

الفضل أبو يعلى الخياط حدثنا أبو يوسف عن سلمة بن صالح عن عبد الكريم أبي أسية عن ابن بريدة عن أبيه قال  
 كنت أمشي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لي أعلم أنه لم تنزل علي نبي قبلي بعد سليمان بن داود قلت يا نبي الله أي آية قال  
 سأعلمكها اقبل ان أخرج من المسجد قال فانتهى إلى الباب فأخرج إحدى قدميه فقلت نسي ثم التفت إلى وقال انه من سليمان  
 وأنه بسم الله الرحمن الرحيم هذا حديث غريب واسع فاده ضعيف وقال ميمون بن مهران كان رسول الله صلى الله عليه وسلم



بكتب باسمك اللهم حتى فزات هذه الآية فكتب بسم الله الرحمن الرحيم وقوله ان لاتعلوا على قال قتادة يقول لا تجبروا على واتنوني مسلمين وقال عبد الرحمن بن زيد بن اسلم لا تمتنعوا ولا تسكروا على واتنوني مسلمين قال ابن عباس موحدون وقال غيره مخلصين وقال سفيان بن عيينة طائعين (قالت يا أيها الملائكة افتوني في أمري ما كنت قاطعة أمر حتى تشهدون قالوا نحن أولو قوة وأولو بأس شديد والأمر إليك فانظري ماذا تأمرين قالت ان الملوكة اذا دخلوا قرية أفسدوها وجعلوا أعزة أهلها أذلة وكذلك يفعلون وفي مرسله اليهم

(٢١١)

بهدية فناظرة بهم يرجع المرسلون) لما قرأت عليهم كتاب سليمان استشارتهم في أمرها وما قد نزل بها أوله هذا قالت يا أيها الملائكة افتوني في أمري ما كنت قاطعة أمرا حتى تشهدون أي حتى تحضرون وتشهرون قالوا نحن أولو قوة وأولو بأس شديد أي متوا اليها بعد ددهم وعددهم وقوتهم ثم فوضوا اليها بعد ذلك الأمر فقالوا والأمر إليك فانظري ماذا تأمرين أي فمن ليس لنا عاقبة ولا نبالأس ان شئت ان نقصدهم ونحاربهم فينا عاقبة عنه وبعد هذا فالأمر إليك فأراي فينا رأيك ننتله ونطيعه قال الحسن البصري رحمه الله فوضوا أمرهم الى علبة يضطرب ثديها فلما قالوا لها ما قالوا كانت هي أحزم رأيا منهم واعلم بأمر سليمان وانه لا قبل لها بجنوده وجموشه وما يخترله من الجن والانس والطير وقد شاهدت من قضية الكتاب مع الهدهد أمرا عجيبا يدعيها قالت لهم اني أخشى أن تخاربه وتنتزع

كل أفعاله وأقواله ثم بين سبحانه عزته وحكمته بقوله (خلق السموات بغير عمد) جمع عمد كاهب جمع اهاب وهو ما يعمد به أي يستند يقال عمدت الحائط اذا دعمته والدعامة بالكسر ما يستند به الحائط اذا مال عن عمده السقوط ودعمت الحائط دعما من باب نفع وقد تقدم الكلام فيه في سورة الرعد قيل ان السماء خلقت مبسوطة كصفحة مستوية وهو قول المفسرين وهي في القضاء والقضاء لانها به له وكون السماء في بعضه دون بعض ليس ذلك الا بقدرته قادر مختار واليه الاشارة بقوله بغير عمد (ترونها) أي ليس لها شيء يمنعها الزوال من موضعها وهي ثابتة لا تزول وليس ذلك الا بقدرته الله تعالى وفيه وجهان أحدهما انه راجع الى السموات أي ليست هي بعمد وأنتم ترونها كذلك بغير عمد الوجه الثاني انه راجع الى العمود معناه بغير عمد مرتبة فيمكن ان تكون ثم عمد ولكن لا ترى وقيل ولا عمد البتة قال علي بن سليمان الاولى أن يكون مستقفا أي ولا عمد ثم (وألقي في الأرض رواسي) أي جبالا مرتفعة ثوابت شواخخ من أوتاد الأرض وهي سبعة عشر جبلا منها قاف وأبوقميس والجودي وابعان وطور سينين وطور سيناء أخرجه ابن جرير ولكن لا وجه للتخصيص والاولى العموم والجبال على الأرض أكثر من ذلك والكل يصلح للرسم يقال رسا الشيء ثبت وبابه عدوسه او الراسي الراسخ واحدتها راسية (أن تميد بكم) أي كراهة أن تميد بكم وقيل لثلاث تيدو المعنى انه خلقها وجعلها مستقرة ثابتة لا تتحرك بجبال جعلها عليها وأرساها على ظهرها (وبث) أي نشر وفرق (فيها) أي في الأرض (من كل دابة) أي كل نوع من أنواع الدواب ومن زائدة (وأزلنا) فيه التفات عن الغيبة (من السماء ماء) مطهرا وهو من انعام الله على عباده وفضله (فأنبتنا فيها) أي في الأرض بسبب انزال الماء (من كل زوج كريم) أي من كل صنف حسن ووصفه بكونه كريما لحسن لونه وكثرة منافعه وقيل ان المراد بذلك الناس فالكريم منهم من يصير الى الجنة والثلثم من يصير الى النار قاله الشعبي وغيره والاول أولى (هدا) أي ما ذكر من خلق السموات والأرض وما تعلق به من الامور المعدادة (خلق الله) أي مخلوقه تعالى (فأروني ماذا خلق الذين من دونه) أي من آلهتكم التي تعبدونها من دون الله والاستفهام للتقريع والتوبيخ والمعنى فأروني أي شئ خلقوا مما يحيا الى خلق الله أو يقاربه حتى استوجبوا عندكم العبادة وهذا الأمر لهم لقصد التمييز والتبكي

عليه فيقصدها بجنوده ويهلكهم معه ويخلص الى اليك الهلاك والدمار دون غيرها ولهذا قالت ان الملوكة اذا دخلوا قرية افسدوها قال ابن عباس أي اذا دخلوا بلدة اغنوه افسدوه أي خربوه وجعلوا أعزة أهلها أذلة أي وقصدوا من فيها من الولاة والجنود فأهانوهم غاية الهوان اما بالقتل أو بالاسر قال ابن عباس قالت باقيس ان الملوكة اذا دخلوا قرية افسدوها وجعلوا أعزة أهلها أذلة قال الرب عز وجل وكذلك يفعلون ثم عدت الى المصلحة والمهاتنة والمسالمة والمخادعة والمصانعة فقالت راني مرسله اليهم بهدية فناظرة بهم يرجع المرسلون أي سأبعث اليه بهدية تليق بمثله وأنظر ماذا يكون جوابه بعد ذلك فاجعله يقبل

ذلك منا ويكف عنا أو يضرب علينا خراجا حله اليه في كل عام ونلتزم له بذلك ويترك قتالنا ومحاربتنا قال فتأذنه الله ما كان أعقل لها في اسلامها وشركها علمت ان الهدية تقع موقعا من الناس وقال ابن عباس وغير واحد قالت لقومها ان قبل الهدية فهو ملك فتأذنه وان لم يقبلها فهو نبي فاتبعوه (فما جاء سليمان قال أتمدوني بما لي قال أتاني الله خير مما آتاكم بل أنتم بهديتكم تفرحون ارجع اليهم فلنأتينهم بجنود لا قبل لهم بها ولنخرجنهم منها أذلة وهم صاغرون) ذكر غير واحد من المفسرين من السلف وغيرهم انها (٢١٢) بعثت اليه بهدية عظيمة من ذهب وجواهر ولا كى وغير ذلك وقال

ثم اضرب عن تكبيرهم بما ذكر الى الحكم عليهم بالضلال الظاهر والاعلام بطلان ما هم عليه فقال (بل الظالمون في ضلال مبين) فقرظلمهم أو لا وضلاهم ثانيا ووصفه بالوضوح والظهور ومن كان هكذا فلا يعقل الحجة ولا يمتد الى الحق (ولقد آتينا لقمان الحكمة) كلام مستأنف لبیان بطلان الشرك واختلاف في لقمان هل هو عربي أم أعجمي مشتق من اللقم فمن قال أنه أعجمي منعه للتعريف والحجامة ومن قال أنه عربي منعه للتعريف ولزيادة الالف والنون قال الحنفياوى والاول أظهر واختلشوا أيضا هل هو نبي أم رجل صالح فذهب أكثر أهل العلم الى أنه ليس بنبي وحكي الواحدى عن عكرمة والسدى والشعبي أنه كان نبيا والاول أرجح لما سأتى وقيل لم يقل بنبوته الا عكرمة فقط مع ان الراوى لذلك عنه جابر الجعفي وهو ضعيف جدا وقيل خبر بين النبوة والحكمة فاختر الحكمة وهو لقمان بن باعور ابن ناحور بن تارخ وهو أزرأو ابراهيم وقيل هو لقمان بن عنقاب بن مروان وكان نوبيا من أهل ايلة ذكره السهيلي قال وهب هو ابن أخت أيوب وقال مقاتل هو ابن خالته عاش ألف سنة وأخذ عنه العلم وكان يقى قبل مبعث داود فلما بعث داود قطع الفتوى فقبل له فقال ألا أكتفى اذ كفت وقيل كان خياطا وقيل نجارا وقيل راغيا وقال الواقدي كان قاضيا في بني اسرائيل وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أتدرون ما كان لقمان قالوا الله ورسوله أعلم قال كان حبشيا أخرجه ابن مردويه وعن ابن عباس قال كان عبدا حبشيا نجارا وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اتخذوا السودان فان ثلاثة منهم سادات أهل الجنة لقمان الحكيم والنجاشي وبلال المؤذن أخرجه الطبراني وابن حبان في الضعفاء قال الطبراني أراد الحبشة والحكمة التي آتاه الله هي الفقه والعقل والاصابة في القول وفسر الحكمة من قال بنبوته بالنبوته وقال ابن عباس يعنى العقل والفهم والنفطنة في غير نبوة وعن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ان لقمان الحكيم كان يقول ان الله اذا استودع شيئا حفظه وقد ذكر جماعة من أهل الحديث روايات عن جماعة من الصحابة والتابعين تتضمن كلمات من مواعظ لقمان وحكمه ولم يصح عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من ذلك شيء ولا ثبت اسناد صحيح الى لقمان بشي منها حتى نقله وقد حكى الله سبحانه من مواعظه لابنه ما حكاها في هذا الموضع وفيه كفاية وما عدا ذلك

بعضهم أرسلت بلبنة من ذهب والصحيح انها أرسلت اليه بآنية من ذهب قال مجاهد وسعيد بن جبير وغيرهما أرسلت جوارى في زى العلمان وغلمانا في زى الجوارى فقالت ان عرف هؤلاء من هؤلاء فهو نبي قالوا فأمرهم سليمان فتوضوا فجعلت الجارية تفرغ على يدها من الماء وجعل الغلام يغترف فيزهم بذلك وقيل بل جعلت الجارية تغسل باطن يدها قبل ظاهرها والغلام بالعكس وقيل بل جعلت الجوارى يغسلان من أكفهن الى مرافقهن والغلمان من مرافقهن الى كفو ففهم ولا منافاة بين ذلك كله والله أعلم وذكر بعضهم انها أرسلت اليه بقدر حليلا ماء رواه لا من السماء ولا من الارض فاجرى الخيل حتى عرقت ثم ملاء من ذلك وبخرزة وسلك ليحمله فيها ففعل ذلك والله أعلم أن ذلك أم لا وأكثره ما أخذ من الاسرائيليات والظاهر ان سليمان عليه السلام لم ينتظر الى ما جاؤا به بالكيفية ولا اعتنى به بل أعرض عنه وقال

منكر اعليهم أتمدوني بما لي

لا ترككم على شرككم وملككم فما آتاني الله خير مما آتاكم أى الذى أعطاني الله من الملك والمال والجنود خير مما أنتم فيه بل أنتم بهديتكم تفرحون أى أنتم الذين تنقادون للهدايا والتحف وأما أنا فلا أقبل منكم الا الاسلام أو السيف قال الاعمش عن المنهال ابن عمرو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضى الله عنه أمر سليمان الشياطين فحواله ألف قصر من ذهب وفضة فلما رأته رسلها ذلك قالوا ما يصنع هذا بهديتنا وفي هذا جواز نهى الملوك واطهارهم الزينة للرسول والقصاص ارجع اليهم أى بهديتهم

فلما أتيتهم بجنود لا قبل لهم بهم أي لا طاقة لهم بمقاومتهم ولتخرجهم منها أذلة أي ولتخرجهم من بلدتهم أذلة وهم صاغرون أي مهانون مدحورون فلما رجعت إليها رسلها بهديتها وعما قال سليمان سمعت وأطاعت هي وقومها وأقبلت تسير إليه في جنودها خاضعة ذليلة معظمة سليمان ناوية متابعته في الاسلام ولما تحقق سليمان عليه السلام قدومهم عليه ووفودهم إليه فرح بذلك وسره (قال يا أيها الملأ أياكم يأتي بي بعرشها قبل ان يأتي قوتي مسلمين قال عفریت من الجن أنا أتيتك به قبل أن تقوم من مقامك واتي عليه لقوى أمين قال الذي عنده علم من

(٢١٣)

طرفك فلما رآه مستقرا عنده قال هذا من فضل ربي ليبلوني أأشكر أم أكفر ومن شكر فأنشأ شكر لنفسه ومن كفر فأنشأ عني كريم قال محمد بن اسحق عن يزيد بن رومان قال فلما رجعت إليها الرسل عما قال سليمان قالت قد والله عرفت ما هذا بملك وما لئابه من طاقة وما منعه بكبرته شيئا وبعثت إليه اتي قادمة عليك بملوك قومي لا نظر ما أمرك وما تدعوننا إليه من دين ثم أمرت بسير مملكتها الذي كانت تجلس عليه وكان من ذهب مننصص باليافوت والزبرجد واللؤلؤ فجعل في سبعة أبواب بعضها في بعض ثم أقفأت عليه الأبواب ثم قالت لمن خلقت على سلطانها احتفظ بما قبلك وسير مملكتي فلا يخلص إليه أحد من عباد الله ولا يرينه أحد حتى أتيتك ثم خصصت الى سليمان في اثني عشر ألف قيل من ملوك اليمن تحت يدك قيل ألفون كثيرة فجعل سليمان يبعث الجن يأوته بمسيرها ومنتهاتها كل يوم واحدة حتى إذا دنت جتمع من

مما لم يصح فليس في ذكره الاشغاله للعيز وقطبة الوقت ولم يكن نبيا حتى يكون ما نقل عنه من شرع من قبلنا ولا يصح اسناد ما روى عنه من الكلمات حتى يكون ذلك من تدوين كلام الحكمة التي هي ضالة المؤمن (أن اشكر الله) ان هي المفسرة لان في الاتباء معنى القول لانه تعلم أو وحى وقيل التقدير قلنا له هذا القول وقال الزجاج التقدير لان اشكر وقيل بان اشكر فشكر فكان حكما بشكره والشكر لله الشاء عليه في مقابلة النعمة وطاعته فيما أمر به وقيل الشكر أن لا نعصى الله بنعمه وقيل أن لا ترى معه شريكا له في نعمه وقيل هو الاقرار بالعجز وروية العجز في الكل دليل قبول الكل ثم بين سبحانه ان الشكر لا ينتفع به الا الشاكر فقال (ومن يشكر فأنشأ شكر لنفسه) لان نفع ذلك وثوابه راجع اليه وفائدته حاصله له اذ به تستحق النعمة وبسببه يستجلب المزيد لها من الله سبحانه والجملة مستأنفة مقررة لمضمون ما قبلها موجبة لامتنال الامر (ومن كفر) أي من جعل كثير النعمة مكان شكرها (فان الله غني) عن شكره غير محتاج اليه (حميد) مستحق للحمد من خلقه لانعامه عليهم بنعمه التي لا يحاط بقدرها ولا يحصر عددها وان لم يحمده أحد فان كل موجود ناطق بحمده بلسان الحال قال يحيى بن سلام غني عن خلقه حميد في فعله (و) اذكر (اذ قال لقمان لابنه) قال السهيلي واسم ابنه ثارن في قول ابن جرير والقتبي وقال الكافي مشكم وقال النقاش انعم وقيل ماتان قال القشيري كان ابنه وامرأته كافرين فزال يعظهما حتى أسلما ودل على هذا قوله لا تشرك بالله ان الشرك اظلم الظلم والتقدير آتينا لقمان الحكمة حين جعلناه مشاكرا في نفسه وحين جعلناه واعظا لغيره (وهو يعظه) أي والحال انه يخاطبه بالموعظة التي ترغبه في التوحيد وتصده عن الشرك وذلك لان أعلى مراتب الانسان ان يكون كاملا في نفسه مكتملا لغيره وبدأ بالاقرب اليه وهو ابنه فقال (يا بني) تصغير اشفاق ومحبة (لا تشرك بالله) وهذا يدل على انه كان كافرا كما تقدم قال الخطيب والخازن فرجع اليه وأسلم وقيل كان مسلما ونهاه ان يقع منه امر في المستقبل (ان الشرك اظلم الظلم) لانه تسوية بين من لا نعمة الا وهي منه وبين من لا نعمة له أصلا وبدأ في وعظه بنهي عن الشرك لانه أهم من غيره وقد اختلف في هذه الجملة فقيل هي من كلام لقمان فتكون تعليلا لما قبلها وقيل هي من كلام الله فتكون منقطعة عما قبلها ويؤيده ما ثبت في الحديث الصحيح انها لما

عنده من الجن والانس ممن تحت يده فقال يا أيها الملأ أياكم يأتي بي بعرشها قبل ان يأتي قوتي مسلمين وقال قتادة لما بلغ سليمان انها جائية وكان قد ذكر له عرشها فاجبه وكان من ذهب وقوائمه لؤلؤ وجوهر وكان مسترا بالديباج والحرير وكانت عليه تسعة مغاليق فذكره ان يأخذه بعد اسلامهم وقد علم نبي الله انهم متى أسلوا تحرم اموالهم ودمائهم فقال يا أيها الملأ أياكم يأتي بي بعرشها قبل ان يأتي قوتي مسلمين وهكذا قال عطاء الخراساني والسدي وزهير بن محمد قيل أن يأتي قوتي مسلمين فتحرم على اموالهم باسلامهم قال عفریت من الجن قال مجاهد أي ما ردد من الجن قال شعيب الجبائي وكان اسمه كوزن وكذا قال محمد بن اسحق عن يزيد بن رومان وكذا قال



أيضا وهب بن منبه قال أبو صالح وكان كانه جبل أنا آتيك به قبل ان تقوم من مقامك قال ابن عباس يعني قبل ان تقوم من مجلسك وقال مجاهد مقعدك وقال السدي وغيره كان يجلس للناس للقضاء والحكومات وللطعام من أول النهار الى ان تزل الشمس واني عليه لقوى أمين قال ابن عباس أي قوى على حمله أمين على ما فيه من الجوهر فقال سليمان عليه السلام أريد أن أجعل من ذلك ومن ههنا يظهران سليمان أرا ديا حضار هذا السرير اظهار عظمة ما وهب الله له من الملك وما خضره من الجنود الذي لم يعطه أحد قبله ولا يكون لاحد من بعده وليتخذ ذلك (٢١٤) حجة على نبوته عند بلقيس وقومها لان هذا خارق عظيم ان

يأتي بعرضها كما هو من بلادها قبل أن يقدموا عليه هذا وقد حجتته بالاعلاق والاقفال والحفظة فلما قال سليمان أريد أن أجعل من ذلك قال الذي عنده علم من الكتاب قال ابن عباس وهو آصف كاتب سليمان وكذا روى محمد بن اسحق عن يزيد ابن رومان انه آصف بن برخيا وكان صديقا يعلم الاسم الاعظم وقال قتادة كان مؤمنا من الانس واسمه آصف وكذا قال أبو صالح والفضال وقاتله انه كان من الانس زاد قتادة من بنى اسرائيل وقال مجاهد كان اسمه أسطوم وقال قتادة في رواية عنه كان اسمه بليخا وقال زهير بن محمد «ورجل من الانس يقال له ذو النور وزعم عبد الله بن لهيعة انه ان حضر وهو غريب جدا وقوله أنا آتيك به قبل ان يرتد اليك طرفك أي ارفع بصرك وانظر مد بصرك مما تقدر عليه فانك لا تبصر بصرك الا وهو حاضر عندك وقال وهب بن منبه انه مد بصره فلا يبلغ مداه حتى آتيك به فذكروا انه أمره ان ينظر نحو اليمن التي فيها هذا العرش

نزات ولم يلبسوا ايمانهم بظلم شق ذلك على الصحابة وقالوا أينما لم يظلم نفسه فأنزل الله ان الشرك لظلم عظيم فطابت أنفسهم (ووصينا الانسان بوالديه) أي أمرناه أن يبرهما وهذه الوصية بالوالدين وما بعدها الى قوله وما كنتم تعملون اعتراض بين كلام لقمان على تحريم الاستطراء لقصدا لتأكيد ما قبلها من النهي عن الشرك بالله وتفسير الوصية هو قوله أن اشكر لي ولوالديك وما بينهما اعتراض بين المفسر والمفسر وفي جعل الشكر لهما مقترنا بالشكر لله دلالة على أن حقهما من أعظم الحقوق على الولد وأكبرها وأشدها وجوبا (حمله أمه وهنا على وهن) قرئ يسكون الهاء وبفتحها في الموضعين وهما الغتان أي انها حملته في بطنها وهي تزاد كل يوم ضعفا على ضعف فأنما لا يزال يتضاعف ضعفها والوهن الضعف والمشقة وقد وهن من باب وعدو وهنه غيرته وهينا والوهن والموهن نحو من نصف الليل وقال ابن عباس شدة بعد شدة وخلقا بعد خلق وقيل المعنى ان المرأة ضعيفة الخلقة ثم يضعفها الحمل وقبل أي حملته يضعف على ضعف وقال الزجاج المعنى لزمها بحملها اياه أن تضعف مرة بعد مرة أي وهنا كائن على وهن لان الحمل وهن والطاق وهن والوضع وهن والرضاعة وهن واتصاب وهنا على المصدر أو الحال (وفصاله في عاين) الفصال القطام عن الرضاع وهو ان يفصل الولد عن الام وقرئ وفصله وهما لغتان يقال انفصل عن كذا أي تميز به سمي الفصيل والمعنى فطامه لتمام سنتين عن الرضاع قال البيضاوي وفيه دليل على ان مدة الارضاع حولان (أن اشكر لي ولوالديك) أي وصينا به بشكرنا وشكروا لوالديه قال سفيان بن عيينة من صلى الصلوات الخمس فقد شكر الله ومن دعا لوالديه في أدبار الصلوات الخمس فقد شكر للوالدين وان مفسرة أو مصدرية وهو قول الزجاج (الى المصير) تعليل لجواب امتثال الامر أي الرجوع الى لا الى غيري وقبل الجزاء على وقت المصير الى (وان جاهدك على أن تشرك بي ما ليس لك به علم) أي ما لا علم لك بشركته وذ كره هذا القيد موافقة للواقع ولا مفهوم له اذ ليس لله شريك يعلم لانه مستحيل (فلا تطعهما) في ذلك لانه لا طاعة للمخلوق في معصية الخالق وجله هذا الباب ان طاعة الابوين لا تراعى في ركوب كبيرة ولا ترك فريضة على الاعيان وتلزم طاعتهم ما في المبانيات وقد قدمنا تفسير الآية وسبب نزولها في سورة العنكبوت قال سعد بن أبي وقاص نزات في هذه الآية وعن أبي هريرة مثله وعليه جماعة من

المفسرين

المطلوب ثم قام فتوضأ ودعا الله تعالى قال مجاهد قال اذا الجلال والاکرام وقال الزهري

قال يا الهنا والاله الا انت انتني بعرضها قال فقبل بين يديه قال مجاهد وسعيد بن جبير ومحمد بن اسحق وزهير ابن محمد وغيرهم لم ادع الله تعالى وسأله ان يأتيه بعرض بلقيس وكان في اليمن وسليمان عليه السلام بيث المقدس غاب السرير وغاص في الارض ثم تبع من بين يدي سليمان وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم لم يشعر سليمان الا وعرضها يحمله بين يديه قال وكان هذا الذي جاء به من عباد البحر فلما عاين سليمان وملؤه ذلك وراة مستقرا عنده قال هذا من فضل ربي أي هذا من نعم الله

على لباننى أى يختبرنى أشكر أم أكفر ومن شكر فأنما يشكر لنفسه كقوله من عمل صالحا فلنفسه ومن أساء فعليها  
وكقوله ومن عمل صالحا فلنفسه يعهدون وقوله ومن كفر فإن ربي غنى كريم أى هو غنى عن العباد وعبادتهم كريم أى كريم  
فى نفسه وان لم يعبد الله أحد فان عظمتها ليست متفترة الى أحد وهذا كما قال موسى ان تكفروا أنتم ومن فى الارض جميعا فان الله  
اغنى جسد وفى صحيح مسلم يقول الله تعالى يا عبادى لو ان أولكم وآخركم وانسكم وجنكم كانوا على أتقى قلب رجل منكم  
ما زاد ذلك فى ملكى شيئا يا عبادى لو ان أولكم وآخركم وانسكم وجنكم كانوا على أفجر قلب رجل  
منكم ما نقص ذلك من ملكى شيئا (٢١٥)

المفسرين (وصاحبهم فى الدنيا) أى فى أمورها التى لاتعلق بالدين مادامت حيا صحابا  
(معروفا) ببرهما ان كانا على دين يقرآن عليه وقيل صاحبهما يعرف وهو البر والصلة  
والعشرة الحميدة والخلق الجليل والحلم والاحتمال وما يقتضيه مكارم الاخلاق ومعالى  
الشيم (واتبع سبيل من أناب) أى رجع (الى) والخطاب لاسائر المكافرين أى اتبع أيها  
المكافدين من أقبل الى طاعتى من عبادى الصالحين بالتوبة والاخلاص وهو النبى صلى  
الله عليه وآله وسلم وأصحابه وقيل يعنى أبابكر الصديق رضى الله تعالى عنه قال ابن  
عباس وذلك حين أسلم أتابه عنان وطهقه والزبير وسعد بن أبى وقاص وعبد الرحمن بن  
عوف وقالوا لقد صدقت هذا الرجل وآمنت به قال نعم انه صادق فآمنوا به ثم جعلهم الى  
النبى صلى الله عليه وآله وسلم حتى أسلموا فلهذا سألوا بأمره أسألو بأمره أى بكر  
(ثم الى) لا الى غيرى (مراجعةكم) جميعا أى أنت ووالدك ومن أناب الى (فأبشركم)  
أخبركم عند رجوعكم الى (بما كنتم تعملون) من خير وأشر فأجازى كل عامل بعمله ثم  
شرح سبحانه فى حكاية بقية كلام لقمان فى وعظه لابنه فقال (بابى انما) الضمير عائذ  
الى الخطيئة لما روى ان ابن لقمان قال لا يه يا أبى ان علمت الخطيئة حيث لا رأتى أحد  
هل يعلمها الله فقال انما أى الخطيئة (ان قل) بالفوقية على معنى ان تلك الخطيئة أو المسئلة  
أو اخصله أو القصير مثقال قرى بالنصب على انه خبر كان واسمها هو أحد تلك المقدرات  
وقرى بالرفع على انه اسم كان وهى تامة وأنت الفعل فى هذه القراءة لاضافة مثقال الى  
المؤنث أى زنة (حبة من خردل) والجملة الشرطية مفسرة للضمير قال الزجاج التقدير ان  
انتى سألتنى عنها انك مثقال حبة من جنس الخردل وعبر بالخردل لانها أصغر الحبوب  
ولا يدرك ثقلها بالحس ولا ترج ميزانها ثم زاد فى بيان خفاء الحبة مع خفتها وصغرها فقال  
(فتكن فى صخرة) فانها عند كونها فى الصخرة قد صارت فى أخفى مكان وأحرزه قرئ  
فتكن بضم الكاف (١) ومن الكن الذى هو الشئ المغطى قال السدى هذه الصخرة هى  
صخرة ليست فى السموات والارض وقال ابن عباس صخرة تحت الارضين السبع وهى  
التي تكتب فيها أعمال الفجار وهى السبعين وخضرة السماء منها وقيل غير ذلك (أوفى  
السموات أوفى الارض) أى حيث كانت من بقاع السموات أو بقاع الارض أى فى أخفى  
مكان من ذلك فالأخفى من الصخرة كأن تكون فى صخرة تحت الارضين السبع والأخفى

أخضر جعل أجر غير كل شئ عن حاله وقال عكرمة زادوا فيه ونقصوا وقال قتادة جعل أسفله أعلاه ومقدمه مؤخره وزادوا فيه  
ونقصوا فلما جاءت قيل أهدكذا عرشك أى عرض عليها عرشها وقد غيرت ونكرت وزيد فيه ونقص منه فكان فيها ثبات عقل ولها ثبات  
ودهاه وحزم فلم تقدم على أنه هو بل بعد ما سافقه عنها ولا أنه غيره لما رأت من آثاره وصفاته وان غيرت وبدل ونكرت فكانت كأنه هو أى  
يشبهه ويقاربه وهذا غاية فى الذكاء والحزم وقوله وأوتينا العلم من قبلها وكما مسلم قال مجاهد سليمان يقول وقوله تعالى وصدها  
ما كانت تعبد من دون الله انما كانت من قوم كافرين هذان نيام كلام سليمان عليه السلام فى قول مجاهد وسعيد بن جبيرة رجعهما  
(١) ومن الكن الخ كذا فى أصله وتأمل ويحرره

الله اى قال سليمان اوتينا العلم من قبلها وكنا سليمان وهى كانت قد صدها اى منعها من عبادة الله وحده ما كانت تعبد من دون الله انها كانت من قوم كافرين وهذا الذى قاله مجاهد وسعيد حسن وقاله ابن جرير ويحتمل ان يكون فى قوله وصدها ضمير يعود الى سليمان او الى الله عز وجل تقديره ومنعها ما كانت تعبد من دون الله اى صدها عن عبادة غير الله انها كانت من قوم كافرين (قلت) ويؤيد قول مجاهد انها انما اظهرت الاسلام بعد دخولها الى الصرح كما سيأتى وقوله قيل لها ادخلى الصرح فلما رآته حسبته لجة وكشفت (٢١٦) عن سابقها وذلك ان سليمان عليه السلام امر الشياطين فبنوا له قصرا

عظيما من قوارير اى من زجاج واجرى تحته الماء فالذى لا يعرف امره يحسب انه ماء ولكن الزجاج يحول بين الماشى وبينه واختلوا فى السبب الذى دعا سليمان عليه السلام الى اتخاذه ففعل انما اعزم على تزوجها واصطفاها لنفسه ذكر له جمالها وحسنها ولكن فى سابقها هلب عظيم ومؤخر اقدامها كؤخر الدابة فساءه ذلك فاتخذ هذا ليعلم صحتها ثم لاهكذا قول محمد بن كعب القرظى وغيره فلما دخلت وكشفت عن سابقها رأى احسن الناس ساقا واحسنهم قدما ولكن رأى على رجلها شعر الانها ملكة ليس لها زوج فأحب أن يذهب ذلك عنها ففعل له موسى ففعلت لا يستطيع ذلك وكره سليمان ذلك وقال للجن اصنعوا شيئا غير موسى يذهب به هذا الشعر فصنعوا له النورة وكان أول من اتخذت له النورة قاله ابن عباس ومجاهد وعكرمة ومحمد بن كعب القرظى والسدى وابن جرير وغيرهم وقال محمد بن اسحق عن يزيد بن رومان ثم قال لها ادخلى الصرح لسير يها ملكا هو اعز من

من السموات كأن تكون فى أعلاها والاخفى من الارض كأن تكون فى أسفلها (آيات بها الله) أى يحضرها يوم القيامة ويحاسب فاعلمها عليها (ان الله لطيف) باستخراجها لا يتخفى عليه خافية بل يصل علمه الى كل خفى (خبير) بمكانها وبكل شئ لا يغيب عنه شئ ومعنى الآية الاحاطة بالاشياء صغيرة وكبيرة (يا بنى أقم الصلاة وأمر بالمعروف وانهن المنكروا وصبر على ما أصابك) من الاذى فى ذات الله اذا أمرت بالمعروف ونهيت عن المنكر وأصبر على ما أصابك من المحن فانها تورث المنع حكى سبحانه عن لقمان انه أمر ابنه بهذه الاسرار ووجه تخصيص هذه الطاعات انها أهمها للعبادات وعماد الخير كله (ان ذلك) الطاعات المذكورة التى وصاها بها (من عزم الامور) أى مما جعله الله عزية وأوجبه على عباده وحقه على المكلفين ولم يرخص فى تركه وقيل المعنى من حق الامور التى أمر الله بها والعزم يجوز أن يكون بمعنى المعزوم أى من معزومات الامور أى بمعنى العازم كقوله فاذا عزم الامر قال المبردان العين تبدل حاء فىقال عزم وحزم وقال ابن جرير ويحتمل أن يريد ان ذلك من مكارم أهل الاخلاق وعزائم أهل الحزم السالكين طريق النجاة وصوب هذا القرطبي وهذا دليل على أن هذه الطاعات كانت مأمورا بها فى سائر الازمان (ولا تصعر خذك للناس) وقرئ تصاعرو والمعنى متقارب وكل منهما فى خط المحصف الامام بلائف والصعر الميل يقال صعر خذ وصاعر خذ اذا مال وجهه وأعرض ~~تكبيرا~~ والمعنى لانعرض عن الناس تكبرا عليهم وبه قال الهروى يقال أصاب البعير صعرا اذا أصابه داء يابى عنقه وقيل المعنى ولا تلوشه فذلك اذا ذكر الرجل عندك كأنك تحتقره وقال ابن خوارزمنداد كانه منى ان يذل الانسان نفسه من غير حاجة ولعله فهم من التصعير التذلل وعن أنى أئوب الانصارى ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سئل عن قوله ولا تصعر خذك فقال لى الشدق أخرجه الطبرانى وابن عدى وابن مردويه وقال ابن عباس لا تكبر فحقة عبد الله وتعرض عنهم اذا كلوك وعنه قال هو الذى اذا سلم عليه لوى عنقه كالمستكبر والمعنى أقبل على الناس بوجهك تواضعا ولا تولهم شق وجهك وصنعته كما يفعله المتكبرون بل يكون الفقير والغنى عندك سواء (ولا غش فى الارض مرحا) اى خيلا وفرحا والمراد النهى عن التكبر والتعير والختال يروح فى مشيه وقد تقدم تحقيقه (ان الله لا يحب كل مختال فخور) تعليل للنهى الذى ذكر لان الاختيال هو المرح والفخور هو

ملكها وسلطانها هو أعظم من سلطانها فلما رآته حسبته لجة وكشفت عن سابقها لانها انشأت له ساء تخوضه فقيل لها انه صرح عمر من قوارير فلما وقعت على سليمان دعاها الى عبادة الله وحده وعاتبها فى عبادتها الشمس من دون الله وقال الحسن البصرى لما رأت العجبة الصرح عرفت والله أن قدرأت ملكا أعظم من ملكها وقال محمد بن اسحق عن بعض أهل العلم عن وهب بن منبه قال أمر سليمان بالصرح وقد علمته له الشياطين من زجاج كانه الماء بياضا ثم أرسل الماء تحتها ثم وضع له فيه سيرة فجلس عليه وعكفت عليه الطير والجن والانس ثم قال لها ادخلى الصرح لسير يها ملكا هو اعز من ملكها وسلطانها هو أعظم من سلطانها فلما رآته



عبدته بحقة وكشفت عن سابقها لانتك أنه ماء تخوضه قبل لها أنه صرح بمرد من قوارير فلما وقفت على سليمان دعاها إلى عبادة الله عز وجل وحده وعاتبها في عبادتها الشمس من دون الله فقلت بقول الزنادقة فوقع سليمان ساجدا اعظاما لما قالت وسجد معه الناس فسقط في يديها حين رأت سليمان صنع ما صنع فلما رفع سليمان رأسه قالت ويحك ماذا قلت قال وأنسيت ما قلت فقالت رب اني ظلمت نفسي وأسلمت مع سليمان لله رب العالمين فأسلمت وحسن اسلامها وقدرى الامام أبو بكر بن أبي شيبة في هذا أثر اغريبا عن ابن عباس فقال حدثنا الحسن بن علي عن زائدة حدثني عطاء بن السائب (٢١٧) حدثنا مجاهد ونحن في الازد قال حدثنا ابن

عباس قال كان سليمان عليه السلام يجلس على سريره ثم يوضع كراسي حوله فيجلس عليها الانس ثم يجلس الجن ثم الشياطين ثم تأتي الريح فتزفعهم ثم يظلمهم الطير ثم تعدو قدر ما يشتهي الراكب ان ينزل شهر اور وواحها شهر قال فينما هو ذات يوم في مسيره اذ تفقد الطير ففقد الهدد فقال مالي لأرى الهدد أم كان من الغائبين لا عذبه عذابا شديدا ولا ذبحنه أوليا تبني بسلاطن مبين قال فكان عذابه اياه أن ينتقه ثم يلقيه في الارض فلا يتبع من غلة ولا من شيء من هوام الارض قال عطاء وز كرسعدين جبير عن ابن عباس مثل حديث مجاهد فكنت غير بعيد فقرأ حتى انتهى الى قوله سننظر أصدقت أم كنت من الكاذبين اذهب بكاني هذا وكتب بسم الله الرحمن الرحيم الى بلقيس ان لا تعلموا علي واتوني مسلين فلما ألقى الهدد الكتاب اليها التي في روعها انه كتاب كريم وأنه من سليمان وان لا تعلموا علي واتوني مسلين قالوا نحن أولو قوة قالت ان المسلول اذا

هو الذي يتفخر على الناس بماله من المال والشرف أو بالقوة أو بعدد من اقبحه تطاولا أو غير ذلك ويظن ان اسباع النعم الدنيوية عليه من محبة الله له وذلك من جهله فان الله أسبغ نعمه على الكافر الجاحد فينبغي للعارف ان لا يتكبر على عباده وليس منه التكبر بشيء الله فان الله يقول وأما نعمة ربك فحدث (واقصد في مشيك) أي توسط فيه وان قصد ما بين الاسراع والبطء يقال قصد فلان في مشيته اذا مشى مستويا لا يذب ديب المتعادين ولا يثب وثوب الشياطين وقد ثبت ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان اذا مشى أسرع فلا بد أن يحمل القصد هنا على ما جاوز الحد في السرعة وقال مقاتل معناه لا يتخلل في مشيته وقال ابن مسعود كانوا يهتفون عن خبيب اليهودي وديب النصارى ولكن مشيا بين ذلك وقيل انظر موضع قدميك متواضعا والمعنى اعدل فيه حتى يكون مشيا بين مشيين الديب والاسراع وقال عطاء امش بالسكينة والوقار كقوله يعيشون على الارض هونا (واغضض من صوتك) أي انقص من نفسه واخفضه ولا تتكبر رفعة فان الجهر بأكثر من الحاجة يؤذى السامع ومن تبعية وعند الاخفش مزيدة ويؤيده قوله ان الذين يغضون أصواتهم والمعنى شيئا من صوتك وكانت الجاهلية يتحدحون برفع الصوت (ان أنكر الاصوات) أي أو حشم أو أقبحها (لصوت الجير) تعليل للأمر بالغض من الصوت على أن يبلغ وجهه وأكده قال قتادة أقيح الاصوات صوت الجير أوله زفير أي صوت قوى وآخره شهيق أي صوت ضعيف وهما صوتا أهل النار وأنكر قيل معنى من الفعل المبني للمفعول نحو أشغل من ذات النخيين وهو مختلف فيه قال المبرد تأويله ان الجهر بالصوت ليس بمحمود وانه داخل في باب الصوت المنكر واللام للتأكيد ووحده الصوت مع كونه مضافا الى الجمع لانه مصدر وهو يدل على الكثرة وهو مصدر صات بصوت صوتا فهو صاات وقيل انما وحده ولم يجمع لانه لم يرد ان يذ كر صوت كل واحد من أحاد هذا الجنس حتى يجمع بل المراد ان كل جنس من الحيوان له صوت وأنكر أصوات هذه الاجناس صوت هذا الجنس فوجب توحيده وعن الثوري في الآية قال صياح كل شيء تسميع الا الحمار وقيل معنى الآية هو العطسة القبيحة المنكرة والاول أولى وفي تشبيهه الرافعين أصواتهم بالجهر وتمثيل أصواتهم بالنفاق تشبيهه على ان رفع الصوت في غاية الكراهة ولما فرغ سبحانه من قصة لقمان رجع الى توبيخ المشركين وتبكيهم وقامه الحجج عليهم فقال (الم

(٢٨ - فتح البيان سابع) دخلوا قرية أفسدوها وانى مرسله اليهم بهدية فناظروهم يرجع المرسلون فلما جاءت الهدية سليمان قال أقدموني بحال ارجع اليهم فلما نظر الى الغبار اخبرنا ابن عباس قال وكان بين سليمان وبين ملكة سبا ومن معها حين نظر الى الغبار بينا وبين الحرة قال عطاء ومجاهد حينئذ في الازد قال سليمان أيكم يأتي بعروشها قال وبين عروشها وبين سليمان حين نظر الى الغبار مسيرة شهرين قال عفريت من الجن انا آتيك به قبل ان تقوم من مقامك قال وكان لسليمان مجلس يجلس فيه للناس كما يجلس الامراء ثم يقوم فقال انا آتيك به قبل ان تقوم من مقامك قال سليمان أريد أن أجعل من ذلك فقال الذي عنده علم من الكتاب انا أنظر

في كتاب ربي ثم أتيت به قبل أن يرتد اليك طرفك قال فتسبح عرشها من تحت قدم سليمان من تحت كبري كان سليمان يضع عليه رجله ثم يصعد إلى السريز قال فلما رأى سليمان عرشها قال هذا من فضل ربي الآية قال نكروا لها عرشها فلما جاءت قبل أهكذا عرشك قالت كانه هو قال فسألته حين جاءته عن أمرين قالت لسليمان أريد ما ليس من أرض ولا سماء وكان سليمان اذا سئل عن شيء سأل الانس ثم الجن ثم الشياطين قال فقالت الشياطين هذا هين أجز الخليل ثم خذ عرقها ثم املا منه الآية قال فأمر بالخليل فأجريت ثم أخذ عرقها فملا منه الآية قال وسألت عن (٢١٨) لون الله عز وجل قال فوثب سليمان عن سريزه فخرساجدا فقال يا رب لقد

تروا أن الله سخر لكم ما في السموات وما في الأرض قال الزجاج معنى تسخيرها للآدميين الاتقاع ما انتهى فن مخلوقات السموات المسخرة لبنى آدم بأمر الله سبحانه الشمس والقمر والنجوم والسحاب وغير ذلك ومن مخلوقات الأرض المسخرة للأجبار والمعادن والتراب والزرع والشجر والتمر والجار والانهار والحوانات والدواب التي ينتفعون بها والعشب الذي يرعون فيه دوابهم وغير ذلك مما لا يحصى كثرة فالمراد بالتسخير جعل المسخر بحيث ينتفع به المسخر سواء كان منقادا له وداخل تحت تصرفه أم لا (وأصبح عليكم نعمه ظاهرة وباطنة) أي أتموا كل عليكم نعمه يقال سبغت النعمة اذا تمت وكملت وقرئ أصبح ببدال السين صا دا وهي لغة كلب يفعلون ذلك في كل حين اجتمع مع الغني والشاء والقاف كصلح وصقروا النعم جمع نعمه وقرئ نعمة على الافراد التسوين اسم جنس يراد به الجمع ويدل به على الكثرة كقوله تعالى وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها والنعممة كل نفع قصده به الاحسان والمراد بالنعم الظاهرة ما يدرك بالهـقل أو الحس ويعرفه من يتعرفه وبالباطنة ما لا يدرك للناس ويخفى عليهم وقيل الظاهرة الصحة وكال الخلق والبصر والسمع واللسان وسائر الجوارح الظاهرة والباطنة المعرفة والعقل والقلب والفهم وما أشبه ذلك وقيل الظاهرة ما يرى بالابصار من المال والجاه والجمال وفعل الطاعات والباطنة ما يجده المرء في نفسه من العلم بالله وحسن اليقين وما يفعله الله عن العبد من الآفات وقد سرد الماوردي في هذا أقوالا تسعة كلها ترجع إلى هذا وقيل الظاهرة نعم الدنيا والباطنة نعم الآخرة وقيل الظاهرة الاسلام والقرآن والجمال والباطنة ما ستره الله على العبد من الاعمال السنية وقيل الظاهرة تسوية الاعضاء وحسن الصورة والباطنة الاعتقاد بالقلب وقيل الظاهرة الرزق والباطنة حسن الخلق وقيل الظاهرة تخفيف الشرائع والباطنة الشفاعة وقيل الظاهرة ظهور الاسلام والنصر على الاعداء والباطنة الامداد بالملائكة وقيل الظاهرة اتباع الرسول صلى الله عليه وآله وسلم والباطنة محبته واللفظ أعظم من ذلك وعن عطاء قال سألت ابن عباس عن هذا فقال هذه من كنوز علمي سألت عنها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال أما الظاهرة فمساوى من خلقك وأما الباطنة فمساوى من عورتك ولو أبدأها القلائك أهلك في سواهم أخرجه البيهقي وعنه قال سألت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن قوله وأصبح

سألتني عن أمر انه ليتعاطم في قلبي ان أذكر لك فقال ارجع فقد كفيتمكم قال فرجع إلى سريزه قال ما سألت عنه قالت ما سألتك الا عن الماء الا عن الماء فقال لجنوده ما سألت عنه فقالوا ما سألتك الا عن الماء قال ونسوه كلهم قال وقالت الشياطين ان سليمان يريد أن يتخذها لنفسه فان اتخذها لنفسه ثم ولدينها ما ولد لم تنقل من عبوديته قال فجاءه لواء صر حامر دامن قوارير فيه السمك قال ففعل لها ادخلي الصرح فلما رآته حسبته لجة وكشفت عن ساقها فاذا هي شعراء فقال سليمان هذا قبيح فبايذهبه قالوا يذهبه موسى فقال اثر موسى قبيح قال فجعلت الشياطين النورة قال فهو أول من جعل له النورة ثم قال أبو بكر بن أبي شيبة ما أحسنه من حديث قلت بل هو منكبر غريب جدا ولعله من أوهم عطاء بن السائب على ابن عباس والله أعلم والأقرب في مثل هذه السياقات أنهم ملقاة عن أهل الكتاب بما وجد في صحفهم كروايات كعب ووهب ساجح ما الله تعالى فيما نقله إلى هذه الامة من أخبار

بنی اسرائیل من الاوابد والغرائب والنجائب مما كان وما لم يكن وما حرف وبذل ونسخ وقد أعطانا الله سبحانه عليكم عن ذلك بما هو أصح منه وأنفع وأوضح وأبلغ والله الحمد والمنة أصل الصرح في كلام العرب هو القصر وكل بناء مرتفع قال الله سبحانه وتعالى اخبارا عن فرعون لعنه الله انه قال لو زير هاهنا ابن لي صرحا لعلني أبلغ الاسباب الآية والصرح قصر في الين عالي البناء والمرد المبني بناء محكم أجلس من قوارير رأى زجاج وتعميد البناء عليه وما رخص بدومة الجندل والغرض ان سليمان عليه السلام اتخذ قصر اعظيما منه فامن زجاج لهذه الملائكة ليرى اعظمته سلطانه وتكبره فلما رأت ما آتاه الله وجلالة ما هو فيه وتبصرت

وحده لا شريك له فإذا هم فريقان  
 يستصمون قال مجاهد مؤمن وكافر  
 كقوله تعالى قال الملاء الذين  
 استكبروا من قومه للذين استضعفوا  
 من آمن منهم أن تعلمون ان صالحا مرسل  
 من ربه قالوا انما ارسل به مؤمنون  
 قال الذين استكبروا انابا لذي آمنتم  
 به كافرون قال يا قوم لم تستعجلون  
 بالسيئة قبل الحسنة أى لم تدعون  
 بحضور العذاب ولا تطالبون من الله  
 رحمة وهذا قال لولا تستغفرون  
 الله لعلكم ترجون قالوا اطير نابتك  
 وعن بعض أى مارأينا على وجهك  
 ووجوه من اتبعك خيرا وذلك انهم  
 لشقاقهم كان لا يصيب أحد منهم  
 وه الا قال هذا من قبل صالح  
 وأصحابه قال مجاهد تشاء مواجهم  
 وهذا كما قال الله تعالى اخبارا عن  
 قوم فرعون فاذا جاءتهم الحسنة  
 قالوا لنا هذه وان تصبهم سيئة يطيروا  
 بموسى ومن معه الآية وقال تعالى  
 وان تصبهم حسنة يقولوا هذه من  
 عند الله وان تصبهم سيئة يقولوا هذه  
 من عندك قل كل من عند الله أى  
 بقضائه وقدره وقال تعالى مخبرا عن  
 أهل القرية ان جاءهم المرسلون قالوا

اناطيرنا بكم لئن لم تنتهوا لربكنكم ولم تمنعوا عذاب اليم قالوا طائر كرم معكم الية وقال هو لا طائرنا بكم وعن معن قال طائر كرم عند الله أى الله يجازيكم على ذلك بل انتم قوم تقتلون قال قتادة بئس بالاطاعة والمعصية وانظروا ان المراد بقوله تقتلون اى تستدرجون فيما انتم فيه من الضلال (وكان فى المدينة تسعة رهط يفسدون فى الارض ولا يصدقون بالحق فاسموا بالله لنبيته وأهلهم ثم لنقولن لوليه ما شهدنا مهلك أهله وانا الصادقون ومكر وامكر او بكرنا كراهم لا يشعرون فانظر كيف كان عاقبة منكرهم انادى مناهم وقومهم اجمعين فذلك يومهم كله لم يخالو به ما ظنوا ان فى ذلك لاية لقوم يعلمون وانجيئنا الذين آمنوا وكانوا



يتقون) يخبر تعالى عن طاعة عمود رؤسهم الذين كانوا عادة قومهم الى الضلال والكفر وتكذيب صالح وآل بهم الحال الى انهم  
 عقروا الناقة وهموا بقتل صالح ايضا بان يبيتوه في اهلهم ليلا فيقتلوه غيلة ثم يقولوا اوليائهم من اقر به انهم ما علموا بشي من امره  
 وانهم اصادقون فيما أخبروهم به من انهم لم يشاهدوا ذلك فقال تعالى وكان في المدينة أي مدينة ثمود تسعة رهط أي تسعة نفر  
 يفسدون في الارض ولا يصلحون وانما غلب هؤلاء على امر ثمود لانهم كانوا كبارا هم ورؤساءهم قال العوفي عن ابن عباس  
 هؤلاء هم الذين عقروا الناقة أي الذين (٢٢٠) صدر ذلك عن رأيهم ومشورتهم قبحهم الله ولعنهم وقد فعل ذلك

وقال السدي عن أبي مالك عن ابن عباس كان اسما هؤلاء (١) التسعة رعي ورعي ورعي وهرم وهرم وداب وصواب ومسطع وقد ارب سالف عاقر الناقة أي الذي ياشتر ذلك بيده قال الله تعالى فنادوا واصحابهم فتماطى فعقروا وقال تعالى اذا نعت اشقاها وقال عبد الرحمن بن ابي يحيى ابن ربيعة الصنعاني سمعت عطاء هو ابن أبي رباح يقول وكان في المدينة تسعة رهط يفسدون في الارض ولا يصلحون قال كانوا يقرضون الدارهم يعني انهم كانوا يأخذون منها وكانهم كانوا يتعاملون بها عددا كما كان العرب يتعاملون وقال الامام مالك عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب انه قال قطع الذهب والورق من الفساد في الارض وفي الحديث الذي رواه ابو داود وغيره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن كسر سكة المسلمين الجائرة بينهم الا من بأس والغرض ان هؤلاء الكفرة الفسقة كان من صفاتهم الافساد في الارض بكل طريق يقدرون عليها فقاموا ما ذكره هؤلاء الائمة وغير

انه على هدى في تقليده وهذا جواب كل سؤال يوردونه في هذا الباب وكان طريقة الائمة اتباع الحجة والنهي عن تقليدهم فمن ترك الحجة وارتكب ما نهى الله ورسوله عنه قبلهم فليس على طريقهم بل هو من المخالفين لهم وانما يكون على طريقهم من اتباع الحجة وانقاد للدليل ولم يتخذ رجلا بعينه سوى الرسول صلى الله عليه وآله وسلم يجعله مختارا على الكتاب والسنة يعرضها على قوله وبهذا يظهر بطلان فهم من جعل التقليد اتباعا وقد فرق الله ورسوله وأهل العلم بينهما كما فرقت الحقائق بينهما فان الاتباع سلك طريق المتبع والاتباع بمنزلة ما أتى به المصنفون في السنة جمعوا بين فساد التقليد وبطلانه وبيان زلة العالم ليسينوا بذلك فساد التقايد وان العالم قد يزل ولا بد ان ليس بمعصوم فلا يجوز قبول كل ما يقوله وينزل قوله منزلة قول المعصوم فهذا الذي ذمه كل عالم على وجه الارض وحرموه وذموا اهلها وهو اصل بلا المقلدين وقتلتهم فانهم يملكون العالم فيما يزل فيه وفيما يزل وليس لهم تمييز بين ذلك فيأخذون الدين بالخطا ولا بد فيكون ما حرم الله ويحرمون ما أحل الله ويشرعون ما لم يشرع ولا بد لهم من ذلك اذ كانت العصمة منتفية عن قلدوه فالخطا واقع منه ولا بد انتهى بتصرف في العبارة ثم قال على طريق الاستفهام للاستبعاد والتبكي (أولو كان الشيطان يدعوهم أي أبائهم الذين اقتدوا بهم في دينهم أي يتبعونهم في الشرك ولو كان الشيطان يدعوهم فيما هم عليه من الشرك ويجوز ان يراد انه يدعو هؤلاء الاتباع الى العذاب السعير) لانه زين لهم اتباع آبائهم والتدين بدينهم والاول أولى لان مدار انكار الاتباع واستبعاده كون المتبوعين تابعين للشيطان لا كون أنفسهم كذلك ويجوز ان يراد انه يدعو جميع التابعين والمتبوعين الى العذاب فدعاؤه للمتبوعين بدينه لهم الشرك ودعاؤه للتابعين بدينه لهم دين آبائهم وجواب لو حذف أي يدعوهم فيتبعونه وما أقبح التقليدوا كثر ضرره على صاحبه وأوخم عاقبته وأشأم عاقبته على من وقع فيه فان الداعي له الى ما أنزل الله على رسوله كن يريدا ان يدعو القراش من لهب النار لا تحرق فتأتي ذلك وتمت هافت في نار الحريق وعذاب السعير (ومن يسلم وجهه الى الله أي يقوض امره اليه ويخلص له عبادته ويقبل عليه بكلمته وقرئ من يسلم بالتشديد قال النحاس التحفيف في هذا أعرف كما قال عز وجل فقل أسلمت وجهي لله (وهو محسن) في أعماله لان العباداة من غير احسان فيها ولا معرفة بما يحتاج اليه فيها

ذلك وقوله تعالى قالوا اتقاسموا بالله لستينموه وأهل أي تحالفوا وتبايعوا على قتل نبي الله صالح عليه السلام من لاقع لقيه ليلا غيلة فكادهم الله وجعل الدائرة عليهم قال مجاهد تقاسموا تحالفوا على هلاكه فلم يصلوا اليه حتى هلكوا وقومهم أجمعين وقال قتادة توافقوا على ان يأخذوه ليلا فيقتلوه وذكروا انهم بينهم معانق الى صالح ليفتكوا به اذ بعث الله عليهم صخرة فاهدمتهم قال العوفي عن ابن عباس هم الذين عقروا الناقة قالوا حين عقروها النبيين صالحا وأهل بيته فلم يبقوا الا وليا صالحا ما شهدنا من هذا شيئا وما لنا به من علم قدمهم الله أجمعين وقال محمد بن اسحق قال هؤلاء التسعة بعدما عقروا الناقة هلم فلنقتل (١) قوله هؤلاء التسعة الخ كذا باصله والمعدود عناية وهي مخالفة لما في الكشف والخطيب حرروا وانظر التاسع اه مصححه

صالحا فان كان صادقا لعلمناه وان كان كاذبا قد احقناه بناقته فاقوه لئلا يبيتوه في اهلهم فدمغهم الملائكة بالحجارة فلما ابظوا على افعالهم اوتوا منزل صالح فوجدوهم منشدخين قد رضخوا بالحجارة فقالوا لالصالح انت قتلتهم ثم هموا به فقامت عشرينه دونه ولبسوا السلاح وقالوا لهم والله لا تقتلونه ابدأ وقد وعدكم ان العذاب نازل بكم في ثلاث فان كان صادقا فلا تريدوا بكم عليكم غضبا وان كان كاذبا فانتم وراء ما تريدون فانهضوا عنهم ليقتلهم فلما قال عبد الرحمن بن ابي حاتم لعقروا الناقة قال لهم صالح تتعوا في داركم ثلاثة ايام ذلك وعد غير مكذوب قالوا زعم صالح انه (٢٢١) يفرغ منا الى ثلاثة ايام فحن نفرغ منه

واهلك قبل ثلاث وكان لصالح مسجد في الحجر عند شعب هناك يصلي فيه فخرجوا الى كهف ابي غار هناك لئلا فقالوا اذا جاء يصلي قتلناه ثم رجعنا اذا فرغنا منه الى اهلهم ففرغنا منهم فبعث الله عليهم صخرة من اذهب جبالهم فحشوا ان تشدخهم فبادروا فانطبقت عليهم الصخرة وهم في ذلك الغار فلا يدري قومهم أين هم ولا يدرون ما فعل بقومهم فعذب الله هؤلاء ههنا وهؤلاء ههنا وانجى الله صالحا ومن معه ثم قرأ ومكروا مكرا ومكرنا مكرا وهم لا يشعرون فانظر كيف كان عاقبة مكروهم انادى ناهم وقومهم اجعين فقل يوتهم خاوية اى فارغة ليس فيها احد بما ظلموا ان في ذلك لآية لقوم يعلمون وانجيينا الذين آمنوا وكانوا يتقون (ولو طأذ قال لقومه ان اتأوت الفاحشة وانتم تبصرون انكم لتأتون الرجال شهوة من دون النساء بل انتم قوم تجهلون فما كان جواب قومه الا ان قالوا اخرجوا آل لوط من قريبتكم انهم اناس يطهرون فانجييناهم وأهلكناهم اناس قد رناهم من الغابرين وأمطرنا عليهم

لا تقع بالموقع الذي تقع به عبادة المحسنين وقد صرح عن الصادق المصدوق لما سأله جبريل عن الاحسان انه قال له ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك (فقد استسك بالعروة الوثقى) أى اعتمصم بالعهد الاوثق وتعاق به وهو تمثيل للحال من أسلم وجهه الى الله بحال من أراد ان يرتقى الى شاهر جبل فيمسك بوثق عرى جبل متدلل منه (والى الله عاقبة الامور) أى مصيرها اليه لا الى غيره فيجازى عليها (ومن كفر فلا يحزنك كفره) أى لا يحزن لذلك فان كفره لا يضر لك قرى بفتح اليا وضم الزاى وضم الباء وكسر الزاى سبعينان بين سبحانه حال الكافرين بعد فراغه من بيان حال المؤمنين ثم توعدهم بقوله (الينا مرجعهم فننبئهم بما عملوا) أى نخبرهم بقبائح اعمالهم ومجازيهم عليها (ان الله علم بذات الصدور) أى بما تستره صدورهم لا تخفى عليه من ذلك خافية فالسر عنده كالعلانية (تمتعهم) تمسعا أو زمانا (قليل) أى بقبهم في الدنيا مدة قليلة يتمتعون بها الى انقضاء آجالهم فان النعيم الزائل هو أقل قليل بالنسبة الى النعيم الدائم (ثم نضطرهم الى عذاب غليظ) أى نلجئهم ونزدهم الى عذاب النار في الآخرة لا يجحدون عنها تحيضا والمراد الشدة والثقل على المعذب فانه لا أثقل منه على من وقع فيه وأصيب به فلهاذا استعير له الغلظ (ولئن) لام قسم (سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله) أى يعترفون بان الله خالق ذلك لوضوح الامر فيه عندهم وهذا اعتراف منهم بما يدل على التوحيد وبطلان الشرك والزمام لهم على اقرارهم ولهذا قال (قل) يا محمد (الحمد لله) على اعترافكم فكيف تعبدون غيره وتجعلونه شريكا له أو المعنى فقل الحمد لله على ما هدانا له من دينه ولا جد لغيره أو على ان جعل دليل التوحيد بحيث لا يكاد ينكرها المكابرون ويجحدونها الجاحدون ثم اضرب عن ذلك فقال (بل أكثرهم لا يعلمون) ان ذلك يلزمهم واذنهم واعلمهم ليتنبهوا وقيل لا يتفكرون ولا يتدبرون حتى يعلموا ان خالق هذه الاشياء هو الذى يجب له العبادة دون غيره (لله ما فى السموات والارض) ملكا وخالقا وعبيدا فلا يستحق العبادة فيه ما غيره (ان الله هو الغنى) عن غيره (الحمد) أى المستحق للحمد وان لم يحمدوه والمحمود من عباده بلسان المقال أو بلسان الحال ثم لما ذكر سبحانه أن له ما فى السموات والارض أتبعه بما يدل على ان له وراء ذلك ما لا يحيط به عد ولا يحصر بحذف قال (ولو أن) جميع ما فى الارض من شجرة اقلام) وحد الشجرة لما تقررت في علم المعاني ان استغرق المفرد أشمل قيل وتوحيد

مطارف المطر المنذرين يخبر تعالى عن عبده ورسوله لوط عليه السلام انه أنذر قومه نعمة الله بهم في فعلهم الفاحشة التى لم يسبقهم اليها أحد من بنى آدم وهى ايمان الذكور دون الاناث وذلك فاحشة عظيمة استغنى الرجال بالرجال والنساء بالنساء فقال اتأوتون الفاحشة وانتم تبصرون أى يرى بعضكم بعضا وتأوتون فى نادىكم المتكررات انكم لتأتون الرجال شهوة من دون النساء بل انتم قوم تجهلون أى لا تعرفون شيئا لطبع ولا شرعا كما قال فى الآية الاخرى اتأوتون الذكر ان من العالمين وتذرون ما خلق لكم ربكم من أزواجكم بل انتم قوم عادون فما كان جواب قومه الا ان قالوا اخرجوا آل لوط من قريبتكم انهم اناس يطهرون

أي يخرجون من فعل ما تفعلونه ومن اقراركم على صنعكم فانخرجوهم من بين أظهركم فانهم لا يصلحون لمجاورتكم في بلادكم فخرجوا  
على ذلك قدم الله عليهم وللكافرين أنما لها قال الله تعالى فأنجيناها وأهلكه الآخر أنه قدرناهم من الغابرين أي من الهالكين  
مع قومها لأنها كانت ردأ لهم على دينهم وعلى طريقهم في رضاها بافعالهم القبيحة فكانت تدل قومها على ضيقان لوط أي ألقوا  
اليهم لأنها كانت تفعل الفواحش تكريماً لنبى الله صلى الله عليه وسلم لا كرامة لها وقوله تعالى وأمطرنا عليهم مطراً أي بجارة من  
سجيل منضود مسومة عند ربك وما هي (٢٢٢) من الظالمين يبعيد ولهذا قال فساء مطر المنذرين أي الذين قامت

عليهم الحجة ووصل اليهم الانذار  
خالفوا الرسول وكنزوه وهما  
بآخر اجسه من بينهم (قل الحمد لله  
وسلام على عباده الذين اصطفى الله  
خيراً ما يشركون أم من خلق السموات  
والارض وأنزل من السماء ماء  
فانتبأ به حدائق ذات بهجة  
ما كان لكم أن تنتبأوا شجرها الله  
مع الله بل هم قوم بعدلون) يقول  
تعالى أمر ارسول الله صلى الله عليه  
وسلم أن يقول الحمد لله أي على نعمه  
على عباده من النعم التي لا تعد ولا  
تحصى وعلى ما تصف به من الصفات  
العلي والاسماء الحسنى وان يسلم  
على عباده الله الذين اصطفاهم  
واختارهم وهم رسله وأنبياءه الكرام  
عليهم من الله أفضل الصلاة  
والسلام هكذا قال عبد الرحمن بن  
زيد بن أسلم وغيره ان المراد بعباده  
الذين اصطفاهم الانبياء قال وهو  
كقوله سبحانه ربك رب العزة عما  
يصفون وسلام على المرسلين والحمد  
لله رب العالمين وقال الثوري  
والسدي هم أصحاب محمد صلى الله  
عليه وسلم ورضي عنهم أجمعين وروى  
نحوه عن ابن عباس أيضاً ولا منافاة

شجرة لان المراد تفصيل الشجر واستقصاؤه فكانه قال كل شجرة شجرة حتى لا تبقى من  
جنس الشجر واحدة الا وقد يرتأقلا ما ولولم يقر لم يفده هذا المعنى اذا الجمع يتحقق بما  
فوق الثلاثة الا ان تدخل عليه لام الاستغراق هكذا قرره قال الشهاب وفيه بحث فان  
افادة المفرد التفصيل بدون تكرار والاستغراق بدون في محل نظره لانه انما عهد ذلك في  
نحو جأوني رجلاً رجلاً وما عندى عرة قال أبو حيان وهو من وقوع المفرد موقع الجمع  
والنكرة موقع المعرفة كقوله ما ننسخ من آية وجمع الاقلام لقصد التكثير أي ولولم يقر  
كل شجرة من الشجر أقلاماً قال سبحانه (والبحر) أي المحيط لانه المتبادر من التعريف  
اذ هو النور الكامل قرئ البحر بالرفع على انه مبتدأ وخبره عده وبالنصب عطف على اسم ان  
أو بفعل مضمر يفسره (يتم من بعده) أي بعد نقاده (سبعة أبحر) أي والحال ان البحر  
المحيط مع سبعة عده السبعة الأبحر مداً لا ينقطع كذا قال سيويه وقال المبرد ان البحر  
مر دفع بفعل مقدر تقديره ولو ثبت البحر حال كونه تمده من بعده سبعة أبحر وقرئ عده من  
أمد وقرئ والبحر مداده وجواب لو (ما فقدت كلمات الله) التي هي عبارة عن معلوماته  
لانها لانهاية لها قال أبو علي الفارسي المراد بالكلمات والله أعلم ما في المقدور والامكان  
دون ما خرج منه الى الوجود والزمان ووافقه القفال فقال المعنى ان الاشجار لو كانت  
اقلاماً والبحار مداداً فكتب بها عجائب صنع الله تعالى الدالة على قدرته ووحدايته لم  
تنفذ تلك العجائب قال القشيري رد القفال معنى الكلمات الى المقدورات وحمل الآية  
على الكلام القديم أولى والتخالف لا بد من نهاية واذ انقبت النهاية فهي نفي للنهاية عما  
يقدر في المستقبل على ايجاده فاما ما حصره الوجود وعده فلا بد من تنافيهما القديم  
لانهاية له على التحقيق قال النحاس قدس سره ان الكلمات ههنا يراد بها العلم وحقائق  
الاشياء لانه جل وعلا علم قبل ان يخلق الخلق ما هو خالق في السموات والارض من شئ  
وعلم ما فيه من مشاغل الذر وعلم الاجناس كلها وما فيها من شعرة وعضو وما في الشجرة من  
ورق وما فيها من ضروب الخلق وقيل ان قریشاً قالت ما أكثر كلام محمد فترت قاله  
السدي وعن ابن مسعود قال ان أحبار اليهود قالوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
بالمدينة يا محمد أرايت قولك وما وتبتم من العلم الا قليلاً يا ناريدهم قومك فقال كلا فقالوا  
ألسنتك لو فيها جاهلنا قد أوتينا التوراة وفيها اثنين كل شئ فقال انها في علم الله قليل وأنزل

فانهم اذا كانوا من عباد الله الذين اصطفى فالانبياء بطريق الاولى والآخرى والقصد ان الله تعالى أمر رسوله الله  
ومن اتبعه بعد ذلك كره لهم ما فعل باوليائه من النجاة والنصر والتأييد وما أحل باعدائه من الخزي والنكال والقهر ان يحمدوه على  
جميع أفعاله وان يسلموا على عباده المصطفين الاخيار وقد قال أبو بكر البرزنجي حدثني محمد بن عمار بن صبيح حدثنا طلق بن غنام حدثنا  
الحكيم بن ظهير عن السدي ان شاء الله عن أبي مالك عن ابن عباس وسلام على عباده الذين اصطفى قال هم أصحاب محمد صلى الله  
عليه وسلم اصطفاهم الله لنبههم رضى الله عنهم وقوله تعالى الله خير أم ما يشركون استفهام انكار على المشركين في عبادتهم مع الله



آلهة أخرى ثم شرع تعالى يبين انه المتفرد بالخلق والرزق والتدبير دون غيره فقال تعالى أمن خلق السموات أى خلق تلك السموات  
فى ارتفاعها وصفاتها وما جعل فيها من الكواكب النيرة والنجوم الزاهرة والافلاك الدائرة وخلق الارض فى استغلالها وكما فتها وما  
جعل فيها من الجبال والسهول والاورار والقيافى والقنار والزروع والاشجار والثمار والبحار والحيوان على اختلاف الاصناف  
والاشكال والالوان وغير ذلك وقوله تعالى وأنزل لكم من السماء ماء أى جعله رزقا للعباد فانبت به خدائق أى بساقين ذات بهجة  
أى منظر حسن وشكل بهى ما كان لكم ان تنبتوا شجرها أى لم تكونوا (٢٢٣) تقدرون على انبات اشجارها وانما يقدر على ذلك

الخالق الرازق المستقل بذلك المتفرد  
به دون ما سواه من الاصنام والانداد  
كما يعترف به هؤلاء المشركون كما  
قال تعالى فى الآية الاخرى ولئن  
سألتم من خلقهم ليقولن الله ولئن  
سألتم من نزل من السماء ماء فاحياه  
الارض من بعد موتها ليقولن الله  
أى هم معترفون بانه الفاعل لجميع  
ذلك وحده لا شريك له ثم هم يعبدون  
معه غيره مما يعترفون انه لا يخلق  
ولا يرزق وانما يستحق ان يفرد  
بالعبادة من هو المتفرد بالخلق  
والرزق ولهذا قال تعالى أله مع الله  
أى أله مع الله يعبد وقد تبين لكم  
ولكل ذى اب مما يعترفون به أيضا انه  
الخالق الرازق ومن المفسرين من  
يقول معنى قوله أله مع الله فعل  
هذا وهو يرجع الى معنى الاول لان  
تقدير الجواب انهم يعبده ولو لم يكن  
ثم احده فعل هذا معه بل هو المتفرد  
به فيقال فكيف تعبدون معه غيره  
وهو المستقل المتفرد بالخلق والرزق  
والتدبير كما قال تعالى أنى يخلق  
كن لا يخلق الآية وقوله تعالى ههنا  
امن خلق السموات والارض  
أمن فى هذه الآيات كلها تقديره

الله ولو ان فى الارض الآية أخرجه ابن اسحق وابن جرير وابن أبى حاتم قال أبو عبيدة  
المراد بالبحر هنا الماء العذب الذى ينبت الاقلام وأما المالح فلا ينبت قال الشوكلى  
ما أسقط هذا الكلام وأقل جدواه (ان الله عزيز حكيم) أى غالب لا يجزئه شئ ولا يخرج  
عن حكمته وعلمه فرد من افراد مخلوقاته (ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس) أى كخلق  
نفس (واحدة) وبعثها لانه بكلمة كن فيكون قال النحاس هكذا قدره الخويون يعنى  
الا كخلق نفس كقوله واسأل القرية قال الزجاج أى قدرة الله على بعث الخلق كله  
وعلى خلقهم كقدرته على خلق نفس واحدة وبعث نفس واحدة أى سواء فى قدرته  
القليل والكثير فلا يشغله شأن عن شأن (ان الله سميع) لكل ما يسمع (بصير) لكل  
ما يصر (ألم تر) الخطاب لكل أحد يصلح لذلك أو للرسول صلى الله عليه وآله وسلم (أن الله  
يولج الليل فى النهار ويولج النهار فى الليل) أى يدخل كل واحد منهما فى الآخر فيزيد كل  
منهما بما ينقص من الآخر وقد تقدم تفسيره فى سورة الحج والاعنعام (وسخر الشمس  
والقمر) أى ذللها وجعلها منقادين بالطلوع والاقول تقديره لا جال وتتميم للمنافع  
والاختلاف بينهما فى الصيغة لما ان ايلاج أحد المولى فى الآخر متجدد فى كل حين وأما  
تسخير النيران فأمرا لا تعدد فيه وانما التعدد والتجدد فى آثاره (كل) منهما (يجرى الى  
اجل مسمى) قيل هو يوم القيامة وقيل وقت الطلوع ووقت الاقول وقيل الشمس الى  
آخر السنة والقمر الى آخر الشهر والاول اولى وقال هنا بلفظ الى وفى فاطر والزمر بلفظ  
اللام لان ما هنا وقع بين آيتين داليتين على غاية ما ينتهى اليه الخلق وهما قوله ما خلقكم  
الآية وقوله اقنوار بكم واخشوا يوما الآية فناسب ذكر الى الدالة على الانتهاء وما فى  
فاطر والزمر خال عن ذلك اذ ما فى فاطر لم يذكر مع ابتداء خلق ولا انتهائه وما فى الزمر ذكر  
مع ابتداءه فناسب ذكر اللام والمعنى يجرى كل كذا كبلوغ أجل قاله الكرخى (وأن الله  
بما تعملون خبير) لا تخفى عليه خافية لان من قدر على مثل هذه الامور العظيمة فقد ربه  
على العلم بما يعملونه بالاولى وهو عطف على ان الله يولج الخ داخل معه فى حيز الروية (ذلك)  
أى ما تقدم ذكره من الآيات الكريمة المشتملة على سعة العلم وشمول القدرة وعجائب  
الصنع واختصاص البارى بها (بان الله) أى بسبب انه سبحانه (هو الحق) الثابت ألوهيته  
أو فعل ذلك ليعلموا انه الحق وهو المستحق للعبادة (وأن ما يدعون من دونه الباطل)

أمن يفعل هذه الاشياء كن لا يقدر على شئ منها هذا معنى السياق وان لم يذكر الاخر لان فى قوة الكلام ما يرشد الى ذلك وقد قال  
الله تعالى آله خير أم ما يشركون ثم قال فى الآية الاخرى بل هم قوم بعدلون أى يجعلون الله عدلا نظيرا وهكذا قال تعالى أمن  
هو قاتل ناء الليل ساجدا واقفا يحذر الاخرة ويرجو رحمة ربه أى أمن هو هكذا كن ليس كذلك ولهذا قال تعالى قل  
هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون انما يتذكر أولو الالباب أفنى شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه قويل  
للقاسية قلوبهم من ذكر الله الآية قال تعالى أفنى هو قائم على كل نفس بما كسبت أى أمن هو شهيد على افعال الخلق حركاتهم

وسكتهم يعلم الغيب جليلة وحقره كن هو لا يعلم ولا يسمع ولا يبصر من هذه الاصنام التي عبدوها من دون الله وله - ذأ قال تعالى وجهه لو الله شر كآقل سموهم وهكذا هذه الآيات الكريكات كلها (أمن جعل الارض قرارا وجعل خلالها أنهارا وجعل لها رواسي وجعل بين البحرين حاجزا أأله مع الله بل أكثرهم لا يعلمون) يقول تعالى أمن جعل الارض قرارا أي قارة ساكنة ثابتة لا تميد ولا تتحرك بأهلها ولا ترحف بهم فأنها لو كانت كذلك لمطاب عليها العيش والحياة بل جعلها من فضله ورحمته مهادا بسيطا ثابتة لا تتزلزل ولا تتحرك كما قال تعالى (٢٢٤)

لا يستحق العبادة قال مجاهد الذي يدعون من دونه هو الشيطان وقيل ما أشركوا به من صنم أو غيره وهذا أولى (وأن الله هو العلي الكبير) أي أن ذلك الصنع البديع الذي وصفه في الآيات المقدمة للاستدلال به على حقية الله وبطلان ما سواه وعلوه وكبريائه على الخلق له الصفات العليا والأسماء الحسنى وهو على الذات سمي الصفات كبر الشان جلجل القدر رفيع الذ كرم طاع الامر جلي البرهان ثم ذكر من عجيب صنعه وبديع قدرته وغاية حكمته وشمول انعامه نوعا آخر فقال (ألم تر أن النلك) أي السفن والمراكب (تجري في البحر بنعمة الله) أي بظنه بكم ورحمته لكم أو بالر يح لانهم من نعم الله تعالى وذلك من اعظم نعمه عليكم لانها تخلصكم من الغرق عند اسفاركم في البحر لطلب الرزق وقرئ بنعمات الله جمع نعمة والبالصلة أو لالعال (ليريكم من آياته) من للتبعيض أي بعض آياته قال يحيى بن سلام وهو جري السفن في البحر بالر يح وقال ابن شجرة المراد بقوله من آياته ما يشاهدونه من قدرة الله تعالى قال النقاش ما يرزقهم الله من البحر (ان في ذلك لآيات لكل صبار شكور) هذه الجملة لتعليل لما قبلها أي ان فيما ذكر لآيات عظيمة وعبر انخيمة لكل من له صبر بليغ وشكر كثير يصبر عن معاصي الله ويشكر نعمه وهما صفتا المؤمن فالآيات نصفان نصفه شكر ونصفه صبر فكأنه قال ان في ذلك لآيات لكل مؤمن حيث يبعث نفسه في التفكر في عدم غرقه وفي سيره الى البلاد الشاسعة والافطار البعيدة وفي كون سيره ذهابا وإيابا برحمن وتارة برح واحد وفي انجاء ابيه نوح عليه السلام ومن اراد الله تعالى من خلقه واغرق غيرهم من جميع اهل الارض وفي غير ذلك من شؤنه واموره وافعاله وصنائه (واذا غشيهم موج كالظلل) أي كالجبال التي تظل من تحتها شبه الموج لكبره بما يظل الانسان من جبل أو مصاب أو غيرهما وانما شبه الموج وهو واحد بالظلل وهي جمع لان الموج يأتي شيا بعد شيء ويركب بعضه بعضا وقيل ان الموج في معنى الجمع لانه مصدر واصل الموج الحركة والازدحام ومنه يقال مائج البحر وماج الناس وقرئ كالظلال جمع ظل (دعوا الله) وحده (مخلصين له الدين) أي لا يعولون على غيره في خلاصهم لانهم يعلمون انه لا يضر ولا ينفع سواه ولكنهم يغلب على طبايعهم العادات وتقليد الاموات فاذا وقعوا في مثل هذه الحالة اعترفوا بوحداية الله تعالى واخلصوا دينهم له طلبا للخلاص والسلامة مما وقعوا فيه لزوال ما ينزع الفطرة الايمانية

\* وجعل خلالها أنهارا أي جعل فيها الانهار العذبة الطيبة شقها في خلالها وصر فيها ما بين انهار كبار وصغار وبين ذلك وصيرها شرا قو غرا باوجنوا وشملا لا بحسب مصالح عبادة في أقاليمهم واقطارهم حيث ذرأهم في ارجاء الارض سير لهم ارزاقهم بحسب ما يحتاجون اليه وجعل لها رواسي أي جبالا شامخة ترمي الارض وتثبتها فلا تميد بكم وجعل بين البحرين حاجزا أي جعل بين المياه العذبة والمالحة حاجزا أي مانعا يمنعها من الاختلاط لئلا يفسد هذا بهذا وهذا بهذا فان الحكمة الالهية تقتضي بقاء كل منهما على صفته المقصودة منه فان البحر الخلو هو هذه الانهار السارحة الجارية بين الناس والمقصود منها ان تكون عذبة زلالا لا يسيق الحيوان والنبات والثمار منها والبحار المالحة هي الحمضة بالارجاج والاقطار من كل جانب والمقصود منها ان يكون مأوها ملحا اجاجا لئلا تفسد الهواء برحها كما قال تعالى وهو الذي مرج البحرين هذا عذب فرات وهذا ملح اجاج وجعل بينهما

برزخا وبحرا ومحجورا وهذا قال تعالى أأله مع الله أي فعل هذا أو يعبد على القول الاول والاخر وكلاهما من متلازم صحيح بل أكثرهم لا يعلمون أي في عبادتهم غيرهم (أمن يجيب المضطر اذا دعاه ويكشف السوء ويجعلكم خلفاء الارض أأله مع الله قداما تذكرون) ينيه تعالى انه المدعو عند الشدة ائد الموجود عند النوازل كما قال تعالى واذا مسكم الضر في البحر ضل من تدعون الاياه وقال تعالى ثم اذا مسكم الضر فاليه تجأرون وهكذا قال ههنا من يجيب المضطر اذا دعاه أي من هو الذي لا يلجأ المضطر الا اليه والذي لا يكشف ضر المضر ورين سواه قال الامام أحمد أنبأنا عفان أنبأنا وهيب أنبأنا خالد الجداء عن أبي عتبة الهجيمي عن

رجل من بلهجم قال قلت يا رسول الله الام تدعو قال ادعوا الى الله وحده الذي ان مسك ضرفد عوته كشف عنك والذي ان اضللت بارض قفر فدعوته رد عليك والذي ان اصابك سنة فدعوته اُبت لك قال قلت اوصني قال لا تسب احدا ولا تزهدي في المعروف ولوان تلقى اهلك وأنت منبسط اليه وجهك ولوان تفرغ من دلوك في اناه المستقي واتر الى نصف الساق فان اُبيت فالى الكعابين واياك واسبال الازار فان اسبال الازار من الخيلة وان الله لا يحب الخيلة وقد رواه الامام احمد من وجه آخر فذكر اسم الصحابي فقال حدثنا عفان حدثنا حماد بن سلمة حدثنا يونس هو ابن عبيد حدثنا (٢٢٥) عبيدة الهجيمي عن أبيه عن أبي عتبة

الهجيمي عن جابر بن سليم الهجيمي قال أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو محتب بشملة وقد وقع هديهما على قدميه فقلت أيكم محمد رسول الله فأومأ بي يده الى نفسه فقلت يا رسول الله أنا من أهل البادية وفي جفأ وهم فأوصني قال لا تحقرن من المعروف شيئا ولو ان تلقى اهلك ووجهك منبسط ولو أن تفرغ من دلوك في اناه المستقي وان امرؤ شتمك بما يعلم فيك فلا تشتمه بما تعلم فيه فانه يكون لك أجره وعليه وزره واياك واسبال الازار فان اسبال الازار من الخيلة وان الله لا يحب الخيلة ولا تسب احدا قال فاسببت بعده أحدا ولاشاة ولا بعيرا وقد روى أبو داود والنسائي لهذا الحديث طرقا وعندهما طرف صالح منه وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا علي بن هشام حدثنا عبيدة بن نوح عن عمر بن الخطاب عن عبيد الله بن أبي صالح قال دخل على طاوس يعودني فقلت له ادع الله لي (٣) يا أبا عبد الرحمن فقال ادع لنفسك فانه يجيب المضطر اذا دعاه وقال وهب بن منبه قرأت

من الهوى والتقليد بما دعاهاهم من الشدائد فلما نجاهم الى البر صاروا قسمين (فمنهم مقتصد) أي فقسم مقتصد أي عدل موقف في البر بما عاهد عليه الله في الجرم من اخلاص الدين له باق على ذلك بعد ان نجاه الله من هول البحر وأخرجه الى البر سالما قال الحسن معنى مقتصد مؤمن متمسك بالتوحيد والطاعة وقال مجاهد مقتصد في القول مضمر للكفر وقال الرازي المقتصد المتوسط بين السابق بالخيرات والظالم لنفسه وهو الذي تساوت سيئاته وحسناته وقيل متوسط بين الكفر والايان لانه انزجر بعض الانبياء ومنهم باق على كفره لان بعضهم كان أشد قولا وأعلى افتراء من بعض والاولى ما ذكرناه قيل نزلت في عكرمة بن أبي جهل وذلك انه هرب عام الفتح الى الجرفاء هم ربيع عاصف فقتل عكرمة لئن نجانا الله من هذا لارجع الى محمد صلى الله عليه وآله وسلم ولاضع يده في يدي فسكنت الريح ورجع عكرمة الى مكة وحسن اسلامه وفي الكلام حذف والتقدير ففهم مقتصد ومنهم كافر لم يوف بما عاهد ويدل على هذا المحذوف قوله (وما يجحد بآياتنا الا كل ختار كفور) لانه نقض العهد الفطري ورفض ما كان عليه في البحر وهذا في مقابلة صبار كما ان كفور في مقابلة شكور والختار سوء الغدر وأقبحه قال الجوهرى الخثر الغدر يقال خثره فهو ختار أي غدار قال الماوردي وهذا قول الجمهور وقال ابن عطية انه الجاحد ويحذف الآيات انكارها والكفور عظيم الكفر بنعم الله سبحانه قال ابن عباس ختار جاحد (يا أيها الناس اتقوا ربكم واخشوا يوم لا يجزى) أي لا يغنى ولا يقضى (والدعن ولده) شيئا ولا ينفعه بوجه من وجوه النفع لاشتغاله بنفسه وقد تقدم بيان معناه في البقرة (ولامولود هو) مبتدأ ثان خبره (جازعن والده شيئا) والجملة خبر مولود وجاز الابتداء به وهو نكرة لانه في سياق النفي ثم الخبر مع المبتدأ كلام وارد على طريق من التوكيد لم يرد عليه ما هو معطوف عليه لان الجملة الاسمية آكد من الجملة الفعلية عليه وقد انضم الى ذلك قوله هو وقوله مولود والسبب في ذلك ان الخطاب للمؤمنين فأريد حسم أطعاهم ان يتفجعوا بأبائهم بالشفاعاة في الآخرة ومعنى التأكيد في لفظ المولود ان الواحد منهم لو شفع للاب الادنى الذي ولد منه لم تقبل شفاعته فضلا ان يشفع لاجداده اذ الولد يقع على الولد وولد الولد بخلاف المولود فانه لمن ولد منكم كذا في الكشف وبالجملة فقد ذكر سبحانه هنا فردين من القرابات وهما والد الولد وهما الغاية في الخنو

(٢٩ - فتح البيان سابع) في الكتاب الاول ان الله تعالى يقول بعزتي انه من اعتصم بي فان كادته السموات بمن فيهن والارض بمن فيهن فاني اجعل له من بين ذلك مخرجا ومن لم يعتصم بي فاني أخسف به من تحت قدميه الارض فأجعل له في الهواء فأكله الى نفسه وذو الحافظ بن عسافر في ترجمة رجل حكى عنه أبو بكر محمد بن داود الدينوري المعروف بالذقي الصوفي قال هذا الرجل كنت أكرى على يغلى من دمشق الى بلد الزيداني فركب معي ذات مرة رجل فمرنا على بعض الطريق على طريق غير مسلوكة فقال لي خذ في هذه فانها أقرب فقلت لا خيرة لي فيها فقال بل هي أقرب فسلكناها فالتهمنا الى مكان وعمر وواد عميق وفيه قتلى كثيرة فقال لي قوله ادع الله لي يا أبا عبد الرحمن فقال ادع الخ في نسخة ادع الله لي قال يا أبا عبد الرحمن ادع الخ وحرر اه معجيه



أمسك رأس البغل حتى انزل فنزل وتشمر وجعل عليه ثيابه وسل سكينامعه وقصصني ففرت من بين يديه وتبعني فنادته الله وقلت  
خذ البغل بما عليه فقال هو لي وانما اريد قتلك خوفاً من الله والعقوبة فلم يقبل فاستسلمت بين يديه وقلت ان رأيت ان تتركني حتى  
أصلي ركعتين فقال ويجعل فقامت أصلي فأرتج على القرآن فلم يحضرني منه حرف واحد فبقيت واقفاً متحميراً وهو يقول هيه افرغ  
فأجرى الله على لساني قوله تعالى أمن يحيب المضطر اذا دعاه ويكشف السوء فاذا أنا بفارس قد أقبل من سم الوادي ويده حربة  
فرمى بها الرجل فما أخطأت فؤاده (٢٢٦) فخر صريعاً فعلق بالفارس وقلت بالله من أنت فقال أنا رسول الذي يحيب

المضطر اذا دعاه ويكشف السوء  
قال فأخذت البغل والجل ورجعت  
سالماء وكرت في رجة فاطمة بنت  
الحسن أم أجد العجيلة قالت هزم  
الكفار يوماً المسلمين في غزاة فوقف  
جواد جليل بصاحبه وكان من ذوى  
اليسار ومن الصلحاء فقال للجواد  
مالك ويلك انما كنت اعدك للمل  
هذا اليوم فقال له الجواد ومالى  
لا اقصر وأنت تسلك السلوقة الى  
السؤاس فيظلمونى ولا يطعمونى  
الا القليل فقال لك على عهد الله  
انى لا اعطيك بعد هذا اليوم الا فى  
حجرى جفرى الجواد عند ذلك ونجى  
صاحبه وكان لا يعلم به بعد ذلك  
الافى حجره واشتهر امره بين الناس  
وجعلوا يقصدونه ليسمعوا منه ذلك  
وبلغ ملك الروم امره فقال ما نضام  
بلدة يكون هذا الرجل فيها واحتال  
ليحصله فى بلده فبعث اليه رجلاً من  
المرتدين عنده فلما انتهى اليه  
اظهر له انه قد حسنت نيتيه فى  
الاسلام وقومه حتى استوثق ثم  
خر جواً ما عيشان على جنب الساحل  
وقدوء شخص آخر من جهة ملك  
الروم ليتساعد على أسره فلما

والحبة والشفقة على بعضهم ابعض فاعادهم امن القرابات لا يجزى بالاولى فكيف  
بالاجانب ونبيه أيضاً بالاعلى على الادنى وبالادنى على الاعلى فالوالد يجزى عن ولده فى  
الدنيا الكمال شفقة عليه والوالد يجزى عن والده المال عليه من حق التريبة وغيرها فاذا  
كان يوم القيامة فكل انسان يقول نفسى نفسى ولا يتم بقرب ولا بعيد وقال ابن  
عباس كل امرئ ثمه نفسه اللهم اجعلنا من لا يرجو سوال ولا يعول على غيرك (ان  
وعده الله) بالبعث (حق) لا يتخلف ما وعد به من الخير وأوعده من الشر فهو كائن لا محالة  
(فلا تغرنكم الحياة الدنيا) وزخارفها عن الاسلام فانها زائله ذاهبة فانية (ولا يغرنكم  
بالله) فى حلمه وامهاله (الغرور) بفتح الغين أى الدنيا والامل بأن يرجيكم التوبة والمغفرة  
فيجبركم على المعاصى وقال ابن عباس الغرور هو الشيطان وكذا قال مجاهد وعكرمة  
وقتادة لان من شأنه أن يغر الخلق ويمنيهم بالامانى الباطلة ويلهمهم عن الآخرة ويصددهم  
عن طريق الحق وقال سعيد بن جبير يعمل بالمعاصى ويتنى المغفرة وقرئ بضم الغين  
مصدر غر يغرور ويجوز أن يكون مصدر او افعوا وصفه الشيطان على المبالغة (ان الله  
عنده علم الساعة) أى علم وقتها الذى تقوم فيه قال القراءان معنى هذا الكلام النفى أى  
ما يعلمه الا الله عز وجل قال النحاس وانما صار فيه معنى النفى لما ورد عن النبي صلى الله  
عليه وآله وسلم أنه قال فى قوله وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو انما هذه أخرج  
الجارى ومسلم وغيرهما عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مفاتيح  
الغيب خمس لا يعلمهن الا الله لا يعلم ما فى غد الا الله ولا متى تقوم الساعة الا الله ولا ما فى  
الارحام الا الله ولا متى ينزل الغيث الا الله وما تدرى نفس بأى أرض تموت الا الله وفى  
الصحيحين وغيرهما من حديث أبى هريرة فى حديث سؤاله عن الساعة وجوابه بأشراطها  
ثم قال فى خمس لا يعلمهن الا الله ثم تلا هذه الآية أى لا يدري أحد متى تقوم الساعة فى  
أى سنة وأى شهر وأى يوم وأى ساعة الا أنهاراً وفى الباب أحاديث وعن جاهد قال  
جاء رجل من أهل البادية فقال ان امرأتى حبلت فأخبرنى ما تلدو بلادنا حجة فأتىني  
متى ينزل الغيث وقد علمت متى ولدت وأخبرنى متى أموت فأُنزل الله ان الله عنده علم  
الساعة الآية وعن عكرمة نحوه وزاد وقد علمت ما كسبت اليوم فاذا كسب غدا  
وزاد أيضاً انه سأل عن قيام الساعة وقيل نزلت فى الحرث بن عمرو بن حارثة من أهل

البادية

اكتشفه لياً خذاه رفع طرفه الى السماء وقال اللهم انه انما اخذ عني بك فاكفهم ما عاشت قال فخرج

سبعان فاخذاهما ورجع الرجل سالمًا وقوله تعالى ويجعلكم خلفاء الارض أى يخلف قرنًا لقرن قبلهم وخلفاء السلف كما قال  
تعالى ان يشاء يذهبكم ويستخلف من بعدكم ما يشاء كما أنشأكم من ذرية قوم آخرين وقال تعالى وهو الذى جعلكم خلائف الارض  
ورفع بعضكم فوق بعض درجات وقال تعالى واذا قال ربك للملائكة انى جاعل فى الارض خليفة أى قومًا يخلف بعضهم بعضًا كما  
قدمنا تقريره وهكذا هذه الآية ويجعلكم خلفاء الارض أى أمة بعد أمة وجيلاً بعد جيل وقومًا بعد قوم ولوشاء لا وذهبهم كلهم

في وقت واحد ولم يجعل بعضهم من ذرية بعض بل لو شاء خلقهم كلهم أجمعين كما خلق آدم من تراب ولو شاء أن يجعلهم ذرية بعضهم من بعض ولكن لا يمت أحدا حتى يكون وفاة الجميع في وقت واحد فكانت تضيق عنهم الأرض وتضيق عليهم معاشهم وأكسابهم ويتضرر بعضهم ببعض ولكن اقتضت حكمته وقدرته أن يحافظهم من نفس واحدة ثم يكثرهم غاية الكثرة ويذراهم في الأرض ويجعلهم قروا وبعد قرون وأما بعد أمم حتى ينقضي الأجل وتفرغ البرية كما قدر ذلك تبارك وتعالى وكما أحصاهم وعددهم عدا ثم يقيم القيامة ويوفى كل عامل عمله أذ بلغ الكتاب أجله ولهذا قال تعالى (٢٢٧) آمن بحسب المضطر إذا دعاه ويكشف السوء ويجعلكم خلفاء الأرض أله مع

الله أي يتقدم على ذلك وأله مع الله يعبد وقد علم أن الله هو المتفرد بفعل ذلك وحده لا شريك له قليلا ما تذرون أي ما أقل تذركهم فيما يرشدكم إلى الحق ويهديهم إلى الصراط المستقيم (أمن يهديكم في ظلمات البر والبحر ومن يرسل الرياح بشرأين يدي رحمة أله مع الله تعالى الله عما يشركون) يقول تعالى أمن يهديكم في ظلمات البر والبحر أي يما خلق من الدلائل السماوية والأرضية كما قال تعالى وعلامات وبالنجم هم يهتدون وقال تعالى وهو الذي جعل لكم النجوم لتهتدوا بها في ظلمات البر والبحر الآية ومن يرسل الرياح بشرأين يدي رحمة أي بين يدي السحاب الذي فيه مطر يغيث الله به عباده المجددين الأزلين القنطين أله مع الله تعالى الله عما يشركون (أمن يبدأ الخلق ثم يعيده ومن يرزقكم من السماء والارض أله مع الله قل ها أتوا برهانكم ان كنتم صادقين) أي هو الذي بقدرته وسلطانه يبدأ الخلق ثم يعيده كما قال تعالى في الآية

البادية (وينزل الغيث) في الاوقات والامكنة التي جعلها معينه لانزاله ولا يعلم ذلك غيره قرئ من التنزيل والانزال (ويعلم ما في الارحام) من الذكور والاناث والصلاح والفساد (وما تدرى نفس) من النفوس كائنه ما كانت من غير فرق بين الملائكة والانبياء والجن والانس (ما ذات كسب غدا) من كسب دين أو كسب دنيا خيرا أو شر (وما تدرى نفس باي أرض تموت) وقرئ بأية أرض وجوز ذلك الفراء وهي لغة ضعيفة قال الاخفش يجوز ان يقال مررت بجارية أي جارية والمعنى ولا تعلم نفس باي مكان يقضي الله عليها بالموت من الارض في بر أو بحر في سهل أو جبل وربما أقامت بأرض وضربت أو نادها وقالت لا ابرحها فترجى بها امرأى القدر حتى تموت في مكان لم يخطر ببالها روى ان ملك الموت مر على سليمان فجعل يتطرق الى رجل من جلسائه فقال الرجل من هذا قال ملك الموت قال كانه يريدني وسأل سليمان عليه السلام أن يحمله على الريح وبلغه بيلاد الهند ففعل ثم قال ملك الموت لسليمان كان دوام نظري اليه تعجبا منه لاني أمرت أن أقبض روحه بالهند وهو عندك ذكره النسفي في المدارك ورأى المنصور في منامه صورة ملك الموت وسأله عن مدة عمره فأشار بأصابعه الخمس فعبدها المعبرون بخمس سنوات وخمس أشهر وخمسة أيام فقال أبو خنيفة هو إشارة الى هذه الآية فان هذه العلوم الخمسة لا يعلمها الا الله قال الكرخي أضاف في الآية العلم الى نفسه في الثلاثة من الخمسة المذكورة ونفى العلم عن العباد في الاخرتين منها مع ان الخمسة سوا في اختصاص الله تعالى بعلمها وانتفاء علم العباد بها لان الثلاثة الاولى أمرها أعظم وأنهم خصت بالاضافة اليه تعالى والاخيرتان من صفات العباد فخصتا بالاضافة اليهم مع انه اذا اتفق عنهم علمهما كان انتفاء علم ماعداهما من الخمسة أولى (ان الله عليم) بهذه الاشياء وبغيرها من الغيوب (خبير) بما كان وما يكون ويواطن الاشياء كلها ليس علمه محيطا بالظاهر فقط قال ابن عباس هذه الخمسة لا يعلمها ملك مقرب ولا نبي مرسل فمن ادعى انه يعلم شيئا من هذه فانه كفر بالقرآن وعن الزهري أكثر واقراءة سورة لقمان فان فيها أعاجيب والله أعلم وفيه رد على المنجم والكاهن اللذين يخبران بوقت الغيث والموت وغيرهما

\*(سورة السجدة آياتها تسع وعشرون آية وقيل ثلاثون آية)\*

الاخرى ان بطش ربك لشديد انه هو يبدئ ويعيد وقال تعالى وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه ومن يرزقكم من السماء والارض أي بما ينزل من مطر السماء وينبت من بركات الارض كما قال تعالى والسموات والارض ذات الصدد وقال تعالى يعلم ما يبلغ في الارض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يعرج فيها فهو تبارك وتعالى ينزل من السماء ماء مباركا فيسلكه نيا سيع في الارض ثم يخرج به منها أنواع الزروع والثمار والازاهير وغير ذلك من ألوان شتى كلوا وارعوا أنعم الله عليكم ان في ذلك لايات لاولى النهى ولهذا قال تعالى أله مع الله أي فعل هذا وعلى القول الآخر بعده ذاقل ها أتوا برهانكم على

على صحة ما تدعونه من عبادة آلهة أخرى ان كنتم صادقين في ذلك وقد علم انه لا حجة لهم ولا برهان كما قال تعالى ومن يدع مع الله الها  
آخر لا برهان له به فانما حسابه عند ربه انه لا يفلح الكافرون (قل لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله وما يشعرون أيان  
يبعثون بل اذارك علمهم في الآخرة بل هم في شك منها بل هم منها معمون) يقول تعالى أمر ارسوله صلى الله عليه وسلم ان يقول  
مع علم الجميع الخلق انه لا يعلم أحد من أهل السموات والارض الغيب الا الله وقوله تعالى الا الله استثناء منقطع أى لا يعلم أحد ذلك  
الا الله عز وجل فانه المتفرد بذلك وحده (٢٢٨) لا شريك له كما قال تعالى وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو الآية

وقال تعالى ان الله عنده علم  
الساعة وينزل الغيث الى آخر  
السورة والآيات في هذا كثيرة  
وقوله تعالى وما يشعرون أيان  
يبعثون أى وما يشعرون الخلائق  
الساكنون في السموات والارض  
بوقت الساعة كما قال تعالى ثقلت  
في السموات والارض لانا تبسكم  
الابغثة أى ثقلت عليها على أهل  
السموات والارض وقال ابن أبي  
حاتم حدثنا أبو حنيفة عن ابن الجعد  
حدثنا أبو جعفر الرازي عن داود  
ابن أبي هند عن الشعبي عن  
مسروق عن عائشة رضى الله  
عنها قالت من زعم انه يعلم يعنى  
النبي صلى الله عليه وسلم ما يكون  
في غد فقد أعظم على الله الفرية  
لان الله تعالى يقول قل لا يعلم من  
في السموات والارض الغيب الا  
الله وقال قتادة انما جعل الله  
هذه النجوم لثلاث خصلات جعلها  
زينة للسماء وجعلها بهتدى  
بها وجعلها رجوما للشياطين فن  
تعاطى فيها غير ذلك فقد قال برأيه  
وأخطأ خطه وأضاع نصيبه وتكاف  
ملا علم له به وان أناس جهلة بأمر

بناء على الاختلاف في أن آخر الآية لقي خلق جديد أو هو كفرون فعلى الاول تكون  
ثلاثين وعلى الثاني تكون تسع وعشرين وهى مكية قاله ابن عباس وابن الزبير وأخرج  
البخارى عنه هى مكية سوى ثلاث آيات نزات بالمدينة ستة أفن كان مؤمنا الى تمام الآيات  
الثلاث وكذا قال الكلبي ومقاتل وقيل الا خمس آيات من قوله تبجاني جنوبهم الى قوله  
الذى كنتم به تكذبون وقد ثبت عند مسلم وأهل السنن من حديث أبي هريرة ان النبي  
صلى الله عليه وآله وسلم كان يقرأ في صلاة الفجر يوم الجمعة بالم تزيل السجدة وهل أتى على  
الانسان وأخرج أحمد والداري والترمذي والنسائي والحاكم وصححه وغيرهم عن جابر  
قال كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا ينام حتى يقرأ الم تزيل السجدة وتبارك الذى  
بيده الملك وقد وردت في فضائل هذه السورة أحاديث

\*(بسم الله الرحمن الرحيم)\*

(الم) قد قدمنا الكلام على فاتحة هذه السورة في البقرة وفي مواضع كثيرة من فواتح  
السور والله أعلم بمراده به (تنزيل الكتاب) فيه أوجه خمسة ذكرها السمين (لأرب فيه)  
أى لاشك في أنه (من رب العالمين) وانه ليس بكذب ولا سحر ولا كهانة ولا أساطير الاولين  
(أم يقولون) أم هى المقطعة التى يعنى بل والهزمة أى بل يقولون فأضرب عن الكلام  
الاول الى ما هو معتقد الكفار مع الاستفهام المتضمن للتقريع والتوبيخ (افتراه) أى  
افتعله واختلقه من تلقاء نفسه ثم اضرب عن معتقدهم هذا الى بيان ما هو الحق في شأن  
الكتاب فقال (بل) اضرب ابطال لنفس افتراه وحده وعلى هذا كل ما في القرآن اضرب  
فهو اتقال الاهذاف انه يجوز ان يكون ابطالا لانه ابطال لقوله هم أى ليس هو كما قالوا بل  
(هو الحق من ربك) فكذبهم سبحانه في دعوى الافتراء ثم بين العلة التى كان التنزيل  
لاجلها فقال (لتنذروا ما أنذركم من قبلك) وهم العرب وكافوا أمة أمية لم يأتهم  
رسول وقيل قريش خاصة والتقدير لتنذروا ما العقاب وجوز أبو حيان ان تكون  
ما موصولة أى العقاب الذى أنذركم وهو ضعيف جدا فان المراد تعليل الانزال بالانذار  
لقوم لم يأتهم نذير قبله لاتعليله بالانذار لقوم قد أنذروا بما أنذركم به وقيل المراد بالقوم  
أهل الفترة ما بين عيسى ومحمد صلى الله عليه وآله وسلم (لعلهم يهتدون) أى كي يهتدوا  
أو رجاء يهتدوا والترجي معتبر من جهته عليه السلام (الله الذى خلق) أى أوجد

الله قد أوجدوا من هذه النجوم كهانة من أعرض بنجم كذا وكذا كان كذا وكذا من سافر بنجم كذا وأبعد  
وكذا كان كذا وكذا ومن ولد بنجم كذا وكذا كان كذا وكذا وولد لعمرى ما من نجم الا يولد له الاجر والاسود والقصور والطويل  
والحسن والدميم وما علم هذا النجم وهذه الدابة وهذا الطير بشئ من الغيب وقضى الله تعالى أن لا يعلم من في السموات والارض  
الغيب الا الله وما يشعرون أيان يبعثون رواه ابن أبي حاتم عنه بجر وفه وهو كلام جليل متين صحيح وقوله بل اذارك علمهم في  
الآخرة بل هم في شك منها أى انتهى علمهم وعجز عن معرفتها وقرأ آخرون بل اذارك علمهم أى تساوى علمهم في ذلك كما في الصحيح



لمسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لخبر بل وقد سألته عن وقت الساعة ما المسؤول عنها بأعلم من السائل أى تساوى فى العجز  
عن درك ذلك علم المسؤول والسائل قال على بن أبى طلحة عن ابن عباس بل ادارك علمهم فى الآخرة أى غاب وقال قتادة بل ادارك  
علمهم فى الآخرة يعنى بجعلهم بهم يقول لم ينقلهم علم فى الآخرة هذا قول وقال ابن جريج عن عطاء الخراسانى عن ابن عباس بل  
ادارك علمهم فى الآخرة حين لم ينفع العلم وبه قال عطاء الخراسانى والسادى ان علمهم انما يدرك ويكمل يوم القيامة حيث  
لا ينفعهم ذلك كما قال تعالى أسمع بهم وأبصر يوم يأتوننا لكن (٢٢٩) الظالمون اليوم فى ضلال مبين وقال سفيان

عن عمرو بن عبد عن الحسن انه  
كان يقرأ بل أدرك علمهم قال  
اضمحل علمهم فى الدنيا حين عاينوا  
الآخرة وقوله تعالى بل هم فى شك  
منها عائد على الجنس والمراد  
الكافرون كما قال تعالى وعرضوا  
على ربك صفوا لقد جئتمونا كما  
خلقناكم أول مرة بل زعمتم أن لن  
نجعل لكم موعدا أى الكافرون  
منكم وهكذا قال ههنا بل هم فى  
شك منها أى شاكون فى وجودها  
ووقوعها بل هم منها عمون أى فى  
عماية وجهل كبير فى أمرها وشأنها  
(وقال الذين كفروا أن لنا كآزبا  
وآبأونا أنما يخرجون لقد وعدنا  
هذا نحن وآبأونا من قبل ان هذا  
الأساطير الأولين قل سيروا فى  
الارض فانظروا كيف كان عاقبة  
المجرمين ولا تحزن عليهم ولا تكن  
فى ضيق مما يحزنون) يقول تعالى  
مخبرنا عن منكرى البعث من  
المشركين انهم استبعثوا إعادة  
الاجساد بعد صيرورتها عظاما  
ورفاتا وزيابا ثم قال لقد وعدنا هذا  
نحن وآبأونا من قبل أى مازلنا  
نسمع هذا نحن وآبأونا ولا نرى له

وأبدع (السموات والارض وما بينهما فى ستة أيام) على التوزيع كما يأتى فى سورة فصلت  
وقد تقدم نفس هذه الآية فى الاعراف وغيرها والمراد من ذكرها هنا تعريضهم كمال  
قدرته وعظيم صنعه ليسمعوا القرآن ويتأملوه قال الحسن الايام هنا هى من أيام الدنيا  
وقبل مقدار اليوم ألف سنة من سنى الدنيا قاله الضحاك فعلى هذا المراد بالايام هنا هى من  
أيام الآخرة لا من أيام الدنيا وليست ثم للترتيب فى قوله (ثم استوى على العرش) بل يعنى  
الواو والعرش فى اللغة سرير الملك والمراد به هنا الجسم النورانى المحيط بالعالم كله وهذا  
الاستواء فى سبع مواضع من القرآن الكريم والاصل الرابع ان نعتقد ما ورد به القرآن  
ولا نؤوله ولا نصرفه عن وجهه وهو نص وظاهر فى أن الله تعالى فوق العرش بائن من  
خلقه بالمعنى الذى يليق بجنابه الاقدس الاعلى وتأويله اخراج النص أو الظاهر عن معناه  
وهذا لا يجوز قطعاً الا عند وجود ما يساويه أو يتقدم عليه ويعارضه ودونه خرق القناد  
وقد اختلف الناس فى هذا على أربعة عشر قولاً ولاها بالاصواب مذهب سلف الامة  
وأعتمدها انه استوى عليه بلا كيف مع تنزيهه عما لا يجوز عليه والآيات الصريحة  
والاحاديث الصحيحة فى هذا الباب كثيرة جداً وهى تغنى عن غيرها وردت بالجهمية هذه  
الصفة الشابتة له سبحانه وتبعها المعتزلة ورد عليهم الحافظ بن القيم فى اعلام الموقعين  
بثمانية عشر وجهاً يطول ذكرها وقد جمع أهل العلم فيها سماعاً أهل القرآن وأصحاب  
الحديث بما حث بل رسائل بل كتباً طولوها بذكر الأدلة النقلية بل العقلية والمسئلة  
أوضح من ان تلبس على عارف وأبين من أن يحتاج فيها الى التطويل ولكن لما وقعت  
فيها تلك القلاقل والزلازل بين بعض الطوائف الاسلامية الحق الصراح فيها وأطال  
سمياً المنازلة وأهل الحديث فلهم فى ذلك الفن الكبرى والملاحم العظمى وما زالوا هكذا  
فى عصر بعد عصر الى يومنا هذا والحق ما عرفناك من مذهب السلف الصالح فالاستواء  
على العرش وكونه تعالى فوق الخلق عاياً عليهم قد نطق به القرآن الكريم فى مواطن  
يكثّر حصرها ويطول نشرها وكذلك صرح به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فى غير  
حديث بل هذا مما يجده كل فرد من أفراد الناس فى نفسه ويحسه فى فطرته وتجذبه اليه  
طبيعته كما تراهم فى كل من استغاث بالله سبحانه والتجأ اليه ووجهه دعاء الى جنابه الرفيع  
وعزه المنيع فانه يشير عند ذلك بكفه أو يوحى بطرفه يستوى فى ذلك عند عروض أسباب

حقيقة ولا وقوعاً وقولهم ان هذا الأساطير الأولين يعنون ما هذا الوعد باعادة الابدان الأساطير الأولين أى أخذهم قوم عن قبلهم  
من كتبهم يتلقاه بعضهم عن بعض وليس له حقيقة قال الله تعالى يحيبا لهم عما ظنوه من الكفر وعدم المعاد قل يا محمد لهؤلاء  
سيروا فى الارض فانظروا كيف كان عاقبة المجرمين أى المكذبين بالرسول وما جاؤهم به من أمر المعاد وغيره كيف حلت بهم نقمة  
الله وعداؤه ونكاله ونجى الله من بينهم رسله الكرام ومن اتبعهم من المؤمنين فدل ذلك على صدق ما جاء به الرسل وصحته ثم قال  
تعالى مسامياً النبيه صلى الله عليه وسلم ولا تحزن عليهم أى المكذبين بما جئت به ولا تأسف عليهم وتذهب نفسك عليهم حسرات

ولا تكن في ضيق مما يذكرون أى في كذبك ورد ما جئت به فان الله مؤيدك وناصرك ومظهر دينك على من خالفه وعانده في المشارق والمغارب (ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين قل عسى ان يكون ردف لكم بعض الذي تستعجلون وان ربك لذو فضل على الناس ولكن أكثرهم لا يشكرون وان ربك ليعلم ما تكن صدورهم وما يعلنون وما من غائبة في السماء والارض الا في كتاب مبين) يقول تعالى مخبر عن المشركين في سؤالهم عن يوم القيامة واستبعادهم وقوع ذلك ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين قال الله تعالى مجيبا لهم (٢٣٠) قل يا عجمي عسى ان يكون ردف لكم بعض الذي تستعجلون

قال ابن عباس ان يكون قرب أو ان يقرب لكم بعض الذي تستعجلون وهكذا قال مجاهد والضحاك وعطاء الخراساني وقتادة والسدي وهذا هو المراد بقوله تعالى ويقولون متى هو قل عسى ان يكون قريبا يقول تعالى ويستعجلونك بالعذاب وان جهنم لمحيطه بالكافرين وانما دخلت اللام في قوله ردف لكم لانه ضمن معسى عجل لكم كما قال مجاهد في رواية عنه عسى أن يكون ردف لكم عجل لكم ثم قال الله تعالى وان ربك لذو فضل على الناس أى في اسباغهم نعمه عليهم مع ظلمهم لانفسهم وهم مع ذلك لا يشكرونه على ذلك الا القليل منهم وان ربك ليعلم ما تكن صدورهم وما يعلنون أى يعلم الضمائر والسرائر كما يعلم الظواهر سواء منكم من أسر القول ومن جهر به يعلم السر وأخفى ألا حين يستغشون ثيابهم يعلم ما يسرون وما يعلنون ثم أخبر تعالى بانه عالم غيب السموات والارض وانه عالم الغيب والشهادة وهو ما غاب عن العباد وما شاهدوه فقال تعالى

الادعية وحدوث بواعث الاستغاثة ووجود مقتضيات الانزعاج وظهور ردع اعي الالتجاء عالم الناس وجاهلهم وبادهم وحاضرهم والمأثري على طريقة السلف والمقتدى بأهل التأويل من الخلف فالسلامة والنجاة في امر ارد ذلك على الظاهر والاذعان بأن الاستواء والاستقرار والكون في الفوق ثابتة على ما نطق به الكتاب والسنة من دون تكييف ولا تعطيل ولا تشبيه ولا تمثيل والمؤول غير مقتدى بالسلف ولا واقف في طريق النجاة ولا معصوم عن الخطا ولا سالك في جادة السلامة والاستقامة قال في حجة الله البالغة واستطال هؤلاء الخائضون على معشر أهل الحديث وسموهم مجسمة مشبهة وقالوا هم المستترون بالبدكفة وقد وضع على وضوحنا ان استطالتم هذه ليست بشئ وانهم مخطئون في مقالهم رواية ودراية وخطئون في طعنهم أئمة الهدى انتهى (مالكم من دونه) أى ليس لكم من دون الله أو من دون عذابه (من ولى) يا ايكم ويرد عنكم عذابه (ولا شفيع) يشفع لكم عنده (أفلا تتذكرون) تذكر تدبر وتفكر وتسمعون هذه المواعظ سمع من يفهم ويعقل حتى تنتفعوا بها وتؤمنوا ولما بين سبحانه خلق السموات والارض وما بينهما بين تدبيره لا مرها فقال (يدبر) أى يحكم (الامر) بقضائه وقدره (من السماء الى الارض) الى أن تقوم الساعة والمعنى ينزل أمره من أعلى السموات الى أقصى تخوم الارض السابعة كما قال سبحانه الله الذى خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن ينزل الامر بينهن ومسافة ما بين سماء الدنيا والارض التى تحتها زولا وطولها ألف سنة من أيام الدنيا وقيل المراد بالامر المأمور به من الاعمال أى ينزله مدبرا من السماء الى الارض وقيل يدبر أمر الدنيا بأسباب سماوية من الملائكة وغيرها نازلة أحكامها وآثارها الى الارض وقيل ينزل الوحي مع جبريل وقيل العرش موضع التدبير كما ان مادون العرش موضع التفصيل كما في قوله ثم استوى على العرش يدبر الامر يفصل الآيات وما دون السموات موضع التصرف قال تعالى ولقد صرفناه بينهم ليدركوا وقال ابن عباس يدبر الامر هذا فى الدنيا أى شأنها وحالها والامور التى تقع فيها والمراد بتدبير أمرها القضاء السابق الذى هو الارادة الازلية المقتضية لنظام الموجودات على ترتيب خاص ثم لما ذكر سبحانه تدبير الامر قال (ثم يعرج) قرأ الجمهور على البناء للفاعل وقرئ على البناء للمفعول والاصل يعرج به أى يرجع ذلك الامر ويعود ذلك التدبير والتصرف

وما من غائبة قال ابن عباس يعنى وما من شئ في السماء والارض الا في كتاب مبين وهذه آقوله الم تعلم أن الله يعلم في ما في السماء والارض ان ذلك في كتاب ان ذلك على الله يسير (ان هذا القرآن يقص على بنى اسرائيل أكثر الذين هم فيه يختلفون وانه لهدى ورحمة للمؤمنين ان ربك يقضى بينهم بحكمه وهو العزيز العليم فنوكل على الله انك على الحق المبين انك لا تسمع الموقى ولا تسمع الصم الدعاء اذ اولوا مدبرين وما أنت بهادى العمى عن ضلالتهم ان تسمع الامن يؤمن بآياتنا فهم مسلمون) يقول تعالى مخبرا عن كتابه العزيز وما شمل عليه من الهدى والبيان والقرآن انه يقص على بنى اسرائيل وهم حمله التوراة والانجيل أكثر الذى هم

فيه يختلفون كاختلافهم في عيسى وتباينهم فيه فالله وداقتوا والنصارى غلبوا القرآن بالقول الوسط الحق العدل انه عبد من عباد الله وانبيائه ورسله الكرام عليه أفضل الصلاة والسلام كما قال تعالى ذلك عيسى بن مريم قول الحق الذي فيه يمترون وقوله وانه لهدي ورحمة للمؤمنين أي هدى لقلوب المؤمنين به ورحمة لهم في العمليات ثم قال تعالى ان ربك يقضى بينهم أي يوم القيامة بحكمه وهو العزيز أي في انتقامه عليهم بافعال عبادته وأقوالهم فتوكل على الله أي في جميع أمورك وبلغ رسالة ربك انك على الحق المبين أي أنت على الحق المبين وان خالفك من خالفك من كتب عليه (٢٣١)

الشقاوة وحقت عليهم كلمة ربك انهم لا يؤمنون ولوجاءتهم كل آية ولهذا قال تعالى انك لاتسمع الموتى أي لاتسمعهم - م شياً ينفعهم فكذلك هؤلاء على قلوبهم عشاوة وفي آذانهم وقر الكفر ولهذا قال ولا تسمع الصم الدعاء اذا ولوا مدبرين وما أنت بهادي العمى عن ضلالتهم ان تسمع الامن يؤمن بآياتنا فهم مسلمون أي انما يستجيب لك من هو سمع بصير السمع والبصر النافع في القلب والبصيرة الخاضع لله ولما جاف عنه على السنة الرسل عليهم السلام (واذا وقع القول عليهم أخرجنا لهم دابة من الارض تكلمهم ان الناس كانوا بآياتنا لا يوقنون) هذه الدابة تخرج في آخر الزمان عند فساد الناس وتركهم أو امر الله وتبديلهم الدين الحق يخرج الله لهم دابة من الارض قيل من مكة وقيل من غيرها كما سيأتي تفصيله ان شاء الله تعالى فتكلم الناس على ذلك قال ابن عباس والحسن وقادة وروى عن علي رضي الله عنه تكلمهم كلاماً أي مخاطبهم مخاطبة وقال عطاء الخراساني تكلمهم فقول ان

في المخلوقات بالحشر والحساب ووزن الاعمال والتعذيب والتنعيم وغير ذلك مما يقع في ذلك اليوم (اليه) سبحانه (في يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون) قرأ الجمهور بالفوقية على الخطاب وقرئ بالتحسية على الغيبة أي تعدونه من أيام الدنيا وذلك باعتبار مسافة النزول من السماء والطلوع من الارض كما قدمنا وقيل ان المراد يعرج اليه في يوم القيامة الذي مقداره كذا من أيام الدنيا وذلك حين ينقطع أمر الدنيا ويموت من فيها وقيل هي أخبار أهل الارض تصعد اليه مع من يرسله اليها من الملائكة والمعنى انه يشبث ذلك عنده ويكتب في صحف ملائكته ما عمل له أهل الارض في كل وقت من الاوقات الى ان تبلغ مدة الدنيا آخرها وقيل المعنى يشبث في علمه موجودا بالفعل في برهة من الزمان هي مقدار ألف سنة والمراد طول امتداد ما بين تدبير الحوادث وحدثها من الزمان وقيل يدبر أمر الحوادث اليومية باثباتها في اللوح المحفوظ فينزل بها الملائكة ثم يعرج اليه في زمان هو كالف سنة من أيام الدنيا وقيل يقضى قضاء ألف سنة فينزل به الملائكة ثم يعرج بعد الالف لان آخر وقيل المراد ان الاعمال التي هي طاعات يدبرها الله سبحانه وينزل بها ملائكته ثم لا يعرج منها اليه الا الخالص بعد مدة متطاولة لقله الخالصين من عبادته وقيل الضمير في يعرج يعود الى الملك وان لم يجزله ذلك لانه مفهوم من السياق وقد جاء صريحاً في قوله تعرج الملائكة والروح اليه والضمير في اليه راجع الى السماء على لغة من يذكرها أو الى مكان الملك الذي يرجع اليه وهو الذي أقره الله فيه وقيل المعنى يدبر أمر الشمس في الطلوع والغروب وجوعها الى موضعها من الطلوع في يوم كان مقداره في المسافة ألف سنة وقيل المعنى ان الملك يعرج الى الله في يوم كان مقداره لو سار غير الملك ألف سنة فان ما بين السماء والارض مسافة خمسة مائة عام فمسافة النزول من السماء الى الارض والرجوع من الارض الى السماء ألف عام وقد رجح هذا جماعة من المفسرين منهم ابن جرير وقيل مسافة النزول ألف سنة ومسافة الطلوع ألف سنة وروى ذلك عن الغضائري وهذا اليوم هو عبارة عن زمان يتقدر بألف سنة وليس المراد به مسمى اليوم الذي هو مدة النهار بين ليلتين والعرب قد تعبر عن المدة باليوم كما قال الشاعر

يوما ن يوم مقامات وأندية ■ ويوم سير الى الاعداء تأديب

فان الشاعر لم يرد يومين مخصوصين وانما أراد ان زمانهم ينقسم شطرين فعبّر عن كل

الناس كانوا بآياتنا لا يوقنون وروى هذا عن علي واختاره ابن جرير وفي هذا القول نظر لا يخفى والله أعلم وقال ابن عباس في رواية تجرحهم وعنه رواية قال لا تفعل يعني هذا وهذا هو قول حسن ولا منافاة والله أعلم وقد ورد في ذكر الدابة أحاديث وآثار كثيرة فلنذكر منها ما تيسر وبالله المستعان قال الامام أحمد حدثنا سفيان عن فرات عن أبي الطفيل عن حذيفة بن أسيد الغفاري قال اشرف علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم من عرفة ونحن ننذا كرام الساعة فقال لا تقوم الساعة حتى تروا عشر آيات طلوع الشمس من مغربها والدخان والدابة وخروج يأجوج ومأجوج وخروج عيسى بن مريم عليه السلام والدجال وثلاثة خسوف



خسف بالمغرب وخسف بالمشرق وخسف بجزيرة العرب ونارتخرج من قعر عدن تسوق أو يحشر الناس تبيت معهم حيث بانوا  
وتقبل معهم حيث قالوا وهكذا رواه مسلم وأهل السنن من طرق عن فرات القزاعي عن أبي الطفيل عامر بن واثله عن حذيفة مرفوعا  
وقال الترمذي حسن صحيح ورواه مسلم أيضا من حديث عبد العزيز بن رفيع عن أبي الطفيل عنه موقوفاً لله أعلم (طريق أخرى)  
قال أبو داود الطيالسي عن طلحة بن عمرو وجري بن حازم فاما طلحة فقال أخبرني عبد الله بن عبيد الله بن عمر البجلي أن أبا الطفيل  
حدثه عن حذيفة بن أسيد الغفاري (٢٣٢) أبي شريح وأما جري فقال عن عبد الله بن عبيد عن رجل من آل عبد الله بن

مسعود وحديث طلحة أتم وأحسن  
قال ذكر رسول الله صلى الله عليه  
وسلم الدابة فقال لها ثلاث خرجات  
من الدهر فتخرج خرجة من أقصى  
البادية ولا يدخل ذكرها القرية يعني  
مكة ثم تكمن زماناً طويلاً ثم تخرج  
خرجة أخرى دون تلك فيمعلو ذكرها  
في أهل البادية ويدخل ذكرها  
القرية يعني مكة قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ثم ينما الناس  
في أعظم المساجد على الله حرمه  
وأكرمها المسجد الحرام لم يرعهم  
الاهي تربو بين الركن والمقام  
تنفض عن رأسها التراب فارفض  
الناس عنها شتى ومعا ولقيت عصاة  
من المؤمنين وعرفوا أنهم لم ينجزوا  
الله فبذات بهم خلعت وجوههم  
حتى جعلتها كأنها الكوكب الذي  
والت في الأرض لا يدركها طالب  
ولا ينجو منها هارب حتى ان الرجل  
ليتعوذ منها بالصلاة فمأتمه من خلفه  
فتقول يا فلان الآن تصلي فيقبل  
عليها فتسمه في وجهه ثم تنطلق  
ويشترك الناس في الاموال  
ويضطجعون في الامصار يعرف  
المؤمن من الكافر حتى ان المؤمن

واحد من الشيطان يوم وعن ابن عباس في الآية قال من الايام الستة التي خلق الله  
فيها السموات والأرض وعنه قال لا يتنصف النهار في مقدار يوم من أيام الدنيا في ذلك  
اليوم حتى يقضى بين العباد فينزل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار ولو كان الى غيره لم  
يفرغ في خمسين ألف سنة وعنه قال في يوم من أيامكم هذه ومسيرة ما بين السماء والأرض  
خمسمائة عام وقد استشكل جماعة الجمع بين هذه الآية وبين قوله تعرج الملائكة  
والروح اليه في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة فقيل في الجواب ان يوم القيامة مقداره  
ألف سنة من أيام الدنيا ولكنه باعتبار صغره وشمته وشدة أهواله على الكفار كخمسين ألف  
سنة والعرب تصف كثيرا يوم الكريهة بالطول كما تصف يوم السرور بالقصر وقيل ان يوم  
القيامة فيه أيام فنها ما مقداره ألف سنة ومنها ما مقداره خمسون ألف سنة وقيل هي  
أوقات مختلفة يعذب الكافر نوع من أنواع العذاب ألف سنة ثم ينقل الى نوع آخر  
فيعذب خمسين ألف سنة وقيل مواقف القيامة خمسون موقفا كل موقف ألف سنة  
فيكون معنى يعرج اليه في يوم كان مقداره ألف سنة أنه يعرج اليه في وقت من تلك  
الاقوات أو موقف من تلك المواقف وعن مجاهد وقتاده والضحاك أنه أراد سبحانه في قوله  
تعرج الملائكة والروح اليه في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة المسافة من الأرض الى  
سدره المنتهى التي هي مقام جبريل والمراد أنه يسير جبريل ومن معه من الملائكة في  
ذلك المقام الى الأرض مسيرة خمسين ألف سنة في مقدار يوم واحد من أيام الدنيا وأراد  
بقوله في يوم كان مقداره ألف سنة المسافة التي بين الأرض وبين السماء الدنيا هبوطا  
وصعودا فانها مقدار ألف سنة من أيام الدنيا وقيل ان ذلك إشارة الى امتداد نفاذ الامر  
وذلك لان من نفذ امره غاية النفاذ في يوم أو يومين وانقطع لا يكون منسل من ينفذ امره  
في سنين متطاولة فقوله في يوم كان مقداره ألف سنة يعني يدير الامر في زمان يوم منه  
ألف سنة فكيف يكون الشهر منه وكيف تكون السنة منه وعلى هذا فلا فرق بين ألف سنة  
وبين خمسين ألف سنة وقيل غير ذلك وقد وقف جبر الامة ابن عباس لماسئل عن الآيتين  
وقال هما يومان ذكرهما الله في كتابه الله أعلم به ما أكره أن أقول في كتاب الله ما لا أعلم  
وقال ابن المسيب للسائل هذا ابن عباس قد أي أن يقول فيه ما هو أعلم مني والإشارة  
بقوله (ذلك) الى الله سبحانه باعتبار انصافه تلك الاوصاف أي ذلك الخالق المدبر (عالم

الغيب  
ليقول يا كافر اقضني حتى وحتى ان الكافر ليدول يا مؤمن اقضني حتى ورواه ابن جري من طريقين عن حذيفة  
ابن أسيد موقوفاً لله أعلم ورواه من رواية حذيفة بن اليان مرفوعا وان ذلك في زمان عيسى بن مريم وهو يطوف بالبيت ولكن  
استناده لا يصح (حديث آخر) قال مسلم بن الحجاج حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا محمد بن بشر عن أبي حيان عن أبي زرة عن عبد الله  
ابن عمرو قال حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثا لم أنس بعد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان أول الآيات  
خروج طلوع الشمس من مغربها وخروج الدابة على الناس ضحى وأيتها كانت قبل صاحبها فالأخرى على أثرها قريبا (حديث

(آخر) وروى مسلم في صحيحه من حديث العلاء بن عبد الرحمن بن يعقوب مولى الخرقفة عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بادروا بالاعمال سناطلوع الشمس من مغربها والدخان والدابة وخاصة أحدكم وأمر العامة تفرد به وله من حديث قتادة عن الحسن عن زياد بن رباح عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال بادروا بالاعمال سنا الدجال والدخان ودابة الارض وطلوع الشمس من مغربها وأمر العامة وخويصة أحدكم (حديث آخر) قال ابن ماجه حديثنا حملة بن يحيى حديثنا ابن وهب أخبرني عمرو بن الحارث (٢٣٣) وابن لهيعة عن يزيد بن أبي حبيب عن سنان بن

سعيد عن أنس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بادروا بالاعمال سناطلوع الشمس من مغربها والدخان والدابة والدجال وخويصة أحدكم وأمر العامة تفرد به (حديث آخر) قال أبو داود الطيالسي حديثنا حماد بن سلمة عن علي بن زيد عن أويس بن خالد عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تخرج دابة الارض ومعها عصاموسى وخاتم سليمان عليهما السلام فخطم انف الكافر بالعصا وتجلى وجه المؤمن بالخاتم حتى يجتمع الناس على الخوان يعرف المؤمن من الكافر ورواه الامام أحمد عن بهز وعفان ويزيد بن هرون ثلاثتهم عن حماد بن سلمة به وقال فخطم انف الكافر بالخاتم وتجلى وجه المؤمن بالعصا حتى ان أهل الخوان الواحد ليجمعون فيقول هذا يامؤمن ويقول هذا يا كافر ورواه ابن ماجه عن أبي بكر ابن أبي شيبة عن يونس بن محمد المؤدب عن حماد بن سلمة به (حديث آخر) قال ابن ماجه حديثنا أبو غسان محمد بن عمرو حديثنا أبو تيميلة

الغيب والشهادة) أى العالم بما غاب عن الخلق وما حضرهم وفي هذا معنى التهديد لانه سبحانه اذا علم بما يغيب وما يحضر فهو مجازل كل عامل بعمله وأفوه ويدبر الامر بما تقتضيه حكمته (العزیز) القاهر الغالب (الرحيم) بعباده (الذى أحسن كل شئ خلقه) قرئ بفتح اللام وباسكانها فعلى الاولى خلقه فعل ماض نعمنا شئ وعلى الثانية فى نصبه أوجه الاول ان يكون بدلا من كل شئ يدل اشتمال والضمير عائذ الى كل شئ وهذا هو الوجه المشهور وعند النجاة الثانية انه بدل كل من كل والضمير راجع الى الله سبحانه ومعنى أحسن حسن لانه ما من شئ الا هو مخلوق على ما تقتضيه الحكمة فكل المخلوقات حسنة الثالث أن يكون كل شئ هو المفعول الاول وخلق هو المفعول الثانى على تضمين أحسن معنى أعطى والمعنى أعطى كل شئ خلقه الذى خصه به وقيل على تضمينه معنى ألهم قال الفراء ألهم خلقه كل شئ يحتاجون اليه الرابع انه منصوب على المصدر المؤكد لمضمون الجملة أى خلقه خلقا كقوله صنع الله وهذا قول سيبويه والضمير يعود الى الله سبحانه والخامس انه منصوب بنزع الخافض والمعنى أحسن كل شئ فى خلقه ومعنى الآية انه أنقن وأحكم خلق مخلوقاته فبعض المخلوقات وان لم تكن حسنة فى نفسها فهى متقنة محكمة فيكون هذه الآية معناها معنى أعطى كل شئ خلقه أى لم يخلق الانسان على خلق البهيمة ولا خلق البهيمة على خلق الانسان وقيل هو عموم فى اللفظ خصوص فى المعنى أى أحسن خلق كل شئ حسن وقال ابن عباس أما رأيت القردة ليست بحسنة ولكنها أحكم خلقها وعنه فى الآية قال أما رأيت القردة ليست بحسنة ولكنها أحكم خلقها وقال خلقه صورته وقال أحسن كل شئ القبيح والحسن والعقارب والحيات وكل شئ مما خلق وغيره لا يحسن شيئا من ذلك وأخرج الطبرانى عن أبى أمامة قال بينما نحن مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذ لقينا عمرو بن زرارة الانصارى فى حلة قد أسبل فأخذ النبي صلى الله عليه وآله وسلم بناحية ثوبه فقال يا رسول الله انى أحسن الساقين فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يا عمرو بن زرارة ان الله عز وجل قد أحسن كل شئ يا عمرو ان الله لا يحب المسلمين وأخرج أحمد والطبرانى عن الشريد بن سويد قال أبصر النبي صلى الله عليه وآله وسلم رجلا قد أسبل ازاره فقال ارفع ازارك فقال يا رسول الله انى أحسن تصطبعت ركبتاى فقال ارفع ازارك كل خلق الله حسن (وبدأ خلق الانسان) يعنى آدم خلقه

(٣٠ - فتح البيان سابع) حديثنا حماد بن عبيد حدثنا عبد الله بن بريدة عن أبيه قال ذهب بنى سول الله صلى الله عليه وسلم الى موضع بالبادية قريب من مكة فاذا أرض يابسة حولها رمل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تخرج الدابة من هذا الموضع فاذا فتر فى شبر قال ابن بريدة فجاءت بعد ذلك بسنين فأرانا عصاله فاذا هو بعصى هذه كذا وكذا وقال عبد الرزاق أخبرنا عمر بن قنادة ان ابن عباس قال هى دابة ذات زغب لها ربع قوائم تخرج من بعض أودية تهامة قال ابن أبي حاتم حديثنا أبى حديثنا عبد الله بن رجاء حديثنا فضيل بن مرزوق عن عطية قال قال عبد الله تخرج الدابة من صدع من الصفا بجرى القوس ثلاثة أيام لم يخرج نلتها

وقال محمد بن اسحق عن أبان بن صالح قال سئل عبد الله بن عمرو عن الدابة فقال الدابة تخرج من تحت صخرة بجباد الله لو كنت معهم (١) أولو شئت بعصاى الى الصخرة التى تخرج الدابة من تحتها قبل فتصنع ماذا يا عبد الله بن عمرو فقال تستقبل المشرق فتصرخ صرخة تنفذه ثم تستقبل الشام فتصرخ صرخة تنفذه ثم تستقبل اليمن فتصرخ صرخة تنفذه ثم تروح من مكة فتصيح بعسفان قيل ثم ماذا قال ثم لا أعلم وعن عبد الله بن عمر أنه قال تخرج الدابة ليلة جمع رواه ابن أبي حاتم وفي أسناده ابن السيلان وعن وهب ابن منبه أنه حكى عن كلام عزيز عليه (٢٣٤) السلام أنه قال وتخرج من تحت سدوم دابة تكلم الناس كل بسبعها

(من طين) فصار على صورة بديعة وشكل بديع حسن (ثم جعل نسله) أى ذريته (من سلالة) أى نطفة سميت الذرية سلالة لأنها تنسل من الأصل ووقفصل عنه وقد تقدم تفسيرها في سورة المؤمنين والمذكور هنا صفة ذرية آدم والمذكور ثم صفة آدم (من ماء مهين) أى عمن لا خطر له عند الناس وهو المني وقال الزجاج من ماء ضعيف (ثم سواه) أى الإنسان الذى بدأ خلقه من طين وهو آدم أو جميع النوع والمراد أنه عدل خلقه وسوى شكله وقومه وناسب بين أعضائه على ما ينبغي كقوله فى أحسن تقويم (ونفخ فيه من روحه) أى جعله حيا حساسا بعد أن كان جادا والاضافة للنسب يف والتكريم وهذه الاضافة تقوى ان الكلام فى آدم لا فى ذريته وان أمكن توجيهه بالنسبة الى الجميع وقيل للتخصيص أى نفخ فيه من الشئ الذى اختص هو به ويعلمه والاول أولى ثم خاطب جميع النوع فقال (وجعل لكم) وفيه الالتفات عن الغيبة الى الخطاب ولم يخاطبهم قبل ذلك لان الخطاب انما يكون مع الحى فلما قال ونفخ فيه من روحه خاطبه بعد ذلك وقال وجعل لكم (السمع) أى الاسماع (والابصار والافئدة) أى القلوب تكملها لنعمة عليكم وتتمم التسوية بخلقكم حتى تجتمع مع لكم هذه النعم فتسمعون كل مسموع وتبصرون كل مبصر وتعتقلون كل معتقل وتفهمون كل ما يفهم وأقرد السمع لكونه مصدرا يشمل القليل والكثير وخص السمع بذكر المصدر دون البصر والقواد فذكرهما بالاسم ولهذا جعل الان السمع قوة واحدة ولها محل واحد وهو الاذن ولا اختيار لها فيه فان الصوت يصل اليها ولا يقدر على رده ولا على تخصيص السمع ببعض المسموعات دون بعض بخلاف الابصار فعملها العين وله فيه اختيار فانها تتحرك الى جانب المرئى دون غيره وتطبق أجفانها اذا لم ترد الرؤية لشيء وكذلك القواد له نوع اختيار فى ادراكه فباعتقل هذا دون هذا ويفهم هذا دون هذا (قليلا) أى شكر اقل قليلا أو زمانا قليلا (تشكرون) وفى هذا بيان لكفرهم نعم الله وتركهم لشكرها الا فيما تدر من الاحوال (وقالوا) كلام مستأنف مسوق لبيان أبا طيهم بطريق الالتفات عن الخطاب الى الغيبة اذ انابان ما ذكر من عدم شكرهم لتلك النعم موجب للاعراض عنهم وتعتيد جناباتهم (أناضلنا فى الارض) الضلال الغيبوبة يقال ضل الميت فى التراب اذا غاب وبطل والعرب تقول للشيء اذا غاب عليه غيره حتى خفى أثره قد ضل قال قطرب المعنى غيبنا فى الارض قرئ

وتضع الحبالى قبل التمام ويعود الماء العذب أجاجا ويعادى الاخلاء وتحرق الحكمة ويرفع العلم وتكلم الارض التى تليها وفى ذلك الزمان يرجو الناس ما لا يبلغون ويتعجبون فيما لا ينالون ويعملون فيما لا يكون رواه ابن أبي حاتم عنه وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبى حدثنا أبو صالح كاتب الليث حدثنى معاوية بن صالح عن أبى مريم أنه سمع أبا هريرة رضى الله عنه يقول ان الدابة فيها من كل لون ما بين قرنهما قرن من اللراكب وقال ابن عباس هي مثل الحربة الضخمة وعن أمير المؤمنين على بن أبى طالب رضى الله عنه أنه قال انها دابة لهار يش وزغب وحافر ومالها ذنب ولها الحية وانها تخرج حضر الفرس الجواد ثلثا وناو ما خرج ثلثها رواه ابن أبي حاتم وقال ابن جرير عن ابى الزبير انه وصف الدابة فقال رأسها رأس نمر وعينها عين خنزير وأذنها أذن فيل وقرنها قرن أيل وعنقها عنق نعامة وصدرها صدر أسد ولونها لون نمر وخاصرتها حاضرة هرة وذنبها ذنب كبش وقوائمها قوائم بعير بين كل مفصلين اثنا عشر

ذراعا تخرج معها عصا موسى وخاتم سليمان فلا يبقى مؤمن الا انكبت فى وجهه بعصا موسى نكتة بيضاء فتفشو ضلالتنا تلك النكتة حتى يبيض لها وجهه ولا يبقى كافر الا انكبت فى وجهه نكتة سوداء بخاتم سليمان فتفشو تلك النكتة حتى يسود بها وجهه حتى ان الناس يتبايعون فى الاسواق بكم ذابا مؤمن بكم ذابا كافرو حتى ان أهل البيت يجلسون على ما نذتهم فيعترفون مؤمنهم من كافرهم ثم يقول لهم الدابة يا فلان أبشر أنت من أهل الجنة ويا فلان أنت من أهل النار فذلك قول الله تعالى واذا وقع القول عليهم أخرجناهم دابة من الارض تكلمهم هم ان الناس كانوا يا تينا لا يوقنون (ويوم نحشر من كل أمة فوجا ممن يكذب



بآياتنا فهم يوزعون حتى اذا جاؤا قال أ كذبت بآياتي ولم تحيطوا بها علما ا ما اذا كنتم تعملون ووقع القول عليهم بما ظلموا فهم لا ينطقون أمير وانا جعلنا الليل ليسكنوا فيه والنهار مبصر ان في ذلك لايات لقوم يؤمنون يقول تعالى مخبر عن يوم القيامة وحشر الظالمين من المكذبين بآيات الله ورسوله الى بين يدي الله عز وجل ليس آلهم عما فعلوه في الدار الدنيا تقر بها وتوحيها وتصغيرا وتحقيرا فقال تعالى ويوم نحشر من كل أمة فوجا أي جماعة ممن يكذب بآياتنا كما قال تعالى احشروا الذين ظلموا وأزواجهم وقال تعالى واذا النفوس زوجت وقوله تعالى (٢٣٥) فهم يوزعون قال ابن عباس رضي الله عنهما

يدفعون وقال قتادة وزعة يرذأ ولهم على آخرهم وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم يساقون حتى اذا جاؤا ووقفوا بين يدي الله عز وجل في مقام المسألة قال أ كذبت بآياتي ولم تحيطوا بها علما ا ما اذا كنتم تعملون أي فيسئلون عن اعتقادهم وأعمالهم فلما لم يكونوا من أهل السعادة وكانوا كما قال الله عنهم فلا صدق ولا صلي ولكن كذب وتولى خفيثا قامت عليهم الحجة ولم يكن لهم عذر يعتذرون به كما قال الله تعالى هذا يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتذرون الآية وهكذا قال ههنا ووقع القول عليهم بما ظلموا فهم لا ينطقون أي بهتوا فلم يكن لهم جواب لانهم كانوا في الدار الدنيا ظلمة لا تنفسهم وقد ردوا الى عالم الغيب والشهادة الذي لا يخفى عليه خافية ثم قال تعالى منها على قدرته التامة وسلطانه العظيم وشأنه الرفيع الذي يجب طاعته والانقياد لاوامره وتصديق أئنيائه فيما جاؤا به من الحق الذي لا محذور عنه فقال تعالى أمير وانا جعلنا الليل

ضالما يفتح ضاده محجمة ولا م مفتوحة بمعنى ذهبنا وضعا وصرنا ترابا وغنا عن الاعين بالدفن فيها وقرئ ضالما بكسر اللام وهي لغة العالية من نجد قال الجوهرى وأهل العالية يقولون ضللت بالكسر قال وأضله أي اضاعه وأهلكه يقال ضل الميت اذا دفن وقرئ صلما بصادهم ملة ولا م مفتوحة أي أتنا وبها قرأ على والحسن والاعمش وأبان بن سعيد قال الخامس ولا يعرف في اللغة صلما ولكن يقال صل اللحم اذا أتن قال الجوهرى صل اللحم يصل بالكسر صالوا اذا أتن مطبوخا كان أو نيئا والعامل في اذا محذوف تقديره نبعث ونخرج لدلالة قوله (أنا في خلق جديد) عليه أي نبعث ونصير أحياء والهزعة للاستنكار وهذا قول منكري البعث من الكفار فاضرب الله سبحانه من يسان كفرهم بانكار البعث الى بيان ماهو أبلغ منه وهو كفرهم ببقاء الله فقال (بل هم بلباق ربهم كافرون) أي جاحدون له مكابرة وعنادا فان اعترفهم بأنه المبدئ للخلق يستلزم اعترافهم بأنه قادر على الاعادة ثم أمر الله سبحانه رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ان يبين لهم الحق ويرد عليهم ما زعموه من الباطل فقال (قل يتوفاكم ملك الموت) يقال توفاه الله واستوفى روحه اذا قبضه اليه وملك الموت هو عزرائيل وقال ذلك هنا وقال في الانعام توفقه رسلا وفي الزمر الله يتوفى الانفس حين موتها ولا منافاة لان الله تعالى هو المتوفى حقيقة بخلق الموت وأمر الوسائط بنزع الروح وهم غير ملك الموت أعوان له ينزعونها من الانظار الى الخلقوم فصحت الاضافات كلها والتفعيل والاستفعال يلتقيان في مواضع مثل تقضيته واستقضيته وتبجلته واستبجلته (الذي وكل بكم) أي بقبض أرواحكم عند حضور آجالكم قيل ان ملك الموت يدعو الارواح فتحييه ثم يأمر أعوانه بقبضها والله تعالى هو الأمر لذلك وهذا وجه الجمع بين الآيات كما تقدم (ثم الى ربكم ترجعون) أي تصيرون اليه تعالى أحياء بالبعث والنشور الى غيره فيجازيكم بأعمالكم ان خيرا اخيرا وشرا فشر (ولوترى) لو امتناعية وجوابه محذوف أي رأيت أمر افظيعا وهو لا هائل لا يقادر قدره والخطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم قال الزجاج والمخاطبة للنبي صلى الله عليه وآله وسلم مخاطبة لأمته فالمعنى ولوترى يا محمد منكري البعث يوم القيامة رأيت العجب أو الخطاب لكل أحد ممن يصلح له كائن ان كان اذا المراد بيان كمال سوء حالهم وبلوغهم من القطاعة الى حيث لا يختص استغرابها واستعظامها بآراء دون راء عن اعتقاد مشاهدة

ليسكنوا فيه أي في ظلام الليل لتسكن حر كآتهم بسببه وتم هذا انفسهم ويستريحون من نصب التعب في نهارهم والنهار مبصر أي منهار مشرقا بسبب ذلك تبصر فون في المعاش والمكاسب والاسفار والتجارات وغير ذلك من شؤونهم التي يحتاجون اليها ان في ذلك لايات لقوم يؤمنون (ويوم ينفخ في الصور ففرع من في السموات ومن في الارض الامن شاء الله وكل أتوه داخرين وترى الجبال تحسبها جادة وهي غمر من السحاب صنع الله الذي اتقن كل شيء انه خبير بما يفعلون من جاء بالحسنة فله خير منها وهم من فزع يومئذ آمنون ومن جاء بالسنة فكبت وجوههم في النار هل تجزون الا ما كنتم تعملون) يخبر تعالى عن هول يوم

نفخة الفرع في الصور وهو كما جاء في الحديث قرن بنفخ فيه وفي حديث الصور ان اسرافيل هو الذي ينفخ فيه بامر الله تعالى فينفخ فيه أولاً ونفخة الفرع ويطولها وذلك في آخر عمر الدنيا حين تقوم الساعة على شرار الناس من الاحياء فينفخ من في السموات ومن في الارض الامن شاء الله وهم الشهداء فانهم احياء عند ربهم يرزقون قال الامام مسلم بن الحجاج حدثنا عبيد الله بن معاذ العنبري حدثنا أبي حدثنا شعبه عن النعمان بن سالم سمعت يعقوب بن عاصم بن عروة بن مسعود الثقفي سمعت عبيد الله بن عمرو رضي الله عنه وجاءه رجل فقال ما هذا الحديث (٢٣٦) الذي تحدث ان الساعة تقوم الى كذا وكذا فقال سبحان

الله أو لا اله الا الله أو كلمة نحوهما لقد هممت ان لا أحدث أحداً شيئاً أبداً انما قلت انكم سترون بعد قليل أمر أعظم يا خرب البيت ويكون ويكون ثم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج الدجال في أمي فيمكث أربعين لا أدري أربعين يوماً أو أربعين شهراً أو أربعين عاماً فيبعث الله عيسى بن مريم كأنه عروة بن مسعود فيطلبه فيه لئلا يمكث الناس سبع سنين ليس بين اثنين عداوة ثم يرسل الله ريحاً باردة من قبل الشام فلا يبقى على وجه الأرض أحد في قلبه مثقال ذرة من خير أو إيمان الا قبضته حتى لو ان أحدكم دخل في كبد جبل لدخلته عليه حتى يقبضه قال سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فيبقي شرار الناس في خفة الطير واحلام السباع لا يعرفون معروفاً ولا ينكرون منكراً فيقتل لهم الشيطان فيقول الا تستحيون فيقولون فبا تأمرنا فبا أمرهم بعبادة الاوثان وهم في ذلك دار رزقهم حسن عيشهم ثم ينفخ في الصور فلا

الامور البديعة والدواهي الفظيعة بل كل من تنافى منه الرؤية يتعجب من هولها وقطاعها ويجوز ان يكون لولتي والمضي فيها وفي اذلان الثابت في علم الله بمنزلة الواقع (اذ المجرمون ناكس رؤسهم) المراد بهم هم القائلون اننا ضلنا في الارض ويجوز ان يراد بالجرمين كل مجرم ويدخل فيه أولئك القائلون دخولاً أولياً والمعنى مطأطؤها وخافضوها حياءً ونذاً على ما قرط منهم في الدنيا من الشرك بالله والعصيان له (عند ربهم) أي عند محاسبته لهم (ربنا) أي يقولون ربنا (أبصرنا) الآن ما كنا نكذب به (وسمعنا) ما كنا نكفره وقيل أبصرنا صدق وعيدك وسمعنا تصديق رسالتك فهو لاء أبصر واحد حين لم ينفخهم البصر وسمعوا حين لم ينفخهم السمع (فارجعنا) الى الدنيا (نعمل) عملاً صالحاً) كما أمرتنا وحسبنا نقضه تلك الآيات (اناموقنون) أي مصدقون وقيل مصدقون بالذي جاء به محمد صلى الله عليه وآله وسلم وصفوا أنفسهم بالايقان الآن طمعا فيما طلبوه من ارجاعهم الى الدنيا واني لهم ذلك فقد حقت عليهم كلمة الله فانهم لوردوا لعادو الممان واعنه وانهم لكاذبون وقيل هذا ادعاء منهم لصحة الاقتدة والاقدر على فهم معاني الآيات والعمل بموجبها كما ان ما قبله ادعاء لصحة صفتي البصر والسمع كانوا قالوا أيقنا وكأمن قبل لانقل شيئاً أصلاً وانما عدلوا الى الجلالة الاسمية المؤكدة اظهار انبائهم على الايقان وكل رغبته فيهم وكل ذلك للجد في الاستدعاء طمعا في الاجابة الى ما سألوه من الرجعة وقيل معنى اناموقنون انها قد زالت عنهم الشكوك التي كانت تخاطبهم في الدنيا لما رأوا ما رأوا وسمعوا ما سمعوا وقيل والمعنى صرنا نسمع ونبصر فلا يحتاج الى تقدير مفعول ثم رد الله عليهم لما طلبوا الرجعة بقوله (ولوشئنا لا تينا) أعطينا (كل نفس هداها) أي رشدناها وتوفيقها الى الايمان يعني ما عندنا من اللطف الذي لو كان منهم اختيار ذلك لاهتدوا جميعاً فلم يكفر منهم أحد ولكن لم نعطهم ذلك اللطف لما علمنا منهم اختيار الكفر واشاره هو حجة على المعتزلة فانهم أولوا الآية بحسبة الجبر وهو تأويل فاسد قال النحاس في معنى هذا قولنا أحد هما انه في الدنيا والاخر انه في الآخرة أي لوشئنا ردنا الى الدنيا (ولكن حق القول مني) أي نفذ قضائي ووجب قدري وسبقت كلمتي وثبت وعيدي (لا ملأ من جهم من الجنة والناس أجمعين) هذا هو القول الذي وجب من الله وحق على عباده ونفذ فيه قضاءه فكان مقتضى هذا القول انه لا يعطى كل

يسمعه أحد الا صغى لينا ورفع لينا قال وأول من يسمعه رجل يلو طحوض الله قال فيصعق ويصعق الناس نفس

ثم يرسل الله أو قال ينزل الله مطراً كأنه الظل أو قال الظل نعمان السائل فتنبت منه اجساد الناس ثم ينفخ فيه أخرى فاذا هم قيام ينظرون ثم يقال يا أيها الناس هلم الى ربكم وقفوه هم انهم مسؤولون ثم يقال اخرجوا بعث النار فيقال من كم فيقال من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين قال فذلك يوم يجعل الولدان شيباً وذلك يوم يكشف عن ساق وقوله ثم ينفخ في الصور فلا يسمعه أحد الا صغى لينا ورفع لينا التي هي صفحة العنق أي أمال عنقه ليستعنه من السماء جيداً فهذه نفخة الفرع ثم بعد ذلك نفخة الصعق

وهو الموت ثم بعد ذلك نفخة القيام لرب العالمين وهو النشور من القبور لجمع الخلائق ولهذا قال تعالى وكل أنوفاً أخرى قرئ بالمد وبغيره على الفعل وكل بمعنى واحد وآخرين أى صاغرين مطيعين لا يتخلف أحد عن أمره كما قال تعالى يوم يدعوكم فتستجيون بحمده وقال تعالى ثم إذا دعاكم دعوة من الأرض إذا أنتم تخرجون وفي حديث صورانه في النفخة الثالثة يأمر الله الأرواح فتوضع في ثقب في الصور ثم ينفخ اسرافيل فيه بعد ما نبتت الأجساد في قبورها وأما كنهها فإذا انفخ في الصور طارت الأرواح تتوهج أرواح المؤمنين نوراً وأرواح الكافرين ظلمة فيقول الله عز

(٢٣٧)

الى جسدها فتجى الأرواح الى اجسادها فتدب فيها كما يدب السم في السديغ ثم يقومون بنفضون التراب من قبورهم قال الله تعالى يوم يخرجون من الاجداث سرعاً كأنهم الى نصب يوفضون وقوله تعالى وترى الجبال تحسبها جامدة وهي تمرر السحاب أى تراها كأنها باسنة باقية على ما كانت عليه وهي تمرر السحاب أى تزول عن أمانها كما قال تعالى يوم تمرر السماء مورا وتسير الجبال سيرا وقال تعالى ويسألونك عن الجبال فقل ينفخ فيها نفا فَيَذَرُهَا قَاعاً صَفْصَفًا لا ترى فيها عوجاً ولا أمثاً وقال تعالى ويوم نسير الجبال وترى الأرض بارزة وقوله تعالى صنع الله الذي اتقن كل شئ أى يفعل ذلك بتدبره العظيمة الذي اتقن كل شئ أى اتقن كل ما خلق وأودع فيه من الحكمة ما أودع أنه خبير بما يفعلون أى هو عليم بما يفعل عباده من خير وشر وسيجازيهم عليه أتم الجزاء ثم بين تعالى حال السعداء والاشقاء يومئذ فقال من جاء بالحسنة فله خير منها قال قتادة

نفس هذاها وانما قضى عليهم هذا لانه سبحانه قد علم انهم من أهل الشقاوة وانهم ممن يختار الضلالة على الهدى وقدم الجن لان المقام مقام تحقير ولان الجهنميين منهم أكثر فياقيل ولا يلزم من قوله أجمعين دخول جميع الانس والجن فيها لانهم اتفد عموم الانواع لا الافراد قاله بعض المحققين وردبانه لوقصد ما ذكر كان المناسب التنشئة دون الجمع بان يقول كلهم ما فالظاهر انهم العموم الافراد والتعريف فيه ما للعهد والمراد عصاتهم ما ويؤيده قوله في آية أخرى خطابا لبليس لا ملأن جهنم منك ومن تبعك منهم أجمعين قاله الشهاب وفي تخصص الانس والجن اشارة الى انه عصم ملائكتهم عن عمل يستوجبون به جهنم (فَذُوقُوا) أى العذاب والفاء لترتيب الامر بالذوق على ما قبله أى فاذا دخلوا النار قالت لهم الخزنة ذوقوا قاله مقاتل واستعار الذوق للاحساس وقد يعبر بالذوق عما يطير على النفس وان لم يكن مطعوما لا احساسها به كاحساس الذائقة بذوق المطعوم (بِما نسيتم لقاء يومكم) الباء للسببية وفيه اشعار بأن تعذيبهم ليس مجرد سبق القول المتقدم بل بذلك واختلف في النسيان المذكور ههنا ف قيل هو النسيان الحقيقي وهو الذي يزول عنده الذكر وقيل هو الترك قاله الضحاك ويحيى بن سلام والمعنى على الاول انهم لم يعملوا ذلك اليوم فكانوا كأنما نسيوا له وعلى الثاني لا بد من تقدير مضاف قبل اللقاء أى فذوقوا بسبب ترككم لما أمرتكم به عذاب لقاء يومكم هذا ورجح الثاني المبرد قال الرازي في تفسيره ان اسم الاشارة في قوله (هَذَا) يحتمل ثلاثة أوجه ان يكون اشارة الى اللقاء وان يكون الى اليوم وان يكون الى العذاب (اننا نسيناكم) أى تركناكم بالكلية غير ملتفت اليكم كما يفعل النامى قطعاً لجائكم قال يحيى المعنى نسيناكم بما تركتم الايمان بالبعث في هذا اليوم تركناكم من الخير وكذا قال السدي وقال مجاهد تركناكم في العذاب (وذوقوا) تكرر هذا التأكيد والتشديد ولتبيين المفعول المطوى للذوق وللأشعار بأن سببه ليس مجرد النسيان بل له أسباب أخرى من فنون الكفر والمعاصي التي كانوا مستقرين عليها في الدنيا (عذاب الخلد) أى الدائم الذي لا انقطاع له (بما كنتم تعملون) في الدين من الكفر والمعاصي والتكذيب (انما يؤمن بآياتنا) مستأنفة لبيان من يستحق الهداية الى الايمان ومن لا يستحقها والمعنى انما يصدق بآياتنا وينتفع بها (الذين اذا ذكروا بها) لا غيرهم ممن يذكر بها أى يعظ بها ولا يتذكر ولا يؤمن بها (خروا

بالاخلاص وقال زين العابدين هى لاله الا الله وقد بين تعالى في الموضع الآخر ان له عشر امثالها وهم من قرع يومئذ آمنون كما قال في الآية الاخرى لا يخزئهم الفرع الاكبر وقال تعالى آفن يلقى في النار خيرا من يأتى آمنابوم القيامة وقال تعالى وهى في الغرفات آمنون وقوله تعالى ومن جاء بالسيسة فكبت وجوههم في النار أى من لقي الله مسيئاً لا حسنة له أو قدر بحت سيئاته على حسناته كل بحسبه ولهذا قال تعالى هل تجزون الا ما كنتم تعملون وقال ابن مسعود وابن عباس وأبو هريرة رضى الله عنهم وأنس بن مالك وعطاء وسعيد بن جبيرة وعكرمة ومجاهد و ابراهيم النخعي وأبو وائل وأبو صالح و محمد بن كعب وزيد بن أسلم والزهرى والسدي



والخجالة والحسن وقمادة وابن زيد في قوله ومن جاء بالسبيته يعني بالشرك (انما أمرت أن أعبد رب هذه البلدة الذي حرّمها وله كل شيء وأمرت أن أكون من المسلمين وأن أتلو القرآن فمن اهتدى فأنما يبغى لنفسه ومن ضل فقل انما أنا من المنذرين وقل الحمد لله سبىكم آياته فتعرفونها وما ربك بغافل عما تعملون) يقول تعالى مخبر الرسول وأمره ان يقول انما أمرت أن أعبد رب هذه البلدة الذي حرّمها وله كل شيء كما قال تعالى قل يا أيها الناس ان كنتم في شك من ديني فلا أعبد الذين تعبدون من دون الله وليكن أعبد الله الذي يتوفاكم وماضفة الربوبية الى البلدة (٢٣٨) على سبيل التذكير يف لها والاعتناء بها كما قال تعالى فليعبدوا

رب هذا البيت الذي أطعمهم من جوع وآمنهم من خوف وقوله تعالى الذي حرّمها أي الذي انما صارت حراما شرعا وقدرا بتجريعه لها كما ثبت في الصحيحين عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة ان هذا البلد حرّمه الله يوم خلق السموات والارض فهو حرام بجرمة الله الى يوم القيامة لا يعبد شوكة ولا ينفر صيده ولا يلتقط لقطته الا من عرفها ولا يتخلى خلاها الحديث تمامه وقد ثبت في الصحيح والحسان والمسانيد من طرق جماعة تفيد القطع كما هو مبين في موضعه من كتاب الاحكام والله الحمد والمثني وقوله تعالى وله كل شيء من باب عطف العام على الخاص أي هو رب هذه البلدة ورب كل شيء ومليك لا اله الا هو وأمرت أن أكون من المسلمين أي الموحدين الخالصين المنقادين لأمره المطيعين له وقوله وان أتلو القرآن أي على الناس أبلغهم آياه كقوله تعالى ذلك تلاوه علمك من الآيات والذكر الحكيم وكقوله تعالى تسالو عني من نبأ موسى

سجدا) أي سقطوا على وجوههم ساجدين تعظيما لآيات الله وخوفا من سطوته وعذابه وتواضعا وخشوعا وشكرا على ما رزقهم من الاسلام (وسجدوا بحمد ربهم) أي تزهوه عن كل ما لا يليق به متلبسين بحمده على نعمه التي أجعلها وأكلها الهداية الى الايمان بالآيات قال ابن عباس نزلت هذه الآية في شأن الصلوات الخمس ومعنى الآية قالوا في سجودهم سبحان الله وبحمده أو سبحان ربي الاعلى وبحمده وقال سفيان المعنى صلوا حمد الربهم (وهم لا يستكبرون) عن الايمان به والسجود له كما استكبر أهل مكة عن السجود أي حال كونهم خاضعين لله متذللين له غير مستكبرين عليه وقال ابن عباس لا يستكبرون عن اتيان الصلاة في الجماعات قيل هذه من عزائم سجود القرآن للقارئ والمستمع قال سليمان الجمل والمراد بالآيات في هذه الآية ان كان مطلق القرآن وان لم تكن فيه آية سجدة أشكل قوله خروا وسجدوا فان السجود لا يشترع لتلاوة القرآن الا اذا كان فيه آية سجدة من آيات السجود المعروفة وان كان المراد بها خصوص آيات السجدة أشكل قوله اذا ذكر واجتمع تفسير التذكير بالوعظ كما ذكره ووجه الاشكال ان أكثر آيات السجدة بسل كلها ليس فيها وعظ أي تخويف وتذكير بالعواقب اذ هذه حقيقة الوعظ بل غالب المادح الساجدين تصريحا وضم غيرهم تلويحا كـ هذه الآية وقد يكون بعكس ذلك أي ذم غير الساجدين تصريحا ومدح الساجدين تلويحا كآية الانشقاق فليستأمل فلم نرم من المفسرين من بين هذا ولا من تعرض انتهى (تجاني جنوبيهم عن المضاجع) استشفاف أو حال أي ترتفع وتنبو وتنجي يقال جنى الشيء عن الشيء وتجاني عنه اذا لم يلزمه وتباعه وتنجي قال الزجاج والرماني التجاني والتجني الى جهة فوق وكذلك هو في الصفة عن المخطئ في سب ونحوه والجنوب جمع جنب أي متجاف جنوبيهم عن مضاجعهم والمضاجع جمع مضجع وهو الموضع الذي يضطجع فيه وهم المتعبدون في الليل الذين يقومون للصلاة عن الفراش وبه قال الحسن ومجاهد وعطاء والجهور والمراد بالصلاة التسفل بالليل من غير تقيد وقال قتادة وعكرمة هو النفل ما بين المغرب والعشاء وبه قال أبو حازم ومحمد بن المنكدر وقيل هي صلاة الاوابين وقيل صلاة العشاء فقط وهو رواية عن الحسن وعطاء وقال الخجالة صلاة العشاء والصبح في جماعة وقيل هم الذين يقومون لذكر الله سواء كان في صلاة أو غيرها عن

وفرعون بالحق الآية أي أنا مبلغ ومنذرفن اهتدى فأنما يبغى لنفسه ومن ضل فقل انما أنا من المنذرين أي لي أسوة بالرسول الذين أنذروا قومهم وقاموا بما علمهم من أداء الرسالة اليهم وخلصوا من عهدتهم وحساب أمهم على الله تعالى كقوله تعالى فأنما عليك البلاغ وعلينا الحساب وقال انما انت نذير والله على كل شيء وكيل وقل الحمد لله سبىكم آياته فتعرفونها أي الله الحمد الذي لا يعذب أحدا الا بعد قيام الحجة عليه والادذار اليه ولهذا قال تعالى سبىكم آياته فتعرفونها كما قال تعالى سبىكم آياتنا في الاتفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم انه الحق وقوله تعالى وما ربك بغافل عما تعملون أي بل هو شهيد على كل

شيء قال ابن أبي حاتم ذكر عن أبي عمر الحوضي حفص بن عمر حدثنا أبو أمية بن يعلى الثقفي حدثنا سعيد بن أبي سعيد سمعت أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أيها الناس لا يغترن أحدكم بالله فإن الله لو كان غافلاً شيئاً لأغفل البعوضة والجرذ والذرة وقال أيضاً حدثنا محمد بن يحيى حدثنا نصر بن علي قال أبي أخبرني عن خالد بن قيس عن مطر عن عمر بن عبد العزيز قال فلو كان الله مغفلاً شيئاً لأغفل ما تعفى الرياح من أثر قديم ابن آدم وقد ذكر عن الإمام أحمد رحمه الله تعالى أنه كان يفسد هذين البيتين إمامه وأما لغيره إذا ما خلوت الدهر يوماً فلا تقل \* خلوت ولكن قل علي رقيب (٢٣٩) ولا تحسبن الله يغفل ساعة

ولأن ما يخفى عليه يغيب آخر تفسير سورة النمل والله الخد والمنة (تفسير سورة القصص وهي مكية) قال الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله حدثنا يحيى بن آدم حدثنا وكيع عن أبيه عن أبي اسحق عن معدي كرب قال أتينا عبد الله فسألناه أن يقرأ علينا طسم المائتين فقال ما هي معي ولكن عليكم عن أخذها من رسول الله صلى الله عليه وسلم خباب بن الارت قال فاتينا خباب بن الارت فقرأها علينا رضي الله عنه

أنس بن مالك أن هذه الآية نزلت في انتظار الصلاة التي تدعى العتمة وعنه قال نزلت في صلاة العشاء وعنه قال كانوا ينامون حتى يصلوا العشاء وعنه قال كانوا يجتنب الفراش قبل صلاة العشاء وعنه قال ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم راقدا قط قبل صلاة العشاء ولا متجداً بآبائها فإن هذه الآية نزلت في ذلك وعن ابن عباس في الآية أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال هم الذين لا ينامون قبل صلاة العشاء فأنى عليهم فلماذا جعل الرجل يعتزل فراشه مخافة أن تغلبه عينه فوقتها قبل أن ينام الصغير ويكسل الكبير أخرجه ابن مردويه وعن بلال قال كنا نجلس في المسجد وناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يصلون بعد المغرب العشاء تجب في جنوبهم عن المضاجع وعن أنس نحوه وعنه قال كانوا ينتظرون ما بين المغرب والعشاء يصلون وعن معاذ بن جبل قال قيام العبد من الليل وعنه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم وذكر حديثاً ورشد فيه إلى أنواع من الطاعات وقال فيه وصلاة الرجل في جوف الليل ثم قرأ هذه الآية أخرجه أحمد والترمذي وصححه والنسائي وابن ماجه والحاكم وصححه والبيهقي وغيرهم وعن أبي هريرة مرفوعاً في حديث قال فيه وصلاة المرء في جوف الليل ثم تلا هذه الآية أخرجه ابن مردويه وعن أنس في الآية قال كان لا تمر عليهم ليلة إلا أخذوا منها أو شراً أو قيل إن المراد منه صلاة الليل وبه قال جماعة من أهل العلم وقد ورد في فضل قيام الليل والحث عليه من الأحاديث الصحيحة ما هو مذكور في كتب السنة وعن كعب قال إذا حشر الناس نادى مناد هؤلاء يوم الفصل أين الذين تجب في جنوبهم عن المضاجع الحديث رواه أحمد وعن ابن عباس يقول كلما استيقظوا ذكر الله وأما في الصلاة وأما في القيام أو قعوداً أو على جنوبهم لا يزالون يذكر الله (يدعون) أي تجب في جنوبهم حال كونهم داعين (ربهم خوفاً) من عذابه (وطمعا) في رحمته قال ابن عباس خوفاً من النار وطمعاً في الجنة وفيه دليل على صحة العبادة والدعاء بالخوف والطمع وقد حققنا ذلك في هداية السائل فليرجع إليها (ومما رزقناهم) أي من الذي رزقناهم أو من رزقهم (ينفقون) وذلك الصدقة الواجبة وقيل صدقة النفل والأولى الحمل على العموم (فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين) السكرة في سياق النفي تفيد العموم أي لا تعلم نفس من النفوس أي نفس كانت مأخفاً الله سبحانه لا أولئك الذين تقدم ذكرهم مما

(بسم الله الرحمن الرحيم) \* (طسم تلك آيات الكتاب المبين تتلو عليك من نبأ موسى وفرعون بالحق لقوم يؤمنون ان فرعون علا في الارض وجعل أهلها أشيعا يستضعف طائفة منهم يذبح أبناءهم ويستحيي نساءهم انه كان من المفسدين وزيد أن غن على الذين استضعفوا في الارض ونجعلهم أئمة ونجعلهم الوارثين ونعطيهم لهم في الارض وزر فرعون وهامان وجنودهما منهم ما كانوا يحذرون) قد تقدم الكلام على الحروف المقطعة

وقوله تلك أي هذه آيات الكتاب المبين أي الواضح الجلي الكاشف عن حقائق الأمور وعلم ما قد كان وما هو كائن وقوله تتلو عليك من نبأ موسى وفرعون بالحق الآية كما قال تعالى نحن نقص عليك القصص أي نذكر لك الأمر على ما كان عليه كاتك تشاهدو كاتك حاضر ثم قال تعالى ان فرعون علا في الارض أي تكبر وتجب وطغي وجعل أهلها أشيعا أي أصنافاً قد صرف كل صنف قسماً يذم من أمور دولته وقوله تعالى يستضعف طائفة منهم يعني بني اسرائيل وكانوا في ذلك الوقت خيار أهل زمانهم هذا وقد سطر عليهم هذا الملك الجبار العبيد يستعصمهم في أخس الاعمال ويكدهم ليلا ونهاراً في أشغال رعيته ويقتل مع هذا

ابناءهم ويستحي نساءهم اهانته لهم واحتقار او خوفهم ان يوجد منهم الغلام الذي كان قد تخوف هو واهل مملكته منه ان يوجد منهم غلام يكون سبب هلاكه وذهب دولته على يديه وكانت القبط قد اتقوا هذا من بني اسرائيل فيما كانوا يدرسونه من قول ابراهيم الخليل عليه السلام حين ورد الديار المصرية وجرى له مع جبارها ما جرى حين اخذ سارة ليتخذها جارية فصاها الله منه ومنعه منها بقدرته وسلطانه فبشر ابراهيم عليه السلام ولد انه سيولد من صلبه وذرية منه من يكون هلاك ملك مصر على يديه فكانت القبط تحدث بهذا عند فرعون فاحتز (٢٤٠) فرعون من ذلك وأمر بقتل ذكور بني اسرائيل ولن ينفع حذر من

قدرة لان أجل الله اذا جاء لا يؤخر  
واكل أجل كتاب ولهذا قال تعالى  
وزيد أن نمن على الذين استضعفوا  
في الارض الى قوله يحذرون وقد  
فعل تعالى ذلك بهم كما قال تعالى  
وأورثنا القوم الذين كانوا  
يستضعفون الى قوله يعرشون وقال  
تعالى كذلك وأورثناها بني اسرائيل  
أراد فرعون بحوله وقوته ان ينجو  
من موسى فأنفذه ذلك مع قدرة  
الملك العظيم الذي لا يخالف أمره  
القدرى ولا يغلب بل نفذ حكمه  
ويجزي قلبه في القدر بان يكون  
هلاك فرعون على يديه بل يكون  
هذا الغلام الذي احتزرت من  
وجوده وقتلت بسببه أولفان  
الولدان انما منشؤه ومحرابه على  
فراشك وفي دارك وغذاؤه من  
طعامك وأنت تربيته وتدله وتقتاده  
وحفك وهلاكك وهلاك  
جنوده على يديه لتعلم ان رب  
السموات العلوا والقاهر الغالب  
العظيم القوى العزيز الشديد المحال  
الذي ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن  
(وأوحينا الى أم موسى أن ارضعيه  
فاذا اخفت عليه فالقي به في اليم

تقريبه أعينهم قال أبو السعود أى لأملاك مقرب ولانبي مرسل فضلا عما عداهم وقيل  
المراد لا تعلم نفس ما أخفى لهم علمنا تفصيلا ولا لا تفطن نعلم ما عدلهم ومنين من النعيم  
اجالا من حيث انه غفر في الجنة وقصور وأشجار وأنهار وملابس وما كل وغير ذلك  
قرئ قرعة بالافراد وقرات بالجمع وقرئ ما أخفى بسكون الياء على انه فعل مضارع مستند  
الى الله سبحانه وقرئ بفكها فعلا ماضيا مبنيا للمفعول وما تخفى بالانون مضمومة وتخفى  
بالتحسنة قال ابن عباس كان عرش الله على الماء فاتخذ جنة لنفسه ثم اتخذ دونه أخرى  
ثم أطبقهما بالؤلؤة واحدة ثم قال ومن دونهما جنتان لم يعلم الخلق ما فيهما وهى التى قال  
الله فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرعة أعين تأميرهم منها كل يوم تحفة وعنه قال هذا ما  
لا تفسير له وعن ابن مسعود قال انه مكتوب في التوراة لقد أعد الله للذين تتجافى جنوبهم  
عن المضاجع ما لم تر عين ولم تسمع اذن ولم يخطر على قلب بشر ولا يعلم ملك مقرب ولا نبي  
مرسل وانه لفي القرآن فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرعة أعين وأخرج البخارى ومسلم  
 وغيرهما عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال الله أعددت لعبادي  
الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر قال أبو هريرة وقرأوا ان  
شئتم فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرعة أعين وفي الباب أحاديث عن جماعة من الصحابة  
 وهى معروفة فلا تطول بذكرها وقيل أخفوا أعمالهم فأخفى الله ثوابهم وفيه دليل على  
ان المراد الصلوة في جوف الليل ليكون الجزاء فاقام بين سبحانه ان ذلك بسبب أعمالهم  
 الصالحة فقال (جزاء ما كانوا يعملون) أى لاجل الجزاء كما كانوا يعملونه في الدين ان  
 الطاعات أو جوار واجزاء بذلك (أفمن كان مؤمنا كن كان فاسقا) الاستفهام للانكار  
 أى ليس المؤمن كالفاسق فقد ظهر ما بينهما من التفاوت والتباين ولهذا قال  
 (لا يستوون) ففيه زيادة تصرح بحال الانكار الذى أفاده الاستفهام على أبلغ وجه  
 وآ كده لينبى عليه التفصيل الاتى قال الزجاج جعل الاثنين جماعة حيث قال لا يستوون  
 لاجل معنى من وقيل ليكون الاثنين أقل الجمع وقيل أراد الجنس منهم ما ولم يرد مؤمنا  
 واحدا ولا فاسقا واحدا وهذا أولى فان الاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص  
 السبب وفي السمين انه صلى الله عليه وآله وسلم كان يتعمد الوقف على فاسقا ويتدى  
 بقوله لا يستوون أى في المال والمستقر أو في الشرف والمثوبة والضمير فيه لمن

الواقعة

ولا تخافى ولا تخزنى ان ارادوه اليك وجاءك من المرسلين فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا

ان فرعون وهامان وجنودهما كانوا خاطئين وقالت امرأة فرعون قرعة عيني ولك لا تتلوه عسى أن ينفعنا أو نتخذه ولذا وهى  
 لا يستعرونهم ذكر وان فرعون لما أكثر من قتل ذكور بني اسرائيل خافت القبط ان يقتل بني اسرائيل فيلونهم ما كانوا يلونه  
 من الاعمال الشاقة فقالوا الفرعون انه يوشك ان اسقر هذا الحال ان يموت شيوخهم وغلمانهم يقتلون ونسائهم لا يمكن ان  
 يقومن عبا تقوم به رجالهم من الاعمال فيخلص اليك فاقبل الولدان عامواتهم كما قالوا له وارون عليه السلام في



في السنة التي يتركون فيها الولدان وولد موسى في السنة التي يقتلون فيها الولدان وكان لفرعون ناس موكلون بذلك وقوا بل يدرن على النساء فن رأينها قد حملت أحصوا اسمها فاذا كان وقت ولادتها لا يقبلها الانساء القبط فان ولدت المرأة جارية تركتها وذهبن وان ولدت غلاما دخل أولئك الناحون بأيديهم الشفار المرهفة فقتلوه ومضوا قبحهم الله تعالى فلما حملت ام موسى به عليه السلام لم يظهر عليه انحيايل الجمل كغيرها ولم يقطن لها الدانيات ولكن لما وضعت مذكرا ضاقت به ذرعا وخافت عليه خوفا شديدا واحبته حبا زائدا وكان موسى عليه السلام لا يراه احد الا حبه فاسعيد (٢٤١) من أحبه طبعها وشرعا قال الله تعالى

وألقيت عليك محبة مني فلما ضاقت به ذرعا ألهمت في سرها وألقي في خلدها ونفت في روعها كما قال تعالى وأوحينا إلى أم موسى ان أرضعيه فاذا خفت عليه فألقيه في اليم ولا تخافي ولا تحزني ان اردوه اليك وجاعلوه من المرسلين وذلك أنه كانت دارها على حافة النيل فاتخذت تابوتا ومهدت فيه مهدا وجعلت ترضع ولدها فاذا دخل عليها أحد من تخافه ذهبت فوضعت في ذلك التابوت وأرسلته في البحر وربطته بجمل عندها فلما كان ذات يوم دخل عليها من تخافه فذهبت فوضعت في ذلك التابوت وأرسلته في البحر وذهلت ان تربطه فذهب مع الماء واحمله حتى مر به على دار فرعون فالتقطه الخواري فاحملته فذهبن به الى امرأة فرعون ولا يدرين ما فيها وخشين ان يقتلن عليها في قبحه دونها فلما كشفت عنه اذا هو غلام من أحسن الخلق واجله وأحلاه وأبهاه فأوقع الله محبته في قلبها حين نظرت اليه وذلك لسعادتها وما اراد الله من كرامتها وشقاؤه فعملها وهذا قال فالتقطه

الواقعة على الفريقين وفيه مراعاة معناها بعد مراعاة لفظها والمراد بالفسق الكامل بقريته المقابلة للمؤمنين والافالمؤمن قديم يكون فاسقا ونظيره أفجع جعل المسلمين كالجحشيين وقوله أم حسب الذين اجترحوا السيئات الآية اذ ليس كل مجرم ومسيء كافرا وعن ابن عباس قال قال الوليد بن عقبة لعلي بن أبي طالب انا احدمك سنانا وأشجع جنانا وأبسط منك لسانا وأملأ حشو الكسبية منك فقال له علي اسكت فانما أنت فاسق فترأت هذه الآية يعني بالمؤمن عليا وبالفاسق الوليد وروى نحو هذا عن عطاء بن يسار والسدي وعبد الرحمن بن أبي ايملى ثم بين سبحانه عاقبة حال الطائفتين وبدأ بالمؤمنين فقال (اما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم جنات المأوى) قرئ بالجمع وبالافراد والمأوى هو الذي يأوون اليه و اضاف الجنات اليه لكونه المأوى الحقيقي وقيل المأوى جنه من الجنات تأوى اليها أرواح الشهداء وقيل هي عن عين العرش وقد تقدم الكلام على هذا (ترلا) أي انها معتدة لهم عند نزولهم وهو في الاصل ما بعد للنازل من الطعام والشراب اكراماله كما بيناه في آل عمران وقرئ ترلا بسكون الزاي (بما كانوا يعملون) أي بسبب ما كانوا يعملونه وليس المراد السبب الحقيقي حتى يخالف حديث لا يدخل أحد منكم الجنة بعمله بل ما يفضي الى الجنة بمقتضى وعد الله تعالى ثم ذكر الفريق الآخر فقال (وأما الذين فسقوا) أي خرجوا عن طاعة الله وتعمدوا عليه وعلى رساله بالكفر والتكذيب واعلم أن العمل الصالح له مع الاعيان تأثير فلذلك قال آمنوا وعملوا الصالحات وأما الكفر فلا التفتات الى الاعمال معه فلهذا لم يقل وعملوا السيئات لان المراد من قوله فسقوا كفروا ولو جعل العقاب في مقابلة الكفر والعمل لظن أن مجرد الكفر لا عقاب عليه (فأولاهم النار) أي منزلهم الذي يصيرون اليه ويستقرون فيه هو النار (كأرادوا ان يخرجوا منها أعيدها فيها) أي اذا أرادوا الخروج منها أعيدها اليها راغمين مكرهين وقيل اذا دفعهم الله الى أعلاها ردوا الى مواضعهم وكلمة في الدلالة على أنهم مستقرون فيها وانما الاعادة من بعض طبقاتها الى بعض (وقيل لهم ذوقوا عذاب النار الذي كنتم به تكذبون) والقائل لهم هذه المقالة هم خزنة جهنم من الملائكة أو القائل لهم هو الله عز وجل وفي هذا القول لهم حال كونهم قد صاروا في النار من الاغاطة لهم ما لا يخفى وهذا دليل على ان المراد بالفاسق الكافر اذ التكذيب يقابل الايمان (ولنذيقنهم من العذاب الأدنى) وهو عذاب الدنيا

(٣١ - فتح البيان سابع) آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا الآية قال محمد بن اسحق وغيره اللام هنا لام العاقبة لالام التعليل لانهم لم يريدوا بالتقاطه ذلك ولا شك ان ظاهر اللقط يقتضي ما قالوه ولكن اذا نظر الى معنى السياق فانه تبقى اللام للتعليل لان معناه ان الله تعالى قبضهم لالتقاطه ليحمله عدوا لهم وحزنا فيكون ابلاغ في ابطال حذرهم منه ولهذا قال تعالى ان فرعون وهامان وجنودهما كانوا خاطئين وقدرى عن امير المؤمنين عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه انه كتب كتابا الى قوم من القدرية في تكذيبهم بكتاب الله وبأقداره النافذة في علمه السابق وموسى في علم الله السابق لفرعون عدو وحزن قال الله تعالى ونرى

فرعون وهامان وجنودهما منهم ما كانوا يحذرون وقلتم انتم لو شاء فرعون ان يكون لموسى واباوا ناصر او الله تعالى يقول ليكون لهم عدوا وحزنا وقله تعالى وقالت امرأت فرعون قرت عين لي ولك الاية يعنى ان فرعون لما رآه هم بقتله خوفا من ان يكون من بني اسرائيل فشرعت امرأته آسية بنت مزاحم تخاصم عنه وتذبذبه الى فرعون فقالت قرعة عين لي ولك فقال فرعون امالك فقم وامالى فلا فساكن كذلك وهذا الله بسببه واهلكه الله على يديه وقد تقدم في حديث القتون في سورة طه هذه القصة بطولها من رواية ابن عباس مرفوعا (٢٤٢) عند النسائي وغيره وقوله عسى ان ينفعنا وقد حصل لهذا ذلك وهذا الله به

قال الحسن وأبو العالقة والضحاك والنخعي هو مصائب الدنيا وأسقامها وقيل الحدود وقيل القتل بالسيف يوم بدر وقيل سنى الجوع بمكة سبع سنين حتى أكلوا فيها الحيف والعظام والكلاب وقيل عذاب القبر ولا مانع من الحمل على الجميع والنوق حسى ومعنوى (دون العذاب الاكبر) وهو عذاب الآخرة (اعلهم يرجعون) مما هم فيه من الشرك والمعاصي بسبب ما ينزل بهم من العذاب الى الايمان والطاعة ويتوبون عما كانوا فيه وفي هذا التعليل دليل على ضعف قول من قال ان العذاب الادنى هو عذاب القبر قال ابن مسعود العذاب الادنى يوم بدر والعذاب الاكبر يوم القيامة لعل من بقي منهم ان يتوب فيرجع وعنه قال العذاب الادنى سنون اصابتهم لعلمهم يتوبون وقال أبي بن كعب العذاب الادنى مصائب الدنيا والروم والبطشة والدخان وعنه قال يوم بدر وقال ابن عباس الحدود قال الكرخي وفي هذا التبرج وجهان أحدهما معناه لنذيقنهم اذاقة الراجين كقوله انا نسيناكم يعنى تركناكم كايترك الناسي حيث لا يلتفت اليه أصلا فكذلك ههنا والثاني نذيقهم العذاب اذاقة يقول القائل اذا رآهم لعلمهم يرجعون بسببه انتهى (ومن أظلم ممن ذكر بآيات ربه ثم أعرض عنها) أى لا أحد أظلم منه لكونه سمع من آيات الله ما يوجب الاقبال على الايمان والطاعة فجعل الاعراض مكان ذلك والمجى به للدلالة على استبعاد ذلك وانه مما لا ينبغي ان لا يكون والاستفهام انكارى (انامن المجرمين منتهقون) أى من أهل الاجرام على العموم فيدخل فيه من أعرض عن آيات الله دخولا وأوليا قال أبو السعود أى كل من اتفق منه اجرام وان هانت جرئته فكيف بمن هو أظلم من كل ظالم وأشد جرما من كل مجرم أخرج ابن منيع وابن جرير وابن أبي حاتم والطبراني وغيرهم قال السيوطى بسند ضعيف عن معاذ بن جبل سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول ثلاث من فعلهن فقد أجرم من عقدهن فى غير حق أو عوق والديه أو مشى مع ظالم لينصره فقد أجرم يقول الله انامن المجرمين منتهقون قال ابن كثير بعد اخر اجاره هذا حديث غريب (ولقد آتينا موسى الكتاب) أى التوراة وانما ذكر موسى لقربه من النبي صلى الله عليه وآله وسلم ووجوده من كان على دينه الزامهم وانما لم يختر عيسى عليه السلام لانه والاستدلال لان اليهود ما كانوا وافقون على نبوته واما النصارى فكانوا يعترفون بنبوة موسى عليه السلام فقسك بالجمع عليه (فلا تكن) يا محمد (في مريه) أى

واسكنها الجنة بسببه وقولها او تتخذ ولد اى ارادت ان تتخذ ولدا وتبيناه وذلك انه لم يكن لها ولد منه وقوله تعالى وهم لا يشعرون اى لا يدرون ما اراد الله منه بالتقاطهم اياه من الحكمة العظيمة البالغة والنجاة القاطعة (واصبح فؤادام موسى فارغا ان كادت لتبدي به لولا ان ربطنا على قلبها لتكون من المؤمنين) وقالت لاخته قصيه فبصرت به عن جنب وهم لا يشعرون وحر مناعليه المراضع من قبل فقالت هل ادلكم على اهل بيت يكفلونه لكم وهم له ناصحون فردذناه الى امه كي تقر عينها ولا تحزن ولتعلم ان وعد الله حق ولكن اكثرهم لا يعلمون) يقول تعالى مخبرا عن فؤادام موسى حين ذهب ولدها في البحر انه اصبح فارغا أى من كل شئ من امور الدنيا الامن موسى قاله ابن عباس ومجاهد وعكرمة وسعيد بن جبير وابو عبيدة والضحاك والحسن البصرى وقتادة وغيرهم ان كادت لتبدي به أى ان كادت من شدة وجدها وحررتها واسفها لتظهر انه ذهب لها ولد

وتخبر بها لولا ان الله بنها وصبرها قال الله تعالى لولا ان ربنا على قلبها لتكون من المؤمنين وقالت شأنك ما يقال لها فقالت لها قصيه اى اتبعى اثره وخذى خبره وتطلى شأنه من نواحي البلد فخرجت لذلك فبصرت به عن جنب قال ابن عباس عن جانب وقال مجاهد بصرت به عن جنب عن بعيد وقال قتادة جعلت تنظر اليه وكأنها لا تريد ذلك انه لما استقر موسى عليه السلام بدار فرعون واجبته امرأه المالك واستطالقت منه عرضوا عليه المراضع التى فى دارهم فلم يقبل منها ثديا وابي ان يقبل شيئا من ذلك فخرجوا به الى السوق لعلمهم يحسدون امرأه تصلح لرضاعته فلما

رأته بأيديهم عرفته ولم تظهر ذلك ولم يشعروا بها قال الله تعالى وحرمنا عليه المراضع من قبل أي محرمي قدرها وذلك لكرامته عند الله وصداقته له ان يرتضع غير ثدي أمه ولان الله سبحانه وتعالى جعل ذلك سبيلا الى رجوعه الى امه لترضعه وهي آمنة بعدما كانت حائضا فلما رأتهم حائرون فيمن يرتضعه قالت هل اذلكم على اهل بيت يكفأونه لكم وهم له ناصحون قال ابن عباس فلما قالت ذلك اخذوها وشكوا في امرها وقالوا لها وما يدريك بنحيمهم له وشققتهم عليه فقالت لهم ننحيمهم له وشققتهم عليه رغبتم في صهر الملك ورجاء منفعة فأرسلوها فلما قالت لهم ذلك وخلصت من اذاهم (٢٤٣) ذهبوا معها الى منزلهم فدخلوا به على امه

فأعطته ثديها فالتقمه فقرحوا بذلك فرحاشيدا وذهب البشير الى امرأة الملك فاستدعت أم موسى واحسنت اليها واعطتها عطاء عجز يلا وهي لاتعرف انها امه في الحقيقة ولكن لكونه وافق ثديها ثم سألتها آسية ان تقيم عندها فترضعه فابت عليها وقالت ان لي بعلأولادأولا أقدر على المقام عنده ولكن ان أحببت ان أرضعه في بيتي ففعلت فاجابتها امرأة فرعون الى ذلك وأجرت عليها النفقة والصلات والكسوى والاحسان الجزيل فرجعت أم موسى بولدها راضية مرضية قد أبدلها الله بعد خوفها أمنا في عز وجه ورزق دار ولهدأ جاء في الحديث مثل الذي يعمل ويحتسب في صنعة الخير كمثل أم موسى ترضع ولدها وتأخذ أجرها ولم يكن بين الشدة والفرج الا القليل يوم وليله أنخوه والله أعلم فسبحان من بيده الامر ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن الذي يجعل لمن اتقاه بعد كل هم فرجا وبعد كل ضيق مخرجا ولهذا قال تعالى فرددناه الى أمه كي تقر عينها أي به ولا تحزن أي

شك وريبة (من لقائه) قال الواحدى قال المفسرون وعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انه سيقا موسى قبل ان يموت ثم لقيه في السماء أو في بيت المقدس حين اسرى به وهذا قول مجاهد والكلبي والسدي وقيل فلا تكن في شك من لقاء موسى في القيامة وستلقاه فيها وقيل فلا تكن في شك من لقاء موسى للكتاب قاله الزجاج وقال الحسن ان معناه ولقد آتينا موسى الكتاب فكذب وأوذى فلا تكن في شك من انه سيلقاك ما لقيه من التكذيب والاذى فيكون الضمير في لقائه على هذا الى محذوف والمعنى من لقائه ما لاقى موسى قال النحاس وهذا قول غريب وقيل في الكلام تقديم وتأخير والمعنى قل يتوفاكم ملك الموت الذي وكل بكم فلا تكن في مرية من لقائه فخاف معترضين ولقد آتينا موسى الكتاب وبين قوله الآتى وجعلناه هدى لبني اسرائيل وقيل الضمير راجع الى الكتاب الذي هو القرآن فأنك لتلقى القرآن والمعنى ان آتينا موسى مثل ما آتيناك من الكتاب ولقيناك مثل ما لقيناك من الوحي فلا تكن في شك من انك لقيت مثله ونظيره وما أبعد هذا ولعل الحامل لقائه عليه قوله وجعلناه هدى لبني اسرائيل فان الضمير راجع الى الكتاب وقيل ان الضمير في لقائه عائد الى الرجوع المفهوم من قوله ثم الى ربكم ترجعون أي لا تكن في مرية من لقاء الرجوع وهذا بعيد جدا قال السمين وهذه أقوال بعيدة ذكرت للتنبه على ضعفها وأظهرها ان الضمير اما لموسى واما للكتاب أي لا ترتب في ان موسى لقي الكتاب وأزل عليه وقد أخرج البخارى ومسلم وغيرهما من حديث ابن عباس قال قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم رأيت ليلة اسرى بي موسى بن عمران رجلا طويلا جعدا كأنه من رجال شنوءة ورأيت عيسى بن مريم من روع الخلق الى الحجرة والبياض سبط الرأس ورأيت مالا كخازن جهنم والدجال في آيات أراهن الله اياه قال فلا تكن في مرية من لقائه فكان قتادة يفسرها ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قد لقي موسى وأخرج الطبراني وابن مردويه والضياء في المختار بسند قال الترمذى صحيح عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم فلا تكن في مرية من لقائه قال من لقاء موسى قيل أولي موسى قال نعم الا ترى الى قوله واسئل من أرسلنا من قبلك من رسلنا وروى البخارى عن أنس ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال أتيت على موسى ليلة المعراج عند الكتيب الا حرو هو قائم يصلى في قبره وصح في حديث المعراج أيضا انه رآه

عليه واتعلم أن وعد الله حق أي فيما وعدها من رده اليها وجعله من المرسلين فيمنه تحققت برده اليها انه كائن منه رسول من المرسلين فعاملته في تربيته ما ينبغي له طبعاً وشرعاً وقوله تعالى ولكن أكثرهم لا يعلمون أي حكم الله في أفعاله وعواقبها المحمودة التي هو المحمود عليها في الدنيا والآخرة فربما يقع الامر كرهها الى النفوس وعاقبته محمودة في نفس الامر كما قال تعالى وعسى ان تكرهوا شيئا وهو خير لكم وعسى ان تحبوا شيئا وهو شر لكم وقال تعالى وعسى ان تكرهوا شيئا ويجعل الله فيه خيرا كثيرا (ولما بلغ أشده واستوى آتيناها حكمة وعلماً وكذلك نجزي المحسنين ودخل المدينة على حين غفلة من أهلها فوجد فيها رجلين



يقولان هذا من شيعته وهذا من عدوه فاستغاثه الذي من شيعته على الذي من عدوه فوكره موسى فقضى عليه قال هذا من عمل  
الشیطان انه عدو مضل مبين قال رب اني ظلمت نفسي فاغفر لي فغفر له انه هو الغفور الرحيم قال رب بما انعمت علي قلن اكون  
ظهيرا للمعجزين لما ذكر تعالى مبدأ أمر موسى عليه السلام ذكر انه لما بلغ أشده واستوى آتاه الله حكما وعلما قال مجاهد يعني  
النبوة وكذلك تجزي الحسين ثم ذكر تعالى سبب وصوله الى ما كان تعالى قدره من النبوة والتكليم قضية قتله ذلك القبطي  
الذي كان سبب خروجه من الديار المصرية (٢٤٤) الى بلاد مدين فقال تعالى ودخل المدينة على حين غفلة من

أهلها وقال ابن جريج عن عطاء  
الخراساني عن ابن عباس وذلك  
بين المغرب والعشاء وقال ابن  
جرير عن ابن المنكر عن عطاء  
ابن يسار عن ابن عباس كان ذلك  
نصف النهار وكان عكرمة  
وسعيد بن جبير والسدي وقتادة  
فوجدوه في جليلين يقتتلان أي  
يتضاربان ويتنازعان هذا من  
شيعته أي اسراييلي وهذا من  
عدوه أي قبطي قاله ابن عباس  
وقتادة والسدي ومحمد بن اسحق  
فاستغاث الاسراييلي بموسى عليه  
السلام ووجد موسى فرصة وهو  
غفلة الناس فعمد الى القبطي  
فوكره موسى عليه السلام فقضى  
عليه قال مجاهد وكره أي طعنه  
بجمع كفه وقال قتادة وكره بعضا  
كانت معه فقضى عليه أي كان فيها  
حقه فمات قال موسى هذا من  
عمل الشيطان انه عدو مضل مبين  
قال رب اني ظلمت نفسي فاغفر لي  
فغفر له انه هو الغفور الرحيم قال  
رب بما انعمت علي أي بما جعلت لي  
من الجاه والعز والنعمة قلن اكون

في السماء السادسة فلعل رؤيته كانت في قبره قبل صعوده الى السماء ثم صعد اليها  
فوجد هناك قد سبقه لما يريد الله وهذا وجه الجمع بين هذين الحديثين على ما ذكره  
الخازن واختلف في الضمير في قوله (وجعلناه) فقيل راجع الى الكتاب أي جعلنا التوراة  
(هدى لبني اسرائيل) قاله الحسن وغيره وقال قتادة انه راجع الى موسى أي وجعلنا  
موسى هدى لبني اسرائيل (وجعلنا منهم أئمة) أي قادة يقيمون بهم في دينهم وهم الانبياء  
الذين كانوا في بني اسرائيل وقيل هم اتباع الانبياء وقيل العلماء قاله قتادة وقرئ أئمة  
قال النحاس وهو لحن عند جميع النحويين لانه جمع بين همزتين في كلمة واحدة (يهدون)  
أي يبدعونهم الى الهداية بما يلقونه اليهم من احكام التوراة ومواعظها (يا مينا) لهم بذلك  
أولا حل أمرنا (يا ماصروا) أي حين صبروا والضمير للآفة وفي المعنى الجزاء والتقدير  
يا ماصبر واجعلناهم أئمة أي لصبرهم وهذا الصبر هو صبرهم على مشاق التكليف والهداية  
للناس وقيل صبر واعن الدنيا وفيه دليل على ان الصبر ثمرته امامة الناس (وكانوا باياتنا)  
التنزيلية التي في تضاعيف الكتاب (يوقنون) أي يصدقون بها ويعلمون انها حق وانها  
من عند الله لا يزيد تفكيرهم وكثرة تدبرهم (ان ربنا هو يفصل بينهم يوم القيامة) أي  
يقضى بينهم ويحكم بين المؤمنين والكفار وقيل يقضى بين الانبياء وأئمتهم حكمه النقاش  
(فيما كانوا فيه يختلفون) فيظهر الحق من المبطل (أولم يهد لهم) أي أولم يبين لاهل مكة  
والهمزة للانكار والواو للعطف على مقدر يقتضيه المقام أي أغفلوا لم يبين لهم وقرئ  
يهد بالتحية وبالنون وهي واضحة والفاعل ما دل عليه قوله (كم أهلكنا) أي كثرة اهلا كنا  
وقال المبردان الفاعل الهندي المدلول عليه يهدي أي أولم يهد لهم الهدى (من قبلهم)  
حال من قوله (من القرون) كعادهم وعودهم ولوط وشوهم (يمشون في مساكنهم) أي  
والحال انهم يمشون في مساكن المهلكين ويشاهدونها ونظرون ما فيها من العبر والآثار  
العذاب ولا يعتبرون بذلك وقيل الضمير يعود الى المهلكين والمعنى أهلكناهم حال كونهم  
ماشين في مساكنهم والاول أولى وقيل جملة مستأنفة بيان لوجه هدايتهم والمعنى يمرون في  
أسفارهم الى التجارة على ديارهم وبلادهم (ان في ذلك) المذكور من كثرة اهلا كنا الامم  
الحالية (لايات) عظيمة (أفلا يسمعون) ويتبعون بها (أولم يروا اننا نسوق الماء الى الارض  
الجزء) أي أولم يعلموا بسوقنا الماء الى الارض التي لا تنبت الا بسوق الماء اليها وقيل هي

اليابسة

ظهيرا أي معينا للمعجزين أي للكافرين بك المخالفين لأمر الله (فاصبح في المدينة خائفا يترقب فاذا الذي

استنصره بالامس يستصرخه قال له موسى انك اغوى مبين فلما أن أراد ان يطش بالذي هو عدو لهما قال يا موسى أتريد ان تقتلني  
كما قتلت نفسا بالامس ان تريد الا ان تكون جبارا في الارض وماتريد ان تكون من المصلحين) يقول تعالى مخبرا عن موسى عليه  
السلام لما قتل ذلك القبطي انه أصبح في المدينة خائفا أي يتلفت ويتوقع ما يكون من هذا الامر ففر  
في بعض الطرق فاذا ذلك الذي استنصره بالامس على ذلك القبطي يقول آخر فلما امر عليه موسى استنصره على الآخر فقال له

موسى انك لغوى مين أى ظاهر الغواية كثير الشر ثم عزم موسى على البطش بذلك القبطى فاعتقد الاسرا بسلى لخوره وضعفة  
وذلت ان موسى انما يريد قصده لما سمعه يقول ذلك فقال يدفع عن نفسه يا موسى أتريد ان تقتلنى كما قتلت نفسا بالامس وذلك لانه لم  
يعلم به الا هو وموسى عليه السلام فلما سمعها ذلك القبطى لفقهها من نفسه ثم ذهب بها الى باب فرعون وألقاها عندهم فلم يعرفون بذلك  
فأشبهه وعزم على قتل موسى فطلبوه فبعثوا وراءه ليحضره ولذلك (وجاء رجل من أقصى المدينة يسعى قال يا موسى ان الملائكة  
يأترون بك ليقتلوك فاخرج انا لك من الناصحين) قال تعالى وجاء رجل (٢٤٥) وصفه بالرجولية لانه خالف الطريق

فسلك طريقا أقرب من طريق  
الذين بعثوا وراءه فسبق الى موسى  
فقال له يا موسى ان الملائكة يأترون  
بك أى يتشاورون فيك ليقتهلوك  
فاخرج أى من البلد انا لك من  
الناصحين (فخرج منها خائفا يترقب  
قال رب نجنى من القوم الظالمين  
ولما توجه تلقاء مدين قال عسى ربى  
ان يهدينى سواء السبيل ولما ورد ماء  
مدين وجد عليه أمة من الناس  
يسقون ووجد من دونهم امراة  
تزدود قال ما خطبك قالت الانسقى  
حتى يصدر الرعاء وأبو ناسخ كبير  
فسقى لهما ثم تولى الى الظل فقال  
رب انى لما أنزلت الى من خير فقير)  
لما أخبره ذلك الرجل بما أتاه عليه  
فرعون ودولته فى أمره خرج من  
مصر وحده ولم يألف ذلك قبله بل  
كان فى رفاهة ونعمة ورياسة  
فخرج منها خائفا يترقب أى يلفت  
قال رب نجنى من القوم الظالمين  
أى من فرعون وملئه فذكروا ان  
الله سبحانه وتعالى بعث اليه ملكا  
على فرس فارشده الى الطريق فآله  
أعلم ولما توجه تلقاء مدين أى  
أخذ طريقا سالكا مهيما فرح

البادية وأصله من الجزر وهو القطع أى التى تقطع نباتها لعدم الماء وازيل بالمرقة ولا يقال  
للى لا تنبت أصلا كالسباخ جزر لقوله الا تخرج به زرا قال ابن عباس الجزر التى  
لا تظرا الامطر الا يغنى عنها شيئا الاما يأتىها من السيول وعنه قال هى أرض بالين وقيل  
أين قال القرطبي فى تفسيره والاسناد عن ابن عباس صحيح لا مطعن فيه وقيل أرض  
عدن قال الضحاك هى الأرض العطشاء وقال الفراء هى الأرض التى لا تنبت فيها وقال  
الاصمعى هى الأرض التى لا تنبت شيئا قال المبرد يعبدان يكون لأرض بعينها لدخول  
الالف واللام وقيل هى مشتقة من قولهم رجل جر وزاذا كان لا يبق شيئا الا أكله  
وكذلك ناقه جر وزاذا كانت تأكل كل شئ تجده وقال مجاهد انها أرض النيل لان الماء  
انما يأتىها فى كل عام (فخرج به) أى بالماء (زرعنا كل منه انعامهم) أى من الزرع كالبن  
والقصل والورق وبعض الحبوب المخصوصة بها ونحوها مما لا ياكله الناس (وأأنفسهم)  
أى يأكلون من الحبوب والثمار والاقوات الخارجة من الزرع مما يقتاتونه وقدم الانعام  
لان انتفاعها مقصور على النبات ولان أكلها منه مقدم لانها تأكله قبل ان يثمر ويخرج  
سنبلة (أفلا يبصرون) هذه النعم ويشكرون المنعم ويوحده لكونه المتفرد بالعباد  
ذلك وجعلت الفاصلة تبصرون لان الزرع مرئى وفيما قبله يسمعون لان ما قبله مسموع  
أوترقيا الى الاعلى فى الاتعاط بما لغته فى التذكير ودفع العذر (ويقولون) بطريق الاستعجال  
تكذيبا واستهزاء والقائلون هم الكفار على العموم أو كفار مكة على الخصوص (متى  
هذا الفتح) الذى تعدنا به يعنون بالفتح القضاء والفصل بين العباد وهو يوم البعث الذى  
يقضى الله فيه بين العباد قاله مجاهد وغيره قال الفراء والقتبي هو فتح مكة قال قتادة  
قال أصحاب النبى صلى الله عليه وآله وسلم للكفار ان لنا يوما نتنعم فيه ونستريح ويحكم  
الله بيننا وبينكم يعنون يوم القيامة فقال الكفار متى هذا الفتح وقال السدى هو يوم  
بدر لان أصحاب النبى صلى الله عليه وآله وسلم كانوا يقولون للكفار ان الله ناصرنا  
ومظهرنا عليكم وعن ابن عباس قال يوم بدر فتح للنبى صلى الله عليه وآله وسلم فلم ينفع  
الذين كفروا ايمانهم بعد الموت (ان كنتم صادقين) فيما تدعونه من نصر المؤمنين  
واظهارهم على الكفار ثم أمر الله سبحانه نبيه صلى الله عليه وآله وسلم ان يجيب عليهم  
فقال (قل يوم الفتح لا ينفع الذين كفروا ايمانهم) وفى هذا دليل على ان يوم الفتح هو يوم

بذلك قال عسى ربى ان يهدينى سواء السبيل أى الطريق الاقوم ففعل الله به ذلك وهداه الى الصراط المستقيم فى الدنيا والآخرة  
فجعله هاديا مهديا ولما ورد ماء مدين أى لما وصل الى مدين وورد ماءها وكان لها بئر يرد رعاء الشاء وجد عليه أمة من الناس  
يسقون أى جماعة يسقون ووجد من دونهم امراة تزدود ان أى تكف كفنان غنهما ان ترد مع غنم أولئك الرعاء لئلا يؤذيا فلما  
راهما موسى عليه السلام رقا لهما ماورجهما قال ما خطبكما أى ما خبرك بالارتداد مع هؤلاء قالتا الانسقى حتى يصدر الرعاء أى  
لا يحصل لنا سقى الا بعد فراغ هؤلاء وأبو ناسخ كبير أى فهذا الحال المحبب لنا الى ما ترى قال الله تعالى فسقى لهما قال أبو بكر بن

أبى شيبة حدثنا عبيد الله أنبأنا إسرائيل عن أبي إسحق عن عمرو بن ميمون عن الأودى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أن موسى عليه السلام لما ورد مدين وجد عليه أمة من الناس يسقون قال فلما فرغوا أعادوا الصخرة على البئر ولا يطيق رفعها الا عشرة رجال فاذا هو بأمرأتين تذودان قال ما خطبكما فحدثناه فأتى الحجر فرفعه ثم لم يستق الا ذنوباً واحداً حتى رويت الغنم اسناد صحيح وقوله تعالى ثم تولى الى الظل فقال رب انى لما أنزلت الى من خير فقير قال ابن عباس سار موسى من مصر الى مدين ليس له طعام الا البقل وورق الشجر وكان حافياً فواصل (٢٤٦) الى مدين حتى سقطت نعل قدميه وجلس في الظل وهو صفوة

الله من خلقه وان بطنه لا لاصق بظهره من الجوع وان خضرة البقل لترى من داخل جوفه وانه محتاج الى شق ثمرة وقوله الى الظل قال ابن عباس وابن مسعود والسدى جلس تحت شجرة وقال ابن جرير حدثني الحسين بن عمرو العنقري حدثنا أبي حدثنا إسرائيل عن أبي إسحق عن عمرو بن ميمون عن عبيد الله هو ابن مسعود قال أحشيت على جبل ليلتين حتى صبحت مدين فساتت عن الشجرة التي أوى اليها موسى فاذا هي شجرة خضراء ترعى فاهوى اليها جلي وكان جائعاً فاخذها فعاالجها ساعة ثم لفظها فدعوت الله لموسى عليه السلام ثم انصرفت وفي رواية عن ابن مسعود انه ذهب الى الشجرة التي كلم الله منها موسى كما سيأتى ان شاء الله فأنله أعلم وقال السدى كانت الشجرة من شجر السمرة وقال عطاء بن السائب لما قال موسى رب انى لما أنزلت الى من خير فقير أسمع المرأة (خفاء) احداهما تمشى على استحياء قالت ان أبى يدعوك ليجزيك أجر ما سقيت لنا فلما جاءه وقص عليه القصص قال لا تخف نجوت من القوم الظالمين قالت احداهما يا أبت استأجره ان خير من استأجرت القوي الامين قال انى أريد ان أتكلمك احدي ابنتي ها تين على ان تأجرنى غنى حجج فان أتمت عشرافنى عندك وما أريد ان أشق عليك سجدنى ان شاء الله من الصالحين قال ذلك بينى وبينك أيما الاجلين قضيت فلا عدوان على والله على ما نقول وكيل) لما رجعت المرأة ان سريعا بالغنم الى أيهما أنكر حالهما بسبب حجبتهم ما سريعا فأسألهما عن خبرهما فقستا عليه ما فعل موسى عليه السلام فبعث احداهما اليه لتدعوه الى أيهما قال الله تعالى خفاءه احداهما تمشى على استحياء أى

القيامة الذى هو يوم الفصل بين المؤمنين وأعدائهم لان يوم فتح مكة ويوم بدر كليمهما ما يتقع فيه الايمان وقد أسلم أهل مكة يوم الفتح وقبل منهم ذلك النبي صلى الله عليه وآله وسلم والمعنى ولا يقبل منهم الايمان والعدول عن تطبيق الجواب على ظاهر سؤالهم للتبسيه على انه ليس مما ينبغي ان يستل عنه لكونه أمراً ينافى المحتاج الى البيان عدم نفع ايمانهم فى ذلك اليوم كانه قيل لا تستعجلوا فكا فى بكم قد آمنتم فلم ينفعكم واستنظرتم فلم تنظروا والاية ان عمت غير المستهزئين فهى نعيم بعد تخصيص وان خصت بهم فهو اظهار فى مقام الاضمار تسجيلا عليهم بالكفر وبياناً لعدولهم عن الفتح وعدم امهالهم (ولا هم ينظرون) أى لا يملكون ولا يؤخرون بتأخير العذاب عنهم لمتوبوا ويعتدروا ولما فتحت مكة هربت قوم من بنى كنانة فلحقهم خالد بن الوليد فاظهروا الاسلام فلم يقبله منهم خالد وقتلهم (فاعرض عنهم) أى عن سفههم وتكذيبهم ولا تجبههم الابعاء أمرت به (وانتظر) يوم الفتح وهو يوم القيامة أو يوم اهلا كهم بالقتل وموعدي للناصر عليهم (انهم منتظرون) لاهلا ككم واننتظر عذابنا اي اياهم فهم منتظرون ذلك والاية منسوخة بآية السيف وذلك قوله لا ينفع الخ قاله ابن عباس وقيل غير منسوخة اذ يقع الاعراض مع الامر بالقتال وقرئ منتظرون بفتح الظاء مبنياً للمفعول قال القراء لا يصح هذا الا باضمار أى انهم منتظر بهم قال أبو حاتم الصحيح كسر رأى انتظر عند اجمعهم انهم منتظرون هلا كك

(\* سورة الاحزاب هى ثلاث وسبعون آية \*)

قال ابن عباس نزلت بالمدينة وعن ابن الزبير مثله وعن ذر قال قال لى أبى بن كعب كائى تقرأ سورة الاحزاب أو كائى تعدها قلت ثلاثاً وسبعين آية فقال أقط لقد رأيتهما وانها لتعادل سورة البقرة أو أكثر من سورة البقرة ولقد قرأنا فيها الشيخ والشيخة اذ ازيانا فارجوهما البتة نكالا من الله والله عز يزكيم فرفع فيما رفع قال ابن كثير واسناده حسن وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن ابن عباس ان عمر بن الخطاب قام فحمد الله وأثنى عليه ثم قال اما بعد يا أيها الناس ان الله بعث محمد بالحق وأنزل عليه الكتاب فكان فيما أنزل عليه آية الرجم فقرأناها وعيناها الشيخ والشيخة اذ ازيانا فارجوهما البتة

لنا فلما جاءه وقص عليه القصص قال لا تخف نجوت من القوم الظالمين قالت احداهما يا أبت استأجره ان خير من استأجرت القوي الامين قال انى أريد ان أتكلمك احدي ابنتي ها تين على ان تأجرنى غنى حجج فان أتمت عشرافنى عندك وما أريد ان أشق عليك سجدنى ان شاء الله من الصالحين قال ذلك بينى وبينك أيما الاجلين قضيت فلا عدوان على والله على ما نقول وكيل) لما رجعت المرأة ان سريعا بالغنم الى أيهما أنكر حالهما بسبب حجبتهم ما سريعا فأسألهما عن خبرهما فقستا عليه ما فعل موسى عليه السلام فبعث احداهما اليه لتدعوه الى أيهما قال الله تعالى خفاءه احداهما تمشى على استحياء أى



مشى الحرائر كاري عن أمير المؤمنين عمر رضي الله عنه أنه قال جاءت مسرة بكم درعها وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو نعيم  
 حدثنا إسرائيل عن أبي إسحق عن عمرو بن ميمون قال قال عمر رضي الله عنه جاءت تشي على استحياء فأنله بثوبها على وجهها  
 ليست بسلفع دلاجة ولا جعة خراجة هذا اسناد صحيح قال الجوهري السلفع من الرجال الجسور ومن النساء الجرية السليطة  
 ومن النوق الشديدة قالت ان أبي يدعوك ليجزيك أجر ما سقيت لنا وهذا تأدب في العادة لم تطلبه طلبا مطلقا لتسلايوهم رية بل  
 قالت ان أبي يدعوك ليجزيك أجر ما سقيت لنا يعني ليشبعك (٢٤٧) ويكافئك على سقيك لغنما فلما جاءه وقس  
 عليه القصص أي ذكر له ما كان

من أمره وما جرى له في السب  
 الذي خرج من أجله من بلده قال  
 لا تحق نجوت من القوم الظالمين  
 يقول طب نفسا وقر عيننا فقد  
 خرجت من ملككم فلاحكم لهم  
 في بلادنا ولهذا قال نجوت من  
 القوم الظالمين وقد اختلف  
 المفسرون في هذا الرجل من هو  
 على أقوال أحدها أنه شعيب  
 النبي عليه السلام الذي أرسل إلى  
 أهل مدين وهذا هو المشهور عند  
 كثير من العلماء وقد قاله الحسن  
 البصري وغير واحد وروى ابن أبي  
 حاتم حدثنا أبي حدثنا ابن عبد  
 العزيز الأودي حدثنا مالك بن أنس  
 أنه بلغه أن شعيبا هو الذي قص  
 عليه موسى القصص قال لا تحق  
 نجوت من القوم الظالمين وقد  
 روى الطبراني عن سلمة بن سعد  
 العنزي أنه وفد على رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم فقال له مرحبا بقوم  
 شعيب واختان موسى هديت  
 وقال آخرون بل كان ابن أخي شعيب  
 وقيل رجل مؤمن من قوم شعيب  
 وقال آخرون كان شعيب قبل زمان

ورحم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ورجنا بعده فاخشى ان يطول بالناس زمان ان  
 يقول قائل لا نجد آية في كتاب الله فيضلوا بترك فريضة أنزلها الله وقد روى عنه نحوه هذا  
 من طرق وعن عائشة قالت كانت سورة الاحزاب تقرأ في زمان النبي صلى الله عليه وآله  
 وسلم ما تأتي آية فلما كتب عثمان المصاحف لم يقدر منها الا على ما هو الآن قال النسفي  
 واما ما يحكى ان تلك الزيادة كانت في صحيفة في بيت عائشة فكلها الداجن فن تأليفات  
 الملاحدة والروافض

\*(بسم الله الرحمن الرحيم)\*

(يا أيها النبي) أي يا أيها المخبر عن المؤمنين على أسرارنا المبلغ خطابنا وانما لم يقل يا محمد  
 كما قال يا آدم يا موسى تشرى بقاله وتوحيها بنفسه له وتصريحه باسمه في قوله محمد رسول الله  
 ونحو ذلك يعلم الناس بأنه رسول الله ليلقبوه بذلك ويدعوه به (اتق الله) أي دم على ذلك  
 وازدد منه فهو باب واسع وعرض عريض لا يدرك مداه ولا ينال منتهاه (ولا تطع  
 الكافرين) من أهل مكة ومن هو على مثل كفرهم (والمنافقين) الذين يظهرون الاسلام  
 ويبطنون الكفر قال الواحدى انه أراد سبحانه بالكافرين أباسفيان وعكرمة وأبا  
 الاعور السلمي وذلك انهم قالوا للنبي صلى الله عليه وآله وسلم ارفض ذكر آلهتنا وقل ان  
 لها شفاعت لمن عبدناها قال والمنافقين عبد الله بن أبي وعبد الله بن سعد بن أبي سرح  
 (ان الله كان عليا حكيما) أي كثير العلم والحكمة بامهات قال النحاس ودل بقوله هذا على  
 انه كان ميل اليهم يعني النبي صلى الله عليه وآله وسلم استدلوا لهم الى الاسلام والمعنى ان  
 الله عز وجل لو علم ان ميل اليهم فيه منفعة لما نهاك عنهم لانه حكيم ولا يخفى بعد هذه  
 الدلالة التي زعمها ولكن هذه الجملة تعليل الجملة الامر بالتقوى والنهي عن طاعة  
 الكافرين والمنافقين والمعنى انه لا يأمرك أو ينهالك الا بما علم فيه صلاحا وفسادا الكثرة  
 علمه وسعة حكمته (واتبع) في جميع أمورك (ما يوحى اليك من ربك) من القرآن ولا  
 تتبع شيئا مما سمعته من مشوراة الكافرين والمنافقين ولا من الرأي البحت فان فيما  
 أوحى اليك ما يغنيك عن ذلك (ان الله كان بما تعملون خبيرا) تعليل لامره باتباع  
 ما أوحى اليه وتأكيده لوجه الامر له صلى الله عليه وآله وسلم أمر لامتة فهم مأمورون

موسى عليه السلام بمدة طويلة لانه قال لقومه وما قوم لوط منكم بعيد وقد كان ذلك قوم لوط في زمن الخليل عليه السلام بنص  
 القرآن وقد علم انه كان بين الخليل وموسى عليهم السلام مدة طويلة تزيد على أربع مائة سنة كما ذكره غير واحد وما قيل ان شعيبا  
 عاش مدة طويلة انما هو والله أعلم احتراس من هذا الاشكال ثم من المقوى لكونه ليس بشعيب أنه لو كان اياه لا وشك ان ينص على  
 اسمه في القرآن ههنا وما جاء في بعض الاحاديث من التصريح بذكره في قصة موسى لم يصح اسناده كما سنده كره قريبا ان شاء الله ثم من  
 الموجود في كتب بني اسرائيل ان هذا الرجل اسمه ثيرون والله أعلم قال أبو عبيدة بن عبد الله بن مسعود واثرون هو ابن أخي شعيب

عليه السلام وعن أبي حمزة عن ابن عباس الذي استأجر موسى يثري رواه ابن جريه ثم قال الصواب ان هذا لا يدرك الا بخبر ولا خبر تجب به الحجة في ذلك وقوله تعالى قالت احدهما يا أبت استأجر ان خير من استأجرت القوى الامين أى قالت احدى ابنتي هذا الرجل قبل هي التي ذهبت وراهم موسى عليه السلام قالت لا يهايا أبت استأجره أى لرعيمة هذه الغنم قال عمرو ابن عباس وشريح القاضي وأبو مالك وقتادة ومحمد بن اسحق وغير واحد لما قالت ان خير من استأجرت القوى الامين قال لها أبوها وما علمك بذلك قالت له انه رفع الصخرة التي (٢٤٨) لا يطبق جملها الا عشرة رجال وانى لما حجت معه تقدمت أمامه فقال لي

كوني من ورأى فاذا اختلف على الطريق فاحذني لي بحصاة أعلم بها كيف الطريق لا هتدي اليه وقال سفيان الثوري من أبي اسحق عن أبي عبيدة عن عبد الله هو ابن مسعود قال أقصر الناس ثلاثة أبو بكر حين تفرس في عمر وصاحب يوسف حين قال أكرمي مثواه وصاحبة موسى حين قالت يا أبت استأجره ان خير من استأجرت القوى الامين قال اني أريد ان أنكح احدى ابنتي هاتين أى طلب اليه هذا الرجل الشيخ الكبير ان يرعى غنمه ويرزقها احدى ابنتيه هاتين قال شعيب الجبائي وهما صفورا وليا وقال محمد بن اسحق صفورا وشرفا ويقال ليا وقد استدلت أصحاب أبي حنيفة بهذه الآية على صحة البيع فيما اذا قال بعثك أحد هذين العبدين عائة فقال اشترت انه يصح والله أعلم وقوله على ان تأجرني ثمانى حجج فان أتممت عشرها فن عندك أى على ان ترعى غنمي ثمانى سنين فان تبرعت بزائدة سنتين فهو اليك والافني الثمان كفاية سيجدني ان شاء الله من

باتباع القرآن كما هو أموري باتباعه ولهذا جاء بخطابه وخطابهم في قوله بما تعد ملون على قراءة الجهور بالفوقية على الخطاب وقرئ بالتحسية والواو ضمير الكفرة والمنافقين أى انه خير بمكايدهم في دفعها عنك (وتوكل على الله) أى اعتمد عليه وفوض امورك اليه (وكفى بالله وكيل) أى حافظا يحفظ من توكل عليه وقيل كنيلا برزقك وقال الزجاج لفظه وان كان لفظ الخبر فالمعنى اكتف بالله وكيلاً ثم ذكر سبحانه مثلاً توطئة وتمهيد لما يتعقبه من الاحكام القرآنية التي هي من الوحي الذي أمره الله باتباعه فقال (ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه) وقيل هي مثل ضربه الله للمظاهر أى كما لا يكون للرجل قلبان كذلك لا يكون امرأه المظاهرة حتى تكون له أمان وكذلك لا يكون الدعي ابن الرجل وقيل كان الواحد من المنافقين يقول لى قلب يأمرني بكذا وقلب ينهىني عن ذلك الآية برد النفاق وبيان انه لا يجتمع مع الاسلام كما لا يجتمع قلبان والقلب بضعة صغيرة على هيئة الصنوبرية خلقها الله وجعلها محلاً للعالم ومن زائدة وقال في جوفه لانه معدن الروح الحيوانى المتعلق للنفس الانسانية ومنبع القوى باسرها فيمتنع تعدده لانه يؤدي الى التناقض وهو ان يكون كل منهما أصلاً لكل القوى وغير أصل لها عن ابن عباس قال قام النبي صلى الله عليه وآله وسلم يوماً بصلى فخطر خطرة فقال المنافقون الذين يصلون معه الا ترى ان له قلبين قلباً معكم وقلبا معهم فنزل ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه وعنه بلفظ صلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم صلاة فسمها فيها فخطرت منه كلمة فسميها المنافقون فقالوا ان له قلبين فنزلت وعنه أيضاً قال كان رجل من قريش يسمى من دهائه ذا القلبين فانزل الله هذا في شأنه (وما جعل أزواجكم اللائى تظاهرون منهن امهاتكم) قرئ اللائى بياء ساكنة بعد همزة وبياء ساكنة بعد ألف محضة قال أبو عمرو بن العلاء انها لغة قريش التى أمر الناس ان يقرؤا بها وتظاهرون مضارع ظاهر وقرئ مضارع تظاهروا والاصل تظاهرون وقرئ تطهرون والاصل تطهرون وأخذ ذلك من لفظ الظهر كاخذلي من التلبسة وانما عدى عن لانه ضمن معنى التبعاد كما نه قيل متباعدين من نسائك بسبب الظهار كما تقدم في تعدية الايلاء عن في البقرة والظهار أصله ان يقول الرجل لامرأته أنت على كظهر احمى والمعنى ما جعل الله نساءكم اللائى تقولون لهن هذا القول كما هاتكم في التحريم ولكنه منكر من القول وزور وانما تجب به

الكفارة

الصالحين أى لأشاقك ولأوأديك ولأماريك وقد استدلو بهذه الآية الكريمة لمذهب الاوزاعى فيما

اذا قال بعثك هذا بعشرة نقد أو بعشرين نسيئة انه يصح ويختار المشتري بايها أخذ صريح وجعل الحديث المروي في سنن أبي داود من باع بيعتين في بيععة فله أو كسهما أو الراباعى هذا المذهب وفي الاستدلال بهذه الآية وهذا الحديث على هذا المذهب نظر ليس هذا موضع بسطه لطوله والله أعلم ثم قد استدلت أصحاب الامام أحمد ومن تبعهم في صحة استئجار الاجير بالطعمة والكسوة بهذه الآية واستأنسوا في ذلك بما رواه أبو عبد الله محمد بن يزيد بن ماجه في كتابه السنن حيث قال باب استئجار الاجير على طعام بطنه

وَاللّٰهُ اَعْلَمُ وَقَدْ رَوَى مِنْ حَدِيثِ



ابن عباس مرفوعا قال ابن جرير حدثنا أحمد بن محمد الطوسي حدثنا الحميدي حدثنا سفيان حدثنا ابراهيم بن يحيى بن أبي يعقوب عن الحكم بن أبان عن عكرمة عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سألت جبريل أي الاجلين قضى موسى قال أتمهما وأكلهما ورواه ابن أبي حاتم عن أبيه عن الحميدي عن سفيان وهو ابن عيينة حدثنا ابراهيم بن يحيى بن أبي يعقوب وكان من أسناني أو أصغرمي فذكره وفي اسناده قلب و ابراهيم هذا ليس بمعروف ورواه البزار عن أحمد بن أبان القرشي عن سفيان بن عيينة عن ابراهيم بن أعين عن الحكم (٢٥٠)

فذكره ثم قال لا نعرفه مرفوعا عن ابن عباس الا من هذا الوجه وقال ابن أبي حاتم قرئ على يونس ابن عبد الأعلى أن أبانا ابن وهب أن أبانا عمرو بن الحرث عن يحيى بن ميمون الحضرمي عن يوسف بن تيرح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل أي الاجلين قضى موسى قال لا علم لي فسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم جبريل فقال جبريل لا علم لي فسأل جبريل ملكا فوقفه فقال لا علم لي فسأل ذلك الملك ربه عز وجل عما سأله عنه جبريل عما سأله عنه محمد صلى الله عليه وسلم فقال الرب عز وجل قضى أبرهما وأبقاهما أو قال أتركاهما وهذا مرفوعا وقد جاء مرسلا من وجه آخر وقال سند حدثنا حجاج بن ابن جرير قال قال مجاهد ان النبي صلى الله عليه وسلم سأل جبريل أي الاجلين قضى موسى فقال سوف أسأل اسرافيل فسأله فقال سوف أسأل الرب عز وجل فسأله فقال أبرهما وأوفاهما طريق أخرى مرسلة أيضا قال ابن جرير حدثنا ابن وكيع حدثنا أبي حدثنا أبو معشر عن

عند الله) تعليل للامر بدعاء الابناء للآباء والضمير راجع الى مصدر ادعواهم ومعنى أقسط أعدل أي أعدل من كل كلام يتعلق بذلك فترك الاضافة للعموم كقوله الله أكبر وأعدل من قولكم هو ابن فلان ولم يكن اسما لصاحبه وأقسط افعل تفصيل قصده الزيادة مطلعا من القسط بمعنى العدل وانظر الى فصاحة هذا الكلام حيث وصل الجمل الطليعية ثم فصل الخبرية عنها ووصل بينهما ثم فصل الاسم عنها ووصل بينهما ثم فصل بالطلبية ثم علم الارشاد للعباد فقال (فان لم تعلموا آباءهم) تنسبونهم اليهم (فاخوانكم) أي فهم اخوانكم (في الدين ومواليكم) فقولوا أخى ومولاى ولا تقولوا ابن فلان حيث لم تعلموا آباءهم على الحقيقة قال الزجاج مواليتكم أي أولياؤكم في الدين وقيل المعنى فان كانوا محررين لم يكونوا أحرارا فقولوا موالى الى فلان (وليس عليكم جناح فيما أخطأتم به) أي لا اثم عليكم فيما وقع منكم من ذلك خطأ من غير عمد قبل النهي فتسبقتوه الى غير آبيه (ولكن) الاثم (ما تعمدت قبلو بكم) وهو ما قفتموه على طريقة العمد من نسمة الابناء الى غير آباءهم مع علمكم بذلك قال قتادة لودعوت رجلا بغير آبيه وأنت ترى أنه أتوه لم يكن عليك بأس بخلاف الحال في زيد فإنه لا يجوز أن يقال فيه زيد بن محمد فان قاله أحد متعمدا عصي بقوله هذا عن سعد بن أبي وقاص وأبي بكر أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال من ادعى الى غير آبيه وهو يعلم انه غير آبيه فالجنة عليه حرام أخرجه البخاري ومسلم (وكان الله غفورا رحيمًا) يغفر للمخطئ ويرجوه ويتجاوز عنه أو غفورا للذنوب رحيمًا بالعباد ومن جله من يغفر له ويرجوه من دعا رجلا بغير آبيه خطأ وقبل النهي عن ذلك وعلى سبق اللسان ثم ذكر سبحانه لرسوله منزلة عظيمة وخصه وصية جليلة لا يشارك فيها أحد من العباد فقال (الذي أولى بالمؤمنين من أنفسهم) أي هو أحق بهم وأرف وأشفق في كل مادعاهم اليه من أمور الدين والدنيا فان نفوسهم تدعوهم الى ما فيه هلاكهم وهو يدعوهم الى ما فيه نجاتهم فيجب عليهم أن يؤثره بما أراد من أموره وهم وان كانوا محتاجين اليها ويجب عليهم أن يحبوه زيادة على حبهم أنفسهم ويجب عليهم أن يقدموا حكمه عليهم على حكمهم لانفسهم وبالجملة فاذا دعاهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم لشيء وودعهم أنفسهم الى غيره وجب عليهم ان يقدموا مادعاهم اليه ويؤخروا مادعتهم أنفسهم اليه ويجب عليهم أن يطيعوه فوق طاعتهم لانفسهم ويقدموا طاعته على ما قيل اليه أنفسهم

محمد بن كعب القرظي قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الاجلين قضى موسى قال أوفاهما وتطلبه وأتمهما فهذه طرق متعاضدة ثم قدرى هذا مرفوعا من رواية أبي ذر رضى الله عنه قال الحافظ أبو بكر البزار حدثنا أبو عبيد الله يحيى بن محمد بن السكن حدثنا اسحق بن ادراس حدثنا عويد بن أبي عمران الجوني عن أبيه عن عبد الله بن الصامت عن أبي ذر رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل أي الاجلين قضى موسى قال أوفاهما وأبرهما قال وان سئلت أي المرافين تزوج فقل الصغرى منهما ثم قال البزار لا نعلم يروى عن أبي ذر الا بهذا الاسناد وقدرى واه ابن أبي حاتم من حديث عويد بن أبي عمران وهو

ضعيف ثم قدروى أيضا نحوه من حديث عتبة بن المنذر بن يزيد غريبة جدا فقال أبو بكر البرار حدثنا عمر بن الخطاب السجستاني  
حدثنا يحيى بن بكير حدثنا ابن لهيعة حدثنا الحرث بن يزيد عن علي بن رباح اللخمي قال سمعت عتبة بن المنذر يقول ان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم سئل اى الاجلين قضى موسى قال أبرهما وأوقاهما ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم ان موسى عليه السلام لما  
أراد فراق شعيب عليه السلام أمر امرأته ان تسأل أباهما ان يعطيهما من غنمه ما يعيشون به فأعطاها ما ولدت غنمه في ذلك العام من  
قالب لون قال فامرته شاة الا ضرب موسى جنبها بعصاه فولدت (٢٥١) قوال ألوان كلها ولدت اثنتين وثلاثا

كل شاة ليس فيها فوش ولا ضبوب  
ولا كشة تفوت الكف ولا نعول  
وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
اذا افتتحت الشام فانكم ستجدون  
بقايا منها وهى السامرة هكذا  
أورده البرار وقد رواه ابن أبي حاتم  
بأبسط من هذا فقال حدثنا أبو  
زرعة حدثنا يحيى بن عبد الله بن  
بكير حدثني عبد الله بن لهيعة ح  
وحدثنا أبو زرعة حدثنا صفوان  
أبنا الوليد أبنا عبد الله بن لهيعة  
عن الحرث بن يزيد الحضرمي عن  
علي بن رباح اللخمي قال سمعت  
عتبة بن المنذر السلمي صاحب  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يحدث أن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال ان موسى عليه السلام  
أجر نفسه بعقة فرجه وطعمة بطنه  
فلما وفى الاجل قيل يا رسول الله أى  
الاجلين قال أبرهما وأوقاهما  
فلما أراد فراق شعيب أمر امرأته  
ان تسأل أباهما أن يعطيهما من غنمه  
ما يعيشون به فأعطاها ما ولدت  
غنمه من قالب لون من ولد ذلك  
العام وكانت غنمه سوداء حسنة  
فانطلق موسى عليه السلام الى

وتطلبه خواطرهم وقيل المراد بانفسهم فى الآية بعضهم فيكون المعنى ان النبي صلى الله  
عليه وآله وسلم أولى بالمؤمنين من بعضهم بعض وقيل هى خاصة بالقضاء أى هو أولى بهم  
من أنفسهم فيما قضى بينهم وقيل أولى بهم فى الجهاد بين يديه وبذل النفس دونه وقيل أولى  
بهم أى أرف بهم وأعطف عليهم وأنفع لهم كقوله بالمؤمنين رؤوف رحيم وفى قراءة ابن  
مسعود النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وهو أب لهم وقال مجاهد كل نبي أبو أمته ولذلك  
صار المؤمنون اخوة لان النبي صلى الله عليه وآله وسلم أبوهم فى الدين والاول أولى وقد  
أخرج البخارى وغيره عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ما من مؤمن  
الاولى الناس به فى الدنيا والآخرة اقرؤا ان شئتم النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم  
فأعيام مؤمن ترك ما لا فائدة عصبته من كانوا فان ترك ديناً أو وضيعاً فليأتنى فانا مولاه  
وقد ثبت فى الصحيح انه صلى الله عليه وآله وسلم قال والذى نفسى بيده لا يؤمن احدكم حتى  
أكون أحب اليه من نفسه وماله وولده والناس أجمعين واخرج ابن ابى شيبه وأحمد  
والنسائي عن بريدة قال غزوت مع علي بن أبي طالب فرأيت منه جفوة فلما قدمت على رسول الله  
صلى الله عليه وآله وسلم ذكرت علياً فمقصته فرأيت وجه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
وسلم تغير وقال يا بريدة ألتست اولى بالمؤمنين من انفسهم قلت بلى يا رسول الله صلى الله عليه  
وآله وسلم قال من كنت مولاه فعلى مولاه (واذواجه) صلى الله عليه وآله وسلم سواء دخل  
بهن أو لا وسواء مات عنهن أو طلقهن (امهاتهم) أى مثل امهاتهم فى الحكم بالتحريم  
ومنزلات منزلتهن فى استحقاق التعظيم فلا يحل لاحد أن يتزوج واحدة منهن كما لا يحل  
له ان يتزوج بأمه فهذه الأمومة محتمة بتحريم النكاح لهن تحريم ما يؤيدوا بالتعظيم  
لجنابهن لافى النظر اليهن والخلوة بهن فانه حرام فى حقهن كما فى حق سائر الاجانب  
وتخصيص المؤمنين يدل على انهن لسن امهات المؤمنين ولا يثبتن اخوات المؤمنين  
ولا اخواتهم احوال المؤمنين وقال القرطبي الذى يظهر لى انهن امهات الرجال والنساء  
تعظيم الحقن على الرجال والنساء كما يدل عليه قوله النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
يشمل الرجال والنساء ضرورة قال ثم ان فى مصحف أبى بن كعب وازواجه امهاتهم وهو  
أب لهم وقرأ ابن عباس بعد لفظ انفسهم وهو أب وهو أب وازواجه امهاتهم عن عائشة ان امرأة  
قالت لها يا أمه فقالت أنا أم رجالكم ولست أم نسائكم وعن ام سلمة قالت أنا أم الرجال

عصاه فسلماهما من طرفها ثم وضعهما فى أدنى الخوض ثم أورد هافسقاها ووقف موسى بإزاء الخوض فلم يصدر منها شاة الا ضرب جنبها  
شاة شاة قال فأنمت وأنبت ووضعت كلها قوال ألوان الاشاة أو شاتين ليس فيها فوش قال يحيى ولا ضبوب وقال صفوان  
ولا ضبوب قال أبو زرعة الصواب ضبوب ولا عزوز ولا نعول ولا كشة تفوت الكف قال النبي صلى الله عليه وسلم لو افتتحت  
الشام وجدت بقايا تلك الغنم وهى السامرة وحدثنا أبو زرعة أنبأنا صفوان قال سمعت الوليد قال سألت ابن لهيعة ما الفوش  
قال التى تفش بلبنها واسعة الشخب قلت فما الضبوب قال الطويلة الضرع تجره قلت فما العزوز قال ضيقة الشخب قلت فما

الشعول قال اني ليس لها ضرع الا كهية حلتين قلت فما الكهية قال التي تفوت الكف كمشة الضرع صغير لا يدركه الكف مدار هذا الحديث على عبد الله بن لهيعة المصري وفي حفظه سوء وأخذني ان يكون رفعه خطأ والله أعلم وينبغي ان يروى ليس فيها فشوش ولا عزوز ولا ضبوب ولا تعول ولا كمشة لتذكر كل صفة ناقصة مع ما يقابلها من الصفات الناقصة وقد روى ابن جرير من كلام أنس بن مالك موقوفا عليه ما يقارب بعضه باسناد جيد فقال حدثنا محمد بن المثني حدثنا معاذ بن هشام حدثنا أبي حدثنا قتادة حدثنا أنس بن مالك رضي الله عنه (٢٥٢) قال لمادعاني الله موسى عليه السلام صاحبه الى الاجل الذي

كان بينهما قال له صاحبه كل شاة ولدت على غير لونها ذلك ولدها فهي لك فعمد موسى فدفع خيالا على الماء فلما رأت الخيال فزعت بجالت جولة فولدت كاهن بلقا الاشاة واحدة فذهب بأولادهن كاهن ذلك العام (فلما قضى موسى الاجل وسار بأهله أنس من جانب الطور نارا قال لاهله امكنوا اني آنست نارا على آتكم منها بخبر أو جذوة من النار لعلكم تصطلون فلما أتاهم نودي من شاطئ الواد الايمن في البقعة المباركة من الشجرة ان يا موسى اني أنا الله رب العالمين وان ألق عصاك فلما أراها تهتركا أنها جان ولي مدبر اولم يعقب يا موسى أقبل ولا تخف انك من الآمين اسلك يدك في جيبك تخرج بيضاء من غير سوء واضمم اليك جناحك من الريب فذاتك رها نان من ربك الى فرعون وملئه انهم كانوا قوما فاسقين) قد تقدم في تفسير الآية قبلها ان موسى عليه السلام قضى أتم الاجلين وأوفاهما وأبرهما وأكملهما وانقاهما وقديس تقاد هذا أيضا من الآية الكريمة حيث قال تعالى فلما قضى موسى الاجل

منكم والنساء وعن بحالة قال مر عمر بن الخطاب بغيلام وهو يقرأ في المصحف وازواجه امهاتهم وهو أب لهم فقال يا غلام حكها فقال هذا مصحف ابي فذهب اليه فسأله فقال انه كان يلهمني القرآن ويلهمك الصفاق في الاسواق وهن فيما وراء ذلك كالارث ونحوه كالا جنبيات ولهذا لم يتعد التحريم الى بناتهن ثم بين سبحانه أن القرابة أولى ببعضهم البعض فقال (وأولوا الارحام) جمع رحم وهو القرابة (بعضهم أولى) أي أحق (ببعض) في الميراث وقد تقدم تفسير هذه الآية في آخر سورة الانفال وهي ناسخة لما كان في صدر الاسلام من التوارث بالهجرة والمالاة قال قتادة لما نزل قوله سبحانه في سورة الانفال والذين آمنوا ولم يهاجروا ما لكم من ولايتهم من شيء حتى يهاجروا فتوارث المسلمون بالهجرة ثم نسخ ذلك بهم هذه الآية وكذا قال غيره ويحتمل أن يكون النسخ بآية الانفال وهو قوله وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله قال الشهاب وهذا الاحتمال أولى لان سورة الانفال متقدمة نزولا على هذه السورة فسمية النسخ اليها أولى وتكون هذه الآية مؤكدة لتلك وقيل ان هذه الآية ناسخة للتوارث بالخلف والمواخاة في الدين وقيل معنى الآية لا توارث بين المسلم والكافر ولا بين المهاجر وغير المهاجر (في كتاب الله) أي هذه الاولوية وهذا الاستحقاق كائن وثابت فيه والمراد بالكتاب اللوح المحفوظ أو القرآن أو آية الموارث (من المؤمنين والمهاجرين) المعنى ان ذوي القرابات من المؤمنين والمهاجرين بعضهم أولى ببعض أو أولوا الارحام بعضهم أولى ببعض من المؤمنين والمهاجرين الذين هم أجنب وقيل ان معنى الآية وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض الاما يجوز لزوج النبي صلى الله عليه وآله وسلم من كونهن كلاً أمهات في تحريم النكاح وفي هذا من الضعف ما لا ينبغي (الآ) هذا الاستثناء اما متصل من أعم العام والتقدير أولى ببعض في كل شيء من الارث وغيره الا (ان تتعولوا الى أوليائكم معروفا) من صدقة أو وصية فان ذلك جائز قاله قتادة والحسن وعطاء ومحمد بن الحنفية قال ابن الحنفية نزلت في اجازة الوصية لليهود والنصراني قال الكافري في النسب لافي الدين فتجوز الوصية له قال في الخازن ان الله لما نسخ التوارث بالخلف والاحاء والهجرة أباح أن يوصي الرجل لمن تولاها بما أحب من ثلث ماله ويجوز أن يكون الاستثناء منقطعاً والمعنى لكن فعل المعروف للاولياء لا بأس به وضمن تفعلوا معنى توصلوا أو تسدوا فعدى بالي وقال مجاهد أراد بالمعروف

النصرة

عشر سنين وبعدها عشر آخر وهذا القول

لم أره لغيره وقد حكاه عنه ابن جرير وابن أبي حاتم قاله أعلم وقوله تعالى وسار بأهله قالوا كان موسى عليه السلام قد اشتاق الى بلده وأهله فعزم على زيارتهم في خفية من فرعون وقومه فحمل بأهله وما كان معه من الغنم التي وهبها له صهره فسلك بهم في ليلة مطيرة مظلمة باردة فزل منزلاً فجعل كلما أوري زنده لا يضي شيئاً فتعجب من ذلك فيمنها هو كذلك إذ أنس من جانب الطور نارا أي رأى نارا تضي له على بعد فقال لاهله امكنوا اني آنست نارا أي حتى أذهب اليها على آتيكم منها بخبر وذلك لانه كان قد أضل الطريق أو جذوة



من النار أى قطعة منها عليكم تصطلون أى تتدفقون بها من البرد قال الله تعالى فلما اتاها نودى من شاطئ الوادى الايمن أى من جانب الوادى مما يلي الجبل عن يمينه من ناحية الغرب كما قال تعالى وما كنت بجانب الغربى اذ قضينا الى موسى الامر فهذا مما يرشد الى ان موسى قصد النار الى جهة القبلة والجبل الغربى عن يمينه والنار وجدها تضطرم فى شجرة خضراء فى لحف الجبل مما يلي الوادى فوقف باهتا فى أمرها فناداه ربه من شاطئ الوادى الايمن فى البقعة المباركة من الشجرة قال ابن جرير حدثنا ابن وكيع حدثنا أبو معاوية عن الاعمش عن عمرو بن مرة عن أبي عبيدة عن عبد الله قال رأيت (٢٥٣) الشجرة التى نودى منها موسى عليه السلام

سورة خضر اعترف اسناده مقارب وقال محمد بن اسحق عن بعض من لا يهتم عن وهب بن منبه قال شجرة من العلق وبعض أهل الكتاب يقول انها من العوسج وعصاه من العوسج وقوله تعالى أن يا موسى انى أنا الله رب العالمين أى الذى يخاطبك ويكلمك هو رب العالمين الفعل لما يشاء لا اله غيره ولا رب سواه تعالى وتقدس وتنزه عن مماثلة المخلوقات فى ذاته وصفاته وأقواله وأفعاله سبحانه وقوله وأن الذى عصاك أى الذى فى يدك كما قرره على ذلك فى قوله تعالى وما تلبث بينك يا موسى قال هى عصاى أنو كاعليها وأهش بها على غمى ولى فيها ما رب أخرى والمعنى أما هذه عصاك التى تعرفها ألقها فألقها فأذهى حية تسعى فعرف وتحقق ان الذى يكلمه ويخاطبه هو الذى يقول للشئ كن فيكون كما تقدم بيان ذلك فى سورة طه وقال ههنا فلما رآها تنسرى تضطرب كأنها جان ولي مدبر أى فى حركتها السريعة مع عظم خلقها وقواها واتساع فضاءها واصططكال آياتها وأضرابها بحيث لا تمر بصخرة الا

النصرة وحفظ الحرمه بحق الايمان والهجرة (كان ذلك) أى نسخ الميراث بالهجرة والمخالفة والمعاقدة ورده الى ذوى الارحام من القرابات (فى الكتاب) أى فى اللوح المحفوظ أو فى التوراة أو فى القرآن (مسطورا) مكتوبا (واذا أخذنا من النبيين ميثاقهم) كأنه قال يا أيها النبي اتق الله واذا كرأ أن الله أخذ ميثاق الانبياء أو التقدير كان هذا الحكم مكتوبا فى الكتاب ووقت أخذنا قاله السمين قال قتادة أخذ الله الميثاق على النبيين خصوصاً على ان يصدق بعضهم بعضاً ويتبع بعضهم بعضاً وان ينصحو القومهم وان يعبدوا الله ويدعوا الناس الى عبادته وإلى الدين القيم وان يبلغوا رسالات ربه -م وذلك حين أخرجوا من صاب آدم كالذروهو جمع ذرة وهى أصغر الفل وهى صغيرة جداً بحيث ان تحو الاربعين منها أصغر من جناح بعوضة والميثاق هو الامين وقيل هو الاقرار بالله والوصية والامر والاول وأولى وقد سلمت تحقيقه ثم خصص سبحانه بعض النبيين بالذكر بعد التعميم الشامل لهم وغيرهم فقال (ومنك) خصوصاً (ومن نوح وابراهيم وموسى وعيسى بن مريم) ووجه تخصيصهم بالذكر الاعلام بان لهم من يدشرف وفضل لكونهم أصحاب الشرائع المشهورة والكتب المذكورة ومن أولى العزم من الرسل وتقديم ذكر نبينا صلى الله عليه وآله وسلم مع تأخر زمانه فيه من التشرىف له والتعظيم ما لا يخفى وتقديم نوح فى آية شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا لانها سميت لوصف ما بعث به نوح من العهد القديم وما بعث به نبينا صلى الله عليه وآله وسلم من العهد الحديث وما بعث به من توسطهما من الانبياء المشاهير فكان تقديم نوح فيها أشد مناسبة للمقصود من بيان أصالة الدين وقدمه قاله الكرخى ثم أكد ما أخذ الله على النبيين من الميثاق بتكرير ذكره ووصفه بالغلظ فقال (وأخذنا منهم ميثاقاً غليظاً) أى عهداً شديداً على الوفاء بما جملوا وما أخذ الله عليهم من عبادته والدعاء اليها ويجوز أن يكون قد أخذ الله عليهم الميثاق مرتين فأخذه عليهم فى المرة الاولى بحجر الميثاق بدون تغليظ ولا تشديد ثم أخذه عليهم ثانية مغلظاً شديداً ومثل هذه الآية قوله وإذا أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه أخرج الطبرانى وابن مردويه وابن نعيم فى الدلائل عن أبي مريم الغساني ان اعرابيا قال يا رسول الله اى شئ كان أول نبوتك قال أخذ الله منى الميثاق كما أخذ من النبيين ميثاقهم ثم تلا هذه الآية

استلما تتخدر فيها تتبعقع كأنها حادرة من واد فعند ذلك ولى مدبرا ولم يعقب أى ولم يكن يلتفت لان طبع البشرية ينفر من ذلك فأما قال الله له أقبل ولا تخف أنك من الآمنين رجع فوقف فى مقامه الاول ثم قال الله تعالى اسلك يدك فى جيبك تخرج يداً من سوء أى اذا دخلت يدك فى جيب درعك ثم أخرجتها فانها تخرج تلالاً كأنها قطعة قمر فى لمعان البرق ولهذا قال من غير سوء أى من غير برص وقوله تعالى واضم اليك جناحك من الرهب قال مجاهد من الفزع وقال قتادة من الرعب وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم وابن جرير مما حصل لك من خوفك من الحية والظاهر أن المراد أنهم من هذا وهو أنه أمر عليه السلام اذا خاف من شئ أن يضم اليه جناحه من الرهب وهو يده فاذا فعل ذلك ذهب عنه ما يجده من الخوف ويرى اذا استعمل أحد ذلك على سبيل

الاقتداء فوضع يده على فؤاده فانه يزول عنه ما يجداً ويحق ان شاء الله تعالى وبه الثقة قال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن الحسين  
حدثنا الربيع بن نعلب الشيخ صالح أخبرنا أبو اسحق عجل المؤدب عن عبد الله بن سلمة عن مجاهد قال كان موسى عليه السلام قد ملئ  
قلبه رعباً من فرعون فكان اذا رآه قال اللهم اني أدرك بك نحره وأعوذ بك من شره ففرغ الله ما كان في قلب موسى عليه السلام  
وجعله في قلب فرعون فكان اذا رآه بال كما يبول الحمار وقوله تعالى فذا نك برهانان من ربك يعني القاء العصا وجعلها حية تسعي  
وادخاله يده في جيبه فتخرج بيضاء من غير (٢٥٤) سوء دليلان قاطعان واضحان على قدرة الفاعل المختار وصحة نبوة

من جرى هذا الخارق على يديه  
ولهذا قال تعالى الى فرعون وملئه  
أى وقومه من الرؤساء والكبراء  
والاتباع انهم كانوا قوماً فاسقين  
أى خارجين عن طاعة الله مخالفين  
لأمره ودينه (قال رب انى قتلت  
منهم نفساً فأخاف ان يقتلون وأخى  
هرون هو أفصح منى لساناً فأرسله  
معى ردأ يصدقنى انى أخاف ان  
يكذبون قال سنشد عضدك بأخيك  
ونجعل لك سلطاناً فلا يوصلون اليك  
بأياتنا انما من اتبعك الغالبون)  
لما أمره الله تعالى بالذهاب الى  
فرعون الذى اتماخر من ديار مصر  
فرا رآه منه وخوفاً من سطوته قال  
رب انى قتلت منهم نفساً يعنى ذلك  
القبضى فأخاف ان يقتلون اى اذا  
رأونى وأخى هرون هو أفصح منى  
لساناً وذلك ان موسى عليه السلام  
كان فى لسانه لغمة بسبب ما كان  
تناول تلك الجرة حين خير بينها  
وبين القرة أو الدرة فأخذ الجرة  
فوضعه على لسانه فحصل فيه شدة  
فى التعبير ولهذا قال واحلل عقدة  
من لساني يقتله واقولنى واجعل لى  
وزيراً من أهلى هرون أخى أشد به

الى قوله ميثاقاً عليهما ودعوة ابراهيم قال وابعث فيهم رسولا منهم وبشرى عيسى بن مريم  
ورأت أم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فى منامها انه خرج من بين رجلها سراج  
اضاء له قصور الشام وعن ابن عباس قال قيل يا رسول الله متى اخذ ميثاقك قال وآدم  
بين الروح والجسد وعنه قال قيل يا رسول الله متى كنت نبياً قال وآدم بين الروح  
والجسد اخرجه البزار والطبرانى فى الباب احاديث قد صحح بعضها وعن ابى هريرة عن  
النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال فى الآية كنت اول النبيين فى الخلق وآخرهم فى البعث  
فبدأ بى قبلهم اخرجه ابن عساکر وابن مردويه وابو نعيم وعن ابن عباس قال ميثاقهم  
عهدهم وعنه قال انما اخذ الله ميثاق النبيين على قومهم (ليسأل) اى لسكى يسأل  
(الصادقين عن صدقهم) فى تبليغ الرسالة الى قومهم بمكة للكافرين بهم وفى هذا وعيد  
لغيرهم لانهم اذا كانوا يستأمنون عن ذلك فكيف غيرهم وقيل ليسأل الانبياء عما جاءهم به  
قومهم كما فى قوله فلنسالن الذين ارسل اليهم ولنسالن المرسلين وقوله يوم يجمع الله الرسل  
فيقول ماذا جئتم وقيل فعل ذلك ليسأل وقيل عن صدقهم عن علمهم لله عز وجل وقيل  
ليسأل الصادقين بأفواههم عن صدقهم فى قلوبهم والكافرين عن تكذيبهم فاستغنى عن  
الثانى بذ كرمسببه وهو قوله (وأعد للكافرين) وقيل التقدير تأب الصادقين وأعد  
للكافرين وقيل المعنى اكده على الانبياء الدعوة الى دينه ليشب المؤمنين وأعد للكافرين  
(عذاباً أليماً) فإله السمين وقيل الكلام قد تم عند قوله عن صدقهم وجله وأعد مستأنفة  
ليبان ما أعد للكفار (يا ايها الذين آمنوا اذكروا نعم الله) الكاتمة (عليكم) هذا  
تحقيق لما سبق من الامر بالقوى بحيث لا يبق معه خوف من احد (اذ) اى حين  
(جاءتكم جنود) والمراد بها جنود الاحزاب الذين تجزوا على رسول الله صلى الله عليه  
وآله وسلم وغزوه الى المدينة وهى الغزوة المسماة غزوة الخندق وكانت بعد حرب أحد  
بسنة وهم ابوسفيان بن حرب بقرش ومن معهم من الانصار وعيينة بن حصن القرارى  
ومن معه من قومه غطفان وبنو قريظة والنضير فضايقوا المسلمين مضايقة شديدة كما  
وصف الله سبحانه فى هذه الآيات وكانت هذه الغزوة فى شوال سنة خمس من الهجرة قاله  
ابن اسحق وقال ابن وهب وابن القاسم عن مالك كانت فى سنة اربع وقد بسط اهل السير  
فى هذه الواقعة ما هو معروف فلا نطيل بذكرها اخرج الحاكم وصححه وابن مردويه وابو

ازرى وأشرك فى أى يؤنسنى فيما أمرتني به من هذا المقام العظيم وهو القيام بعبادة النبوة والرسالة  
الى هذا الملك المتكبر الجبار العنيد ولهذا قال وأخى هرون هو أفصح منى لساناً فأرسله معى ردأ أى وزيراً ومعيناً ومقوياً لأمرى  
يصدقنى فيما أقوله وأخبر به عن الله عز وجل لان خبر الاثنين أتجيع فى النفوس من خبر الواحد ولهذا قال انى أخاف ان يكذبون  
وقال محمد بن اسحق ردأ يصدقنى أى يبين لهم عنى ما أكلهم به فانه يفهم عنى ما لا يفهمون فلما سأل ذلك موسى قال الله تعالى  
سنشد عضدك بأخيك أى سنقوى أمرك ونعز جانبك بأخيك الذى سألت له ان يكون نبياً معك كما قال فى الآية الاخرى قد

أوتيت سؤلتي يا موسى وقال تعالى ووهبنا له من رحمتنا أخاه هرون نبيا ولهذا قال بعض السلف ليس أحداً أعظم منه على أخيه من موسى على هرون عليهم السلام فإنه شفع فيه حتى جعله الله نبيا ورسولا معه الى فرعون وملئه ولهذا قال تعالى في حق موسى وكان عند الله ورحمها وقوله تعالى ونجعل لك سلطانا أي حجة قاهرة فلا يصلون اليك بآياتنا أي لا سبيل لهم الى الوصول الى أذا كم بسبب ابلاغكم آيات الله كما قال تعالى يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك الى قوله والله يعصمك من الناس وقال تعالى الذين يبلغون رسالات الله الى قوله وكفى بالله حسيبا أي وكفى بالله ناصرا (٢٥٥)

العاقبة لهما ولمن اتبعهما في الدنيا والآخرة فقال تعالى أمتا ومن اتبعكم الغالبون كما قال تعالى كتب الله لأغلبن أنا ورسلي ان الله قوي عزيز وقال تعالى ان الله نصر رسلا والذين آمنوا في الحياة الدنيا الى آخر الآية ووجه ابن جرير على ان المعنى ونجعل لك سلطانا فلا يصلون اليك ثم يتبدى فيقول بآياتنا أمتا ومن اتبعكم الغالبون تقديره اتمنا ومن اتبعكم الغالبون بآياتنا ولا شأن بهذا المعنى صحيح وهو حاصل من التوجيه الاول فلا حاجة الى هذا والله أعلم (فلما جاءهم موسى بآياتنا بينات قالوا ما هذا الا سحر مفترى وما معنا به هذا في آياتنا الاولين وقال موسى ربى أعلم بمن جاء بالهدى من عنده ومن تكون له عاقبة الدار انه لا يفلح الظالمون) يخبر تعالى عن مجي موسى وأخيه هرون الى فرعون وملئه وعرضه ما آتاها الله من المعجزات الباهرة والدلالة القاهرة على صدقهما فيما أخبرا به عن الله عز وجل من توحيد الله واتساع أوامره فلما عاين فرعون وملؤه ذلك وشاهدوه وتحققوه

نعم واليه في كلاهما في الدلائل وابن عساكر من طرق عن حذيفة قال لقد رأيته في الدنيا والآخرة فقال تعالى أمتا ومن اتبعكم الغالبون كما قال تعالى كتب الله لأغلبن أنا ورسلي ان الله قوي عزيز وقال تعالى ان الله نصر رسلا والذين آمنوا في الحياة الدنيا الى آخر الآية ووجه ابن جرير على ان المعنى ونجعل لك سلطانا فلا يصلون اليك ثم يتبدى فيقول بآياتنا أمتا ومن اتبعكم الغالبون تقديره اتمنا ومن اتبعكم الغالبون بآياتنا ولا شأن بهذا المعنى صحيح وهو حاصل من التوجيه الاول فلا حاجة الى هذا والله أعلم (فلما جاءهم موسى بآياتنا بينات قالوا ما هذا الا سحر مفترى وما معنا به هذا في آياتنا الاولين وقال موسى ربى أعلم بمن جاء بالهدى من عنده ومن تكون له عاقبة الدار انه لا يفلح الظالمون) يخبر تعالى عن مجي موسى وأخيه هرون الى فرعون وملئه وعرضه ما آتاها الله من المعجزات الباهرة والدلالة القاهرة على صدقهما فيما أخبرا به عن الله عز وجل من توحيد الله واتساع أوامره فلما عاين فرعون وملؤه ذلك وشاهدوه وتحققوه

وأتقنوا انه من عند الله عدلوا بكفرهم وبغيهم الى العناد والمباهاة وذلك لطغيانهم وتكبرهم عن اتباع الحق فقالوا ما هذا الا سحر مفترى أي من عمل مصنوع وأرادوا معارضة ما بالحيلة والجاه فاصعد معهم ذلك وقوله وما معنا به هذا في آياتنا الاولين يعنون عبادة الله وحده لا شريك له يقولون مارأينا أحدا من آياتنا على هذا الدين ولم نزل الناس الا يشركون مع الله آلهة أخرى فقال موسى عليه السلام مجيبا لهم ربى أعلم بمن جاء بالهدى من عنده يعنى منى ومنكم وسيفصل بينى وبينكم ولهذا قال ومن تكون له عاقبة الدار أي من النصرة والظفر والتأييد انه لا يفلح الظالمون أي المشركون بالله عز وجل (وقال فرعون يا أيها الملأ ما علمت لك من الله



غيري فأوقد لي ياها مان على الطين فأجعل لي صرحا على أطلع الى اله موسى واني لاطنه من الكاذبين واستكبر هو وجنوده في الارض بغير الحق وظنوا انهم اينالاي رجعون فأخذناه وجنوده فنبذناهم في اليم فانظر كيف كان عاقبة الظالمين وجعلناهم أئمة يدعون الى النار ويوم القيامة لا ينصرون وأتبعناهم في هذه الدنيا لعنة ويوم القيامة هم من المقبوحين يخبر تعالى عن كفر فرعون وطغيانه واقتراه في دعواه الالهية لنفسه القبيحة اعنه الله كما قال الله تعالى فاستخف قوم فاطاعوه الآية وذلك لانه دعاهم الى الاعتراف له بالالهية فأجابوه الى ذلك (٢٥٦) بقوله عقولهم وسخافة أذهانهم ولهذا قال يا أيها الملامع علمت لكم

من اله غيري وقال تعالى اخبارا عنه فخر فنادى فقال أنار بكم الاعلى فأخذ الله نكال الآخرة والأولى ان في ذلك عبرة لمن يخشى يعني انه جمع قومه ونادى فيهم بصوته العالي مصرحا لهم بذلك فأجابوه سامعين مطيعين ولهذا اتفق الله تعالى منه فجعله عبرة لغيره في الدنيا والآخرة وحتى انه واجه موسى الكليم بذلك فقال لئن اتخذت الها غيري لأجعلنك من المسجونين وقوله فأوقد لي ياها مان على الطين فأجعل لي صرحا على أطلع الى اله موسى يعني أمر وزيره هامان ومدير عيشته ومشير دولته ان يوقد له على الطين يعني يتخذ له آجر البناء الصرح وهو القصر المنيف الرفيع العالي كما قال في الآية الاخرى وقال فرعون ياها مان ابن لي صرحا لعلى أباغ الأسباب أسباب السموات فأطلع الى اله موسى واني لاطنه كاذبا وكذلك زين لفرعون سوء عمله وصد عن السبيل وما كمد فرعون الا في تباب وذلك لان فرعون بنى هذا الصرح الذي لم يرب في الدنيا بناء أعلى منه انما أراد بهذا ان يظهر

وغيرهم ما من حديث ابن عباس وعنه قال لما كان ليلة الاحزاب جاءت الشمال الى الجنوب فقالت انطلق فانصرى الله ورسوله فقالت الجنوب ان الحرة لا تسرى بالليل فغضب الله عليهم واخبرها عقيما فارسل الله عليهم الصبأ فأتفت نيرانهم وقطعت اطفالهم فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نصرت بالصبا وأهلكت عاد بالبور فذلك قوله فارسلنا عليهم ريحا الآية وقيل الصباريخ فيهاروخ ماهبت على محزون اذهب حرته وللشعراء قفتن بها كثير يعرفه كل من له المام بدواوينهم (وجنود الم تروها) وهي الملائكة وكانوا ألفا ولم يبقا ثلوا وانما القوا الرعب في قلوب الاحزاب قال المفسرون بعث الله عليهم الملائكة فقلعت الاوتاد وقطعت أطناب الفساطيط واطفأت النيران واكفأت القدور وجالت الخيل بعضها في بعض وأرسل الله عليهم الرعب وكثر تكبيرهم في جوانب العسكر حتى كان سيد كل قوم يقول لقومه يا بني فلان هلم الى فاذا اجتمعوا قال لهم انجاء النجاء فانهم زموا من غير قتال (وكان الله بما تعملون) أيها المسلمون من ترتيب الحرب وحفر الخندق واستنصاركم به وتوكلكم عليه (بصيرا) وقرئ يعملون بالتحية أي بما يعملوه الكفار من العناد لله ورسوله والتحزب على المسلمين واجتماعهم عليهم من كل جهة (انجاؤكم من فوقكم) أي اذ كراذجاؤكم من أعلى الوادي وهو من جهة المشرق والذين جاؤا من هذه الجهة هم غطفان وسيدهم عيينة بن حصن وهو اذن وسيدهم عوف ابن مالك واهل نجد وسيدهم طليحة بن خويلد الاسدي وانضم اليهم عوف بن مالك وبنو النضير وعن عائشة في الآية قالت كان ذلك يوم الخندق (ومن أسفل منكم) أي من اسفل الوادي من جهة المغرب من ناحية مكة وهم قريش ومن معهم من الاحابيش وسيدهم أبو سفيان بن حرب وجاء أبو الاعور السلمي ومعه حي بن أخطب اليهودي في يهود بني قريظة من وجه الخندق ومعهم عامر بن الطفيل (واذ) معطوف على ما قبله داخل معه في حكم التذكير (زاغت الابصار) أي مالت وعدلت عن كل شيء فلم تنظر الا الى عدوها مقبلا من كل جانب وقيل شخصت دهشاً من فرط الهول والخيرة (وبلغت القلوب الحناجر) جمع خبيرة وهي جوف الخلقوم وقيل لرأس الغلصمة والغلصمة رأس الخلقوم وقيل هي منتهى الخلقوم والحجرى الطعام والشراب وقيل حجرى النفس والمرى حجرى الطعام والشراب وهو تحت الخلقوم وقال الراغب لرأس الغلصمة من

لرعيته تكذيب موسى فيما زعمه من دعوى اله غير فرعون ولهذا قال واني لاطنه من الكاذبين أي في قوله خارج ان ثم رب غيري لأنه كذبه في أن الله تعالى أرسله لأنه لم يكن يعترف بوجود الصانع جل وعلا فانه قال له وما رب العالمين وقال لئن اتخذت الها غيري لأجعلنك من المسجونين وقال يا أيها الملامع علمت لكم من اله غيري وهذا قول ابن جرير وقوله تعالى واستكبر هو وجنوده في الارض بغير الحق وظنوا انهم اينالاي رجعون أي طغوا وتجبروا وأكثروا في الارض الفساد واعتقدوا انه لا قيامة ولا معاد فصب عليهم بك سوط عذاب ان ربك لبالمرصاد ولهذا قال تعالى ههنا فأخذناه وجنوده فنبذناهم في اليم أي أغرقناهم

في البحر في صبيحة واحدة فلم يبق منهم أحد فانظر كيف كان عاقبة الظالمين وجعلناهم أئمة يدعون الى النار أي لمن سلك وراءهم وأخذ بطريقهم في تكذيب الرسل وتعطيل الصانع ويوم القيامة لا ينصرون أي فاجتمع عليهم خزي الدنيا ومصولا بذل الآخرة كما قال تعالى أهلكناهم فلا ناصر لهم وقوله تعالى وأتبعناهم في هذه الدنيا لعنة أي وشرع الله لعنتهم ولعنة ملكهم فرعون على السنة المؤمنين من عباده المتبعين لرسوله وكما أنهم في الدنيا ملعونون على السنة الانبياء وأتباعهم كذلك يوم القيامة هم من المقبوحين قال قتادة وهذه الآية كقوله تعالى وأتبعوا في هذه لعنة ويوم القيامة (٢٥٧)

الكتاب من بعد ما أهلكنا القرون الأولى بصائر للناس وهدي ورحمة أعلمهم بتذكرون) يخبر تعالى عما أنعم به على عبده ورسوله موسى الكريم عليه من ربه أفضل الصلاة والتسليم من انزال التوراة عليه بعد ما أهلك فرعون وملائم وقوله تعالى من بعد ما أهلكنا القرون الأولى يعني أنه بعد انزال التوراة لم يعذب أمة بعامة بل أمر المؤمنين أن يقاتلوا أعداء الله من المشركين كما قال تعالى وجاء فرعون ومن قبله والمؤتفكات بالخاطئة فعصوا رسول ربهم فأخذهم أخذه راية وقال ابن جرير حدثنا ابن بشار حدثنا محمد وعبد الوهاب قالنا حدثنا عوف بن أبي نضرة عن أبي سعيد الخدري قال ما أهلك الله قوما بعد ما أهلك من السماء ولان الأرض بعد ما أنزل التوراة على وجه الأرض غير القرية التي مسحوا قرده بعد موسى ثم قرأوا لقد آتينا موسى الكتاب من بعد ما أهلكنا القرون الأولى الآية ورواه ابن أبي حاتم من حديث عوف بن أبي حبيبة الأعرابي نحوه وهكذا رواه

خارج والمعنى ارتفعت القلوب عن مكانها ووصلت من الفزع والخوف الى الحناجر فلولا انه ضاق الحلقوم عنها وهو الذي نهايته الخبيرة لم خرجت كذا قال قتادة وقيل هو على طريق المبالغة المعهودة في كلام العرب وان لم ترتفع القلوب الى ذلك المكان ولا خرجت عن موضعها ولكنه مثل في اضطرابها وجبتها قال القراء والمعنى أنهم جبنوا وجزعوا أكثرهم وسبيل الحبان اذا اشتد الخوف ان تتفجج رثته فاذا انتفخت الرئة ارتفع القلب الى الخبيرة ولهذا يقال للجبان انتفجج سحره (وتظنون بالله الظنونا) المختلفة فبعضهم ظن النصر ورجا الظفر وبعضهم ظن خلاف ذلك وقال الحسن ظن المنافقون انه يستأصل محمد وأصحابه وظن المؤمنون انه ينصر وقيل الآية خطاب للمنافقين والأولى ما قاله الحسن فيكون الخطاب لمن أظهر الاسلام على الاطلاق أعظم من أن يكون مؤمنا في الواقع أو منافقا واختلاف القراء في الالف في الظنونا فأثبتوا وصلا ووقفا جماعة وتسكوا بخط المصحف العثماني وجميع المصاحف في البلدان فان الالف فيها كلها ثابتة وتسكوا أيضا على أشعار العرب من مثل هذا وأيضا ان هذه الالف تشبه هاء السكت لبيان الحركة وهاء السكت تثبت وقفًا للحاجة اليها وقد تثبت وصلًا اجراء للوصل مجرى الوقف وقرئ بحذفها في الوصل والوقف مع الانه لا أصل لها وقالوا هي من زيادات الخط فكسبت كذلك ولا ينبغي النطق بها أو ما الشعر فهو يجوز فيه للضرورة ما لا يجوز في غيره وقولهم أجريت القواصل مجرى القوافي غير معتد به لان القوافي يلزم الوقف عليها غالبا والقواصل لا يلزم ذلك فيها فلا تشبه بها وقرئ بآثارها وقفًا وحذفها وصلًا اجراء للقواصل مجرى القوافي في ثبوت ألف الاطلاق ولانها كهاء السكت وهي تثبت وقفًا وتحذف وصلًا قاله السمين وهذه القراءة راجحة باعتبار اللغة العربية وهذه الالف هي التي تسميها النحاة ألف الاطلاق والكلام فيها معروف في علم النحو وهكذا اختلف القراء في الالف التي في قوله الرسول والسبيل كما يأتي في آخر هذه السورة (هنالك ابتي المؤمنون) ظرف مكان يقال للمكان البعيد هنالك كما يقال للقريب هنا ولامه توسط هنالك أي في ذلك المكان الدحض وهو الخندق وقد يكون ظرف زمان أي عند ذلك الوقت ابتلوا وهو منصوب بآبتي وقيل بتظنون واستضعفه ابن عطية والمعنى ان في ذلك المكان أو الزمان اختبر المؤمنون بالخوف والقتال والجوع والحصر وغيرها ليتبين المؤمن من المنافق

(٢٣ - فتح البيان سابع) أبو بكر البرزاني مسنده عن عمرو بن علي النلاص عن يحيى القطان عن عوف بن أبي نضرة عن أبي سعيد موقوفًا ثم رواه عن نصر بن علي عن عبد الأعلى عن عوف بن أبي نضرة عن أبي سعيد رفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم قال (١) ما أهلك الله قوما من السماء والأرض بعد ما أهلكنا القرون الأولى الآية وقوله بصائر للناس وهدي ورحمة أي من العمى والغي وهدي الى الحق ورحمة أي ارشاد الى العمل الصالح أعلمهم بتذكرون) وما كنت بجانب الغربي اذ قضينا الى موسى الامر وما كنت من الشاهدين ولكنا أنشأنا (١) (قوله ما أهلك الله الخ) هكذا في نسخة وفي أخرى ما أهلك الله قوما بعد ما أهلكنا القرون الأولى الآية ورواه

قرونا فتناول عليهم العمر وما كنت ثابا في أهل مدين تتلو عليهم آياتنا ولولا أن تصيبهم مصيبة بما قدمت أيديهم فيقولوا ربنا لولا أرسلنا إليك رسولا لولا فتتبع آياتك وتكون من المؤمنين) يقول تعالى منها على برهان نبوة محمد صلى الله عليه وسلم حيث أخبر بالغيوب الماضية خبرا كان سامعه شاهدا لما تقدم وهو رجل أحمى لا يقرأ شيئا من الكتب نشأ بين قوم لا يعرفون شيئا من ذلك كما أنه لما أخبر عن مريم وما كان من (٢٥٨) أمرها فقال تعالى وما كنت لديهم إذ يلقون أقلامهم أيهم يكفل

مريم وما كنت لديهم إذ يختصمون الآية أي وما كنت حاضر ذلك ولكن الله أوحاه إليك وهكذا لما أخبره عن نوح وقومه وما كان بين انجاء الله له واغراق قومه ثم قال تعالى ذلك من أنباء الغيب نوحيها إليك ما كنت تعلمها أنت ولا قومك من قبل هذا فاصبر إن العاقبة للمتقين الآية وقال في آخر السورة ذلك من أنباء القرى نقصه عليك وقال بعد ذلك ركعة يوسف ذلك من أنباء الغيب نوحيه إليك وما كنت لديهم إذ أجعوا أمرهم وهم ينكرون الآية وقال في سورة طه كذلك نقص عليك من أنباء ما قد سبق الآية وقال ههنا بعدما أخبر عن قصة موسى من أولها إلى آخرها وكيف كان ابتداء إحياء الله إليه وتكليمه وما كنت بجانب الغربي إذ قضينا إلى موسى الأمر يعني ما كنت يا محمد بجانب الجبل الغربي الذي كلم الله موسى من الشجرة التي هي شرقية على شاطئ الوادي وما كنت من الشاهدين لذلك ولكن الله سبحانه وتعالى أوحى إليك ذلك ليكون حجة وبرهانا

واعتصموا بالصبر على الأيمان (وزلزوا زلازا شديدا) قرأ الجمهور زلزوا بضم الزاي الأولى وكسر الثانية على ما هو الأصل في المبني للمفعول وروى عن أبي عمرو أنه قرأ بكسر الأولى وروى الزخشي عنه أنه قرأ باسمها كسرا وقرأ الجمهور زلزوا بكسر الزاي الأولى وقرأ عاصم والجدي وعيسى بن عمر بفتحها وهما العتان قال الزجاج كل مصدر من المضاعف على فعال يجوز فيه الكسر والفتح نحو قلقته قلقا وقلقته قلقا والاولى أجدود وقدير ادبالمتزوح اسم الفاعل نحو وصلال بمعنى مصلصل وزلزال بمعنى مزلزل قال ابن سلام معنى زلزوا حر كواب الخوف تحريكا شديدا بليغا وقال الخليل هو ازاحتهم عن أما كنهم حتى لم يكن لهم الاموضع الخندق وقيل المعنى انهم اضطربوا اضطرابا مختلفا ففهم من اضطرب في نفسه ومنهم من اضطرب في دينه (واذ يقول المنافقون) يعني معتب بن قشير وقيل عبد الله بن أبي وأصحابه (والذين في قلوبهم مرض) هو الشك والريبة أي أهل الشك والاضطراب قيل هم قوم لا بصيرة لهم في الدين كان المنافقون يستميلونهم بادخال الشبهة عليهم (ما وعدنا الله ورسوله) من النصر والظفر أو فتح فارس والروم (الاعرورا) أي باطلا من القول وكان القائلون بهذه المقالة نحو سبعين رجلا من أهل النفاق والشك وهذا القول المحكي عن هؤلاء كالتفسير للظنون المذكورة أي كان ظن هؤلاء هذا الظن كما كان ظن المؤمنين النصر واعلاء كلمة الله (واذ قالت طائفة منهم) قال مقاتل هم بنو سالم من المنافقين وقال السدي هم عبد الله بن أبي وأصحابه وقيل هم أوس بن قيطي وأصحابه والطائفة تقع على الواحد فافوقه والقول الذي قالته هذه الطائفة هو قوله (يا أهل يثرب لا مقام لكم) أي لا موضع ولا مكانة إقامة لكم أولا إقامة لكم ههنا في العسكر قرئ مقام بفتح الميم وبضمها على أنه مصدر من أقام يقيم وعلى الأولى هو اسم مكان وهما سبعيتان قال أبو عبيدة يثرب اسم الأرض ومدينة النبي صلى الله عليه وآله وسلم في ناحية منها قال السهيلي وسيت يثرب لأن الذي نزلها من العمالة اسمه يثرب بن عميل وقيل يثرب اسم لنفس المدينة ولم تصرف للعلمية ووزن الفعل فانها على وزن يضرب واخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أمرت بقرية تأكل القرى يقولون يثرب وهي المدينة تنفي الناس كما تنفي الكبر خبث الحديد واخرج احمد وابن أبي حاتم وابن مردويه عن البراء بن عازب قال

قال قال قرون قد تناول عهدا ونسوا حجج الله عليهم وما أوحاه إلى الأنبياء المتقدمين وقوله تعالى وما كنت ثابا في أهل مدين تتلو عليهم آياتنا حين أخبرت عن نبيها شعيب وما قال لقومه وما ردوا عليه ولولا أن تصيبهم مصيبة بما قدمت أيديهم فيقولوا ربنا لولا أرسلنا إليك رسولا لولا فتتبع آياتك وتكون من المؤمنين قال أبو عبد الرحمن النسائي في التفسير من سننه أخبرنا علي بن حجر أخبرنا عيسى بن نونس عن حمزة الزيات عن الأعشى عن علي بن مدركة عن أبي زرعة عن أبي هريرة رضي الله عنه وما كنت بجانب الطور إذ نادينا قال نودوا يا أمة محمد أعطيتكم قبل أن تسألوني



وأجبتكم قبل أن تدعوني وهكذا رواه ابن جرير وابن أبي حاتم من حديث جماعة عن حمزة وهو ابن حبيب الزيات عن الأعمش ورواه ابن جرير من حديث وكيع ويحيى بن عيسى عن الأعمش عن علي بن مدركة عن أبي زرعة وهو ابن عمرو بن جرير أنه قال ذلك من كلامه والله أعلم وقال مقاتل بن حيان وما كنت بجانب الطور إذ نادينا ثم أتيتك في أصلاب آباءهم أن يؤمنوا بك إذا بعثت وقال قتادة وما كنت بجانب الطور إذ نادينا موسى وهذا والله أعلم أشبهه بقوله تعالى وما كنت بجانب الطور الغربي إذ قضينا إلى موسى الأمر ثم أخبرهمنا بصفة أخرى أخص من ذلك وهو النداء كما قال (٢٥٩) تعالى وإذ نادى ربك موسى وقال تعالى

إذ ناداه ربه بالوادي المقدس طوى وقال تعالى ونادينا من جانب الطور الايمن وقربناه نجيا وقوله تعالى ولكن رحمة من ربك أي ما كنت مشاهداً للشيء من ذلك **والله** الله تعالى أو حاد اليك وأخبرك به رحمة منك وبالعباد بأرسالنا اليهم لتذروا ما آمناءهم من نذير من قبلك لعلهم يتذكرون أي لعلهم يتدبرون بما جئتهم به من الله عز وجل ولولا أن تصيهم مصيبة بما قدمت أيديهم فيقولوا ربنا لولا أرسلناك إلينا برسولنا إلا يه أي وأرسلناك اليهم لتقيم عليهم الحجة ولينقطع عذرهم إذا جاءهم عذاب من الله بكفرهم فيحتجوا بانهم لم يأتهم رسول ولا نذير كما قال تعالى بعد ذكره أنزال كتابه المبارك وهو القرآن أن تقولوا انما أنزل الكتاب على طائفتين من قبلنا وإن كان دراستهم لغافلين أو تقولوا لو أنزل علينا الكتاب لكنا أهدى منهم فقد جاءكم بينة من ربكم وهدى ورحمة وقال تعالى رسلا مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل وقال

قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من سمى المدينة يثرب فليست غفرا لله هي طابة هي طابة هي طابة وافظ أحداً سمى طابة واسناده ضعيف وكأنه صلى الله عليه وآله وسلم كره هذه اللفظة لما فيها من التثريب وهو التوبيخ (فارجعوا) أمرهم بالهرب من معسكر النبي صلى الله عليه وآله وسلم وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والمسلمين خرجوا عام الخندق حتى جعلوا ظهورهم إلى سلع والخندق بينهم وبين القوم فقال هؤلاء المنافقون ليس ههنا موضع إقامة وأمرنا الناس بالرجوع إلى منازلهم بالمدينة وسلع جبل خارج المدينة قريب منها بيننا وبين الخندق وقيل المعنى ارجعوا عن الإيمان إلى الكفر وقيل عن القتال والاول أولى (ويستأذن فريق منهم النبي) في الرجوع إلى منازلهم وهم بنو حارثة وبنو سلمة (يقولون ان يوتنا عورة) أي ضائعة سائبة ليست بحصينة ولا متسعة من العدو وقال ابن عباس مخيلة نخشى عليها السرق وعن جابر نحوه قال الزجاج يقال عور المكان يعور عورا وعورة ويوت عورة وعورة وهي مصدر قال مجاهد ومقاتل والحسن قالوا يوتنا ضائعة نخشى عليها السراق وقال قتادة قالوا يوتنا ما بيني العدو ولا نأمن على أهلنا قال الهروي كل مكان ليس بمسور ولا مستور فهو عورة والعورة في الأصل الخلل في البناء ونحوه بحيث يمكن دخول السارق فيها فأطلقت على المختل والمراد ذات عورة وقري عورة بكسر الواو أي قصيرة الجدران قال الجوهري العورة كل حال يتخوف منه في ثغرا وحرب قال النحاس يقال عور المكان إذا تبينت فيه عورة وعور الفارس إذا تبين منه موضع الخلل ثم رد الله سبحانه عليهم بقوله (وما هي بعورة) فكذبهم الله سبحانه فيما ذكره ثم بين سبب استدنائهم وما يريدونه به فقال (ان يريدون الا فرارا) أي ما يريدون الا الهرب من القتال وقيل المراد ما يريدون الا الفرار من الدين (ولو دخلت عليهم من أقطارها) يعني بيوتهم أو المدينة والاقطار النواحي جمع قطر وهو الجانب والناحية والمعنى لو دخلت عليهم بيوتهم أو المدينة من جوانبها جميعا لامن بعضها هذه العساكر المتحيزة ونزلت بهم هذه النازلة الشديدة واستبيحت ديارهم وهتك حرمتهم ومنازلهم (ثم سئلوا القصة) من جهة أخرى عند نزول هذه النازلة الشديدة بهم (لا توها) أخرج البيهقي في الدلائل عن ابن عباس قال جاء تأويل هذه الآية على رأس ستين سنة يعني ادخل بنو حارثة أهل الشام على المدينة

تعالى يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا بين لكم على فترة من الرسل أن تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير فقد جاءكم بشير ونذير الآية والآيات في هذا كثيرة (فلما جاءهم الحق من عندنا قالوا لولا أوتى مثل ما أوتى موسى أو لم يكفروا بما أوتى موسى من قبل قالوا سحران تطاهرا وقالوا أنا بكم كافرون قل فأتوا بكتاب من عند الله هو أهدى منها أتبعه ان كنتم صادقين فان لم يستجيبوا لك فاعلم انما يتبعون أهواءهم ومن أضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله ان الله لا يهدي القوم الظالمين ولقد وصلناهم إلى قول لعلهم يتذكرون) يقول تعالى مخبرا عن القوم الذين لو عذبهم قبل قيام الحجة عليهم لاحتجوا بأنهم لم يأتهم رسول

انهم لما جاءهم الحق من عنده على لسان محمد صلى الله عليه وسلم قالوا على وجه التعنت والعناد والكفر والجهل والاحاد لولا أوتى مثل ما أوتى موسى الآية يعنون والله أعلم من الآيات الكثيرة مثل العضا واليد والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم وتنقيص الزروع والثمار ما يضيّق على أعداء الله وكفّاق البحر وتظليل الغمام وانزال المن والسّحابة الى غير ذلك من الآيات الباهرة والحجج القاهرة التي أحرها الله تعالى على يدى موسى عليه السلام بحجة براهين له على فرعون وملائته وبني اسرائيل ومع هذا كله لم ينجع في فرعون وملائته (٢٦٠) بل كفروا بموسى وأخيه هرون كما قالوا له ما أجبتنا لخلقنا عما

وجدنا عليه آباءنا وتكون لكما الكبرياء في الأرض وما نحن لكما بمؤمنين وقال تعالى فكذبوهما فكانوا من المهلكين وله مذا قال ههنا أولم يكفروا بما أوتى موسى من قبل أى أولم يكفر البشر بما أوتى موسى من تلك الآيات العظيمة قالوا ساحر ان تطاهرا أى تعاونا وقالوا انابكل كافرون أى بكل منهما كافرون ولشدة التلازم والتصاحب والمقاربة بين موسى وهرون دل ذكر أحدهما على الآخر كما قال الشاعر

فما أدري اذا عمت أرضا

أريد الخيرا يهما يلقى أى فما أدري يلقى الخير أو الشر قال مجاهد أمرت اليهود قريشا أن يقولوا للمحمد صلى الله عليه وسلم ذلك فقال الله أولم يكفروا بما أوتى موسى من قبل قالوا ساحر ان تطاهرا قال يعنى موسى وهرون صلى الله عليه وسلم تطاهرا أى تعاونا وتناصروا صدق كل منهما الآخر بهذا قال سعيد بن جبير وأبو رزين في قوله ساحر ان يعنون موسى وهرون وهذا قول جيد

ومعنى القصة هنا اما القتال في العصية كما قال الضحاك أو الشرك بالله أو الرجعة الى الكفر الذي يبطنونه ويظهرون خلافة كما قال الحسن قرئ لا تؤها بالمدى لا عطاها من انفسهم وبالقصر اى لجأوها وفعلاها وهما سبع عيتان (وما تلبثوا بها) اى بالمدينة بعد ان اتوا القسنة (الا) تلبثا (يسيرا) حتى يهلكوا كذا قال الحسن والسدى والفراء والقتبي وقال اكثر المفسرين ان المعنى وما احتبسوا عن قسنة الشرك الا قليلا بل هم مسرعون اليها راغبون فيها لا يفتقون عنها الا مجرد وقوع السؤال لهم ولا يتعللون عن الاجابة بأن يتوهم في هذه الحالة عورة مع انها قد صارت عورة على الحقيقة كما تعلوا عن اجابة الرسول والقتال معه بأنهم عورة ولم تكن اذ ذلك عورة ثم حكى الله سبحانه عنهم ما قد كان وقع منهم من قبل من المعاهدة لله ورسوله بالثبات في الحرب وعدم الفرار عنه فقال (واقد كانوا عاهدوا الله من قبل) أى حلفوا من قبل غزوة الخندق ومن بعد بدر ان لا يولوا وظهورهم فرار من العدو بل يثبتوا على القتال حتى يموتوا شهداء وهم قوم لم يحضروا وقعة بدر قال قتادة وذلك انهم غابوا عن بدر وأما أعطى الله أهل بدر من الكرامة والنصر فقالوا ان شهدنا الله قتالا لنتقاتلن (لا يولون الادبار) أى لا ينزفون وجاء على حكاية اللفظ فجاء بلفظ الغيبة ولو جاء على حكاية المعنى لقال لا تولى (وكان عهد الله مسؤولا) عنه ومطلوبا صاحبه بالوفاء به ومجازى على ترك الوفا به (قل ان ينفعكم الفرار فررت من الموت أو القتل) لانه لا بد لكل انسان من الموت اما تحف نفسه أو بقتل بالسيف في وقت معين سبق به القضاء وجرى به القلم فن حضر أجليه مات أو قتل فرا ولم يفر (واذا لا تمتعون) أى وان تنفعكم الفرار من لا تقتنعم بالتأخير لم يكن ذلك القمع (الا) تمتعنا وزمانا (قل لا) بعد فراركم الى أن تنقضى آجالكم وكل أت قريب قرئ تمتعون بالفوقية والتحنية وبجذف النون (قل من ذا الذي يعصمكم) أى يحركم (من الله ان أراد بكم سوءا) أى هلاكاً وهزيمة أو نقصاً في الاموال وجذباً ومرضاً (أو) يصيبكم بسوء (أراد) الله بكم رحمة) يرجمكم بها من خصب ونصر وعافية وطالة عمر وهذا على حد قوله علقتهما تبنيا وما يباردا وليس معمولا للسابق وهو يعصمكم لعدم صحة المعنى عليه وفي السمين قال الزخشري فان قلت كيف جعلت الرحمة قرينة السوء في العصمة ولا عصمة الامن الشر قلت معناه أو يصيبكم بسوء ان أراد بكم رحمة فاختر الكلام وأجرى

مجرى

قوى والله أعلم وقال مسلم بن بشارة عن ابن عباس قالوا ساحر ان

تظاهرا قال يعنون موسى ومحمد صلى الله عليه وسلم وهذا رواية الحسن البصري وقال الحسن وقتادة يعنى عيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم وهذا فيه بعد لان عيسى لم يجر له ذكر ههنا والله أعلم وأما من قرأ سحر ان تظاهرا فقال على بن أبى طلحة والعوفى عن ابن عباس يعنون التوراة والقرآن وكذا قال عاصم الخنسي والسدى وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم قال السدى يعنى صدق كل واحد منهما الآخر وقال عكرمة يعنون التوراة والانجيل وهو رواية عن أبى زرعة واختاره ابن جرير وقال الضحاك وقتادة

الاجمـل والقرآن والله سبحانه وتعالى أعلم بالصواب والظاهر على قراءة سحران انهم يعنون التوراة والقرآن لانه قال بعده قل فأتوا بكتاب من عند الله هو أهدى منهما أتبعه وكثيرا ما يقرن الله بين التوراة والقرآن كما في قوله تعالى قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى نورا وهدى للناس الى أن قال وهذا كتاب أنزلناه مبارك وقال في آخر السورة ثم آتينا موسى الكتاب تماما على الذي أحسن الآية وقال وهذا كتاب أنزلناه مبارك فاتبعوه واتقوا عليكم ترجون وقالت الجن اناسمنا كتابا أنزل من بعد موسى مصدقا لما بين يديه وقال ورقة بن نوفل هذا الناموس (٢٦١)

بالضرورة لذوى الالباب ان الله تعالى لم ينزل كتابا من السماء فيما أنزل من الكتب المتعددة على أنبيائه أكمل ولا أشمل ولا أفصح ولا أعظم ولا أشرف من الكتاب الذي أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم وهو القرآن وبعده في الشرف والعظمة الكتاب الذي أنزل على موسى بن عمران عليه السلام وهو الكتاب الذي قال الله فيه انا أنزلنا التوراة فيه هدى ونور يحكم بها النبيون الذين أسلموا للذين هادوا والربانيون والاحبار بما استحفظوا من كتاب الله وكأنا عليه شهداء والانجيل انما أنزلت بما التوراة ومحلا لبعض ما حرم على بني اسرائيل ولهذا قال تعالى قل فأتوا بكتاب من عند الله هو أهدى منهما أتبعه ان كنتم صادقين أى فيما تدافعون به الحق وتعارضون به من الباطل قال الله تعالى فان لم يستجيبوا لك أى فان لم يجيبوك عما قلت لهم ولم يتبعوا الحق فاعلم انما يتبعون أهواءهم أى بلا دليل ولا حجة ومن أضل من اتبع هواه بغير هدى من الله أى بغير حجة

مجرى قوله متقلدا سيفاورمحاوجمل الثانى على الاول لما في العصمة من منع المنع قال الشيخ اما الوجه الاول ففيه حذف جله لاضرورة تدعو الى حذفها والثانى هو الوجه لاسيما اذا قدم مضاف محذوف أى يمنعكم من مراد الله قلت وأين الثانى من الاول ولو كان معه حذف جمل انتهى (ولا يجدون لهم من دون الله) أى غيره (وليا) يوالهم وينفعهم ويدفع الضر عنهم (ولا نصيرا) ينصرهم من عذاب الله (قد يعلم الله المعوقين منكم) يقال عاقه وعاققه وعوقه اذا صرفه عن الوجه الذى يريد (والقاتلين لآخوانهم هلم ايننا) قال الواحدى قال المفسرون هؤلاء قوم من المنافقين كانوا يشبطون انصار النبي صلى الله عليه وآله وسلم وذلك انهم قالوا اللهم ما محمد وأصحابه الا كآفة رأس ولو كانوا الحما لاتقمهم أيوسفيان وحزبه فخلوهم وتعالوا ايننا وقيل ان القائل لهذه المقالة اليهود ومعنى هلم أقبل واحضر اسم فعل أمر وأهل الحجاز يسوون فيه بين الواحد والجماعة والمذكروا المؤنث وعند غيرهم من العرب كبنى تميم فعل أمر يقولون هلم للواحد المذكور وهلم للمؤنث وهلم للثنتين وهلم للجماعة وقدم الكلام على هذا في سورة الانعام والمعنى ارجعوا ايننا وارجعوا محذوف لا تشهدوا معه الحرب فانما يخاف عليكم الهلاك وقيل تعالوا ايننا لتستريحوا يعنى ان يهود المدينة يطلبوا المنافقين ليستريحوا وخوفوا المؤمنين ليرجعوا وهلم هنا لازم وفي الانعام متعذرا نصيبه مفعوله وهو شهداء كم يعنى أحضر وهم وههنا يعنى احضروا وتعالوا وكلام الزمخشري ههنا مؤنث بانه متعذر أيضا وحذف مفعوله فانه قال هلموا ايننا أى قربوا أنفسكم ايننا (ولا يأتون البأس) أى الحرب والقتال (الا) ايننا (قليللا) خوفا من الموت ويقفون قليلا المقدار ما يرى شهداء ثم ينصرفون وقيل المعنى لا يحضرون القتال الا رياء وسمعة من غير احتساب ولو كان ذلك القليل لله لكان كثيرا (أشكحة) أى بخلاء (عليكم) لا يعاونونكم بحضرائكم ولا بالنفقة في سبيل الله قاله مجاهد وقتادة وقيل أشكحة بالقتال معكم وقيل بالنفقة على فقرائكم ومساكينكم وقيل أشكحة بالغنائم اذا أصابوها قاله السدى العامة على نصب أشكحة وفيه وجهان أحدهما انه منصوب على الذم والثانى على الحال من ضمير يأتون قاله الزجاج أو هلم ايننا قاله الطبري يقرئ بالرفع أى هم أشكحة وهو جمع شحيح وهو جمع لا يقاس عليه اذ قياس فعيل الوصف الذى عينه ولا منه من وادوا حدان يجمع على افعلاء

مأخوذة من كتاب الله ان الله لا يهدي القوم الظالمين وقوله تعالى ولقد وصلنا لهم القول قال مجاهد فصلنا لهم القول وقال السدى بينا لهم القول قال قتادة يقول تعالى أخبرهم كيف صنع عن مضى وكيف هو صانع لهمهم يتذكرون قال مجاهد وغيره وصلنا لهم يعنى قرىبنا وهذا هو الظاهر لكن قال جاد بن سلمة عن عمرو بن دينار عن يحيى بن جعدة عن رفاعة رفاعة هذا هو ابن قرظطة القرظي وجعله ابن مندة رفاعة بن شموال خال صفية بنت حيي وهو الذى طلق تميم بنت وهب التى تزوجها بعده عبد الرحمن بن الزبير بن أباطا كذا ذكره ابن الاثير قال نزلت ولقد وصلنا لهم القول في عشرة أنا أحدهم رواه ابن جرير وابن أبي حاتم من حديثه



(الذين آتيناهم الكتاب من قبله هم يؤمنون وإذا تبلى عليهم قالوا آتينا به انه الحق من ربنا انا كنا من قبله مسلمين أولئك يؤتوا أجرهم مرتين بما صبروا ويدرؤن بالحسنة السيئة ومما رزقناهم ينفقون وإذا سمعوا اللغو أعرضوا عنه وقالوا لنمات أعمالكم سلام عليكم لا نبتغي الجاهلين) يخبر تعالى عن العلماء الاولياء من أهل الكتاب انهم يؤمنون بالقرآن كما قال تعالى الذين آتيناهم الكتاب يتلونه حق تلاوته أولئك يؤمنون به وقال تعالى وان من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله وما أنزل اليكم وما أنزل اليهم خاشعين لله وقال تعالى ان الذين آتوا الكتاب

(٢٦٢)

وقال تعالى ان الذين آتوا الكتاب

كان وعد ربنا لمفعولا وقال تعالى ولتجدن أقربهم مودة للسذين آمنوا الذين قالوا انا نصارى الى قوله فاكتمنا مع الشاهدين قال سعيد ابن جبير نزلت في سبعين من القيسيين بعثهم النجاشي فلما قدموا على النبي صلى الله عليه وسلم قرأ عليهم يس والقرآن الحكيم حتى ختمها فجعلوا يكرهون وأسلموا ونزلت فيهم هذه الآية الاخرى الذين آتيناهم الكتاب من قبله هم يؤمنون وإذا تبلى عليهم قالوا آتينا به انه الحق من ربنا انا كنا من قبله مسلمين يعنى من قبل هذا القرآن كالمسلمين أى موحدين مخلصين لله مستحسنين له قال الله تعالى أولئك يؤتوا أجرهم مرتين بما صبروا أى هؤلاء المتصفون بهذه الصفة الذين آمنوا بالكتاب الاول ثم بالنسبة ولهذا قال بما صبروا أى على اتباع الحق فان تجشم مثل هذا شديد على النفوس وقد ورد في الصحيح من حديث عامر الشعبي عن أنس بن مالك عن موسى الأشعري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ثلاثة يؤتوا أجرهم مرتين رجل من أهل الكتاب آمن بنبيه ثم آمن بي وعبد مملوك أدى حق الله وحق مواليه ورجل كانت له أمة فأدبها فأحسن تأديبها ثم أعتقها فآتقها ورجل آمن بالله وأسلم على النبي صلى الله عليه وسلم يوم الفتح فقال قولوا حسنة أجيلا وقال فيما قال من أسلم من أهل الكباين فله أجر مرتين وله ما لنا وعليه ما علينا وقوله تعالى ويدرؤن بالحسنة السيئة أى لا يقابلون على السيئ بمثلها ولكن يعفون ويصفحون ومما رزقناهم ينفقون أى ومن الذى رزقهم من الحلال

نحو خليل وأخلاء وطنين واطناء وضمين واضماء وقد سمع اشعيا وهو القياس والشع الجبل وتقدم فى آل عمران قاله السمين (فإذا جاء الخوف) من قبل العدو قاله السدى أو منه صلى الله عليه وآله وسلم قاله ابن شجرة (رأيتهم) أى ابصرتهم (ينظرون اليك) فى تلك الحالة خوفا من القتال على القول الاول ومن النبي صلى الله عليه وآله وسلم على الثانى (تدور أعينهم) فيما وشمالا لذهول عقولهم حتى لا يصح منهم النظر الى جهة وقيل لشدّة خوفهم حذرا ان يأتيهم القتل من كل جهة وذلك سبيل الجبان اذا شاهد مدهم يخافه (كلذى يغشى عليه من الموت) أى كدوران عين الذى قرب من الموت وهو الذى نزل به الموت وغشيه اسبابه فيذهل لبه ويذهب عقله ويشخص بصره فلا يظرف كذلك هؤلاء تشخص أبصارهم لما يلحقهم من الخوف ويقال للميت اذا شخص بصره دارت عيناه ودارت جالiqu عينيه (فإذا ذهب الخوف سلقوكم) أى استقبلوكم (بالسنة حداد) أى ذرية تفعل كفعل الحديد يقال سلق فلان فلانا بلسانه اذا اغتالطه فى القول مجاهرا قال الفراء أى آذوكم بالكلام فى الامن بالسنة سليطة ذرية ويقال خطيب مسلاق ومصلاق اذا كان بليغا قال القتيبي المعنى آذوكم بالكلام الشديد والصلق الاذى قال ابن عباس معناه عضوكم وتناولوكم بالنقص والغيبة قال قتادة المعنى بسطوا ألسنتهم فيكم فى وقت قسمة الغنيمة يقولون اعطونا فاننا قد شهدنا معكم فعند الغنيمة أشجع قوم وأبسطهم لسانا ووقت البأس أجبن قوم واخوفهم قال النحاس وهذا قول حسن (أشكته على الخير) أى على الغنيمة يشاؤون المسلمين عند القسمة قاله يحيى بن سلام وقيل على المال ان ينفقوا فى سبيل الله قاله السدى ويمكن ان يقال معناه انهم قليلوا الخير من غير تقييد بنوع من أنواعه (أولئك) الموصوفون بتلك الصفات (لم يؤمنوا) ايمانا خالصا بل هم المنافقون يظهرون الايمان ويبطنون الكفر (فاحبط الله أعمالهم) أى ابطلها بمعنى اظهر بطلانها لانهم تكن أعمالهم الصحيحة تقتضى الثواب حتى يبطلها الله وتبطل قال مقاتل ابطال جهادهم لانه لم يكن فى ايمان أو المراد ابطال تصنعهم ونفاقهم فلم يبق مستتبعا لمنفعة دنيوية اصلا (وكان ذلك) الاحباط لأعمالهم وكان نفاقهم (على الله يسيرا) هينا بارادته (يحسبون الاحزاب لم يذهبوا) أى يحسب هؤلاء المنافقون لجبنهم ان الاحزاب أى قريشا وعطفان واليهود باقون فى معسكرهم لم يذهبوا الى ديارهم ولم ينهزموا ففروا الى

كان وعد ربنا لمفعولا وقال تعالى ولتجدن أقربهم مودة للسذين آمنوا الذين قالوا انا نصارى الى قوله فاكتمنا مع الشاهدين قال سعيد ابن جبير نزلت في سبعين من القيسيين بعثهم النجاشي فلما قدموا على النبي صلى الله عليه وسلم قرأ عليهم يس والقرآن الحكيم حتى ختمها فجعلوا يكرهون وأسلموا ونزلت فيهم هذه الآية الاخرى الذين آتيناهم الكتاب من قبله هم يؤمنون وإذا تبلى عليهم قالوا آتينا به انه الحق من ربنا انا كنا من قبله مسلمين يعنى من قبل هذا القرآن كالمسلمين أى موحدين مخلصين لله مستحسنين له قال الله تعالى أولئك يؤتوا أجرهم مرتين بما صبروا أى هؤلاء المتصفون بهذه الصفة الذين آمنوا بالكتاب الاول ثم بالنسبة ولهذا قال بما صبروا أى على اتباع الحق فان تجشم مثل هذا شديد على النفوس وقد ورد في الصحيح من حديث عامر الشعبي عن أنس بن مالك عن موسى الأشعري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ثلاثة يؤتوا أجرهم مرتين رجل من أهل الكتاب آمن بنبيه ثم آمن بي وعبد مملوك أدى حق الله وحق مواليه ورجل كانت له أمة فأدبها فأحسن تأديبها ثم أعتقها فآتقها ورجل آمن بالله وأسلم على النبي صلى الله عليه وسلم يوم الفتح فقال قولوا حسنة أجيلا وقال فيما قال من أسلم من أهل الكباين فله أجر مرتين وله ما لنا وعليه ما علينا وقوله تعالى ويدرؤن بالحسنة السيئة أى لا يقابلون على السيئ بمثلها ولكن يعفون ويصفحون ومما رزقناهم ينفقون أى ومن الذى رزقهم من الحلال

داخل

وسلم ثلاثة يؤتوا أجرهم مرتين رجل من أهل الكتاب آمن بنبيه ثم آمن بي وعبد مملوك أدى حق الله

وحق مواليه ورجل كانت له أمة فأدبها فأحسن تأديبها ثم أعتقها فآتقها ورجل آمن بالله وأسلم على النبي صلى الله عليه وسلم يوم الفتح فقال قولوا حسنة أجيلا وقال فيما قال من أسلم من أهل الكباين فله أجر مرتين وله ما لنا وعليه ما علينا وقوله تعالى ويدرؤن بالحسنة السيئة أى لا يقابلون على السيئ بمثلها ولكن يعفون ويصفحون ومما رزقناهم ينفقون أى ومن الذى رزقهم من الحلال

ينفقون على خلق الله في النفقات الواجبة لاهلهم وآقاربهم والزكاة المفروضة والمستحبة من التطوعات وصدقات النفل والقربات وقوله تعالى واذا سمعوا اللغو اعرضوا عنه أى لا يخاطبون أهله ولا يعاشرهم بل كما قال تعالى واذا هم وابالغوهم وكراما وقالوا لنا أعمالنا ولكم أعمالكم سلام عليكم لا نبتغي الجاهلين أى اذا سقه عليهم سقيه وكلهم بما لا يليق بهم الجواب عنه اعرضوا عنه ولم يقابلوه عنه من الكلام القبيح ولا يصدر عنهم الا كلام طيب ولهذا قال عنهم انهم قالوا لنا أعمالنا ولكم أعمالكم سلام عليكم لا نبتغي الجاهلين أى لا تريد طريق الجاهلين ولا تحبها قال محمد (٢٦٣) بن اسحق في السيرة ثم قدم على رسول الله

صلى الله عليه وسلم وهو بمكة عشرون رجلا أو قريب من ذلك من النصارى حين بلغهم خبره من الحبشة فوجدوه في المسجد فجلسوا اليه وكلوه وسألوه ورجال من قريش في أديتهم حول الكعبة فلما فرغوا من مسألة رسول الله صلى الله عليه وسلم عما أرادوا دعاهم الى الله تعالى وتلا عليهم القرآن فلما سمعوا القرآن فاضت أعينهم من الدمع ثم استجابوا لله وأمنوا به وصدقوه وعرفوا منه ما كان يوصف لهم في كتابهم من أمره فلما قاموا عنه اعترضهم أبو جهل بن هشام في نفر من قريش فقالوا اللهم خيبكم الله من ركب بعثكم من وراءكم من أهل دينكم ترادون لهم لتأتوهم بخير الرجل فلم تطعمهم مجالسكم عنده حتى فارقم دينكم وصدقوه فيما قال ما نعلم ربا أحق منكم أو كما قالوا لهم فقالوا اللهم سلام عليكم لانجاها لكم لنا ما نحن عليه ولكم ما أنتم عليه لم نأل أنفسنا خيرا قال ويقال ان النفر النصارى من أهل نجران قاله أعلم أى ذلك كان قال ويقال

داخل المدينة وذلك لما نزل بهم من الفشل والروع والفرق والخبز (وان بات الاحزاب) مرة أخرى بعد هذه المرة والذهاب (يودوا لو أنهم يادون في الاعراب) أى يتمنون لو أنهم كانوا في بادية ساحل بهم من الرهبة والبادى خلاف الحاضر يقال يدايدو يداوة اذا خرج الى البادية وسكنها (يسألون عن أنبيائكم) واخباركم وما آل اليه أمركم وما جرى لكم كل قادم عليهم من جهنم أو يسأل بعضهم بعضا عن الاخبار التى بلغته من اخبار الاحزاب ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والمعنى انهم يتمنون انهم بعيد عنكم يسألون عن اخباركم من غير مشاهدة للقتال لفرط حزنهم وضعف نياتهم (ولو كانوا فيكم) أى معكم في هذه الغزوة شاهدين للقتال (ما فأنلوا) معكم (الا قتالا قليلا) خوفا من العار وحمية على الديار وأرياء من غير احتساب (لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة) أى قدوة صالحة يقال لى فى فلان أسوة أى لى به اقتداء والاسوة من الانساء كالقدوة من الاقتداء اسم يوضع موضع المصدر يقال اتسى فلان بفلان أى اقتدى به قال الجوهرى الاسوة والاسوة بالضم والكسر والجمع أسى واسى وقد قرئ بهما وهما سبيعتان وهما أيضا لغتان كما قال الفراء وغيره وفي هذه الآية عتاب للمختلفين عن القتال مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أى لقد كان لكم في رسول الله حيث بذل نفسه للقتال وخرج الى الخندق لنصرة دين الله اسوة والمعنى اقتدوا به اقتداء حسنا وهو ان تنصروا دين الله وتوازر وارسوله ولا تختلفوا عنه وتصبروا على ما يصيبكم كما فعل هو اذا كسرت ربايته وجرح وشج وجهه وجاع بطنه وقتل عه حزة وادى بضروب الاذى فصر وواساكم مع ذلك بنفسه فافعلوا أنتم كذلك أيضا واستنوا بسنته وهذه الآية وان كان سيها خاسفا هي عامة في كل شئ ومثلها وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا وقوله قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله عن ابن عمر قال في الآية هذا في جوع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقد استدل بهذه الآية جماعة من الصحابة في مسائل كثيرة اشتملت عليها كتب السنة وهي خارجة عما نحن بصدده نعم فيه دلالة على لزوم الاتباع وترك التقليد الحادث الذى أصيب به الاسلام أى مصيبة وهل هذه الاسوة على الايجاب أو على الاستحباب فيه قولان قال القرطبي يحتمل ان تحمل على الايجاب في أمور الدين وعلى الاستحباب في أمور الدنيا (لمن كان يرجو الله) أى حسنة كأنتم من يرجو الله والمراد انهم الذين يرجون

والله أعلم ان فيهم نزات هذه الآيات الذين آتيناهم الكتاب من قبلهم به يؤمنون الى قوله لا نبتغي الجاهلين قال وسألت الزهري عن هذه الآيات فيمن نزلت قال ما زلت أسمع من علماءنا انهم نزلت في النجاشي وأصحابه رضى الله عنهم والآيات اللاتي في سورة المائدة ذلك بأن منهم قسيسين ورهبانا الى قوله فاكتبنا مع الشاهدين (انك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء وهو أعلم بالمهتدين) وقالوا ان تبسع الهدى معك تتخطف من أرضنا ولم تمكن لهم حراما نياحي اليه غرات كل شئ رزقنا من لدنا ولكن أكثرهم لا يعلمون) يقول تعالى لرسوله صلى الله عليه وسلم انك يا محمد لا تهدي من أحببت أى ليس اليك ذلك انما عليك البلاغ

والله يهدي من يشاء وله الحكمة البالغة والحجة القاطعة كما قال تعالى ليس عليك هداهم ولكن الله يهدي من يشاء وقال تعالى وما أكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين وهذه الآية أخص من هذا كله فإنه قال انك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء وهو أعلم بالمهتدين أي هو أعلم بمن يستحق الهداية بمن يستحق الغواية وقد ثبت في الصحيحين انها نزلت في أبي طالب عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد كان يحوطه وينصره ويقوم في حقه ويحبه حباً طبعياً لا شرعياً فلما حضرته الوفاة وحان أجله دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الإيمان والدخول (٢٦٤) في الإسلام فسبق القدر فيه واختطف من يده فاستقر على ما كان

عليه من الكفر ولله الحكمة التامة قال الزهري حدثني سعيد ابن المسيب عن أبيه وهو المسيب ابن حزن الخزرجي رضى الله عنه قال لما حضرت أبا طالب الوفاة جاءه رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجد عنده أبا جهل بن هشام وعبد الله بن أبي أمية بن المغيرة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عم قل لا اله الا الله كلمة أحاج لك بها عند الله فقال أبو جهل وعبد الله بن أبي أمية يا أبا طالب أترغب عن ملة عبد المطلب فأنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرضها عليه ويعودن له بتلك المقالة حتى كان آخر ما قال هو على ملة عبد المطلب وأبي ان يقول لا اله الا الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والله لا استغفرن لك ما لم أنه عنك فأنزل الله تعالى ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولى قربى وأنزل في أبي طالب انك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء أخرجه من حديث الزهري وهكذا رواه مسلم في صحيحه والترمذي من حديث يزيد بن

الله ويخافون عذابه يعني يرجون ثوابه ولقاءه (واليوم الآخر) أي انهم يرجون رحمة الله فيه أو يصدقون بحصوله وأنه كائن لاحالة وهذه الجملة تخصيص بعد التعميم بالجملة الاولى (وذكر الله) أي ولم يذكر الله في جميع أحواله ذكر (كثيراً) وجه بين الرجاء لله والذكر له فان بذلك تتحقق الاسوة الحسنة برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثم بين سبحانه ما وقع من المؤمنين الخالصين عند رؤيتهم للاحزاب وشاهدتهم لتلك الجيوش التي أحاطت بهم كالبحر العباب فقال (ولما رأى المؤمنون الاحزاب قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله) الاشارة بهذا إلى ما رأوه من الجيوش أو إلى الخطب الذي نزل والبلاء الذي دهم وهذا القول منهم قالوه استبشاراً بحصول ما وعدهم الله ورسوله من محيى هذه الجنود وان يتعقب مجيئهم اليهم نزول النصر والظفر من عند الله وما في ما وعدنا هي الموصولة أو المصدرية ثم أردفوا ما قالوه بقولهم (وصدق الله ورسوله) أي ظهر صدق خبرهما ووجه اظهار الاسم الشريف والرسول بعد قوله ما وعدنا الله ورسوله هو قصده التظيم وايضاً لانهما جمعا بين ضميري الله ورسوله في لفظ واحد وقال صدقاً وقد ورد النهي عن جمعهما كما في حديث بش خطيب القوم انت لمن قال ومن يعصم ما فقد غوى وأما قوله صلى الله عليه وآله وسلم من كان الله ورسوله أحب اليه مما سواهما فاجواب انه صلى الله عليه وآله وسلم اعرف بقدر الله منافيس لنا ان نقول كما يقول قاله السمين (وما زادهم) ما رأوه من اجتماع الاحزاب عليهم ومجئهم (الايماناً) بالله (وتسليماً) لامر الله قال الفراء ما زادهم النظر الى الاحزاب الا ذلك قال علي بن سليمان رأى يدل على الرؤية وتأييد الرؤية غير حقيق والمعنى ما زادهم الرؤية الايماناً بالرب وتسليماً للقضاء ولو قال ما زادتهم لحاز وعن ابن عباس قال في الآية ان الله قال لهم في سورة البقرة أم حسبتم ان تدخلوا الجنة ولما ياتكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم البأساء والضراء فلما ساهم البلاء حيث رابطوا الاحزاب في الخندق قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله فتأول المؤمنون ذلك فم يزددهم الايماناً وتسليماً (من المؤمنين) الخالصين (رجال صدقوا) أي أتوا بالصدق من صدقني اذا قال الصدق (ما عاهدوا الله عليه) أي وفوا بما عاهدوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ليله العقبة من الثبات معه والمقاتلة لمن قاتله بخلاف من كذب في عهده وخان الله ورسوله وهم المنافقون وقيل هم الذين نذروا انهم اذا القوا حرام رسول الله

صلى كيسان عن أبي حازم عن أبي هريرة قال لما حضرت وفاة أبي طالب أتاه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا عم قل لا اله الا الله أشهدك بها يوم القيامة فقال لولا ان تعبرني بها قريش يقولون ما حله عليه الاجزع الموت لا قررت بها عينك لا أقولها الا لأقربها عينك فأنزل الله تعالى انك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء وهو أعلم بالمهتدين وقال الترمذي حسن غريب لا نعرفه الا من حديث يزيد بن كيسان ورواه الامام أحمد عن يحيى بن سعيد القطان عن يزيد بن كيسان حدثني أبو حازم عن أبي هريرة فذكره بنحوه وهكذا قال ابن عباس وابن عمر ومجاهد والشعبي وقتادة انها نزلت في أبي



طالب حين عرض عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يقول لا اله الا الله فأبى عليه ذلك وقال اي ابن أخي مله الاشياخ وكان آخر ما قاله هو على مله عبد المطلب وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أبو سلمة حدثنا حماد بن سلمة حدثنا عبد الله بن عثمان بن خيثم عن سعيد بن أبي راشد قال كان رسول قيصر جاء الى قال كتب معي قيصر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم كتابا فاتيته قد دفعت الكتاب فوضعه في حجره ثم قال من الرجل قلت من تيرح قال هل لك في دين أبيك ابراهيم الخنيفية قلت اني رسول قوم وعلى دينهم حتى أرجع اليهم فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم ونظر الى أصحابه (٢٦٥) وقال انك لا تهدي من أحببت ولكن

الله يهدي من يشاء وقوله تعالى وقالوا ان تبسع الهدى معك نتخطف من أرضنا أي نخشئ ان اتبعنا ما جئت به من الهدى وخالفنا من حولنا من أحياء العرب المشركين أن يقصدونا بالاذى والمحاربة ويخطفوننا أي ينالنا قال الله تعالى مجيبا لهم أو لم تكن لهم حرما آمنا يعني هذا الذي اعتذر وابه كذب وباطل لان الله تعالى جعلهم في بلد أمين وحرم معظم آمن منذ وضع فكيف يكون هذا الحرم آمنا لهم في حال كفرهم وشركهم ولا يكون آمنا لهم وقد اسلموا وتابعوا الحق وقوله تعالى يجي اليه غرات كل شيء أي من سائر الثمار مما حوله من الطائف وغيره وكذلك المتاجر والامتنعة رزقا من لدنا أي من عندنا ولكن أكثرهم لا يعلمون ولهذا قالوا ما قالوا وقد قال الناسي أنبأنا الحسن بن محمد حدثنا ججاج عن ابن جريج أخبرني ابن أبي مليكة قال قال عمرو بن شعيب عن ابن عباس ولم يسمعه منه ان الحارث بن عاصم بن نوفل الذي قال ان تبسع الهدى معك نتخطف من أرضنا (وكم أهل كنان قرية بطرت

صلى الله عليه وآله وسلم ثبتوا له ولم يفروا أخرج البخاري وغيره عن أنس قال نرى هذه الآية نزلت في أنس بن النضر وأخرج ابن سعد وأحمد ومسلم والترمذي والنسائي والبعثي في صحيحه وابن جرير وابن أبي حاتم وابن نعيم والبيهقي عن أنس قال غاب عني أنس بن النضر عن بدر فشق عليه وقال أول مشهد شهده رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم غبت عنه لئن أراني الله مشهد أمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ليرين الله ما صنع فشهد يوم أحد فاستقبله سعد بن معاذ قال يا أبا عمرو أين قال واهل ربح الجنة أجد هادون أحد فقاتل حتى قتل فوجد في جسده بضع وثمانون من بين طعنة وضربة ورمية ونزلت هذه الآية وكانوا يرون انما نزلت فيه وفي أصحابه وقد روى عنه نحوه من طريق أخرى عند الترمذي وصححه والنسائي وغيرهما وأخرج الحاكم وصححه والبيهقي في الدلائل عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حين انصرف من أحد مر على مصعب بن عمير وهو مقتول فوقف عليه ودعاه ثم قرأ من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه ثم قال أشهد ان هؤلاء شهداء عند الله فَأَتَوْهُمْ زُورُوهُم وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا سَلَمَ عَلَيْهِمْ أَحَدًا لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ الْآرِدُوا عَلَيْهِ وَقَدْ تَعَقَّبَ الْحَاكِمُ فِي صَحِيحِهِ الذَّهَبِيُّ كَذَا كَرَّدَ السُّيُوطِيُّ وَلَكِنَّهُ قَدْ أَخْرَجَ الْحَاكِمُ حَدِيثًا آخَرَ وَصَحَّحَهُ وَأَخْرَجَهُ أَيْضًا الْبَيْهَقِيُّ فِي الدَّلَائِلِ عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ لَمَّا فَرَغَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ أَحَدٍ مَرَّ عَلَى مَصْعَبِ بْنِ عَمِيرَةَ فَقَالَ عَلَى طَرِيقِهِ فَقَرَأَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ الْآيَةَ وَأَخْرَجَ ابْنُ مَرْدُودٍ مِنْ حَدِيثِ خَبَابٍ مِنْهُ وَهُمَا يَشْهَدَانِ حَدِيثَ أَبِي هُرَيْرَةَ ثُمَّ فَصَلَ سَجْدَانَهُ حَالِ الصَّادِقِينَ عَمَّا عَدُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَقَسَمَهُمْ إِلَى قِسْمَيْنِ فَقَالَ (فَنَهَمَ مِنْ قَضَى نَجْمَةٍ) أَيِ فَرَّغَ مِنْ نَذْرِهِ وَفِي بَعْضِهِ وَصِرَ عَلَى الْجِهَادِ حَتَّى اسْتَشْهَدَ وَقَالَ ابْنُ عَمْرٍ أَرَى مَا تَعَلَّى مَا هُوَ عَلَيْهِ مِنَ التَّصَدِيقِ وَالْإِيمَانِ وَالنَّحْبِ مَا التَزَمَهُ الْإِنْسَانُ وَاعْتَقَدَ الْوَفَاءَ بِهِ وَأَوْجِبَهُ عَلَى نَفْسِهِ وَالْقَتْلِ وَالْمَوْتِ قَالَ ابْنُ قَتَيْبَةَ قَضَى نَجْمَةً أَيِ قَتَلَ وَأَصْلُ النَّحْبِ النَّذْرُ كَانُوا يَوْمَ بَدْرٍ يَنْذَرُونَ أَنْ لَقُوا الْعَدُوَّ أَنْ يَقَاتِلُوا حَتَّى يَقْتُلُوا أَوْ يَقْتُلَهُ اللَّهُ لَهُمْ فَقَتَلُوا فَقِيلَ فَلَنْ قَضَى نَجْمَةً أَيِ قَتَلَ وَالنَّحْبُ أَيْضًا الْحَاجَةُ وَادْرَأَ الْأَمْنِيَةَ يَقُولُ قَاتِلْهُمْ مَا لِي عَنْهُمْ نَجْبٌ وَالنَّحْبُ الْعَهْدُ وَمَعْنَى الْآيَةِ أَنَّ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالًا أَدْرَكَوا أَمْنِيَتَهُمْ وَقَضَوْا حَاجَتَهُمْ وَوَفَوْا بِنَذْرِهِمْ فَقَاتَلُوا حَتَّى قَتَلُوا وَذَلِكَ يَوْمَ أَحَدٍ كَمَزَّةٍ وَمَصْعَبُ بْنُ عَمِيرَةَ وَأَنْسُ بْنُ النَّضْرِ أَخْرَجَ

(٣٤ - فتح البيان سابع) معيشتهم فقتلوا مساكينهم لم تسكن من بعدهم الا قليلا وكان من الوارثين وما كان ربك مهلك القرى حتى يبعث في امها رسولا يعلمهم آياتنا وما كنا مهلكي القرى الا واهلها ظالمون يقول تعالى معرضا باهل مكة في قوله تعالى وكم أهل كنان قرية بطرت معيشتهم أي طغت وأشرت وكفرت نعمة الله فيما أنعم به عليهم من الارزاق كما قال في الآية الاخرى وضرب الله مثلا قرية كانت آمنة مطمئنة يأتيها رزقها رغدا من كل مكان الى قوله فأخذهم العذاب وهم ظالمون ولهذا قال تعالى فقتلنا مساكينهم لم تسكن من بعدهم الا قليلا أي دثرت ديارهم فلا ترى الامساكنهم وقوله تعالى وكان من الوارثين أي رجعت خرابا ليس

فيها أحد وقد ذكر ابن أبي حاتم ههنا عن ابن مسعود أنه سمع كعباً يقول لعمران سليمان عليه السلام قال للهامة يعني البومة مالك لا تأكلين الزرع قالت لأنه أخرج آدم من الجنة بسببه قال فما لك لا تشربين الماء قالت لأن الله تعالى أغرق قوم نوح به قال فما لك لا تأوين إلا إلى الخراب قالت لأنه ميراث الله تعالى ثم تلاوكتنا نحن الوارثين ثم قال تعالى مخبراً عن عدله وأنه لا يهلك أحد ظالمه وإنما يهلك من أهلك بعده قيام الساعة عليهم ولهذا قال وما كان ربك مهلك القرى حتى يبعث في أمها وهي مكة رسولاً يتلو عليهم آياتنا فيه دلالة على أن النبي الأبي وهو محمد صلى الله (٢٦٦) عليه وسلم المبعوث من أم القرى رسول إلى جميع القرى من عرب وأعجم

كما قال تعالى لتسذرم القرى ومن حولها وقال تعالى قل يا أيها الناس إني رسول الله اليكم جميعاً وقال لتذركم به ومن بلغ وقال ومن يكفر به من الأحزاب فالنار موعده ونعام الدليل قوله تعالى وإن من قرية إلا نحن مهلكوها قبل يوم القيامة أو معذبوها عذاباً شديداً الآية فأخبر تعالى أنه سيهلك كل قرية قبل يوم القيامة وقد قال تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولاً فجعل تعالى بعثة النبي الأبي شاملاً لجميع القرى لأنه مبعوث إلى أمها وأهلها التي ترجع إليها وثبت في الصحيحين عنه صلوات الله وسلامه عليه أنه قال بعثت إلى الأجر والاسود ولهذا ختم به النبوة والرسالة فلا نبي بعده ولا رسول بل شرعه باق بقاء الليل والنهار إلى يوم القيامة وقيل المراد بقوله حتى يبعث في أمها رسولا أي أصلها وعظمتها كالمهات الرساتيق والأقاليم حكاه الزنجشري وابن الجوزي وغيرهما وليس يبعث (وما أوتيتهم من شيء فتأخروا) الحياة الدنيا وزينتها وما عند الله خير وأبقى أفلا تعقلون أفن وعدناه وعدا حسنا فهو لاقية كن متمناه

الترمذي وحسنه وأبو يعنى وابن جرير وابن مردويه عن طلحة أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قالوا لالاعرابي جاهل سأل عن قضى نجبه من هو وكانوا لا يجترئون على مسئلته يوقرونه ويهابونه فسأله الاعرابي فأعرض عنه ثم سأله فأعرض عنه ثم إني اطلعت من باب المسجد فقال أين السائل عن قضى نجبه قال الاعرابي أنا قال هذا ممن قضى نجبه وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه من حديثه نحوه وأخرج الترمذي وابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه عن معاوية قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول طلحة ممن قضى نجبه وعن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال من سره أن ينظر إلى رجل عثى على الأرض قد قضى نجبه فليتنظر إلى طلحة أخرجه سعيد بن منصور وأبو يعنى وأبو نعيم وابن المنذر وغيرهم وأخرج ابن مردويه من حديث جابر مثله وأخرج ابن منده وابن عساكر من حديث أسماء بنت أبي بكر نحوه وأخرج أبو الشيخ وابن عساكر عن علي أن هذه الآية نزلت في طلحة وأخرج أحمد والبخاري وابن مردويه عن سليمان بن صرد قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم الأحزاب الآن نغزوهم ولا يغزونا (ومنهم من ينتظر) قضاء نجبه حتى يحضر أجله كعثمان ابن عفان وطلحة والزبير ومثاله فأنهم مستمرون على الوفاء بما عاهدوا الله عليه من الثبات مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والقتال لعدوه ومنظرون لقضاء حاجتهم وحصول أمنيتهم بالقتل وادرا الفضل الشهادة (وما بدلوأبديلا) أي ما غيروا عهدهم الذي عاهدوا الله ورسوله عليه كما غير المنافقون عهدهم بل ثبتوا عليه ثبوتاً مستمراً أما الذين قضاوهم فظاهروا أما الذين ينتظرون قضاء نجبه فقد استمروا على ذلك حتى فارقوا الدنيا ولم يغيروا ولا بدلوأ (ليجزى الله) اللام يجوز أن يتعلق بصدق أو بزيادة أو بما بدلوأ أو بعدوفاً كأنه قيل وقع جميع ما وقع ليجزى الله (الصادقين بصدقهم) أي بوفائهم بالعهد (وبعذب المنافقين إن شاء) إذا لم يتوبوا (أو يتوب عليهم) بما صدر عنهم من التغيير والتبديل إن تابوا جعل المنافقين كأنهم قصدوا عاقبة السوء وأرادوا بسبب تبديلهم وتغييرهم كما قصد الصادقون عاقبة الصدق بوفائهم فكل من الفريقين مسوق إلى عاقبة من الثواب والعقاب فكأنما استويا في طلبها والسعي لتحقيقها ومفعول إن شاء وجوابها محذوفان أي إن شاء تعذيبهم عذبهم وذلك إذا قاموا على النفاق ولم يتركوه ولم يتوبوا عنه

متاع الحياة الدنيا ثم هو يوم القيامة من المحضرين يقول تعالى مخبراً عن حقارة الدنيا وما فيها من الزينة (إن) الدنيا والآخرة والجنة والنار إلى ما أعد الله لعباده الصالحين في الآخرة من النعيم العظيم المقيم كما قال تعالى ما عندكم ينفذ وما عند الله باق وقال وما عند الله خير للابرار وقال وما الحياة الدنيا في الآخرة إلا سخرة والمتاع وقال تعالى بل تؤثرون الحياة الدنيا والآخرة خير وأبقى وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والله ما الحياة الدنيا في الآخرة إلا كما يغمس أحدكم اصبعه في اليم فينظر ماذا يرجع إليه وقوله تعالى أفلا تعقلون أي أفلا يعقل من يقدم الدنيا على الآخرة وقوله تعالى أفن وعدناه وعدا حسنا فهو لاقية كن متمناه

متاع الحياة الدنيا ثم هو يوم القيامة من المحضرين يقول تعالى أفن هو مؤمن مصدق بما وعده الله على صالح الأعمال من الثواب الذي هو صائر إليه لا محالة كمن هو كافر ~~مكذب~~ ببقاء الله ووعده ووعيدته فهو ممتنع في الحياة الدنيا أي ما قلائل ثم هو يوم القيامة من المحضرين قال مجاهد وقتادة من المعدنين ثم قد قيل أنها نزلت في رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي أبي جهل وقيل في حمزة وعلى وأبي جهل وكلاهما عن مجاهد والظاهر أنها عامة وهذا كقوله تعالى أخبارا عن ذلك المؤمن حين أشرف على صاحبه وهو في الدرجات وذلك في الدرجات فقال ولولا نعمة ربى لكنت من المحضرين (٢٦٧) وقال تعالى ولقد علمت الجنة أنهم من

لحضرون (ويوم يناديهم فيقول أين شركائي الذين كنتم تزعمون قال الذين حق عليهم القول ربنا هؤلاء الذين أغوينا أغوينا هم كما غوينا تبرأنا إليك ما كانوا آيانا يعبدون وقيل ادعوا شركاءكم فدعوهم فلم يستجيبوا لهم ورأوا العذاب لو أنهم كانوا يمتدنون ويوم يناديهم فيقول ماذا اجتمعتم المرسلين فعميت عليهم الأنبياء يومئذ فهم لا يتساءلون فاما من تاب وآمن وعمل صالحا فعسى أن يكون من المفليين) يقول تعالى مخبرا عما يوجب به الكفار المشركين يوم القيامة حيث يناديهم فيقول أين شركائي الذين كنتم تزعمون يعني أين الآلهة التي كنتم تعبدونها في الدار الدنيا من الأصنام والانداد هل ينصرونكم أو ينتصرون وهذا على سبيل التقرير والتحذير كما قال تعالى ولقد جئتكم مؤنا فرادى كما خلقناكم أول مرة وتركتكم ما حولنا كم وراء ظهوركم وما نرى معكم شفعاءكم الذين زعمتم أنهم فيكم شركاء لقد تقطع بينكم وصل عنكم ما كنتم تزعمون وقوله قال الذين حق عليهم القول ربنا هؤلاء الذين أغوينا أغوينا هم كما غوينا تبرأنا إليك ما كانوا آيانا يعبدون فشهدوا عليهم أنهم أغووهم فاتبعوهم ثم تبرأوا من عبادتهم كما قال تعالى واتخذوا من دون الله آلهة ليكونوا لهم عزا كلا سيكفرون بعبادتهم ويكونون عليهم ضللا وقال تعالى ومن أضل ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له إلى يوم القيامة وهم عن دعاهم غافلون وإذا حشر الناس كانوا لهم أعداء وكانوا بعبادتهم كافرين وقال الخليل عليه السلام لقومه انما اتخذتم من دون الله آلهة أو ثأمودة بينكم في الحياة الدنيا ثم يوم القيامة يكفر بعضكم ببعض ويلعن بعضكم بعضا الآية وقال الله

(إن الله كان عفورا) لمن تاب منهم بقبول التوبة (رحيما) بن أفلح عما كان عليه من النفاق بعفوا لخطوبة ثم رجع سبحانه إلى حكاية بقية القصة وما امتن به على رسوله والمؤمنين من النعمة فقال (ورد الله الذين كفروا) وهم الأحزاب كأنه قيل وقع ما وقع من الحوادث ورد الله الذين كفروا (بغيطهم) الباطل للسينية (لم ينالوا خيرا) المعنى إن الله ردهم بغيطهم لم يشف صدورهم ولا نالوا خيرا في اعتقادهم وهو الظفر بالمسلمين أولم ينالوا خيرا أي خبر بل رجعوا خاطرين لم يرجعوا إلا لعناء السفر وغرم النفقة (وكفى الله المؤمنين القتال) بما أرسله من الریح والجنود من الملائكة (وكان الله قويا) على كل ما يريد إذا قال له كن فيكون (عزيزا) قاهرا غابا لا يغالبه أحد من خلقه ولا يعارضه معارض في سلطانه وجبروته روى البخاري عن سلمان بن صرد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حين أنجلى الأحزاب يقول الآن نغزوهم ولا يغزونا نحن نسير اليهم (وأنزل الذين ظاهروهم) أي عاضدوهم وعاونوهم على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (من أهل الكتاب) وهم بنو قريظة فانهم عاونوا الأحزاب من قريش وغطفان ونقضوا العهد الذي كان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وصاروا أيدا واحدة مع الأحزاب وكانت في آخر ذي القعدة سنة خمس وقيل سنة أربع (من صياصيمهم) جمع صيصية وهي الحصون وكل شيء يتحصن به فهو صيصية ومنه صيصية الديك وهي الشوك التي في رجله وصياصي البقر والظباء قرونها لأنها تنح بها ويقال لشوك الحائك الذي يسوي بها السدى واللحمة صيصية وأخرج أحمد وابن مردويه وابن أبي شيبة عن عائشة خرجت يوم الخندق أقفوا الناس فإذا أنا بسعد بن معاذ رماه رجل من قريش يقال له ابن الفرقة بسهم فأصاب أكله فقطعه فدعا الله سعد فقال اللهم لا تميتني حتى تقرر عيني من قريظة فمعت الله الریح على المشركين وكفى الله المؤمنين القتال ولحق أبو سفيان ومن معه بهامة ولحق عيينة بن بدر ومن معه بجند ورجعت بنو قريظة فحصدوا في صياصيمهم ورجع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إلى المدينة وأمر ببيعة من أدم فضربت على سعد في المسجد قالت فجاء جبريل وان على ثيابه لوقع الغبار فقال أوقد وضعت السلاح لا والله ما وضعت الملائكة بعد السلاح أخرج إلى بني قريظة فقاتلهم فلبس رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لأمته وأذن في الناس بالرحيل أن يخرجوا فحاصروهم خمسا وعشرين ليلة فلما اشتد

الذين حق عليهم القول يعني الشياطين والمردة والدعاة إلى الكفر ربنا هؤلاء الذين أغوينا أغوينا هم كما غوينا تبرأنا إليك ما كانوا آيانا يعبدون فشهدوا عليهم أنهم أغووهم فاتبعوهم ثم تبرأوا من عبادتهم كما قال تعالى واتخذوا من دون الله آلهة ليكونوا لهم عزا كلا سيكفرون بعبادتهم ويكونون عليهم ضللا وقال تعالى ومن أضل ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له إلى يوم القيامة وهم عن دعاهم غافلون وإذا حشر الناس كانوا لهم أعداء وكانوا بعبادتهم كافرين وقال الخليل عليه السلام لقومه انما اتخذتم من دون الله آلهة أو ثأمودة بينكم في الحياة الدنيا ثم يوم القيامة يكفر بعضكم ببعض ويلعن بعضكم بعضا الآية وقال الله



تعالى اذ تبرأ الذين اتبعوا من الذين اتبعوا ورأوا العذاب وتقطعت بهم الأسباب الى قوله وما لهم بخارجين من النار ولهذا قال وقيل ادعوا شركاءكم ليخلصوكم مما أنتم فيه كما كنتم ترجون منهم في الدار الدنيا فدعوه فلم يستجيبوا لهم ورأوا العذاب أي وتيقنوا انهم صاترون الى النار لا محالة وقوله لو انهم كانوا يهدون أي فودوا حين عاينوا العذاب لو انهم كانوا من المهتدين في الدار الدنيا وهذا كقوله تعالى ويوم يقول نادوا شركاء الذين زعمتم فدعوه فلم يستجيبوا لهم وجعلنا بينهم موبقا ورأى المجرمون النار فظنوا انهم مواضعها ولم يجدوا عنها صرفا (٢٦٨) وقوله ويوم يناديهم فيقول ماذا أجبتكم المرسلين النداء الاول عن سؤال

التوحيد وهذا فيه اثبات النبوات ماذا كان جوابكم للمرسلين اليكم وكيف كان حالكم معهم وهذا كما يستل العبد في قبره من ربك ومن نيك وما دينك فاما المؤمن فيشهد أنه لا اله الا الله وأن محمدا عبده ورسوله وأما الكافر فيقول هاهنا هاهنا لا أدري ولهذا الاجواب له يوم القيامة غير السكوت لان من كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى وأضل سبيلا ولهذا قال تعالى فعميت عليهم الانبياء يومئذ فهم لا يتساءلون قال مجاهد فعميت عليهم الخبيث فهم لا يتساءلون بالانساب وقوله فاما من تاب وآمن وعمل صالحا أي في الدنيا فعسى أن يكون من المنفلخين أي يوم القيامة وعسى من الله موجبة فان هذا واقع بفضل الله ومنته لا محالة (وربك يخاف ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة سبحان الله وتعالى عما يشركون وربك يعلم ما تكن صدورهم وما يعلنون وهو الله لا اله الا هو له الحمد في الأولى والآخرة وله الحكم واليه ترجعون) يخبر تعالى أنه المنفرد بالخلق والاختيار وأنه ليس له في ذلك منازع

حصرهم واشتد اليه عليهم قيل لهم انزلوا على حكم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قالوا انزل على حكم سعد بن معاذ فنزلوا وبعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الى سعد ابن معاذ فاني به على حمار فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم احكم فيهم قال فاني احكم فيهم ان تقتل مقاتلتهم ونسي ذراريهم وتقسيم أموالهم فقال لقد حكمت فيهم بحكم الله وحكم رسوله (وقذف في قلوبهم الرعب) أي الخوف الشديد حتى سلموا أنفسهم للقتل وأولادهم ونساءهم للسبي وهي معنى قوله (فريقا تقتلون) منهم (وتأسرون فريقا) قرئ الفعلان بالتحية وبالفوقية فيهما على الخطاب وبالنوقية في الاول وبالخصية في الثاني فالقريق الاول هم الرجال والقريق الثاني هم النساء والذرية والجله تبيينه ومقررة لقذف الرعب في قلوبهم ووجه تقديم المفعول في الاول وتأخيرها في الثاني ان الرجال لما كانوا أهل الشوكة وكان الوارد عليهم أشد الامرين وهو القتل كان الاهتمام بتقديم ذكرهم أنسب بالمقام وقد اختلف في عدد المقتولين والمأسورين فقيل كان المقتولون من ستمائة الى سبعمائة وقيل ستمائة وقيل سبعمائة وقيل ثمانمائة وقيل تسعمائة وكان المأسورون سبعمائة وقيل سبعمائة وخسين وقيل تسعمائة (وأورثكم أرضهم) أي عقارهم ونخيلهم (وبديارهم) أي منازلهم وحصونهم (وأموالهم) أي الخبي والاثاث والمواشي والاسلح والدراهم والدنانير والنقود والامتنعة (و) (أورثكم) (أرضالم تطوها) بعد لقصد القتال واختلف المفسرون في تعيين هذه الارض المذكورة فقال يزيد بن رومان وابن زيد ومقاتل انها خيرولم يكونوا اذ ذاك قد نالوها فوعدهم الله بها قال سليمان الجلي وأخذت بعدد قرية بستين أو ثلاث لان خيبر كانت في السابعة في الحرم وهي مدينة كبيرة ذات حصون ثمانية وذات مزارع ونخل كثير بينها وبين المدينة الشريفة أربع مراحل انتهى لمخاض وتقام هذه القصة في سيرة الحلي وقال قتادة كانت تحدث انها مكة وقال الحسن فارس والروم وقال عكرمة هي كل أرض تفتح على المسلمين الى يوم القيامة والمضى تحقق وقوعه (وكان الله على كل شيء قديرا) أي هو سبحانه قدير على كل ما أراد من خير وشر ونعمة ونقمة وعلى الخبايا ما وعده من الفتح للمسلمين (يا أيها النبي قل لازواجك) قيل هذه الآية متصلة بمعنى ما تقدمها من المنع من اداء النبي صلى الله عليه وآله وسلم وكان قد نادى ببعض الزوجات قال الواحدى قال المفسرون ان أزواج النبي

ولامعقب قال تعالى وربك يخلق ما يشاء ويختار أي ما يشاء فاشاء كان وما لم يشأ لم يكن فالامور كلها خيرها صلى وشرها سيدها ورجعها اليه وقوله ما كان لهم الخيرة نفي على أصح القولين كقوله تعالى وما كان لمؤمن ولا مؤمنة اذا قضى الله ورسوله أمرا أن يكون لهم الخيرة من أمرهم وقد اختار ابن جرير ان ما هنا بمعنى الذي تقديره ويختار الذي لهم فيه خيرة وقد احتج بهذا المسلك طائفة المعتزلة على وجوب مراعاة الاصلح والصحيح أنها نافية كما نقله ابن أبي حاتم عن ابن عباس وغيره أيضا فان المقام في بيان انفراد تعالى بالخلق والتقدير والاختيار وأنه لا نظير له في ذلك ولهذا قال سبحانه الله وتعالى عما يشركون أي من

الاصنام والانداد التي لا تخلق ولا تختار شيئا ثم قال تعالى وربك يعلم ما تكن صدورهم وما يعلنون اي يعلم ما تكن الضمائر وما تنطوى عليه السرائر كما يعلم ما تبديه الظواهر من سائر الخلائق سواء منكم من أسر القول ومن جهر به ومن هو مستخف بالليل وسار بالنهار وقوله وهو الله لا اله الا هو اي هو المنفرد بالالهية فلا معبود سواه كما لا رب يخلق ويختار سواه له الجسد في الاولى والاخرة اي في جميع ما يفعل هو المحمود عليه بعدله وحكمته وله الحكم اي الذي لا معقب له لقهره وغلبته وحكمته ورجته واليه ترجعون اي جميعكم يوم القيامة فيجزى كل عامل بعمله من خير وشر ولا يخفى عليه منهم خافية في سائر

(٢٦٩)

الاعمال (قل ارايتم ان جعل الله عليكم الليل سرمدا الى يوم القيامة من غير الله يا ايكم بضياء افلا تسمعون قل ارايتم ان جعل الله عليكم النهار سرمدا الى يوم القيامة من غير الله يا ايكم بليل تسكنون فيه افلا تبصرون ومن رجه جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضله ولعالمكم تشكرون) يقول تعالى عمتنا على عباده بما سخر لهم من الليل والنهار للذين لا قوام لهم بدونهما وبين انه لو جعل الليل دائما عليهم سرمدا الى يوم القيامة لاضر ذلك بهم ولسماتته النفوس وانحصرت منه ولهذا قال تعالى من غير الله يا ايكم بضياء اي تبصرون به وتستأنسون بسببه افلا تسمعون ثم اخبر تعالى انه لو جعل النهار سرمدا اي دائما مستقرا الى يوم القيامة لاضر ذلك بهم ولتعبت الابدان وكنت من كثرة الحركات والاشغال ولهذا قال تعالى من غير الله يا ايكم بليل تسكنون فسه اي تستريحون من حركاتكم واشغالكم افلا تبصرون ومن رجه أي بكم

صلى الله عليه وآله وسلم سألته شيئا من عرض الدنيا وطلب من الزيادة في النفقة وآذنه بغيره بعضهم على بعض فأتى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم منهم شهرا وأنزل الله آية التخيير هذه وكن يومئذ تسع عائلات وخفصة وأم سلمة وأم حبيبة وسودة وهؤلاء من نساء قريش وصفية الخبيرية وميمونة الهلالية وزينب بنت جحش الاسدية وجويرية بنت الحارث المصطلقية واختلف في عدة أزواجه صلى الله عليه وآله وسلم وترتيبهن وعدة من مات منهن قبله ومن مات هو عنهن ومن دخل بها ومن لم يدخل بها ومن خطبها ولم ينكحها ومن عرضت نفسها عليه والمتفق على دخوله بهن احدى عشرة امرأة كذا في المواهب وقبسط الكلام عليهن في المقصد الثاني منه جدا فارجع اليه ان شئت (ان كنتن تردن الحماة الدنيا وزيتهن) أي سعتن ونضارتهن ورفاهيتهن وكثرة الاموال والتنعيم فيها (فتعالين) أي أقبلن الى بارادتكين واختياركن لاحد الامرين (أمتعن) أي أعطسكن المتعة (وأسرحن) أي أطلقكن قرأ الجمهور في الفعلين بالجزم جوابا للامر وقيل ان جزمهما على انهما جواب الشرط وعلى هذا يكون قوله فتعالين اعتراضا بين الشرط والجزاء وقرئ بالرفع فيهما على الاستئناف (سراجيلا) المراد به هو الواقع من غير ضرار على مقتضى السنة (وان كنتن تردن الله ورسوله) أي تردن رسوله وذكر الله للايدان بجلالة محمد صلى الله عليه وآله وسلم عنده تعالى (والدار الاخرة) أي الجنة ونعيمها (فان الله أعد للمحسنات منكم) أي اللاتي عملن عملا صالحا (أجر عظيم) لا يمكن وصفه ولا يقادر قدره وذلك بسبب احسانهن وبقبالته صالح عملهن وقد اختلف العلماء في كيفية تخيير النبي صلى الله عليه وآله وسلم أزواجه على قولين الاول انه خيرهن باذن الله في البقاء على الزوجية أو الطلاق فاخترن البقاء وبهذا قالت عائشة ومجاهد وعكرمة والشعبي والزهري وربيعة والثاني انه انما خيرهن بين الدنيا فيفارقهن وبين الاخرة فيمسكنهن ولم يخيرهن في الطلاق وبهذا قال علي والحسن وقتادة والراجح الاول واختلوا ايضا في الخيرة اذا اختارت زوجها هل يحسب مجرد ذلك التخيير على الزوج طلاقة أم لا فذهب الجمهور من السلف والخلف الى انه لا يكون التخيير مع اختيار المرأة لزوجها طلاقا ولا واحدة ولا أكثر وقال علي وزيد بن ثابت ان اختارت زوجها واحدة بائنة وبه قال الحسن واللبث وحكاها الخطابي والنقاش عن مالك والراجح الاول الحديث عائشة الثابت في الصحيحين قالت خيرنا

جعل لكم الليل والنهار أي خلق هذا وهذا لتسكنوا فيه أي في الليل ولتبتغوا من فضله أي في النهار بالاسفار والترحال والحركات والاشغال وهذا من باب اللطف والتشويق وقوله ولمدكم تشكرون أي تشكرون الله بانواع العبادات في الليل والنهار ومن فأنشئ بالليل استدركه بالنهار واستدركه بالليل كما قال تعالى وهو الذي جعل الليل والنهار خلفه لمن اراد ان يذكر أو اراد ان شكورا والآيات في هذا كثيرة (ويوم يناديهم فيقول أين شركائي الذين كنتم ترعونون وزعمنا من كل أمة شهيدا فقلنا هاتوا برهانكم فاعلموا ان الحق لله وضل عنهم ما كانوا يفترون) وهذا ايضا شأن على سبيل التوبيخ والتقريع لمن عبد مع الله الها آخر يناديهم

الرب تعالى على رؤس الاشهاد فيقول أين شركائي الذين كنتم تزعمون أي في دار الدنيا ونزاعنا من كل أمة شهيداً قال مجاهد يعني رسولاً فقلنا ما أتوا بهناكم أي على صحة ما ادعيتهم من أن الله شر كما فعلوا أن الحق لله أي لا اله غيره فلم ينطقوا ولا يحجروا وأجواباً وضل عنهم ما كانوا يفترون أي ذهبوا فلم ينفعوهم (أن قارون كان من قوم موسى فبغى عليهم وآتيناهم الكنوز ما إن مفاتحه لتنوء بالعصبة أولي القوة إذ قال له قومه لا تفرح أن الله لا يحب الفرحين) وابتغ فيما آتاك الله الدار الآخرة ولا تنس نصيبك من الدنيا وأحسن كما أحسن الله إليك ولا تبغ (٢٧٠) الفساد في الأرض أن الله لا يحب المفسدين) قال الاعمش عن المنها

ابن عمر وعن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال أن قارون كان من قوم موسى قال كان ابن عمه وهكذا قال إبراهيم النخعي وعبد الله بن الحرث ابن نوفل وسماك بن حرب وقتادة ومالك بن دينار وابن جرير وغيرهم أنه كان ابن عم موسى عليه السلام قال ابن جرير هو قارون بن يعمر ابن قاهث وموسى بن عمران بن قاهث وزعم محمد بن اسحق بن يسار أن قارون كان عم موسى بن عمران عليه السلام قال ابن جرير ويح وأكثر أهل العلم على أنه كان ابن عمه والله أعلم وقال قتادة بن دعامة كذا حدث أنه كان ابن عم موسى وكان يسمى المنور لحسن صوته بالوراثة ولكن عدو الله نافق كما نافق السامري فاهلكه البغي لكثرة ماله وقال شهر بن حوشب زادني ثيابه شرباً طويلاً ترفعا على قومه وقوله وآتيناهم الكنوز أي الأموال ما إن مفاتحه لتنوء بالعصبة أولي القوة أي ليثقل حملها الفقام من الناس لكثرة ثمنها قال الاعمش عن خيمه كانت مفاتيح كنوز قارون من جلود كل مفتاح مثل الأصبع كل مفتاح على خزانه

رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاخترناه فلم يعد مطلقاً ولا وجهه لمجعل مجرد التخيير طلاقاً ودعوى أنه كآية من كآيات الطلاق مدفوعة بان التخيير لم يرد الفرقه بمجرد التخيير بل أراد تفويض المرأة وجعل أمرها بيد هافان اختارت البقاء بقيت على ما كانت عليه من الزوجية وان اختارت الفرقه صارت مطلقة واختلفوا في اختيارها لنفسها هل يكون ذلك طلاقه رجعية أو بآية فقال بالاول عمر وابن مسعود وابن عباس وابن أبي اسلي والنوري والشافعي وقال بالثاني علي وأبو حنيفة وأصحابه وروى عن مالك والراجح الاول لأنه يعد كل البعدان يطلق رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نساءه على خلاف ما أمره الله به وقد أمره بقوله إذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن وروى عن زيد بن ثابت أنها إذا اختارت نفسها فثلث طلاقاً وليس لهذا القول وجه وقد روى عن علي أنها إذا اختارت نفسها فليس بشيء وإذا اختارت زوجها فواحدة رجعية وقد أخرج أحمد ومسلم والنسائي وابن مردويه عن جابر قال أقبل أبو بكر يستأذن على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والناس يبابه جلوس والنبي صلى الله عليه وآله وسلم جالس فلم يؤذن له ثم أقبل عمر فاستأذن فلم يؤذن له ثم أذن لابي بكر وعمر فدخلوا والنبي صلى الله عليه وآله وسلم جالس وحوله نساؤه وهوسا كت فقال عمر لا يكن النبي صلى الله عليه وآله وسلم له له يفعل فقال عمر يا رسول الله لو رأيت ابنة زيدا مرة عمر سألتني النفقة أنفاساً فوجأت في عقمها ففعل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حتى بدت نواجزه وقال هن حولي يسألني النفقة فقام أبو بكر إلى عائشة ليضربها وقام عمر إلى حفصة كلاهما يقولان نسأل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما ليس عنده فنهاهما رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقلن نساؤه والله لا نسأل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما ليس عنده وأمر أنزل الله الخيام فبدأ بعائشة فقال اني اذا كرلثأ أمرأما أحب ان تجلي فيه حتى تستأمرى أبويك قالت ما هو فتلا عليها أبيها النبي قل لا زواج لك الآية قالت عائشة أفينك أستأمر أبوي بل اختار الله ورسوله وأسألك أن لا تذكر لساك ما اخترت فقال ان الله لم يعثنى متعتاً ولا يكن بعثني مع ما يسر الاتسألني امرأته منهن عما اخترت الا أخبرتها وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جاءها حين أمره الله أن يجبر أزواجه قالت فبدأني فقال اني اذا كرلثأ أمرأفلا عليك

ان لا على حده فاذا ركب حملت عني ستين بغلاً أغر بحجلاً وقيل غير ذلك والله أعلم وقوله إذ قال له قومه لا تفرح أن الله لا يحب الفرحين أي وعظمه فيما هو فيه صالحاً وقومه فقالوا على سبيل النصيح والارشاد لا تفرح بما أنت فيه يعنون لا تبطرعاً أنت فيه من المال أن الله لا يحب الفرحين قال ابن عباس يعني المرحسين وقال مجاهد الاشر من البطر من الذين لا يشكرون الله على ما أعطاهم وقوله وابتغ فيما آتاك الله الدار الآخرة ولا تنس نصيبك من الدنيا أي استعمل ما وهبك الله من هذا المال الجزيل والهمة الطائفة في طاعة ربك والتقرب اليه بأنواع القربات التي يحصل لك بها الثواب في الدنيا والآخرة ولا تنس نصيبك من الدنيا



أى بما أباح الله فيهما من المأكل والمشرب والملابس والمساكن والمناكح فان لم يكن عليك حقاً ولتفسدك عليك حقاً ولا هلك عليك حقاً ولزورك عليك حقاً فأت كل ذى حق حقه وأحسن كما أحسن الله اليك أى أحسن الى خلقه كما أحسن هو اليك ولا تبغ الفساد في الارض أى لا تسكن همتك بما أنت فيه أنت تفسد به في الارض وتسي الى خلق الله ان الله لا يحب المفسدين (قال انما أوتيته على علم عندي أو لم أعلم ان الله قد أهلك من قبله من القرون من هو أشد منه قوة وأكثر جمعا ولا يسئل عن ذنوبهم المجرمون) يقول تعالى مخبراً عن جواب قارون لقومه حين نكحوه وأرشدوه (٢٧١) الى الخير قال انما أوتيته على علم عندي

أى أنا لا أفترق رالى ما تقولون فان الله تعالى انما أعطاني هذا المال لعله بانى أستحققه ولحجته لى فتقديره انما أعطيته لعلم الله فى آتى أهل له وهذا كقوله تعالى واذا مس الانسان ضرر دعا نأ اذا خولناه نعمة منا قال انما أوتيته على علم أى على علم من الله بى وكقوله تعالى ولئن أذقناه رجعة ممنا من بعد ضراء مسته ليقولن هذا الى أى هذا أستحققه وقد روى عن بعضهم أنه أراد انما أوتيته على علم عندي أى أنه كان يعانى علم الكيمياء وهذا القول ضعيف لان علم الكيمياء فى نفسه علم باطل لان قلب الاعيان لا يقدر أحد عليها الا الله عز وجل قال الله تعالى يا أيها الناس ضرب مثل فاستمعوا له ان الذين تدعون من دون الله لن يخلقوا ذبابا ولو اجتمعوا له وفى الصحيح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يقول الله تعالى ومن أظلم ممن ذهب يخلق كخلقى فليخلقوا ذرة فليخلقوا شعيرة وهذا وروى المصورين الذين يشبهون بخلقى الله فى مجرد الصورة الظاهرة أو الشكل فكيف بمن يدعى أنه

ان لا تستعجل حتى تستأمرى أبو بك وقد علم ان أبوى لم يكونا يأمرانى بفراقه فقال ان الله قال يا أيها النبي قل لازواجك الى تمام الآية فقلت فى أى هذا أستأمر أبوى فأنى أريد الله ورسوله والدار الآخرة ففعل أزواج النبي صلى الله عليه وآله وسلم مثل ما فعلت ثم لما اختار نساء رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم آياه أنزل فيهن هذه الآيات تكريماً لهن وتعظيماً لهن فقال (يا نساء النبي من يأت منكن) من بيانية لانهن كلهن محسنات (بفاحشة) أى معصية (مبينية) أى ظاهرة القبح واضحة الفحش وقد عصي الله عن ذلك وبرأهن وطهرهن فهو كقوله تعالى لئن أشركت ليحبطن عملك وقيل المراد بالفاحشة النشوز وسوء الخلق وقال قوم الفاحشة اذا وردت معرفة فهى الزنا والواطوا اذا وردت منكورة فهى سائر المعاصى واذا وردت منعوتة فهى عقوق الزوج وفساد عشرته وقالت فرقة قوله هذا يعنى جميع المعاصى وكذلك الفاحشة كيف وردت (يضاعفها العذاب ضعفين) أى يعذبهن الله مثلى عذاب غيرهن من النساء اذا أتين بمثل تلك الفاحشة وذلك لشرفهن وعلو درجتهن وارتفاع منزلتهن ولان ما قبح من سائر النساء كان منهن أقبح فزيادة قبح المعصية تتبع زيادة الفضل وليس لاحد من النساء مثل فضل نساء النبي صلى الله عليه وآله وسلم ولذا كان الذم للعاصى العالم أشد من العاصى الجاهل لان المعصية من العالم أقبح ولذا فضل حد الاسرار على العيب وقد ثبت فى هذه الشريعة فى غير موضع ان تضاعف الشرف وارتفع الدرجات يوجب لصاحبه اذا عصى تضاعف العقوبات وقرئ يضعف على البناء للمفعول وفرق أبو عمرو وأبو عبيد بين يضعف ويضعف فقال لا يكون بضاعف ثلاثة عذابات ويضعف عذابان قال النحاس هذه التفرقة الى جا آيه لا يعرفها أحد من أهل اللغة والمعنى فى يضعف ويضعف واحد أى يجعل ضعفين وهكذا ضعف ما قاله ابن جرير قال قوم لو قدر الله الزنا من واحد وقد أعادهن الله عن ذلك لكانت تحدد حدين لعظم قدرها كما زاد حد الحرة على الامه والعذاب بمعنى الحد قال تعالى وليشهد عذابهم ما طاعة من المؤمنين وعلى هذا معنى الضعفين معنى المثلين أو المرتين وقال مقاتل هذا التضعيف فى العذاب انما هو فى الآخرة كما ان اتياء الاجرمين فى الآخرة وهذا أحسن لان نساء النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم يأتين بفاحشة توجب حداً وقد قال ابن عباس ما بغت امرأتى قط وانما خاتماً

يحيل ماهية هذه الذات الى ماهية ذات أخرى هذا زور ومحال وجهل وضلال وانما يقدر على الصبغ فى الصورة الظاهرة وهى كذب وزغل وتغويه وترى ويج أنه صحيح فى نفس الامر وليس كذلك قطعاً لا محالة ولم يثبت بطريق شرعى أنه صح مع أحد من الناس من هذه الطريقة التى يتعانها هؤلاء الجهلة الفسقة الا فاكون فاما ما يجري به الله سبحانه من خرق العوائد على يدى بعض الاولياء من قلب بعض الاعيان ذهاباً وفضة أو نحو ذلك فهذا أمر لا ينكره مسلم ولا يردّه مؤمن ولكن هذا ليس من قبيل الصناعات وانما هذا عن مشيئة رب الارض والسموات واختياره وفعله كما روى عن حيوة بن شريح المصرى رجه الله أنه سأله سائل فلم يكن عنده

بما يعطيه ورأى ضرورته فأخذ حصاة من الأرض فأجالها في صكفه ثم ألقاها إلى ذلك السائل فاذا هي ذهب أجروا الأحاديث والآثار في هذا كثيرة جداً يطول ذكرها وقال بعضهم إن قارون كان يعرف الاسم الأعظم فدعا الله به ففعل بطلبه والصحيح المعنى الأول ولهذا قال الله تعالى راداً عليه فيما ادعاه من اعتناء الله به فيما أعطاه من المال أولم يعلم أن الله قد أهلك من قبله من القرون من هو أشد منه قوة وأكثر جمعاً أي قد كان من هو أكثر منه مالاً وما كان ذلك عن محبة مناله وقد أهلكهم الله مع ذلك بكفرهم وعدم شكرهم ولهذا قال ولا يستل

(٢٧٢)

خير عندي وقال السدي على علم أي أهل لذلك وقد أجاد في تفسير هذه الآية الإمام عبد الرحمن بن زيد بن أسلم فإنه قال في قوله قال إنما أوتيته على علم عندي قال لولا رضا الله عني ومعرفة به بفضلي ما عطاني هذا المال وقرأ أولم يعلم أن الله قد أهلك من قبله من القرون من هو أشد منه قوة وأكثر جمعاً الآية (خرج على قومه في زينته قال الذين يريدون الحياة الدنيا يا ليت لنا مثل ما أوتي قارون إنه لذو حظ عظيم وقال الذين أوتوا العلم ويلكم ثواب الله خير لمن آمن وعمل صالحاً ولا يلقاها إلا الصابرون) يقول تعالى مخبراً عن قارون أنه خرج ذات يوم على قومه في زينته عظيمة وتجمل بأهله من مراكب وملابس عليه وعلى خدمه وحشمه فلما رآه من يريد الحياة الدنيا وعمل إلى زخارفها وزينتها اتعوا أن لو كان لهم مثل الذي أعطى قالوا يا ليت لنا مثل ما أوتي قارون إنه لذو حظ عظيم أي ذو حظ وافر من الدنيا فلما سمع مقالتهم أهل العلم النافع قالوا اللهم ويلكم ثواب الله خير لمن آمن وعمل صالحاً أي

في الإيمان والطاعة وقال بعض المفسرين العذاب الذي توعدن به ضعفين هو عذاب الدنيا وعذاب الآخرة وكذلك الأجر قال ابن عطية وهذا ضعيف اللهم إلا أن تكون أزواج النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا ترفع عنهن حدود الدنيا عذاب الآخرة على ما هو حال الناس عليه بحكم حديث عبادة بن الصامت وهذا أمر لم يرد في أزواج النبي صلى الله عليه وآله وسلم ولا حفظ تقريره (وكان ذلك) أي تضعيف العذاب (على الله يسيراً) هيئنا لا يتعاطمه ولا يصعب عليه فليس كونهن تحت النبي صلى الله عليه وآله وسلم وكونهن كجملات شريكات مما يدفع العذاب عنهن وليس أمر الله كما هو الخلق حتى يتعذر عليه تعذيب الاعززة بسبب كثرة أوليائهن وأخوانهن وأشفعائهن وإخوانهن (ومن يقن) قري بالتحسية وكذا يأت منكن جملاً على لفظ من في الموضعين وقري بالفوقية جملاً على المعنى والقنوت الطاعة أي يطع (منكن الله ورسوله وتعمل صالحاً نؤتيهن أجراً حراماً من) يعني أنه يكون لهن من الأجر على الطاعة مثلاً ما يستحقه غيرهن من النساء إذا فعلن تلك الطاعة وفي هذا دليل قوي على أن معنى يضاعف لها العذاب ضعفين أنه يكون العذاب مرتين لا ثلاثاً لأن المراد اظهار شرفهن ومزيتتهن في الطاعة والمعصية يكون حسنتهن كحسنتين وسبيتهن كسبيتين ولو كانت ثلاثاً سيات لم يناسب ذلك كون حسنتهن كحسنتين فإن الله أعدل من أن يضاعف العقوبة عليهن مضاعفة تزيد على مضاعفة أجرهن قيل الحسنة بعشرين حسنة وتضعيف ثوابهن لرفع منزلتهن وفيه إشارة إلى أنهن أشرف نساء العالمين (وأعتمدنا لهن) زيادة على الأجر مرتين (رزقاً كريماً) جليل القدر قال المفسرون هو نعيم الجنة حكى ذلك عنهم النحاس ثم أظهر سبحانه فضيلتهن على سائر النساء تصریحاً فقال (يا نساء النبي لستن كأحد من النساء) قال الزجاج لم يقل كواحدة من النساء لأن أحد دلل على المذكو والمؤنث والواحدة والجماعة وقد يقال على ما ليس بأدنى كما يقال ليس فيها أحد لا شاة ولا بعير والمعنى لستن بجماعة واحدة من جماعات النساء في الفضل والشرف قال ابن عباس يريد ليس قدركن عندي مثل قدر غيركن من النساء الصالحات أنتن أكرم على وثوابكن أعظم لدى ثم قيد هذا الشرف العظيم بقيد فقال (إن أقيستن) الله فأعطته فإن الأكرم عند الله هو الاتقي فينبغي سبحانه أن هذه الفضيلة لهن إنما تكون بما لزمتهن للتقوى لا بمجرد اتصالهن بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم

جزاء الله لعباده المؤمنين الصالحين في الدار الآخرة خير مما تررون وقوله ولا يلقاها إلا الصابرون قال السدي وقد

ولا يلقى الجنة إلا الصابرون كأنه جعل ذلك من تمام كلام الذين أوتوا العلم قال ابن جرير ولا يلقى هذه الكلمة إلا الصابرون عن محبة الدنيا راغبون في الدار الآخرة وكانه جعل ذلك مقطوعاً من كلام أولئك وجعله من كلام الله عز وجل وإخباره بذلك (فحسبنا به وبداره الأرض) فما كان له من فئمة ينصرونه من دون الله وما كان من المنتصرين وأصبح الذين تمنوا مكانه بالأمس يقولون ويكأن الله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر لولأن من الله علينا لنحسب بنا و مكانه لا يفلح الكافرون) لماذا كرتعالى اختيال

قارون في زينته وخرمه على قومه وبغية عليهم عقب ذلك بانه خسف به وداره الارض كما ثبت في الصحيح عند البخاري من حديث الزهري عن سالم أن أباه حدثه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بينما رجل يجر الزارده اذ خسف به فهو يتجمل في الارض الى يوم القيامة ثم رواه من حديث جرير بن زيد عن سالم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه وقال الامام أحمد حدثنا النضر بن اسمعيل أبو المغيرة القاص حدثنا الاعمش عن عطية عن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بينما رجل من كان قبلكم خرج في بردين أخضرين يجتال فيهما أمر الله الارض (٢٧٣) فاخذته فانه ليتجمل فيها الى يوم القيامة

تفرد به أحمد واسناده حسن وقال الحافظ أبو يعلى الموصلي حدثنا أبو خزيمة حدثنا يعلى بن منصور أخبرني محمد بن مسلم سمعت زياد الغفري يحدث عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بينما رجل من كان قبلكم خرج في بردين فاختال فيهما فامر الله الارض فاخذته فهو يتجمل فيها الى يوم القيامة وقد ذكر الحافظ محمد بن المنذر الشكري في كتاب العجائب الغريبة بسنده عن نوفل بن ماحق قال رأيت شابا في مسجد نجران فجعلت أنظر اليه وأتعجب من طوله وتماه وجهه فقال مالك تنظر الى فقلت أعجب من جلاله وكبره فقال ان الله ليحجب منى قال فما زال يتقص ويتقص حتى صار بطول الشبر فاخذته بعض قرابته في كفه وذهب به وقد ذكر أن هلاك قارون كان من دعوة موسى نبي الله عليه السلام واختلف في سببه فعن ابن عباس والسدي ان قارون أعطى امرأة بغيا مالا على ان تهت موسى بحضرة الملا من بني اسرائيل وهو قائم فيهم يتلو عليهم كتاب الله تعالى

وقد وقعت منهن والله الحمد التقوى اليمنية والايمان الخالص والمشى على طريقة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في حياته وبعد مماته وجواب الشرط محذوف لدلالة ما قبله عليه أى ان اتقيتين فليستن كاحد من النساء وقيل ان جوابه قوله (فلا تخضعن بالقول) والاول اولى والمعنى لا تلن القول عند مخاطبة الناس كما تفعله المربيات من النساء ولا ترققن الكلام قال ابن عباس يقول لا ترخصن بالقول ولا تخضعن بالكلام وعنه قال مقارنة الرجال بالقول فانه يسبب عن ذلك مفسدة عظيمة وهى قوله (فيطمع الذى في قلبه مرض) أى فجور وشهوة أو شك وريبة أو نفاق والمعنى لا تقلن قولا لا يجد المنافق والقاهر به سيلا الى الطمع فيكن والمرأة مندوبة الى الغلظة في المقال اذا خاطبت الاجانب لقطع الاطماع فيهن (وقلن قولا معروفا) عند الناس أى حسنماع كونه خشنا بعيدا من الريبة على سنن الشرع لا ينكر منه سامعه شيئا ولا يطمع فيكن أهل الفسق والفجور بسببه أو قولا يوجهه الاسلام والدين عند الحاجة اليه ببيان من غير خضوع وقيل القول المعروف ذكر الله تعالى والاول اولى (وقرن في بيوتكن) قرأ الجمهور بكسر القاف من وقرى وقروا أى سكن والامر منه قرب بكسر القاف وللنساء قرن مثل عدن ورن وقال المبرد هو من القرار لامن الوقار تقول قررت بالمكان بفتح الراء او الاصل اقررن بكسر الراء خذفت الراء الاولى تخفيفا كما قالوا فى ظلت ظلت ونقلوا حركتها الى القاف واستغنى عن ألف الوصل بتحريك القاف وقال أبو يعلى الفارسي أبدلت الراء الاولى ياء كراهة التضعيف كما أبدلت في قيراط ودينار وصارت الياء حركة الحرف الذى أبدلت منه والتقدير اقررن ثم تلقى حركة الياء على القاف كراهة تحريك الياء بالكسر فتسقط الياء لاجتماع الساكنين وتسقط همزة الوصل تحريك ما بعده فافى صير قرن وقرى بفتح القاف وأصله قررت بالمكان اذا أقت فيه بكسر الراء أقر بفتح القاف كحمدي محمد وهى لغة أهل الجاز ذلك أبو عبيد عن الكسائي وذكرها الزجاج وغيره قال القراء هو كما تقول هل حسب صاحبك أى هل أحسنه قال أبو عبيد كان أشياخنا من أهل العربية ينكرون القراءة بفتح القاف وذلك لان قررت بالمكان أقر لا يجوز كنه من أهل العربية والصحيح قررت أقر بالكسر ومعنى الآية الامر لهم بالتوقر والسكون في بيوتهم وان لا يخرجن وهذا يخالف ما ذكرناه عنه عن الكسائي وهو من أجل مشايخه وقد وافقه على الانكار لهذه

(٣٥ - فتح البيان سابع) فتقول يا موسى انك فعلت بي كذا وكذا فلما قالت ذلك في الملا موسى عليه السلام أرعد من الفرق وأقبل عليها بعد ما صلى ركعتين ثم قال أنشدك بالله الذى فرق البحر وأنجاكم من فرعون وفعل كذا وكذا لما أخبرتنى بالذى جعلك على ما قلت فقالت اما انا انشدتني فان قارون أعطاني كذا وكذا على ان أقول ذلك لك وانا استغفرت الله وأتوب اليه فعند ذلك خر موسى لله عز وجل ساجدا وسأل الله في قارون فاوحى الله اليه ان قد أمرت الارض ان تطيعك فيه فامر موسى الارض ان تبتهله وداره فكان ذلك وقيل ان قارون لما خرج على قومه في زينته تلك وهو راكب على البغال الشهب وعليه وعلى خدمه



التياب الاربعوان الصبغة فرقي بحقه ذلك على مجلس نبي الله موسى عليه السلام وهو يذكرهم بياوم الله فلما رأى الناس قارون انصرف وجوههم نحوهم ينظرون الى ما هو فيه فدعا موسى عليه السلام وقال ما جعلك على ما صنعت فقال يا موسى أألمن كنت فضلت على بالنسبة فقلت عليك بالدين والدين شئت لنخرجن قلته عون على وادعوك عليك فخرج موسى وخرج قارون في قومه فقال موسى عليه السلام تدعوا وادعوا فقال بل ادعوا فادعوا قارون فلم يجبه ثم قال موسى ادعوا قال نعم فقال موسى اللهم مر الارض أن تطيعني اليوم فاحي الله اليه (٢٧٤) اني قد فعلت فقال موسى يا أرض خذيهم فاخذتهم الى اقدامهم ثم قال

خذيهم فاخذتهم الى ركبهم ثم الى منا كبهم ثم قال اقبلي بكنوزهم وأموالهم قال فاقبلت بها حتى نظروا اليها ثم أشار موسى بيده ثم قال اذهبوا بني لاوى فاستوت بهم الارض وعن ابن عباس قال خسف بهم الى الارض السابعة وقال قتادة ذكركلنا انه يخسف بهم كل يوم قائمة فهم يتجلبون فيها الى يوم القيامة وقد ذكرهنا السراييليات أضربناعنها صفعاً وقوله تعالى فما كان له من فئة ينصره من دون الله وما كان من المنتصرين أى ما أغنى عنه ماله وما جعه ولا خدمه وحشمه ولا دفعوا عنه نفمة الله وعذابه ونكاله ولا كان هو في نفسه منتصر لنفسه فلا ناصر له من نفسه ولا من غيره وقوله تعالى وأصبح الذين آمنوا مكانه بالامس أى الذين لما رأوه في زينته قالوا يا ليت لنا مثل ما أوفى قارون ان هذا هو حظ عظيم فلما خسف به أصبحوا يقولون ويكان الله ييسر الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر أى ليس المال بدال على رضى الله عن صاحبه فان الله يعطى ويمنع

القراءة أبو حاتم فقال ان قرن يفتح القاف لا مذهب له في كلام العرب قال النحاس قد خواف أبو حاتم في قوله انه لا مذهب له في كلام العرب بل فيه مذهبان أحدهما ما حكاه الكسائي والآخر عن علي بن سليمان فاما المذهب الذي حكاه الكسائي فهو ما قدمناه من رواية أبي عبيدة عنه وأما المذهب الذي حكاه علي بن سليمان فقال انه من قررت به عينا أقر وقيل المعنى واقررت به عينا في يوتكن قال النحاس وهو وجه حسن وأقول ليس بحسن ولا هو معنى الآية فان المراد به امرهن بالسكون والاستقرار في بيوتهن وليس من قوة العين أى الزمن يوتكن عن محمد بن سيرين قال ثبت انه قيل لسودة زوج النبي صلى الله عليه وآله وسلم مالك لا تحبين ولا تعقرين كما تفعل اخواتك فقالت قد حجبت واعقرت وأمرني الله ان أقر في بيتي فوالله لا أخرج من بيتي حتى أموت قال فوالله ما خرجت من باب حجرتها حتى أخرجت بجنازتها (ولا تبرجن تبرج الجاهلية الاولى) التبرج ان تبدى المرأة من زينتها ومحاسنها ما يجب عليها ستره مما تستدعي به شهوة الرجل وقد تقدم معنى التبرج في سورة النور قال المبرد هو مأخوذ من السعة يقال في اسنانه تبرج اذا كانت متفرقة والمعنى اظهار الزينة واز المحاسن للرجال وقيل التبرج هو التبخع والتجتر والتكسر في المشي وهذا ضعيف جداً والاول أولى وقد اختلف في المراد بالجاهلية الاولى فقيل ما بين آدم ونوح أو زمن داود وسليمان وقيل ما بين نوح وادريس قاله ابن عباس وكانت ألف سنة وقيل ما بين نوح وابراهيم وقيل ما بين موسى وعيسى أو ما بين عيسى ومحمد قاله ابن عباس وقيل ما قبل الاسلام والجاهلية الاخرى قوم يفعلون مثل فعلهم في آخر الزمان والاولى جاهلية الكفر والاخرى جاهلية الفسوق والفجور في الاسلام وقد بين حكمها في قوله تعالى ولا يسيدين زينتهن الخ وقيل تذكر الاول وان لم تكن لها أخرى وقال المبرد الجاهلية الاولى كما تقول الجاهلية الجهلاء قال وكان نساء الجاهلية يظهرن ما يتبع اظهاره حتى كانت المرأة تجلس مع زوجها وخليتها فيتفرد خليلها بما فوق الازار الى أعلى ويتفرد زوجها بما دون الازار الى أسفل وربما سأل أحدهما صاحبه البدل قال ابن عطية والذي يظهر لي انه أشار الى الجاهلية التي لحقتها وادركتها فأمرن بالنقله عن سيرتهن فيها وهي ما كان قبل الشرع من سيرة الكفرة لانهم كانوا الاغيرة عندهم فكان أمر النساء دون حجة وجعلها أولى بالنسبة الى ما كن عليه

ويضيّق ويوسع ويخفف ويرفع وله الحكمة التامة والحة البالغة وهذا كما في الحديث المرفوع عن ابن ليس مسعود ان الله قسم بينكم أخلاقكم كما قسم أرزاقكم وان الله يعطى المال من يحب ومن لا يحب ولا يعطى الايمان الا لمن يحب لولا ان من الله علينا الخسف بنا أى لولا لطف الله بنا واحسانه الينا الخسف بنا كما خسف به لاوددنا ان نكون مثله ويكانه لا يفلح الكافرون يعنون انه كان كافراً ولا يفلح الكافرون عند الله لا في الدنيا ولا في الآخرة وقد اختلف النحاة في معنى قوله ههنا ويكان فقال بعضهم معناه يلك اعلم ان ولكن خففت فقيل ويك ودل فتح ان على حذف اعلم وهذا القول ضعيف ابن جرير

والظاهر انه قوى ولا يشك على ذلك الا كتابتها في المصاحف متصلة ويكان والكاتب امر وضيعى اصطلاحى والمرجع الى اللفظ العربى والله أعلم وقيل معناها ويكان أى ألم تر أن قاله قتادة وقيل معناها وى كأن فصلها وجعل حرف وى للتعجب أو التنبيه وكان بمعنى أظن واحتسب قال ابن جرير وأقوى الأقوال في هذا قول قتادة انه بمعنى ألم تر أن واستشهد بقول الشاعر

سالتنى الطلاق ان رأيتنى \* قل مالى قد جئت مائى بنكر  
ويكان من يكن له نسب يحسب ومن يفقر بعش عيش ضر

(تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علوا فى الأرض ولا فسادا) (٢٧٥) والعاقبة للمتقين من جاء بالحسنة

فله خير منها ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الذين عملوا السيئات الا ما كانوا يعملون) يخبر تعالى ان الدار الآخرة ونعيمها المقيم الذى لا يحول ولا يزول جعلها لعباده المؤمنين المتواضعين الذين لا يريدون علوا فى الأرض أى ترفعا على خلق الله وتعظما عليهم وتجبرا بهم ولا فسادا فيهم كما قال عكرمة العلواتجبر وقال سعيد بن جبيرة العلواتبغى وقال سفيان بن سعيد الثورى عن منصور عن مسلم البطين العلوى فى الأرض التكبر بغير حق والفساد أخذ المال بغير حق وقال ابن جرير لا يريدون علوا فى الأرض تعظما وتجبرا ولا فسادا عملا بالمعاصى وقال ابن جرير حدثنا وكيع حدثنا عن أشعث السمان عن أبى سلام الأعرج عن على قال ان الرجل ليحجبه من شره نعله ان يكون أجود من شره نعل صاحبه فيدخل فى قوله تعالى تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علوا فى الأرض ولا فسادا والعاقبة للمتقين وهذا التحول على ما إذا أراد بذلك الفخر على غيره وأما إذا أحب

وليس المعنى ان ثم جاهلية أخرى كذا قال وهو قول حسن ويمكن ان يراد بالجاهلية الأخرى ما يقع فى الاسلام من التشبه باهل الجاهلية بقول أو فعل فيكون المعنى ولا تبرجن أيها المسلمات بعد اسلامكن تبرج مثل تبرج أهل الجاهلية التى كنتم عليها وكان عليهما من قبلكن أى لا تتحدثن بأفعالكن وأقوالكن الجاهلية تشابه الجاهلية التى كانت من قبل وعن عائشة قالت الجاهلية الأولى كانت على عهد ابراهيم كانت المرأة تلبس الدرع من اللؤلؤ فتشوى وسط الطريق تعرض نفسها على الرجال وكانت عائشة اذا قرأت هذه الآية تسكى حتى يتل خمارها رواه مسروق (وأقن الصلاة) الواجبة (وآتين الزكاة) المفروضة (وأطعن الله ورسوله) فيما أمر وفيما نهى وخص الصلاة والزكاة ثم عم فامرهن بالطاعة لله ولرسوله فى كل ما هو شرع لانهم أصل الطاعات البدنية والمالية ولأن من وأظب عليهم ما جرت به احوالهم (اتموا ما أوصاكن الله بما أوصاكن من التقوى وان لا تخضعن بالقول ومن قول المعروف والسكون فى البيوت وعدم التبرج وقامة الصلاة وإيتاء الزكاة والطاعة (ليذهب عنكم الرجس) والمراد بالرجس الأثم والذنب المدنس للأعراض الحاصلان بسبب ترك ما أمر الله به وفعل ما نهى عنه فيدخل فى ذلك كل ما ليس فيه مرضا الله وقيل الرجس الشك وقيل السوء وقيل عمل الشيطان والعموم أولى (أهل البيت) نصبه على النداء أو المذح (ويطهركم) من الأرجاس والأدناس (تطهيرا) كاملا وفى استعارة الرجس للمعصية والترشيح لها بالتطهير تنفير عنها بليغ وزجر لفاعلهما شديد وقد اختلف أهل العلم فى أهل البيت المذكورين فى الآية فقال ابن عباس وعكرمة وعطاء الكلبي ومقاتل وسعيد بن جبيرة ان أهل البيت المذكورين فى الآية هم زوجات النبي صلى الله عليه وآله وسلم خاصة قالوا والمراد بالبيت بيت النبي صلى الله عليه وآله وسلم ومساكن زوجاته لقوله واذ كن ما تلى فى بيوتكن وأيضا السياق فى الزوجات من قوله يأيمها النبي قل لازواجك الى قوله لطيفا خبرا وقال أبو سعيد الخدرى ومجاهد وقتادة وروى عن الكلبي ان أهل البيت المذكورين فى الآية هم على وفاطمة وحسن والحسين خاصة ومن حججهم الخطاب فى الآية بما يصلح للذكور لا للإناث وهو قوله عنكم وليطهركم ولو كان للنساء خاصة لقال عنكن وليطهركن وأجاب الأولون عن هذا بان التذكير باعتبار لفظ الأهل كما قال سبحانه

ذلك ليجرد التعمل فهذا الأبأس به فقد ثبت أن رجلا قال يا رسول الله انى أحب ان يكون ردائى حسنا ونعلى حسنة أفن الكبر ذلك فقال لان الله جميل يحب الجمال وقال تعالى من جاء بالحسنة أى يوم القيامة فله خير منها أى ثواب الله خير من حسنة العبد فكيف والله يضاعفها أضعافا كثيرة وهذا مقام الفضل ثم قال ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الذين عملوا السيئات الا ما كانوا يعملون كما قال فى الآية الأخرى ومن جاء بالسيئة فكبت وجوههم فى النار هل تجزون الا ما كنتم تعملون وهذا مقام الفضل والعدل (ان الذى فرض عليك القرآن لادك الى معاد قل ربى أعلم من جاء بالهدى ومن هو فى ضلال مبين وما كنت ترجوان يلقى اليك الكتاب الا رحمة من ربك

فلا تكونن ظهيرا للكافرين ولا يصمدنك عن آيات الله بعد اذ انزلت اليك وادع الى ربك ولا تكونن من المشركين ولا تدع مع الله  
انها آخر الا الله الا الله كل شيء هالك الا وجهه له الحكم واليه ترجعون يقول تعالى امر ارسوله صلوات الله وسلامه عليه ببلاغ  
الرسالة وتلاوة القرآن على الناس ومخبره بانه سيرده الى معاده وهو يوم القيامة فيسأله عما استرعاه من اعباء النبوته ولهذا قال تعالى  
ان الذي فرض عليك القرآن لرادك الى معاد أي اقترض عليك اداءه الى الناس لرادك الى معاد أي الى يوم القيامة فيسألك عن  
ذلك كما قال تعالى فلنسألن الذين أرسل اليهم ولنسألن المرسلين وقال تعالى يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا

(٢٧٦)

أجمعتم وقال يحيى بالنبيين والشهداء  
وقال السدي عن أبي صالح عن ابن  
عباس ان الذي فرض عليك  
القرآن لرادك الى معاد يقول لرادك  
الى الجنة ثم سألك عن القرآن قال  
السدي وقال أبو سعيد منلهما وقال  
الحكم بن أبان عن عكرمة عن ابن  
عباس رضي الله عنهما لرادك الى  
معاد قال الى يوم القيامة ورواه  
مالك عن الزهري وقال الثوري  
عن الاعمش عن سعيد بن جبيرة عن  
ابن عباس لرادك الى معاد الى الموت  
ولهذا طرق عن ابن عباس رضي  
الله عنهما وفي بعضهما لرادك الى  
معادك من الجنة وقال مجاهد يحكيك  
يوم القيامة وكذا روى عن عكرمة  
وعطاء وسعيد بن جبيرة وأبي قزعة  
وأبي مالك وأبي صالح وقال الحسن  
البصري أي والله ان له لمعادا فيبعثه  
الله يوم القيامة ثم يدخله الجنة وقد  
روى عن ابن عباس غير ذلك كما قال  
البخاري في التفسير من صحيحه  
حدثنا محمد بن مقاتل أنبا ناعلي  
حدثنا سفيان العصفري عن عكرمة  
عن ابن عباس لرادك الى معاد قال  
الى مكة وهكذا رواه النسائي في

أجمعين من أمر الله رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت وما يحيط به كيف  
أهلك يريد زوجته أوزوجاته فيقول هم بخير ولذا كرهنا ما تمسك به كل فريق أما  
الأولون فتمسكوا بالسياق فانه في الزوجات كما ذكرنا وبما أخرجه ابن أبي حاتم وابن عساكر  
من طريق عكرمة عن ابن عباس في الآية قال نزلت في نساء النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
خاصة وقال عكرمة من شاء باهلهن انزلت في أزواج النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
وروى هذا عنه بطريق وأما ما تمسك به الآخرون فأخرج الترمذي وصححه وابن جرير  
وابن المنذر والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في سننه من طرق عن أم سلمة قالت في  
بقي نزلت انما يريد الله الآية وفي البيت فاطمة وعلى والحسن والحسين فجاءهم رسول الله  
صلى الله عليه وآله وسلم بكساء كان عليه ثم قال هؤلاء أهل بيتي فأذهب عنهم الرجس  
وطهرهم تطهيرا وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه  
عن أم سلمة أيضا ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان في بيتها على منامة له عليه كساء  
خيمري فجاءت فاطمة بمرمة فيها خبز ففعل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ادعى  
زوجك وابنيك حسنا وحسينا فدعتهن فينماهن يأكلون اذنزلت على النبي صلى الله عليه  
وآله وسلم انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهرهم تطهيرا فأخذ النبي صلى  
الله عليه وآله وسلم بفضلته كساءه فغشاهم اياها ثم أخرج يده من الكساء وألوى بها الى  
السماء ثم قال اللهم هؤلاء أهل بيتي وخاصتي فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا قالها  
ثلاث مرات قالت أم سلمة فأدخلت رأسي في الستر فقلت يا رسول الله وأنا معكم فقال انك  
الى خير مرتين وأخرجه أحد أضيامن حديثها وفي اسناده مجهول وهو شيخ عطاء بقبية  
رجالها ثقات وقد أخرجه الطبراني عنهما من طريقين بخوة وقد ذكر ابن كثير في تفسيره  
لحديث أم سلمة طرقا كثيرة في مسند احمد وغيره وأخرج ابن مردويه والخطيب من  
حديث أبي سعيد الخدري نحوه وأخرج الترمذي وابن جرير والطبراني وابن مردويه  
عن عمر بن أبي سلمة ربيب النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لما نزلت هذه الآية على النبي  
صلى الله عليه وآله وسلم ذكر نحو حديث أم سلمة وأخرج ابن أبي شيبة واجد ومسلم  
وابن جرير وابن أبي حاتم والحاكم عن عائشة قالت خرج النبي صلى الله عليه وآله وسلم غداة  
وعليه مرط من حل من شعر اسود فجاء الحسن والحسين فأدخلهما معه ثم جاءت فاطمة

تفسير سننه وابن جرير من حديث يعلى وهو ابن عبيد الطنافسي به وهكذا روى العوفي عن ابن عباس لرادك  
الى معاد أي لرادك الى مكة كما أخرجه منها وقال محمد بن اسحق عن مجاهد في قوله لرادك الى معاد الى مولدك بمكة وقال ابن أبي حاتم  
وقدر روى عن ابن عباس ويحيى بن الخزاز وسعيد بن جبيرة وعطية والضحاك نحو ذلك وحدثنا أبي حدثنا ابن أبي عمير قال قال سفيان  
فسمعناه من مقاتل منذ سبعين سنة عن الضحاك قال لما خرج النبي صلى الله عليه وسلم من مكة فبلغ الحنفية اشفاق الى مكة فانزل الله  
عليه ان الذي فرض عليك القرآن لرادك الى معاد الى مكة وهذا من كلام الضحاك يقتضي ان هذه الآية مكية وان كان مجموع

فادخلها



السورة ميكائيل والله أعلم وقد قال عبد الرزاق حدثنا معمر عن قتادة في قوله تعالى لرادك الى معاد قال هذه مما كان ابن عباس يذمها وقد روى ابن أبي حاتم بسنده عن نعيم القاري أنه قال في قوله لرادك الى معاد قال الى بيت المقدس وهذا والله أعلم يرجع الى قول من فسر ذلك بيوم القيامة لان بيت المقدس هو أرض المحشر والمنشر والله الموفق للصواب ووجه الجمع بين هذه الأقوال ان ابن عباس فسر ذلك نارة برجوعه الى مكة وهو الفتح الذي هو عند ابن عباس أمانة على اقتراب أجل النبي صلى الله عليه وسلم كما فسر ابن عباس سورة اذا جاء نصر الله والفتح الى آخر السورة انه أجل رسول الله صلى الله عليه وسلم نبي اليه وكان

(٢٧٧)

ذلك بحضرة عمر بن الخطاب ووافقه عمر على ذلك وقال لا أعلم منها غير الذي تعلم ولهذا فسر ابن عباس نارة أخرى قوله لرادك الى معاد بالموت ونارة بيوم القيامة الذي هو بعد الموت ونارة بالجنة التي هي جزاءه ومصيره على أداء رسالة الله وبلاغها الى الثقلين الجن والانس ولانه اكمل خلق الله وأفصح خلق الله وأشرف خلق الله على الاطلاق وقوله تعالى ربي أعلم من جاء بالهدى ومن هو في ضلال مبين أي قل لمن خالفك وكذبك يا محمد من قومك من المشركين ومن تبعهم على كفرهم قل ربي أعلم بالمتدي منكم ومنى يستعملون لمن تكون له عاقبة الدار ومن تكون العاقبة والنصرة في الدنيا والآخرة ثم قال تعالى مذكر النبيه نعمته العظيمة عليه وعلى العباد اذا أرسله اليهم وما كنت ترجوان يلقى اليك الكتاب أي ما كنت تظن قبل انزال الوحي اليك ان الوحي ينزل عليك ولكن رحمة من ربك أي انما نزل الوحي عليك من الله من رحمة بك وبالعباد بسببك فاذا منحك به هذه

فادخلها معه ثم جاء على فادخله معه ثم قال انما يريد الله الآية وأخرج ابن أبي شيبة وأحمد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني والحاكم وصححه والبيهقي في سننه عن واثلة ابن الاسقع قال جاء رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الى فاطمة ومعه علي وحسن وحتى دخل فادنى عليها فاطمة وأجلسهم ما بين يديه وأجلس حسنا وحسنا كل واحد منهما على فخذه ثم لى عليهم ثوبه وأنامستدبرهم ثم تلا هذه الآية وقال اللهم هؤلاء أهل بيتي اللهم اذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا قلت يا رسول الله وأنامن أهلك قال وأنت من أهلي قال واثلة انه لا ربي ما أرجوه وله طرق في مسند أحمد وأخرج ابن أبي شيبة وأحمد والترمذي وحسنه وابن جرير وابن المنذر والطبراني والحاكم وصححه وابن مردويه عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يمر باب فاطمة اذا خرج الى صلاة الفجر يقول الصلاة يا اهل البيت الصلاة انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس ويظهركم تطهيرا واخرج مسلم عن زيد بن ارقم ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال اذكركم الله في اهل بيتي فقيل لزيد ومن اهل بيته اليس نساؤه من اهل بيته قال نساؤه من اهل بيته وليكن اهل بيته من حرم عليهم الصدقة بعده آل علي وآل عقيل وآل جعفر وآل عباس واخرج الحكيم الترمذي والطبراني وابن مردويه والبيهقي في الدلائل عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الله قسم الخلق قسمين فجعلني في خيهما قسما فذلك قوله واصحاب اليمين واصحاب الشمال فانما من اصحاب اليمين وانا خيرا واصحاب اليمين جعل القسمين اثلاثا فجعلني في خيها ثلثا فذلك قوله واصحاب المينة واصحاب المشامة والسابقون السابقون فانما من السابقين وانا خيرا السابقين ثم جعل الاثلاث قبائل فجعلني في خيها قبيلة وذلك قوله وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا ان اكرمكم عند الله اتقاكم وانا اتقوا ولد آدموا اكرمهم على الله ولا تخرف ثم جعل القبائل بيوتا فجعلني في خيها بيتا فذلك قوله انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويظهركم تطهيرا فانما اهل بيتي مطهرون من الذنوب واخرج ابن جرير وابن مردويه عن ابي الجراء قال رابطة المدينة سبعة اشهر على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا طلع النجم جاء الى باب علي وفاطمة فقال الصلاة الصلاة انما يريد الله الآية وفي اسناده ابو داود الا معى وهو وضاع كذاب وفي الباب احاديث وآثار وقد ذكرنا ههنا ما يصلح

النعمة العظيمة فيكون تطهيرا أي معينا للكافرين ولكن فارقه ونابذهم وخالفهم ولا يصدك عن آيات الله بعد اذا نزلت اليك أي لا تتأثر بخلافهم لك وصدهم الناس عن طريقك لا تلوى على ذلك ولا تساله فان الله معك كتمك ومؤيدك ومظهر ما أرسلك به على سائر الاديان ولهذا قال وادع الى ربك أي الى عبادة ربك وحده لا شريك له ولا تكون من المشركين وقوله ولا تدع مع الله الها آخر لا اله الا هو لا ياتليق العبادة الا له ولا تنبغى الالهية الا لعظمته وقوله كل شئ هالك الا وجهه اخبار بان الله الدائم الباقي الحي القيوم الذي لا يخلق ولا يموت كما قال تعالى كل من عليها فان ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام فعبير بالوجه عن الذات

وهكذا قوله ههنا كل شيء هالك الا وجهه أي الاياه وقد ثبت في الصحيح من طريق أبي سلمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اصدق كلمة قالها الشاعركلمة ليسد\* الا كل شيء ما خلا الله باطل\* وقال مجاهد والشورى في قوله كل شيء هالك الا وجهه أي الاما يريد به وجهه وحكاها البخاري في صحيحه كالمقرر له قال ابن جرير ويستشهد من قال ذلك بقول الشاعر  
استغفر الله ذنبا استغفنيه ■ رب العباد اليه الوجه والعمل وهذا القول لا ينافي القول الاول فان هذا الخبر عن كل الاعمال بانها باطلة الا ما أريد به وجهه (٢٧٨) الله تعالى من الاعمال الصالحة المطابقة للشريعة والقول الاول

للتمسك دون ما لا يصلح وقد توسط طائفة ثالثية بين الطائفتين فجعلت هذه الآية شاملة للزوجات ولعلي وفاطمة والحسن والحسين اما الزوجات فليكون من المرادات في سياق هذه الآيات كما قدمنا وليكون من السالكات في بيوتته صلى الله عليه وآله وسلم النازلات في منازلها بعض ذلك ما تقدم عن ابن عباس وغيره واما دخول علي وفاطمة والحسن والحسين فليكونهم قرايته واهل بيته في النسب ويؤيد ذلك ما ذكرناه من الاحاديث المصرحة بانهم سبب النزول فمن جعل الآية خاصة باحد الفريقين اعلم بعض ما يجب اعماله واهمل ما لا يجوز اهمله وقد رجع هذا القول جماعة من المحققين منهم القرطبي وابن كثير وغيرهما وقال جماعة هم بنوهاشم واستدلوا بما تقدم من حديث ابن عباس وبقول زيد بن ارقم المتقدم حيث قال ولكن آله من حرم الصدقة بعده آل علي وآل عقیل وآل جعفر وآل عباس فهو لا يذهبوا الى ان المراد بالبيت بيت النسب (واذ كرن مايتلى في بيوتكن من آيات الله والحكمة) أي اذ كرن موضع النعمة اذ صيركن الله في بيوت تلى فيها آيات الله والحكمة واذا كرنها وتفكرن فيها لتعظن عواعد الله واذا كرنها للناس ليتعظوا بها ويهتدوا بها واذا كرنها بالتلاوة لها التحفظ عنها ولا تترك الاستسكان من التلاوة قال القرطبي قال اهل التأويل آيات الله هي القرآن والحكمة السنة وقال مقاتل المراد بالآيات والحكمة أمره ونهيهم في القرآن وقيل ان القرآن جامع بين كونه آيات ينشأ دالة على التوحيد وصدق النبوة وبين كونه حكمة مشقة على فنون من العلوم والشرائع وقال قتادة في الآية القرآن والسنة عتبت بذلك عليهن واخرج ابن سعد عن ابي امامة بن سهل في الآية قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يصلي في بيوت ازواجه التوافل بالليل والنهار (ان الله كان لطيفا) بأوليائه (خبيرا) بجميع خلقه وجميع ما يصدر منهم من خير وشر وظاعة ومعصية فهو يجازي المحسن باحسانه والمسي باسائه (ان المسلمين والمسلمات) بدأ سبحانه بذكر الاسلام الذي هو مجرد الدخول في الدين والانقياد له مع العمل كما ثبت في الحديث الصحيح ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم لما سأله جبريل عن الاسلام قال هو ان تشهد ان لا اله الا الله وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتحج البيت وتصوم رمضان ثم عطف على المسلمين المسلمات تشر بفالهن بالذكور وهكذا فيما بعد وان كن داخلات في لفظ المسلمين والمؤمنين ونحو ذلك والتمذكير انما هو لتغليب الذكور على

مقتضاه ان كل الذوات فانية وزائلة الاذاته تعالى وتقدس فانه الاول الآخر الذي هو قبل كل شيء وبعد كل شيء قال أبو بكر عبد الله بن محمد ابن أبي الدنيا في كتاب التفكير والاعتبار حدثنا أحمد بن محمد بن أبي بكر حدثنا مسلم بن ابراهيم حدثنا عمر بن سليم الباهلي حدثنا أبو الوليد قال كان ابن عمر اذا أراد ان يتهماهد قلبه يا أي الخربة فيقف على بابها فينادي بصوت حزين فيقول أين أهلك ثم يرجع الى نفسه فيقول كل شيء هالك الا وجهه وقوله له الحكم أي الملك والتصرف ولا معقب لحكمه واليه ترجعون أي يوم معادكم فيجزىكم بأعمالكم ان خير خير وان شرف شر آخر تفسير سورة القصص والله الحمد والمنة

\* (تفسير سورة العنكبوت

وهي مكية)\*

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(ألم أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون ولقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين أم حسب الذين يعملون السيئات أن

يسبقونا ساء ما يحكمون) أما الكلام على الحروف المقطعة فقد تقدم في أول سورة البقرة وقوله تعالى أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون استهتاهم انكار ومعناه ان الله سبحانه وتعالى لا بد ان يبتلي عباده المؤمنين بحسب ما عندهم من الايمان كما جاء في الحديث الصحيح أشد الناس بلاء الانبياء ثم الصالحون ثم الامثل فالامثل يبتلي الرجل على حسب دينه فان كان في دينه صلابة زيد له في البلاء وهذه الآية كقوله أم حسبتم ان تتكروا وما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين ومثلها في سورة براءة وقال في البقرة أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم

الاناث

البأساء والضراء وزلزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله ألا أن نصر الله قريب ولهذا قال ههنا ولقد قننا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين أي الذين صدقوا في دعوى الإيمان من هو كاذب في قوله ودعواه والله سبحانه وتعالى يعلم ما كان وما يكون وما لم يكن لو كان كيف كان يكون وهذا يجمع عليه عند أئمة السنة والجماعة وبهذا يقول ابن عباس وغيره في مثل قوله الآن تعلم الآن ترى وذلك لأن الرؤية إنما تتعلق بالموجود والعلم أعم من الرؤية فإنه يتعلق بالمعدوم والموجود وقوله تعالى أم حسب الذين يعملون السيئات أن يسبقونا ساء ما يحكمون (٢٧٩) أي لا يحسن الذين لم يدخلوا في الإيمان

أنهم يتخلصون من هذه الفسنة والامتحان فإن من ورأى من العقوبة والنكال ما هو أعظم من هذا وأطم ولهذا قال أم حسب الذين يعملون السيئات أن يسبقونا أي يفوتونا ساء ما يحكمون أي بدس ما يظنون (من كان يرجوا لقاء الله فإن أجل الله لآت وهو السميع العليم ومن جاهد فأنما يحاهد نفسه إن الله لغني عن العالمين والذين آمنوا و عملوا الصالحات لنكفرن عنهم سيئاتهم ولنجزينهم أحسن الذين كانوا يعملون) يقول تعالى من كان يرجو لقاء الله أي في الدار الآخرة وعمل الصالحات ورجا ما عند الله من الثواب الجزيل فإن الله سيحقق له رجاءه ويوفيه عمله كاملا موفرا فان ذلك كائن لا محالة لأنه سميع الدعاء بصير بكل الكائنات ولهذا قال تعالى من كان يرجو لقاء الله فإن أجل الله لآت وهو السميع العليم وقوله تعالى ومن جاهد فأنما يحاهد نفسه أي من عمل صالحا فأنما يعودنفع عمله على نفسه فان الله

الاناث كما في جميع ما ورد في الكتاب العزيز من ذلك ثم ذكر (والمؤمنين والمؤمنات) وهم من يؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله والقدر خيره وشره كما ثبت ذلك في الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (والقانتين والقانتات) القانت المطيع العابد وكذا القانت وقيل المدامين على العبادة والطاعة (والصادقين والصادقات) هما من يتكلم بالصدق ويتجنب الكذب ويوفي بعهده عليه (والصابرين والصابرات) هما من يصبر عن الشهوات وعلى مشاق التكليف (والخاشعين والخاشعات) أي المتواضعين لله الخائفين منه الخاضعين في عباداتهم لله (والمصدقين والمتصدقات) هما من تصدق من ماله بما أوجبه الله عليه وقيل ذلك أعم من صدقة الفرض والنفل (والصائمين والصائمات) قيل ذلك مختص بالفرض وقيل هو أعم (والحافظين فروجهم والحافظات) فروجهن عن الحرام بالتعفف والتزوم الاقتصاد على الحلال (والذاكرين الله كثيرا والذاكرات) الله كثيرهما من يذكر الله على جميع أحواله وفي ذكر الكثرة دليل على مشروعية الاستكثار من ذكر الله سبحانه بالقلب واللسان والخبر جميع ما تقدم هو قوله (أعد الله لهم مغفرة) لنزولهم التي اذنبوها (واجر عظيم) على طاعتهم التي فعلوها من الاسلام والايمان والقنوت والصدق والصبر والخشوع والتصدق والصوم والعفاف والذكر ووصف الاجر بالعظيم للدلالة على انه بالغ غاية المبالغ ولا شيء أعظم من اجره الجنة ونعيمها الدائم الذي لا ينقطع ولا ينفد اللهم اغفر ذنوبنا واعظم اجرنا وقد اخرج احمد والتسائي وابن جرير وابن المنذر والطبراني وابن مردويه عن ام سلمة قالت قلت يا رسول الله فقال لا نذكر في القرآن كما تذكر الرجال فلم يرعني منه ذات يوم الا نداءه على المنبر وهو يقول ان الله يقول ان المسلمين والمسلمات الاية واخرج عبد بن حميد والترمذي وحسنه والطبراني عن ام عمارة الانصارية انها اتت النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقالت ما اري كل شيء الا للرجال وما اري النساء اذكرن بشيء فنزلت هذه الاية وعن ابن عباس قال قالت النساء يا رسول الله ما باله يذكركم المؤمنين ولا يذكركم المؤمنات فنزلت هذه الاية اخرج الطبراني وابن جرير وابن مردويه باسناد قال السيوطي حسن (وما كان) اي ماصح ولا استقام (للمؤمنين ولا مؤمنة اذا قضى الله ورسوله امر ان يكون لهم الخيرة من امرهم) قال القرطبي لفظ ما كان وما ينبغي ونحوه ما معناها الخطر والمنع من الشيء والاخبار بان لا يحل شرعا

تعالى غنى عن أفعال العباد ولو كانوا كلهم على اتقى قلب رجل منهم ما زاد ذلك في ملكه شيئا ولهذا قال تعالى ومن جاهد فأنما يحاهد لنفسه ان الله اغنى عن العالمين قال الحسن البصري ان الرجل ليجاهد وما ضرب يومان الدهر بسيف ثم اخبر تعالى أنه مع غناه عن الخلائق جميعهم من بره واحسانه بهم يجازي الذين آمنوا وعملوا الصالحات أحسن الجزاء وهو انه يكفر عنهم أسوأ الذي عملوا ويجزيهم أجرهم باحسن الذي كانوا يعملون فيقبل القليل من الحسنات ويشيب عليها الواحدة بعشر امثالها الى سبع مائة ضعف ويجزي على السبئية بمثلها أو يعفو ويصفح كما قال تعالى ان الله لا يظلم مثقال ذرة وان تلك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه أجرا



عظيما وقال ههنا والذين آمنوا وعملوا الصالحات لنكفرن عنهم سيئاتهم ولنجزينهم أحسن الذي كانوا يعملون (ووصينا الانسان بوالديه حسنا وان جاهداك لتشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما الى مرجعكم فأنت حكيم بما كنتم تعملون والذين آمنوا وعملوا الصالحات لندخلنهم في الصالحين) يقول تعالى أمر اعباده بالاحسان الى الوالدين بعد الحث على التمسك بتوحيده فان الوالدين هما سبب وجود الانسان ولهما اليه غاية الاحسان فالوالدان لا ينفاق والوالدة بالاشفاق ولهذا قال تعالى وقضى ربك ان لا تعبدوا الا اياه وبالوالدين احسانا ما يبلغن عندك الكبر أحدهما أو كلاهما فلا تقل لهما أف ولا تنهرهما

(٢٨٠)

ان يكون وقد يكون لما يتبع عقلا كقوله ما كان لكم ان تنتوا تسبحوها ومعنى الآية انه لا يحل لمن يؤمن بالله اذا قضى الله أمرا ان يختار من امر نفسه ما شاء بل يجب عليه ان يذعن للقضاء ويوقف نفسه تحت ما قضاه الله عليه واختاره له ويجعل رأيه تبعاً لرأيه وجمع الضمير في قوله لهم ومن امرهم لان مؤمننا ومؤمنة وقعا في سياق النفي فهما يعلمان كل مؤمن ومؤمنة قرئ ان يكون بالتحسية لانه قد فرق بين الفعل وقاعله المؤنث بقوله لهم مع كون التانيث غير حقيقي وقرئ بالتفوقية لكونه مسنداً الى الخيرة وهي مؤنثة لفظاً والخيرة مصدرة بمعنى الاختيار ودل ذلك على ان الامر للوجوب وقرئ بسكون التحسية ونحو يكها ثم توعد سبحانه من لم يذعن لقضاء الله وقدره فقال (ومن يعص الله ورسوله) في امر من الامور ومن ذلك عدم الرضا بالقضاء (فقد ضل ضلالاً مبيناً) اي ضل عن طريق الحق ضلالاً ظاهراً واضحاً لا يخفى فان كان العصيان عصياناً ردواً وامتناعاً عن القبول فهو ضلال كفر وان كان عصياناً فعل مع قبول الامر واعتقاد الوجوب فهو ضلال خطأ وفسق عن ابن عباس قال ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انطلق ليخطب على فتاة زيد بن حارثة قد دخل على زينب بنت جحش الاسديّة فخطبها قالت لست بنا كنهه قال بلى فانكحيه قالت يا رسول الله او امر نفسي فيبتئها ما يتعد ثمان انزل الله هذه الآية على رسوله قالت قد رضىته لى يا رسول الله منكها قال نعم قالت اذن لا اعصى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قد انكحته نفسي اخرجها ابن حريروا بن مردويه وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لزينب اني اريد ان ازوجهك زيد بن حارثة فاني قد رضىته لك قالت يا رسول الله لكني لا ارضاه لنفسى وانا ايم قومي وبنت عمك فلم اكن لا فعل فنزلت هذه الآية وما كان لمؤمن يعني زيداً ولا مؤمنة يعني زينب اذا قضى الله ورسوله امر اي معنى النكاح في هذا الموضع ان تكون لهم الخيرة من امرهم يقول ليس لهم الخيرة من امرهم خلاف ما امر الله به قالت قد اطعك فاصنع ما شئت فزوجها زيداً ودخل عليها اخرجها ابن مردويه وعن ابن زيد قال نزلت في ام كلثوم بنت عقبة بن ابى معيط وكانت اول امرأة عاجرت فوهبت نفسها للنبي صلى الله عليه وآله وسلم فزوجها زيد بن حارثة فسخطت هي واخوها وقالوا انما اردنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فزوجها عبده وكان تزوج زيد بن زب قبل الهجرة بنحو ثمان سنين وبعد ما طلق زيد بن زب زوجته

وقل لهم ما قولوا كريماً واخفض لهم جناح الذل من الرحمة وقل رب ارجها كجارياني صغيراً ومع هذه الوصية بالرأفة والرحمة والاحسان اليهما في مقابلته احسانهما المتقدم قال وان جاهداك لتشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما أى وان حرصاً عليك ان تتابعهما على دينهما اذا كانا مشركين فابالذواياهما ما فلا تطعهما في ذلك فان مرجعكم الى يوم القيامة فأجزيك باحسانك اليهما وصبرك على دينك واحشرك مع الصالحين لافى زمرة والديك وان كنت أقرب الناس اليهما فى الدنيا فان المرة انما يحشر يوم القيامة مع من أحب أى حبايدنيا ولهذا قال تعالى والذين آمنوا وعملوا الصالحات لندخلنهم في الصالحين وقال الترمذى عند تفسير هذه الآية حدثنا محمد بن بشار ومحمد بن المنثى حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن سماعة بن حرب قال سمعت مصعب بن سعد يحدث عن أبيه سعد قال نزلت في أربع آيات فذكر قصة وقال قالت أم سعد أليس الله قد أمرك بالبر والله لا أطمع

طعاماً ولا أشرب شراباً حتى أموت أو تكفر قال فكانوا اذا أرادوا ان يطعموهما سحر وافاها فنزلت ووصينا الانسان بوالديه حسنا وان جاهداك لتشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما الآية وهذا الحديث رواه الامام أحمد ومسلم وأبو داود والنسائي أيضاً وقال الترمذى حسن صحيح (ومن الناس من يقول آمنا بالله فاذا أودى في الله جعل فتنة الناس كعذاب الله ولئن جاء نصر من ربك ليقولن انا كنا معكم وليس الله باعلم بما فى صدور العالمين وليعلمن الله الذين آمنوا وليعلمن المنافقين) يقول تعالى مخبراً عن صفات قوم من المكذبين من الذين يدعون الايمان بالسنتهم ولم يثبت الايمان فى قلوبهم بانهم اذا جاءتهم حمرة وقتنة

في الدنيا اعتقدوا أن هذا من نعمة الله تعالى بهم فارتدوا عن الاسلام ولهذا قال تعالى ومن الناس من يقول آمنا بالله فإذا أودى في الله جعل فتنة الناس كعذاب الله قال ابن عباس يعني فتنته ان يرتد عن دينه إذا أودى في الله وكذا قال غيره من علماء السلف وهذه الآية كقوله تعالى ومن الناس من يعبد الله على حرف فان أصابه خير اطمأن به وان أصابه فتنة انقلب على وجهه الى قوله ذلك هو الضلال البعيد ثم قال عز وجل ولئن جاء نصر من ربك ليقولن انا كنا معكم أي ولئن جاء نصر قرىب من ربك يا محمدا وفتح ومغناهم ليقولن هؤلاء لكم انا كنا معكم أي اخوانكم في الدين كما قال تعالى (٢٨١) الذين يترصدون بكم فان كان لكم فتح

من الله قالوا ألم تكن معكم وان كان للكافرين نصيب قالوا ألم نستحوذ عليكم ونغنيكم عن المؤمنين وقال تعالى فعسى الله ان يأتي بالفتح أو أمر من عنده فيصبحوا على ما أسروا في انفسهم نادمين وقال تعالى تخبر عنهم ههنا ولئن جاء نصر من ربك ليقولن انا كنا معكم قال الله تعالى أوليس الله باعلم بما في صدور العالمين أي أوليس الله باعلم بما في قلوبهم وماتكته ضمائرهم وان أظهروا لكم الموافقة وقوله تعالى وليعلمن الله الذين آمنوا وليعلمن المنافقين أي وليختبرن الله الناس بالضراء والسراء ليميز هؤلاء من هؤلاء ممن يطيع الله في الضراء والسراء ومن يطيعه في حفظ نفسه كما قال تعالى وانبئوا نكتم حتى نعلم الجاهدين منكم والصابرين ونبلوا أخباركم وقال تعالى بعدد وقعة أحد التي كان فيها ما كان من الاختيار والامتحان ما كان الله ليذر المؤمنين على ما أنتم عليه حتى يميز الخبيث من الطيب الآية (وقال الذين كفروا للذين آمنوا اتبعوا سبيلنا ولنحمل خطاياكم

صلى الله عليه وآله وسلم ام كانوا من عقبة بن ابي معيط وكانت همت نفسها للنبي صلى الله عليه وآله وسلم فزوجها من زيد وكان زوجها قبلها أم أيمن وولدت له اسامة وكانت ولادته بعد البعثة ثلاث سنين وقيل بخمسة وفي شرح المواهب ان أم أيمن هي بركة الحبشية بنت ثعلبة أعتقها عبد الله أبو النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقيل بل أعتقها هو صلى الله عليه وآله وسلم وقيل كانت لأمه اسلمت قديما وهاجرت الهجرة تين ماتت بعده صلى الله عليه وآله وسلم وخمسة أشهر وقيل بسنة ودلت الآية على لزوم اتباع قضاء الكتاب والسنة ودم التقليد والرأي وعدم خيرة الأمر في مقابلة النص من الله ورسوله صلى الله عليه وآله وسلم وان كان السبب خاصا فان الاعتبار بعوم اللفظ لا بخصوص السبب ■ لما زوج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم زيد بن حارثة بن زينب بنت جحش كما مر أنزل الله سبحانه (واذ تقول للذي أنعم الله عليه وأنعمت عليه أمسك عليك زوجك) هو زيد بن حارثة أنعم الله عليه بالاسلام وأنعم عليه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بان أعتقه من الرق وكان من سبي الجاهلية استراه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في الجاهلية وأعتقه وبناه وسماه أي في سبب نزول الآية ما يوضح المراد منها قال القرطبي وقد اختلف في تأويل هذه الآية فذهب قتادة وابن زيد وجماعة من المفسرين منهم ابن جرير الطبري وغيره إلى أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقع منه استحسان لزينب بنت جحش وهي في عصمة زيد وكان حريصا على ان يطلقها زيد فترجها هو ثم ان زيد المأخوذة به يريد فراقها وشكها منها غلظة القول وعصيان الأمر والأذى باللسان والتعظيم بالشرف قال له اتق الله فيما تقول عنها وأمسك عليك زوجك زيد وهو يخفي الحرص على طلاق زيد اياها وهذا الذي كان يخفي في نفسه وليكنه فعل ما يجب عليه من الأمر بالمعروف قال علماءنا رحمه الله وهذا القول أحسن ما قيل في هذه الآية وهو الذي عليه أهل التحقيق من المفسرين والعلماء الراغبين كالزهري والقاضي أبي بكر بن العلاء القشيري والقاضي أبي بكر بن العربي وغيرهم انتهى ما قاله القرطبي لمخصا (واتق الله) في أمرها ولا تعجل بطلاقها (وتخفي) الواو للعال أي والحال انك تخفي (في نفسك ما الله مبديه) وهونكاحها ان طلقها زيد وقيل جها (وتخفي الناس) أي تستخيمهم أو تخاف من تعييرهم ان يقولوا أمر مولاه بطلاق امرأته ثم تزوجها (والله أحق ان تخشاه) في كل حال وتخاف منه وتستحييه ولا تأمر زيدا

(٢٦ - فتح البيان سابع) وما هم بحاملين من خطاياهم من شيء انهم لكاذبون وليحملن أثقالهم وأثقالهم وليستلن يوم القيامة عما كانوا يفترون) يقول تعالى تخبرنا عن كفار قرىش انهم قالوا لمن آمن منهم واتبع الهدى ارجعوا من دينكم الى ديننا واتبعوا سبيلنا ولنحمل خطاياكم أي وأماكم ان كانت لكم آثام في ذلك علينا وفي رقابنا كما يقول الضائل افعل هذا وخطيئتك في رقبتي قال الله تعالى تكذبوا عليهم وما هم بحاملين من خطاياهم من شيء انهم لكاذبون أي فيما قالوه انهم يتحملون عن أولئك خطاياهم فانه لا يحمل أحد وزرا أحد قال الله تعالى وان تدع مثقله الى حملها لا يحمل منه شيء ولو كان ذا قربى وقال تعالى

ولا يستل حجب جميعاً يصرونهم وقوله تعالى وليحملن أثقالهم وأثقالهم مع أثقالهم احبار عن الدعاء الى الكفر والضلالة انهم يحملون يوم القيامة أوزاراً أنفسهم وأوزاراً آخر بسبب ما ضلوا من الناس من غير ان ينقص من أوزارهم شيئاً كما قال تعالى ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة ومن أوزار الذين يضلونهم بغير علم الآية وفي الصحيح من دعا الى هدى كان له من الاجر مثل اجور من اتبعه الى يوم القيامة من غير ان ينقص من اجورهم شيئاً ومن دعا الى ضلالة كان عليه من الاثم مثل آثام من اتبعه الى يوم القيامة من غير ان ينقص من آثامهم شيئاً وفي الصحيح ما قتلت نفس ظلم الا كان على ابن آدم الاول كفل (٢٨٢)

بامسا كذا زوجته بعد ان علمت الله انها تكون زوجتك فعاتبه الله على هذا قال بعضهم وماذا كروه في نفسهم هذه الآية من وقوع محبة في قلب النبي صلى الله عليه وآله وسلم وارادته طلاق زيد لها فيه أعظم الحرج وما لا يليق بنفسه صلى الله عليه وآله وسلم واقدام عظيم من قائله وقلة معرفة بحق النبي صلى الله عليه وآله وسلم وفضله وكيف يقال رآها فأعجبته وهو بنت عمته ولم يزل يراها منذ ولدت ولا كانت النساء يحتجبن منه صلى الله عليه وآله وسلم وهو زوج جهاز زيد فلا يشك في تنزيه النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن ان يأمر زيد ابامسا كها وهو يجب تطلقه اياها قال وأصح ما في هذا الباب ما قال علي بن الحسين ان الله قد أعلمه انما ستكون من أزواجه وان زيدا سيطلقها فلما جاء زيد وقال اني أريد ان أطلقها قال له أمسك عليك زوجك فعاتبه الله تعالى وقال لم قلت أمسك عليك زوجك وقد أعلمتك انما ستكون زوجتك قال الخطيب وهذا هو الاولى والايق بحال الانبياء وهو مطابق للتلاوة لان الله تعالى أعلم انه يبدي ويظهر ما أخفاه ولم يظهر غير تزويجها منه فقال تعالى تزوجنا كها فلو كان الذي أضرهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم محبتها وأرادته طلاقها لكان يظهر ذلك لانه لا يجوز ان يخبر الله انه يظهره ثم يكتمه فلا يظهره فدل على انه انما عوتب على اخفاء ما أعلمه الله من انما ستكون زوجته وانما أخفى ذلك استحياء ان يخبر زيد أن التي تحتك وفي نكاحك ستكون زوجتي قال الكرخي وهذا القول هو المنصور المعول عليه عند الجمهور وقال البغوي وهذا هو الاولى وان كان الآخر وهو أنه أخفى محبتها ونكاحها لوطلقها لا يقدح في حال الانبياء لان العبد غير ملوم على ما يقع في قلبه من مثل هذه الاشياء ما لم يقصد فيه المأثم لان الود وميل النفس من طبع البشر انتهى ولهذا قال ابن عباس كان في قلبه حبها وقال قتادة ودأنه لوطلقها زيد قال الخازن وهذا قول حسن مرضى وكمن شيء يحفظ منه الانسان ويستحي من اطلاع الناس عليه وهو في نفسه مباح متسع ودلال مطلق لامقال فيه ولا عيب عند الله وربما كان الدخول في ذلك المباح سهلاً الى حصول واجبات يعظم أثرها في الدين وهو انما جعل طلاق زيد لها تزويج النبي صلى الله عليه وآله وسلم اياها لازالة حرمة النبي وباطال سنته كما قال تعالى لكيلا يفتكروا على المؤمنين حرج في أزواج أدعيائهم (فلما قضى زيد منها وطراً) قضاء الوطرى في اللغة بلوغ منتهى ما في

من دمها لانه أول من سن القتل وقوله تعالى وليس ثمن يوم القيامة عما كانوا يفترون أى يكذبون ويحتلقون من البهتان وقد ذكر ابن أبي حاتم ههنا حديثاً فقال حدثنا أي حدثنا هشام بن عمار حدثنا صدقة حدثنا عثمان بن حفص ابن أبي العاتكة حدثني سليمان بن حبيب المحاربى عن أبي أمامة قرضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بلغ ما أرسل به ثم قال اياكم والظلم فان الله يعزم يوم القيامة فيقول وعزتي وجلالى لا يجوزنى اليوم ظلم ثم ينادى مناد فيقول أين فلان ابن فلان فيأتى بتبعه من الحسنات أمثال الجبال فينخص الناس اليها أبصارهم حتى يقوم بين يدي الرب عز وجل ثم يأمر المنادى فينادى من كانت له تباعة أو ظلامة عند فلان بن فلان فلهم فيقبضون حتى يجتمعوا اقساماً بين يدي الرحمن فيقول الرحمن اقضوا عن عبدى فيقولون كيف نقضى عنه فيقول خذوا لهم من حسناته فلا يزالون يأخذون منها حتى لا يبقى منها حسنة وقد يرقى من أصحاب الظلمات

فيقول اقضوا عن عبدى فيقولون لم يبق له حسنة فيقول من سيأتهم فاحلوا عليه ثم فزع النبي صلى الله عليه وآله وسلم هذه الآية الكريمة وليحملن أثقالهم وأثقالهم وليستلن يوم القيامة عما كانوا يفترون وهذا الحديث له شاهد في الصحيح من غير هذا الوجه وقال ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن أبي الحواري حدثنا أبو بشر الحذاء عن أبي حمزة الشيباني عن معاذ بن جبل رضى الله عنه قال قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم يا معاذ ان المؤمن يستل يوم القيامة عن جميع سعيه حتى عن كل عينيه وعن قنات الطينة باصبعيه فلا ألقينك فأبى يوم القيامة وأحد أسعد عباد الله منك (ولقد أرسلنا نوحاً الى قومه



فلبث فيهم ألف سنة الا خمسين عاما فاخذهم الطوفان وهم ظالمون فأنجيناه وأصحاب السفينة وجعلناها آية للعالمين هذه تسليمة (١) من الله تعالى لعبده ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم يخبر عن نوح عليه السلام أنه مكث في قومه هذه المدة يدعوهم الى الله تعالى ليلا ونهارا وسرا وجهارا ومع هذا ما زادهم ذلك الا فرارا عن الحق واعراضا عنه وتكذيبا له وما آمن معه منهم الا قليل ولهذا قال تعالى فلبث فيهم ألف سنة الا خمسين عاما فاخذهم الطوفان وهم ظالمون أي بعد هذه المدة الطويلة ما نتج فيهم البلاغ والاندرا فأتى يا محمد لا تأسف على من كفر بك من قومك ولا تحزن عليهم فان الله (٢٨٢) يهدي من يشاء ويضل من يشاء ويده

الامر واليه ترجع الامور ان الذين حققت عليهم كلفك ربك لا يؤمنون ولوجاءتهم كل آية الاية واعلم ان الله سيظهر لك وينصرك ويؤيدك ويذل عدوك ويكتبهم ويجعلهم أسفل السافلين قال حماد بن سلمة عن علي بن زيد عن يوسف بن ماهر عن ابن عباس قال بعث نوح وهو لاربعمائة سنة ولبث فيهم ألف سنة الا خمسين عاما وعاش بعد الطوفان ستين عاما حتى كثر الناس وفشوا وقال قتادة يقال ان عمره كله ألف سنة الا خمسين عاما لبت فيهم قبل ان يدعوهم ثلثمائة سنة ودعاهم ثلثمائة سنة ولبث بعد الطوفان ثلثمائة سنة وخمسين عاما وهذا قول غريب وظاهر السياق من الآية انه مكث في قومه يدعوهم الى الله ألف سنة الا خمسين عاما وقال ع-ون بن أبي شدد ان الله تعالى أرسل نوحا الى قومه وهو ابن خمسين وثلثمائة سنة فدعاهم ألف سنة الا خمسين عاما ثم عاش بعد ذلك ثلثمائة وخمسين سنة وهذا أيضا غريب رواه ابن أبي حاتم وابن جرير وقول ابن عباس أقرب والله أعلم وقال الثوري عن سلمة بن كهيل عن مجاهد قال قال لي ابن عمر كملت نوح في قومه قال قلت ألف سنة الا خمسين عاما قال فان

النفس من الشيء يقال قضى وطرامنه اذا بلغ ما أراد من حاجته فيه والمراد هنا انه قضى وطره منها بنكاحها والدخول بها بحيث لم يبق له فيها حاجة وتقاصرت عنه همته وطابت عنها نفسه وقيل المراد به الطلاق لان الرجل انما يطلق امرأته اذا لم يبق له فيها حاجة وقال المبرد الوطر الشهوة والحبيبة وقال أبو عبيدة الوطر الارب والحاجة قال الامام أبو القاسم عبد الرحمن السهمي كان يقال لزيد بن محمد حتى نزل ادعوه لا يأثم فقال انازيد بن حارثة وحرم عليه انازيد بن محمد فلما نزع هذا الشرف وهذا الفخر منه وعلم الله وحشته من ذلك شرفه بخصيصه لم يكن يختص بها أحد من أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم وهوانه سماه في القرآن أي في هذه الآية فذكره الله تعالى باسمه في الذكر الحكيم حتى صار اسمه قرآنا يتلى في المحارب ونوّه به غاية التنويه فكان في هذا تأنيص له وعوض من الفخر بابوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم الا ترى الى قول أبي بن كعب حين قال له النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان الله امرني ان أقرأ عليك سورة كذا فبكي وقال اذ كرت هنالك وكان بكاء من الفرح حيث ان الله تعالى ذكره فكيف بمن صار اسمه قرآنا يتلى لمحمد الا يبلى يتلوه أهل الدنيا اذا قرؤوا القرآن وأهل الجنة كذلك أبا الايزال على السنة المؤمنين كما لم يزل مذكورا على الخصوص عند رب العالمين اذ القرآن كلام الله القديم وهو باق لا يبدل فاسم زيد في الصحف المكرمة المرفوعة المطهرة قد ذكره في تلاوتهم السفرة الكرام البررة وليس ذلك لاسم من أسماء المؤمنين النبي من الانبياء ولزيد بن حارثة تعويضا من الله له مما نزع منه وزاد في الآية ان قال واذا تقول للذي أنعم الله عليه أي بالايان فدل على انه من أهل الجنة علم ذلك قبل ان يموت وهذه فضيلة أخرى رضي الله تعالى عنه انتهى (زوجنا كلها) وقرئ زوجتكها يعني ولم نخوحك الى ولي من الخلق يعقد لك عليها نكاحا ثم يملك ولها فاما علمه الله بذلك دخل عليها بغير اذن ولا عقد ولا تقدير صدق ولا شيء مما هو معتبر في النكاح في حق أمته وهذا من خصوصياته صلى الله عليه وآله وسلم التي لا يشارك فيها أحد باجماع المسلمين وكان تزوجه بنسب سنة خمس من الهجرة وقيل سنة ثلاث وهي أول من مات بعده من زوجاته الشريقات المطهرات ماتت بعده بعشر سنين عن ثلاث وخمسين سنة وقيل المراد به الامر له بأن يتزوجها والاول أولى وبه جاءت الاخبار الصحيحة وقد أخرج أحمد والبخاري والترمذي وغيرهم عن أنس قال جاء زيد بن حارثة يشكو زيب الى رسول

أعلم وقال الثوري عن سلمة بن كهيل عن مجاهد قال قال لي ابن عمر كملت نوح في قومه قال قلت ألف سنة الا خمسين عاما قال فان (١) في بعض نسخ ابن كثير زيادة هنا نصها ذكر سبحانه وتعالى ابتلاء نوح بقومه ألف سنة الا خمسين عاما وابتلاء قومه بطاعته فكثيره فابتلاءهم الله بالغرق ثم بعده بالخرق ثم ذكر ابتلاء ابراهيم بقومه وماردتوا عليه وابتلاءهم بطاعته ومتابعته ثم ذكر ابتلاء لوط بقومه وابتلاءهم به وما صار اليه امرهم ثم ذكر ابتلاء شعيب بقومه وابتلاءهم به وما انتهت اليه حاله وحالهم ثم ذكر ما ابتلى به عادا وثمود وقارون وفرعون وهامان وجنودهم من الايمان به وعبادته وحده لا شريك له ثم ابتلاءهم بأنواع العقوبات ثم ذكر ابتلاءه رسوله محمد أعظم المرسلين صلى الله عليه وسلم بأنواع الكفار من المشركين وأهل النفاق وامره ان لا يجادل أهل الكتاب الا بالتي هي أحسن اه

الناس لم يزلوا في نقصان من أعمارهم وأحلامهم وأخلاقهم إلى يومك هذا وقوله تعالى فأنجيناها وأصحاب السفينة أي الذين آمنوا بنوح عليه السلام وقد تقدم ذكر ذلك مفصلاً في سورة هود وتقدم تفسيره بما أغنى عن إعادته وقوله تعالى وجعلناها آية للعالمين أي وجعلناها تلك السفينة باقية أمامهم كما قاله قتادة أنها بقيت إلى أول الإسلام على جبل الجودي أو نوعها جعله للناس تذكرة لنعمة على الخلق كيف أنجياهم زمن الطوفان كما قال تعالى وآية لهم أناس جعلنا ذريتهم في الفلك المشحون وخلقنا لهم من مثله ما يركبون إلى قوله ومنا إلى حين وقال (٢٨٤) تعالى أناس طغوا في الماء جعلنا لكم تذكرة وتعيها أذن واعية

وقال ههنا فأنجيناها وأصحاب السفينة وجعلناها آية للعالمين وهذا من باب التدرج من الشخص إلى الجنس كقوله تعالى ولقد زينا السماء الدنيا بمصابيح وجعلناها رجوما للشياطين أي وجعلناها نوعها رجوماً فإن التي يرمي بها ليست هي زينة السماء وقال تعالى ولقد خلقنا الإنسان من سلاله من طين ثم جعلناه نطفة في قرار مكين ولهذا نظائر كثيرة وقال ابن جرير لو قيل إن الضمير في قوله وجعلناها عائد إلى العقوبة لكان وجهها والله أعلم (وابراهيم) إذ قال لقومه اعبدوا الله واتقوه ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون أنما تعبدون من دون الله آوثاناً وتخلقون أفكأن الذين تعبدون من دون الله لا يملكون لكم رزقاً فابتغوا عند الله الرزق واعبدوه واشكروا لله ليسه ترجعون وإن تكذبوا فقد كذب أمم من قبلكم وما على الرسول إلا البلاغ المبين يخبر تعالى عن عبده ورسوله وخليفه ابراهيم امام الخلفاء أنه دعا قومه إلى عبادة الله وحده لا شريك له والاختصاص له في التقوى وطلب الرزق منه وحده لا شريك له

الله صلى الله عليه وآله وسلم فجعل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول اتق الله وأمسك عليك زوجك وفزت في نفسك ما الله مبديه فتزوجها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فمأولهم على امرأتهم نسائه مأولهم عليها ذبح شاة وأطعم الناس خبزاً ولحماً حتى تركوه فكانت تتفخر على أزواج النبي صلى الله عليه وآله وسلم تقول زوجي ~~أها~~ أها ليكن وزوجني الله من فوق سبع سموات وكانت تقول لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جدي وجدك واحد وليس من نسائك من هي كذلك غيري وقد أنكحنيك الله والسفير في ذلك جبريل قاله الخازن وقال عمر وابن مسعود ما نزلت على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أشد عليه من هذه الآية وقال أنس فلو كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كتماشياً لكانت هذه الآية وكذا روى عن عائشة (لكيلا يكون على المؤمنين حرج) أي ضيق ومشقة علة للتزويج وهو دليل على أن حكمه وحكم الأمة واحد إلا ما خصه الدليل (في أزواج أديعائهم) أي في التزويج بأزواج من يجب علونه إنا كما كانت تفعله العرب قائمهم كانوا يتبنون من يريدون وكان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قد تبني زيد بن حارثة وكان يقال له زيد بن محمد حتى نزل قوله سبحانه أديعائهم لا ياتهم وكانت العرب تعتقد أنه يحرم عليهم نساء من تبنيوه كما يحرم عليهم نساء آبائهم حقيقة والأديعاء جمع دعي وهو الذي يدعى ابناً من غير أن يكون ابناً على الحقيقة فأخبرهم الله أن نساء الأديعاء حلال لهم (إذا قضوا منهن وطراً) بخلاف ابن الصلب فإن امرأته تحرم على أبيه بنفس العقد عليها (وكان أمر الله منه عولاً) أي قضاؤه في أمر زيد أن يتزوجها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قضاء ماضياً موجوداً في الخارج لا محالة وعن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لما تزوج زيد قالوا تزوج حليته ابنه فنزل الله ما كان محمد أباً أحد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين وكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بناه وهو ص غير فلبث حتى صار رجلاً يقال له زيد بن محمد فنزل الله أديعائهم لا ياتهم هو أقسط عند الله يعني أعدل أخرجه الترمذي وصححه وابن جرير وابن المنذر والطبراني وغيرهم وأخرج أحمد ومسلم والنسائي وغيرهم عن أنس قال لما انقضت عدة زيد قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لزيد اذهب فأذكرها على فأنطلق قال فلما رأيتها عظمت في صدري فقلت يا زيد أبشري أرسلني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يذكرك قالت

وتوحيد في الشكر فانه المشكور على النعم لا مسدى لها غيره فقال لقومه اعبدوا الله واتقوه أي اخلصوا له العبادة ما أنا والخوف ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون أي إذا فعلتم ذلك حصل لكم الخير في الدنيا والآخرة وان دفع عنكم الشر في الدنيا والآخرة ثم أخبر تعالى أن الأصنام التي تعبدونها والوثان لا تضر ولا تنفع وإنما اختلقتم أنتم لها أسماء فسميتموها آلهة وأنما هي مخلوقة مثلكم هكذا رواه العوفي عن ابن عباس وبه قال مجاهد والسدي وروى الوالبي عن ابن عباس وتصنعون أفكأى فتحتونها أصناماً وبه قال مجاهد في رواية وعكرمة والحسن وقتادة وغيرهم واختاره ابن جرير رحمه الله وهي لا تملك لكم رزقاً فابتغوا عند الله الرزق وهذا أبلغ في الحصر كقوله يا أيها العبدوايالك نستعين رب ابن لي عندك بيتاً في الجنة ولهذا قال فابتغوا أي فاطلبوا عند الله

فما كان جواب قومه وهكذا نص  
على ذلك ابن جرير أيضاً والظاهر  
من السياق ان كل هذا من كلام  
ابراهيم الخليل عليه السلام يحتاج  
عليهم لاثبات المعاد لقوله بعد هذا  
كله فما كان جواب قومه والله أعلم  
(أولم يروا كيف يبدئ الله الخلق ثم  
يعيده ان ذلك على الله يسير قل  
سيروا في الارض فانظروا كيف بدأ  
الخلق ثم الله ينشئ النشأة الآخرة  
ان الله على كل شيء قدير يعذب من  
يشاء ويرحم من يشاء والله تفتلون  
وما أنتم بمعجزين في الارض ولا في  
السماء وما لكم من دون الله من ولي  
ولا نصير والذين كفروا بآيات الله  
ولقائه أولئك يئسوا من رحمتي  
وأولئك لهم عذاب أليم) يقول تعالى  
مخبراً عن الخليل عليه السلام انه  
أرشدهم الى اثبات المعاد الذي  
ينكرونه بما شاهدونه في أنفسهم  
من خلق الله اياهم بعد ان يكونوا  
شيئاً مذكوراً ثم وجدوا وصاروا  
أناساً سامعين مبصرين فالذي بدأ  
هذا قادر على اعادته فانه سهل عليه  
يسير لديه ثم أرشدهم الى الاعتبار  
بما في الآفاق من الآيات المشاهدة  
من خلق الله الاسماء السموات وما

ففيها من السكاكب النيرة الثوابت والسيارات والارضين وما فيها من مهدود جبال وأودية وبراري وقفار وأشجار وأنهار وعشار  
وبحار كل ذلك دال على حدوثها في أنفسها وعلى وجود صانعها الفاعل المختار الذي يقول للشيء كن فيكون ولهذا قال أولم يروا  
كيف يبدئ الله الخلق ثم يعيده ان ذلك على الله يسير كقوله تعالى وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه ثم قال تعالى قل  
سيروا في الارض فانظروا كيف بدأ الخلق ثم الله ينشئ النشأة الآخرة أي يوم القيامة ان الله على كل شيء قدير وهذا المقام شبيه بقوله  
تعالى سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم انه الحق وكقوله تعالى أم خلقوا من غير شيء أم هم الخالقون أم خلقوا  
السموات والارض بل لا يوقنون وقوله تعالى يعذب من يشاء ويرحم من يشاء أي هو الحاكم المتصرف الذي يفعل ما يشاء ويحكم



ما يريد لا يعذب لحكمه ولا يستل عما يفعل وهم يسألون فله الخلق والامر مهمما فعل فعديل لانه المالك الذي لا يظلم مثقال ذرة كما جاء في الحديث الذي رواه أهل السنن ان الله لو عذب أهل سمواته وأهل أرضه لعذبهم وهو غير ظالم لهم ولهذا قال تعالى يعذب من يشاء ويرحم من يشاء واليه تقلبون أى ترجعون يوم القيامة وقوله تعالى وما أنتم بمعجزين في الأرض ولا في السماء أى لا يعجزه أحد من أهل سمواته وأرضيه بل هو القاهر فوق عباده فكل شئ خائف منه فقير اليه وهو الغنى عما سواه وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير والذين كفروا بآيات الله ولقائه (٢٨٦) أى جحدوها وكفروا بالمعاد أولئك يتسوا من رضى أى لا نصيب لهم فيها

الله عليه وآله وسلم بأب لزيد بن حارثة على الحقيقة حتى تحرم عليه زوجته ولا هو أب لأحد لم يلد له قال الواحدى قال المفسرون لم يكن أباً أحد لم يلد له وقد ولد له من الذكور ابراهيم والقاسم والطيب والمطهر قال القرطبي ولكن لم يعيش له ابن حتى يصير رجلاً قال وأما الحسن والحسين فكانا طفليين ولم يكونا رجلين دعاصر من له قال النسفي وكل رسول أبواً أمته فيميرج إلى وجوب التوقير والتعظيم له عليهم ووجوب الشفقة والنصيحة لهم عليه لافى سائر الاحكام النابتة بين الآباء والابناء وزيد واحد من رجالكم الذين ليسوا بأولاده حقيقة فكان حكمه حكمهم والتبني من باب الاختصاص والتقريب لا غير (ولكن رسول الله) قال الاخفش والقراء ولكن كان رسول الله وأجاز الرفع وكذا قرأ ابن أبي عمير بالرفع في رسول وفي خاتم على معنى ولكن هو رسول الله (وخاتم النبيين) وقرأ الجمهور بخفيف لكن ونصب رسول وخاتم ووجه النصيب على خبرية كان المقدرة كما تقدم ويجوز ان يكون بالعطف على أباً أحد وقرئ بتشديد لكن ونصب رسول على أنه اسمها وخبرها محذوف أى ولكن رسول الله هو وقرأ الجمهور وخاتم بكسر التاء وقرئ بفتحها ومعنى الاولى انه ختمهم أى جاء آخرهم ومعنى الثانية انه صار كالخاتم لهم الذى يحتمون به ويتزينون بكونه منهم وقيل كسر التاء وفتحها لغتان قال أبو عبيدة الوجه الكسر لان التاويل انه ختمهم فهو خاتمهم وانه قال أنا خاتم النبيين وخاتم الشئ آخره ومنه قولهم خاتمه المسك وقال الحسن الخاتم هو الذى ختم به والمعنى ختم الله به النبوة فلا نبوة بعده ولا معه قال ابن عباس يريد لولم أختم به النبيين جعلت له ابتاء يكون بعده نبيا وعنه ان الله لما حكم ان لاني بعده لم يعطه ولد ذكرا يصير رجلا وعيسى ممن نبى قبله وحين ينزل عامل على شريعة محمد صلى الله عليه وآله وسلم كانه بعض أمته (وكان الله بكل شئ عليما) فدا حاط علمه بكل شئ ومن جملة معلوماته هذه الاحكام التى ذكرت هنا أخرج أحمد ومسلم عن أبي سعيد الخدرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مثلى مثل النبيين كمثل رجل بنى دارا فانهى الى لينة واحدة فحنت أنافا فتمت تلك اللينة وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مثلى ومثل الانبياء كمثل رجل بنى دارا فاكلها وأحسنها الاموضع لبنة فكان من دخلها فغظرت اليها قال ما أحسنها الاموضع لبنة فانما موضع اللينة حتى ختمت الانبياء وأخرج الشيخان من حديث

حديث في كفة المنجنيق ثم قد فوه فيها فجعلها الله عليه بردا وسلاما ما خرج منها سالما بعد ما مكث فيها أياما ولهذا أواماله جعله الله للناس اماما فانه يذل نفسه للرجل وجسده للنيران وسخا يولد للقربان وجعل ماله للضيفان ولهذا اجتمع على محبته جميع أهل الايمان وقوله تعالى فأنجاه الله من النار أى سلمه منها بان جعلها عليه بردا وسلاما ان فى ذلك لايات لقوم يؤمنون وقال انما اتخذتم من دون الله أوثانا مودة بينكم فى الحياة الدنيا يقول لقومه مقرعاهم ومو يحا على سوء صنيعهم فى عبادتهم للاوثان انما اتخذتم هذه لتجتمعو على عبادته فى الدنيا صدقة وألفسة منكم بعضكم بعضا فى الحياة الدنيا وهذا على قراءة من نصب مودة بينكم على انه مفعول له وأما على قراءة الرفع فعناء انما اتخذكم هذا يحصل لكم المودة فى الدنيا فقط ثم يوم القيامة ينعكس هذا

الحال فتبقى هذه الصداقة والمودة بغضه وشنا ثم يكفر بعضهم ببعض أي تتجادون ما كان بينكم ويلعن بعضهم بعضا أي  
يلعن الاتباع المتبوعين والمتبوعون الاتباع كلما دخلت أمة لعنت أختها وقال تعالى الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين  
وقال ههنا ثم يوم القيامة يكفر بعضهم ببعض ويلعن بعضهم بعضا وأما لكم النار الاية أي ومصيركم وممر جمعكم بعد عرصات  
القيامة الى النار وما لكم من ناصر ينصركم ولا متقذين ينقذكم من عذاب الله وهذا حال الكافرين فأما المؤمنون فبخلاف ذلك قال  
ابن أبي عمير حدثنا محمد بن اسمعيل الاحمسي حدثنا ابو عاصم الشقي الربيعي (٢٨٧) بن سليمان بن عمرو بن سعيد بن جعدة بن

هيرة المخزومي عن أبيه عن جده  
عن أم هانئ أخت علي بن أبي طالب  
قالت قال لي النبي صلى الله عليه  
وسلم أخبرك ان الله تعالى يجمع  
الاولين والآخرين يوم القيامة في  
صعيد واحد في يدرى أين الطرفين  
قالت الله ورسوله اعلم ثم ينادى  
مناد من تحت العرش يا أهل  
التوحيد فيسرئبون قال أبو عاصم  
يرفعون رؤسهم ثم ينادى يا أهل  
التوحيد ثم ينادى الثالثة يا أهل  
التوحيد ان الله قد عفاه عنكم قال  
فيقوم الناس قد تعلق بعضهم  
بعض في ظلمات الدنيا يعني المظالم  
ثم ينادى يا أهل التوحيد ليغف  
بعضكم عن بعض وعلى الله الثواب  
(فأمن له لوط وقال اني مهاجر الى  
ربي انه هو العزيز الحكيم وههنا له  
اسحق ويعقوب وجعلنا في ذريته  
النسب والكتاب وآتيناه أجره في  
الدنيا وانه في الآخرة من الصالحين)  
يقول تعالى مخبر عن ابراهيم انه  
آمن له لوط يقال انه ابن أخي ابراهيم  
يقولون هو لوط بن هاران بن آزر  
يعني ولم يؤمن به من قومه سواء  
وسارة امرأة الخليل لكن يقال  
كيف الجمع بين هذه الآية وبين  
الحديث الوارد في الصحيح ان ابراهيم حين مر على ذلك الجبار فسأل ابراهيم عن سارة ما هي منه فقال أختي ثم جاء اليها فقال لها اني  
قد قلت له انك أختي فلا تكذبي فانه ليس على وجه الارض مؤمن غيرك وغيري فأنت أختي في الدين وكان المراد من هذا والله أعلم  
انه ليس على وجه الارض زوجان على الاسلام غيري وغيرك فان لوطا عليه السلام آمن به من قومه وهاجر معه الى بلاد الشام ثم  
أرسل في حياة الخليل الى أهل سدوم واقليمها وكان من أمرهم ما تقدم وما سيأتي وقوله تعالى وقال اني مهاجر الى ربي يحتمل عود  
الضمير في قوله وقال اني مهاجر الى ربي يحتمل عوده الى ابراهيم قاله ابن عباس والضحاك وهو المكنى

حديث أبي هريرة نحوه وأخرج أحمد بن الترمذي وصححه من حديث أبي بن كعب نحوه  
أيضا (يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله ذكرا كثيرا) أمر سبحانه عباده بان يستكثروا من  
ذكره بالتهليل والتحميد والتسبيح والتكبير وكل ما هو ذكرا لله تعالى قال مجاهد هو أن  
لا ينساه أبدا وقال الكلبي ويقال ذكرا كثيرا بالصلوات الخمس وقال مقاتل هو التسبيح  
والتهميد والتهليل والتكبير على كل حال وقال ابن عباس في الآية لم يفرض على عباده  
فريضة الا جعل لها أجلا معلوما ثم عذرا لها في حال العذر غير الذكرك فان الله لم يجعل له  
حدايته الى يوم يعذرا حدافى تركه لا مغلوبا على عقله فقال اذكروا الله قياما وقعودا  
وعلى جنوبكم بالليل والنهار في البر والبحر في السفر والحضر في الغنى والفقر في الصحة  
والسقم في السر والعلانية وعلى كل حال وقد ورد في فضل الذكرك والاستكثار منه أحاديث  
كثيرة وقد صنف في الاذكار المتعلقة بالليل والنهار جماعة من الأئمة كالنسائي والنووي  
والجزري وغيرهم وقد نطقت الآيات القرآنية بفضل الاذكارين وفضيلة الذكرك ولذا كرر  
الله اكبر وقد ورد انه أفضل من الجهاد كما في حديث أبي سعيد الخدري عند أحمد  
والترمذي والبيهقي ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سئل أي العباد أفضل درجة  
عند الله يوم القيامة قال اذا كرون الله كثيرا قلت يا رسول الله ومن الغازين في سبيل الله  
قال لو ضرب بسيفه في الكفار والمشركين حتى يتكسر ويتخضب دما لكان من الذين اذا كرون  
أفضل منه درجة وأخرج أحمد عن أبي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
ألا أنبئكم بخير أعمالكم وأزكاها عند مليككم وأرفعها في درجاتكم وخير لكم من  
اعطاء الذهب والورق وخير لكم من أن تلقوا عداءكم فتضربوا أعناقهم ويضربوا  
أعناقكم قالوا وما هو يا رسول الله قال اذكروا الله عز وجل وأخرج أيضا الترمذي وابن ماجه  
وفي صحيح مسلم وغيره من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
سبق المفردون قالوا وما المفردون يا رسول الله قال اذا كرون الله كثيرا والذاكرات  
وأخرج أحمد وأبو يعلى وابن حبان والحاكم وصححه والبيهقي عن أبي سعيد الخدري ان  
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال اذكروا الله كثيرا حتى يقولوا نحنون وأخرج  
الطبراني عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذكروا الله حتى يقول  
المنافقون انكم مرأون (وسبحوه بكرة وأصيلا) أي نزوه عمالا يليق به في وقت البكرة

عنه بقوله فآمن له لوط أى من قومه ثم أخبر عنه بأنه اختار المهاجرة من بين أظهرهم ابتغاء اظهار الدين والتكبر من ذلك ولهذا قال انه هو العزيز الحكيم أى له العزة ورسوله وللمؤمنين به الحكيم فى أقواله وأفعاله واحكامه القدريه والشرعية وقال قتادة هاجر اجمعين كوثى وهى من سواد الكوفة الى الشام قال وذكروا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال انها ستكون هجرة بعد هجرة ينحاز أهل الارض الى مهاجر ابراهيم ويبقى فى الارض شرار أهلها حتى تلتفتهم أرضهم وتقذرهم روح الله عز وجل وتحشرهم النار مع القردة والخنازير بيت (٢٨٨) معهم اذا باؤا وتقبل معهم اذا قالوا وتأكّل ما سقط منهم وقد أسند الامام

أحمد هذا الحديث فرواه مطولا من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص قال حدثنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن قتادة عن شهر بن حوشب قال لما جاءتنا ببيعة يزيد بن معاوية قدمت الشام فاخبرت بمقام يقومه نوف البكالى فبئس اذ جاء رجل فانتبه الناس عليه فخصه واذا هو عبد الله بن عمرو بن العاص فلما رآه نوف أمسك عن الحديث فقال عبد الله سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انها ستكون هجرة بعد هجرة فينحاز الناس الى مهاجر ابراهيم لا يبقى فى الارض الا شرار أهلها فتلفظهم أرضهم وتقذرهم نفس الرحمن تحشرهم النار مع القردة والخنازير فقيمت معهم اذا باؤا وتقبل معهم اذا قالوا وتأكل من تحلف منهم قال وسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول سيخرج أناس من أمتى من قبل المشرق يقرؤن القرآن لا يجاوز تراقيهم كلما خرج منهم قرن قطع كلما خرج منهم قرن قطع حتى عدها زيادة على عشرين مرة كلما خرج منهم قرن قطع حتى يخرج الدجال فى بقيتهم

ووقت الاصيل وهما أول النهار وآخره وتخصيصهما بالذكر لزيد ثواب التسبيح فيها وخصر التسبيح بالذكر بعد دخوله تحت عموم قوله اذكروا الله تبيينا على من يدشرقه وانافة ثوابه على غيره من الاذكار وقيل المراد بالتسبيح بكرة صلاة الفجر والتسبيح أصليا صلاة المغرب وقال قتادة وابن جرير المراد صلاة الغداة وصلاة العصر وقال الكلبى اما بكرة فصلاة الفجر واما أصليا فصلاة الظهر والعصر والمغرب والعشاء \* قال المبرد والاصيل العشى وجعه أصائل وقد ورد فى فضل التسبيح بخصوصه أحاديث ثابتة فى الصحيحين وغيرهما فى ذلك حديث أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قال فى يوم مائة مرة سبحان الله وبحمده حطت خطاياه ولو كانت مثل زبد البحر وأخرج أحمد ومسلم والترمذى وغيرهم عن سعد بن أبى وقاص قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال لنا أبعجزأ حدكم أن يكتب كل يوم ألف حسنة فقال رجل كيف يكتب ألف حسنة قال يسبح الله مائة تسبيحة فيكتب له ألف حسنة ويحط عنه ألف خطيئة وقيل معنى سجوده قولوا سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله زاد فى نسخة العلى العظيم فعبّر بالتسبيح عن اخواته والمراد بقوله كثير اهذه الكلمات يقولها الطاهر والجنب والحاتئى والمحدث (هو الذى يصلى عليكم وملائكته) الصلاة من الله على العباد راحة لهم وبركتهم عليهم ومن الملائكة الدعاء لهم والاستغفار كما قال ويستغفرون للذين آمنوا قال مقاتل بن سليمان ومقاتل بن حيان المعنى ويأمر ملائكته بالاستغفار لكم والجلالة مستأنفة كالتعليل لما قبلها من الأمر بالذكر والتسبيح وقيل الصلاة من الله على العبد هى اشاعة الذكرا الجميل فى عباده وقيل الثناء عليه وعطف ملائكته على الضمير المستكن فى يصلى لوقوع الفصل بقوله عليكم فاغنى ذلك عن التاكيد بالضمير المنفصل والمراد بالصلاة هنا معنى مجازى يعى صلاة الله بمعنى الرحمة وصلاة الملائكة بمعنى الدعاء لئلا يجمع بين حقيقة ومجاز فى كلمة واحدة واللام فى قوله ليخرجكم من الظلمات الى النور متعلق بيصلى أى يعنى باموركم هو وملائكته ليخرجكم من ظلمات المعاصى الى نور الطاعات ومن ظلمة الضلالة الى نور الهداية ومعنى الآية تنبأت المؤمنين على الهداية ودوامهم عليها لانهم كانوا وقت الخطاب على الهداية قال الحنفى اوى جمع الاول لعدد أنواع الكفر وأفرد الثانى لان الايمان شئ واحد لا تعدد فيه ثم أخبر سبحانه

ورواه احمد عن أبى داود وعبد الصمد كلاهما عن هشام الدستوائى عن قتادة به وقدرناه أبو داود برجته

فى سننه فقال فى كتاب الجهاد باب ما جاء فى سكنى الشام حدثنا عبيد الله بن عمر حدثنا معاذ بن هشام حدثنى (١) عن قتادة عن شهر بن حوشب عن عبد الله بن عمرو قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ستكون هجرة بعد هجرة وينحاز أهل الارض الى مهاجر ابراهيم ويبقى فى الارض شرار أهلها تلفظهم أرضهم وتقذرهم نفس الرحمن وتحشرهم النار مع القردة والخنازير وقال الامام احمد حدثنا يزيد اخبرنا ابو خباب يحيى بن ابى حية عن شهر بن حوشب قال سمعت عبد الله بن عمرو يقول لقد رأيتنا (١) بياض بأصله ولعله سقط من السند رجل من الرواة أخره من النسخ المعتمدة اه



وفما صاحب الدينار والدرهم بأحق من أخيه المسلم ثم أقدر أن يتأبى آخره الآن والدينار والدرهم أحب إلى أحدنا من أخيه المسلم ولقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لئن أقمتم اتباعتم أذئاب البقر وتبايعتم بالعينة وتركتم الجهاد في سبيل الله ليلزمنكم الله مذلة في أعناقكم لا تنزع منكم حتى ترجعوا إلى ما كنتم عليه وتتوبوا إلى الله تعالى وسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لتكون هجرة بعد هجرة إلى مهاجر أبيكم إبراهيم حتى لا يبقى في الأرض إلا شرار أهلها وتلفظهم أرضوهم وتقذرهم روح الرحمن وتحشرهم النار مع القردة والخنازير تقيل معهم حيث قالوا وتبيت معهم حيث يبيتون وما سقط منهم فلمها

(٢٨٩)

ولقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يخرج قوم من أمي يسيئون الأعمال يقرؤون القرآن لا يجاوز حناجرهم قال يزيد لأعلمه إلا قال يحقر أحدكم علمه مع علمهم يقتلون أهل الإسلام فاذا خرجوا فاقتلوه ثم إذا خرجوا فاقتلوه ثم إذا خرجوا فاقتلوه ثم إذا خرجوا فطوى لمن قتلهم وطوى لمن قتلوه وكلما طلع منهم قرن قطعه الله فرد ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرين مرة أو أكثر وأنا سمع وقال الحافظ أبو بكر البيهقي حدثنا أبو الحسن بن الفضل أخبرنا عبد الله بن جعفر حدثنا يعقوب بن سفيان حدثنا أبو النضر اسحق بن إبراهيم بن يزيد وهشام بن عمار الدمشقيان قال حدثنا يحيى بن حزمة حدثنا الأوزاعي عن نافع قال أبو النضر عن حدثه عن نافع عن عبد الله بن عمران رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سيهاجر أهل الأرض هجرة بعد هجرة إلى مهاجر إبراهيم حتى لا يبقى إلا شرار أهلها تلفظهم الأرضون وتقذرهم روح الرحمن وتحشرهم النار مع القردة والخنازير

برحمته للمؤمنين تأييداً لهم وتثبيتاً فقال (وكان بالمؤمنين رحيماً) وفي هذه الجملة تقرير لمضمون ما تقدمها ثم بين سبحانه أن هذه الرحمة منه لا تخص السامعين وقت الخطاب بل هي عامة لهم ولمن بعدهم وفي الدار الآخرة فقال (تحييتهم يوم يلقونه سلام) أي تحية المؤمنين من الله سبحانه يوم لقائهم له عند الموت أو عند البعث وعند دخول الجنة هي التسليم عليهم منه عز وجل يقول الله تبارك وتعالى السلام عليكم وقيل المراد تحية بعضهم لبعض يوم يلقون ربهم سلام وذلك لأنه كان بالمؤمنين رحيماً فلما شملتهم برحمته وأمنوا من عقابه بما بعضهم بعضاً سروراً واستبشاراً والمعنى سلامة لنا من عذاب النار قال الزجاج المعنى فيسلمهم الله من الآفات ويبشرهم بالأمن من المخافات يوم يلقونه وقيل الضمير في يلقونه راجع إلى ملك الموت وهو الذي يحييهم كما ورد أنه لا يقبض روح مؤمن إلا سلم عليه قاله البراء بن عازب وقال ابن مسعود إذا جاء ملك الموت لقبض روح المؤمن قال ربك يقرئك السلام وقال مقاتل هو تسليم الملائكة عليهم يوم يلقون الرب كما في قوله والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم (وأعدلهم أجراً كريماً) أي في الجنة أو أعدلهم في الجنة رزقاً حسناً ما تشبهه أنفسهم وتلذذه أعينهم وهذا بيان لآثار رحمته تعالى الفاضلة عليهم بعد دخول الجنة عقيب بيان آثار رحمته الواسلة إليهم قبل ذلك ثم ذكر سبحانه صفات رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم التي أرسلها فقال (يا أيها النبي إنا أرسلناك شاهداً) أي على أمته يشهد لمن صدقه وآمن به على من كذبه وكفر به قال مجاهد شاهد على أمته بالتبليغ إليهم وعلى سائر الأمم تبليغ أنبيائهم إليهم (ومبشراً) للمؤمنين برحمة الله وبالجنة وبما أعد لهم من جزيل الثواب وعظيم الأجر ونذيراً للكافرين والعصاة بالنار وبما أعد الله لهم من أليم العقاب (وداعياً إلى الله) يدعو عباده إلى التوحيد والإيمان بما جاء به والعمل بما شرعه لهم ومعنى (بأمره بذلك) وتقديره وقيل بتبشيرهم قاله الكرخي وغيره (وسراجاً منيراً) يستضيء به في ظلم الضلالة كما يستضيء بالمصباح في الظلمة قال الزجاج وسراجاً أي ذاسراج منير أي كآب نير وهو القرآن واتعاشبه الله نبيه صلى الله عليه وآله وسلم بالسراج دون الشمس مع أنها أتم لأن المراد بالسراج هنا الشمس كما قال تعالى وجعل الشمس سراجاً وأشبهه بالسراج لأنه تفرع منه بهدياته جميع العلماء كما تفرع من السراج سرج لا تحصى بخلاف الشمس (وبشراً

(٣٧ - فتح البيان سابع) تبيت معهم حيث باتوا وتقيل معهم حيث قالوا لها ما سقط منهم غريب من حديث نافع والنظار أن الأوزاعي قدرناه عن شيخه من الضعفاء والله أعلم وروايته من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص أقرب إلى الحفظ وقوله تعالى ووهبنا له اسحق ويعقوب كقوله فلما اعتزلهم وما يعبدون من دون الله ووهبنا له اسحق ويعقوب وكلا جعلنا نبياً أي أنه لما فارق قومه أقر الله عينه بوجود ولد صالح نبي وولده ولد صالح نبي في حياة جده وكذلك قال تعالى ووهبنا له اسحق ويعقوب نافلة أي زيادة كما قال تعالى فبشرنا بها يا اسحق ومن وراء اسحق يعقوب أي يولد لهذا الولد ولد في حياتكما تقرب به أي عنكم كما يكون

يعقوب ولد اسحق نص عليه القرآن وثبتت به السنة النبوية قال الله تعالى أم كنتم شهداء إذ حضر يعقوب الموت إذ قال لبنيه ما تعبدون من بعدي قالوا نعبد الهك واله آباؤك إبراهيم واسماعيل واسحق الها واحد الآية وفي الصحيحين ان الكريم ابن الكريم ابن الكريم يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم عليهم الصلاة والسلام فاما ما رواه العوفي عن ابن عباس في قوله ووهبنا له اسحق ويعقوب قال هـ ما ولد ابراهيم فعناه ان ولد الولد بمنزلة الولد فان هذا الامر لا يكاد يخفى على من هو دون ابن عباس وقوله تعالى وجعلنا (٢٩٠) في ذريته السبوة والكتاب هذه خلعة سنينة عظيمة مع اتحاد الله اياه خيلا

وجهه للناس اما ما أن جعل في ذريته النبوة والكتاب فلم يوجدني بعد ابراهيم عليه السلام الا وهومن سلالة جميع انبياء بني اسرائيل من سلالة يعقوب بن اسحق بن ابراهيم حتى كان آخرهم عيسى بن مريم فقام في ملتهم بمبشر بالنبى العربي القرشي الهاشمي خاتم الرسل على الاطلاق وسيد ولد آدم في الدنيا والآخرة الذي اصطفاه الله من صميم العرب العرباء من سلالة اسمعيل بن ابراهيم عليهما السلام ولم يوجدني من سلالة اسمعيل سواه عليه افضل الصلاة والسلام وقوله وآتيناهم اجر في الدنيا وانه في الآخرة لمن الصالحين أي جمع الله من سعادة الدنيا الموصولة بسعادة الآخرة فكان له في الدنيا الرزق الواسع الهني والمنزل الرحب والمورد العذب والزوجة الحسنة الصالحة والثناء الجليل والذكر الحسن وكل أحديهم ويتولاه كما قال ابن عباس ومجاهد وقتادة وغيرهم مع القيام بطاعة الله من جميع الوجوه كما قال تعالى و ابراهيم الذي وفى أى قام بجميع ما أمر به

المؤمنين عطف على مقدر يقتضيه المقام كانه قيل فراقب أحوال الناس وبشر المؤمنين من أممك (بان لهم من الله فضلا كبيرا) على مؤمنى سائر الامم في الرتبة والشرف وزيادة على أجور أعمالهم بطريق التفضل والاحسان وقد بين ذلك سبحانه بقوله والذين آمنوا وعملوا الصالحات في روضات الجنات لهم ما يشاؤون عند ربهم ذلك هو الفضل الكبير من ابن عباس قال لما نزلت يا أيها النبي الآية وقد كان صلى الله عليه وآله وسلم أمر عليا ومعاذ ان يسيرا الى اليمن فقال انطلقا فبشرا ولا تنفرا ويسرا ولا تعسرا فانما اقدأرتا على يا أيها النبي أنا أرسلناك الآية وأخرج أحدوا البخارى وغيرهما عن عطاء بن يسار قال لقيت عبد الله بن عمرو بن العاص فقلت اخبرني عن صفة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في التوراة قال أجل والله انه لموصوف في التوراة ببعض صفته في القرآن يا أيها النبي أنا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا وحرز اللاميين أنت عبدى ورسولى سميتك المتوكل ليس بفظ ولا غليظ ولا صخاب في الأسواق ولا يجزى بالسيدة السيئة ولكن يعفو ويصفح وزاد أحدون يقبضه الله حتى يقيم الملة العوجاء بان يقولوا لا اله الا الله فيفتح بها أعيناعيا وآذاناصما وقلوباغلما وقد ذكر البخارى في صحيحه في البيوع هذا الحديث فقال وقال سعيد بن هلال عن عطاء بن عبد الله بن سلام ولم يقل عبد الله بن عمرو وهذا أولى فعبد الله بن سلام هو الذى كان يسئل عن التوراة فيخبر بما فيها ثم نهاه سبحانه من طاعة أعداء الدين فقال (ولا تطع الكافرين والمنافقين) فيما يشيرون به عليك من المداينة في الدين والمداينة في أمر الدعوة ومن استعمال لين الجانب في التبليغ وفي الآية تعريض لغيره من أمته لانه صلى الله عليه وآله وسلم معصوم عن طاعتهم في شئ مما يريدونه ويشيرون به عليه وقد تقدم تفسير هذه الآية في أول السورة (ودع اذاهم) أي لا تبال بما يصدر منهم اليك من الاذى بسبب تصلبك في دين الله وشدة نك على أعدائه أو دع ان تؤذيهم أنت مجازاة لهم على ما يفعلونه من الاذى لك فالصدر على الاول مضاف الى الفاعل وعلى الثانى مضاف الى المفعول قيل هي منسوخة بآية السيف (وتوكل على الله) في كل شؤنك (وكفى بالله وكيلا) توكل اليه الامور وتوفوض اليه الشؤن فمن فوض اليه اموره كفاه ومن وكل اليه أحواله لم يحتج فيها الى سواه ولما ذكر سبحانه قصة زيد وطلاقه زينب وكان قد دخل بها وخطبها النبي صلى الله عليه وآله وسلم بعد انقضاء عدتها كما تقدم خاطب

وكل طاعة ربه ولهذا قال تعالى وآتيناهم اجره في الدنيا وانه في الآخرة

المؤمنين

لمن الصالحين وكما قال تعالى ان ابراهيم كان أمة قاتنا لله حينما ولم يك من المشركين الى قوله وانه في الآخرة لمن الصالحين (ولو طأذ قال لقومه انكم لتأتون الفاحشة ما سبقكم بها من أحد من العالمين أنكم لتأتون الرجال وتقطعون السبيل وتأتون في ناديككم المنكر فما كان جواب قومه الا ان قالوا اتينا بعذاب الله ان كنت من الصادقين قال رب انصرني على القوم المفسدين) يقول تعالى مخبرا عن نبيه لوط عليه السلام انه أنكر على قومه سوء صنيعهم وما كانوا يفعلونه من قبيح الاعمال في اتيانهم الذكران من العالمين

ولم يسبقهم الى هذه الفعلة أحد من بني آدم قبلهم وكانوا مع هذا يكفرون بالله تعالى ويكذبون رسوله ويخالفون ويقطعون السبيل  
 أي ينفقون في طريق الناس يقتلونهم ويأخذون أموالهم وتأتون في ناديتكم المنكر أي يفعلون ما لا يليق من الأقوال والأفعال في  
 مجالسهم التي يجتمعون فيها لا ينكر بعضهم على بعض شيأ من ذلك فمن قائل كانوا يأتون بعضهم بعضا في الملا قاله مجاهد ومن قائل  
 كانوا يتضارطون ويتصاحكون قاله عائشة رضي الله عنها والقاسم ومن قائل كانوا يناطعون بين الكاش وبين القرون بين الدول  
 وكل ذلك كان يصدر عنهم وكانوا من ذلك وقال (٢٩١) الامام أحمد حدثنا حماد بن اسامة أخبرني حاتم بن أبي

صغيرة حدثنا سمك بن حرب عن  
 أبي صالح مولى أم هانئ عن أم هانئ  
 قالت سألت رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم عن قوله تعالى وتأتون في  
 ناديتكم المنكر قال يحذفون أهل  
 الطريق ويسخرون منهم وذلك  
 المنكر الذي كانوا يأتون ورواه  
 الترمذي وابن جرير وابن أبي حاتم  
 من حديث أبي اسامة حماد بن  
 اسامة أبي يونس القشيري عن حاتم  
 ابن أبي صغيرة ثم قال الترمذي  
 هذا حديث حسن لا يعرفه إلا من  
 حديث حاتم بن أبي صغيرة عن  
 سمك وقال ابن أبي حاتم حدثنا  
 الحسن بن عرفة حدثنا محمد بن كثير  
 عن عمرو بن نيس عن الحكم عن  
 مجاهد وتأتون في ناديتكم المنكر قال  
 الصفيروا لعب الحمام والحلاق  
 والسؤل في المجلس وحل أزوار القباء  
 وقوله تعالى فما كان جواب قومه  
 إلا أن قالوا اتنا بعد الله ان كنت  
 من الصادقين وهذا من كفرهم  
 واستهزائهم وعنادهم ولهذا  
 استنصر عليهم نبي الله فقال رب  
 انصرني على القوم المفسدين (ولما  
 جاءت رسلنا ابراهيم بالبشر قالوا انا

المؤمنين مبيننا لهم حكم الزوجة اذا طلقها زوجها قبل الدخول فقال (يا أيها الذين آمنوا  
 اذا نكحتم المؤمنات) أي عقدتم بهن عقد النكاح أو بالكتابات وانما خص المؤمنات  
 بالذكر للتنبيه على ان من شأن المؤمن أن لا ينكح الا مؤمنة تخير اللطيفة وقد اختلف في  
 لفظ النكاح هل هو حقيقة في الوطئ أو في العقد وفيه ما على طريقة الاشتراك وكلام  
 صاحب الكشف في هذا الموضوع يشعر بأنه حقيقة في الوطئ فانه قال النكاح الوطئ  
 وتسمية العقد نكاحا لما لبسته له من حيث انه طريق اليه وتطيره تسمية الخمر اثما لانها  
 سبب في اقتراف الاثم ولم ير لفظ النكاح في كتاب الله الا في معنى العقد كما قاله صاحب  
 الكشف والقرطبي وغيرهما (ثم) التراخي ليس قيد او فائدة التعبير بتم ازالة ما عسى ان  
 يتوهم من ان تراخي الطلاق بقدر امكان الاصابة كما يؤثر في النسب يؤثر في العدة  
 (طلقتموهن من قبل ان تمسوهن) أي تجامعوهن فكفي عن ذلك بلفظ المس ومن آداب  
 القرآن الكفاية عن الوطئ بلفظ الملاسة والمماساة والقربان والغشى والاتبان وقد  
 استدلل بهذه الآية القائلون بأنه لا طلاق قبل النكاح وهم الجمهور وبه قال علي وابن  
 عباس وجابر ومعاذ وعائشة وبه قال سعيد بن المسيب وعروة وشريح وسعيد بن جبير  
 والقاسم وطاوس والحسن وعكرمة وعطاء وسليمان بن يسار ومجاهد والشعبي وقتادة  
 واكثر أهل العلم وبه قال الشافعي وذهب ابن مسعود ومالك وابو حنيفة الى صحة الطلاق  
 قبل النكاح اذا قال اذا تزوجت فلانة فهي طالق فتطلق اذا تزوجها وبه قال الخضر  
 واصحاب الرأي وقال ربيعة والاوزاعي ان عين امرأة وقع وان عمه فلا يتبع وعن عمرو بن  
 شعيب عن أبيه عن جده ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لا طلاق فيما لا تمك  
 ولا عتق فيما لا تمك ولا بيع فيما لا تمك أخرجه أبو داود والترمذي بمعناه وعن ابن عباس  
 قال جعل الله الطلاق بعد النكاح أخرجه البخاري (فما لكم عليهن من عدة تعتدونها)  
 أي تخصونها بالاقراء والشهر أجمع العلماء على انه اذا كان الطلاق قبل المسيس والخلوة  
 فلا عدة وذهب أحمد الى ان الخلوة توجب العدة والصداق وقد حكى ذلك الاجماع القرطبي  
 وابن كثير والمعنى تستوفون عددها من عددت الدراهم فاعتدها واستند ذلك الى  
 الرجال للدلالة على ان العدة حق لهم كما يفيد قوله فما لكم وقرئ تعتدونها بتشديد الدال  
 وبخفيفتها وفي هذه وجهان أحدهما ان يكون بمعنى الاولى مأخوذة من الاعتداد أي

مهلكوا أهل هذه القرية ان أهلها كانوا ظالمين قال ان فيها لوطا قالوا نحن أعلم عن فيه لننجينه وأهلها الامراء انه كانت من الغابرين  
 ولما ان جاءت رسلنا لوطا سيء بهم وضاق بهم زرعوا قالوا لا تحزن وانا منجوك وأهلك الامراء انك كانت من الغابرين انا  
 منزلون على أهل هذه القرية رجرا من السماء بما كانوا يفسقون واقدتر كما منها آية بينة لقوم يعقلون لما استنصر لوط عليه  
 السلام عليهم بعث الله لنصرته ملائكة فروا على ابراهيم عليه السلام في هيئة اضياف فجاءهم بما ينبغي للضيف فلما رأى ابراهيم انه  
 لاهمة لهم الى الطعام نكروهم وأوجس منهم خيفة فشرعوا يؤنسونه ويشرحونه بوجوده ولا صالح من امرأته سارة وكانت حاضرة



فتمجبت من ذلك كما تقدم بيانه في سورة هود والجر فلما جاءت ابراهيم البشري وأخبروه بانهم أرسلوا الهالك قوم لوط أخذ يدافع  
 لعلمهم يتظرون لعل الله ان يهديهم ولما قالوا انما هم لكو أهل هذه القرية قال ان فيها لوطا قالوا نحن أعلم عن فيها النجسنة وأهلها الا  
 امرأته كانت من الغابرين أي من الهالكين لانها كانت تتألفهم على كفرهم وبغيتهم وذرهم ثم ساروا من عنده فدخلوا على لوط في  
 صورة شباب حسان فلما رأهم كذلك سئ بهم وضاق بهم زرع أي اهتم بأمرهم ان هو أضفهم خاف عليهم من قومهم وان لم يصفهم  
 خشى عليهم منهم ولم يعلم بأمرهم في الساعة (٢٩٢) الراهنسة قالوا لا تحف ولا تحزن اننا نجوك وأهلك الا امرأتك

كانت من الغابرين انما نزلون على  
 أهل هذه القرية رجلا من السماء  
 بما كانوا يفسقون وذلك ان جبريل  
 عليه السلام اقتلع قراهم من قرار  
 الأرض ثم رفعها الى عنان السماء  
 ثم قلبها عليهم وأرسل الله عليهم حجارة  
 من سجيل منضود مسومة عند  
 ربك وما هي من الظالمين بعباد  
 وجعل مكانها بحيرة خبيثة منتنة  
 وجعلهم عبرة الى يوم التنادوهم من  
 أشد الناس عذابا يوم الماعد ولهذا  
 قال تعالى ولقد تركناهم آية يهتدى  
 واخلة لقوم يعقلون كما قال تعالى  
 وانكم لترون عليهم مصحين  
 وبالليل أفلات تعقلون (والى مدين  
 أخاهم شعيبا فقال يا قوم اعبدوا الله  
 وارجوا اليوم الآخر ولا تعشوا في  
 الأرض مفسدين فيكنوزهم فأخذتهم  
 الرجفة فأصبحوا في دارهم جاثين)  
 يخبر تعالى عن عبده ورسوله شعيب  
 عليه السلام ان الله نذر قومهم أهل  
 مدين فأمرهم بعبادة الله وحده  
 لا شريك له وان يخافوا بأس الله  
 ونقمته وسطوته يوم القيامة فقال  
 يا قوم اعبدوا الله وارجوا اليوم  
 الآخر قال ابن جرير قال بعضهم

تستوفون عددها ولكنهم تركوا التضعيف لقصد التخفيف قال الرازي ولو كان من  
 الاعتداء الذي هو الظالم لضعف لان الاعتداء يتعدى بعلى وقيل من الاعتداء بجذف  
 حرف الجر اى تعتدون عليها اى على العدة مجازا والوجه الثانى ان يكون المعنى تعتدون  
 فيها والمراد بالاعتداء هذا هو ما فى قوله ولا تمسكوهن ضررا لتعتدوا فيكون معنى الآية  
 على القراءة الاخرة فالتكلم عليهن من عدة تعتدون عليهن فيها بالمضارة وقد انكر ابن  
 عطية صحة هذه القراءة عن ابن كثير وقال ان البرى غلط عليه وهذه الآية مخصوصة لعموم  
 قوله تعالى والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء وقوله واللاتى ينسن من الحيض من  
 نسائكم ان ارتبتم فعدتهن ثلاثة اشهر (فتعوهن) اى اعطوهن ما يستعنه به والمتعة  
 المذكورة هنا قد تقدم الكلام عليها فى البقرة وقال سعيد بن جبير هذه المتعة المذكورة  
 هنا منسوخة بالآية التى فى البقرة وهى قوله وان طلقتموهن من قبل ان تمسوهن وقد  
 فرضتم لهن فريضة فنصف ما فرضتم وقيل المتعة هنا هى أعم من أن تكون نصف  
 الصداق أو المتعة خاصة ان لم يكن قد سمي لها فاع التسمية للصداق تستحق نصف المسمى  
 عملا بقوله فنصف ما فرضتم ومع عدم التسمية تستحق المتعة عملا بهذه الآية ويؤيد ذلك  
 قوله تعالى ولا جناح عليكم ان طلقتم النساء ما لم تمسوهن أو تفضوا لهن فريضة  
 ومتعهن على الموسع قدره وعلى المقتر قدره وهذا الجمع لابد منه وهو مقدم على الترجيح  
 وعلى دعوى النسخ ويخص من هذه الآية من توفى عنها زوجها فانه اذا مات بعد العقد  
 عليها وقبل الدخول بها كان الموت كالدخل فتمتدأربعة أشهر وعشرا قال ابن كثير  
 بالاجاع فيكون المخصص هو الاجاع (وسرحوهن سرا حبيلا) أى اخرجوهن من غير  
 اضرار ولا منع حق من منازلكن اذ ليس لكن عليهن عدة والسراح الجمل الذى لا ضرار  
 فيه وقيل هو ان لا يطالها بما كان قد أعطاهما وقيل هو هنا كناية عن الطلاق وهو بعيد  
 لانه قد تقدم ذكر الطلاق ورتب عليه التمتع وعطف عليه السراح الجمل فلا بد ان يراد به  
 معنى غير الطلاق وعن ابن عباس فى الآية قال هذا فى الرجل يتزوج المرأة ثم يطلقها من  
 قبل ان يمسها فاذا طلقها واحدة بان منه ولا عدة عليها تزوج من شئت ثم قال فتعوهن  
 وسرحوهن سرا حبيلا يقول ان كان سمي لها صداق فليس لها الا النصف وان لم يكن  
 سمي لها صداق امتنعها على قدر عسره ويسره وهو السراح الجمل وعن ابن عمر قال اذا

معناه واخشوا اليوم الآخر وهذا كقوله تعالى لمن كان يرجو الله واليوم الآخر وقوله ولا تعشوا في  
 الأرض مفسدين نهاهم عن العبث فى الأرض بالفساد وهو السعي فيها والبغى على أهلها وذلك لانهم كانوا يفسدون المكيل  
 والميزان ويقطعون الطريق على الناس هذا مع كفرهم بالله ورسوله فأخذهم الله برحمة عظيمة وزلات عليهم بلادهم وصيحة  
 أخرجت القلوب من حناجرها وعذاب يوم الظلة الذى أرقق الارواح من مستقره انه كان عذاب يوم عظيم وقد تقدمت قصتهم  
 مبسوطه فى سورة الاعراف وهود والشعراء وقوله فأصبحوا فى دارهم جاثين قال قتادة ميتين وقال غيره قد ألقى بعضهم على بعض

(وعادوا وعود قد تبين لكم من مساكنهم وزين لهم الشيطان أعمالهم فصدهم عن السبيل وكانوا مستبصرين وقارون وفرعون وهامان ولقد جاءهم موسى بالبينات فاستكبروا في الأرض وما كانوا سابقين فكلا أخذنا بذنبه فمنهم من أرسلنا عليه حاصبا ومنهم من أخذته الصيحة ومنهم من خسفنا به الأرض ومنهم من أغرقنا وما كان الله ليظلمهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) يخبر تعالى عن هؤلاء الأمم المكذبة للرسول كيف أبادهم وتنوع في عذابهم وأخذهم والانتقام منهم فعاد قوم هود وكانوا يسكنون الاحقاق وهي قرية من حضرموت ببلاد اليمن وعود قوم صالح كانوا يسكنون (٢٩٣) الحجر قريمان وادى القرى وكانت العرب تعرف مساكنها جيدا وتر عليها

كثيرا وقارون صاحب الاموال الجزيلة ومقاتيل الكنوز الثمينة وفرعون ملك مصر في زمان موسى ووزيره هامان القبطيان الكافران بالله تعالى وبرسوله صلى الله عليه وسلم فلم فكلا أخذنا بذنبه أى كانت عقوبته بما يناسبه فمنهم من أرسلنا عليه حاصبا وهم عاد وذلك أنهم قالوا من أشد منا قوة فجاءتهم ريح صرصر بادرة شديدة البرد عاتية شديدة الهبوب جدا تحمل عليهم حصباء الأرض فتلقى عليهم وتقتلعهم من الأرض فترفع الرجل منهم من الأرض الى عنان السماء ثم تنكسه على أم رأسه فتشده فيه فيبقى بدنا بلا رأس كأنهم أعجاز نخيل منقعر ومنهم من أخذته الصيحة وهم عود قامت عليهم الحجة وظهرت لهم الدلالة من تلك الناقة التي انفصلت عنها الصخرة مثل ما سألو أسواء أسواء مع هذا ما آمنوا بل استمروا على طغيانهم وكفرهم وتمددوا في الله صالحا ومن آمن معه وتوعدوهم بأن يخرجوهم ويرجعوهم فجاءتهم صيحة أخذت

نسكتهم المؤمنات ثم طلقتوهن منسوخة نسختها التي في البقرة فنصف ما فرضتم وعن سعيد ابن المسيب نحوه وعن الحسن وأبي العالية قال ليست بمنسوخة فانها نصف الصداق ولها المتاع وعن ابن جريج قال بلغ ابن عباس ان ابن سعود يقول ان طلق ما لم ينكح فهو جائز فقال ابن عباس أخطأ في هذا ان الله يقول اذا نسكتهم المؤمنات ثم طلقتوهن من قبل ان تمسوهن ولم يقل اذا طلعت المؤمنات ثم نكحتوهن وعن ابن عباس انه تلا هذه الآية وقال لا يكون طلاق حتى يكون نكاح وقد وردت أحاديث فيها انه لا طلاق الا بعد نكاح وهي معروفة (يا أيها النبي انا أحللت لك أزواجك اللاتي آتيت أجورهن) ذكر سبحانه في هذه الآية أنواع النكحة التي أحلها رسوله وبدأ بأزواجه اللاتي قد أعطاهن أجورهن أى مهورهن فان المهور أجور الابضاع ولهذا قال الكرخي ان النكاح بلفظ الاجارة جائز وقال أهل الرأي التأييد من شرط النكاح والتأقيت من شرط الاجارة وبينهم ما منافاة وابتاء الاجور ما تسمى بها الجملة أو فرضها أو تسميتها في العقد واختلاف في معنى الآية فقال ابن زيد والضحاك ان الله أحل له ان يتزوج كل امرأة يؤتيها مهرها فتكون الآية مبيحة لجميع النساء ما عدا ذوات المحارم وقال الجمهور المراد أحللت لك أزواجك الكائنات عنك ذلك لانهن قد اخترنك على الدنيا وزينتهن وهذا هو الظاهر لان قوله أحللتك آتيت ما ضيان وتقييد الاحلال بابتاء الاجور ليس لتوقف الحل عليه لانه يصح العقد بلا تسمية ويجب مهر المثل مع الوطئ والمتعة مع عدمه فكانه لقصد الارشاد الى ما هو أفضل (وما مملكت عيشتك مما آفأ الله عليك) أى السرارى اللاتي دخان في مملكت بالغنية والمعنى مما رده الله عليك من الكفار بالغنية من نسائهم المأخوذات على وجه القهر والغلبة مثل صفية وجويرية فاعتقهما ووزوجهما وقد كانت مارية مما مملكت عيسته فولدت له ابراهيم وليس المراد به ذا القيد اخراج ماملكتك بغير الغنية فانها تحل السرية المشتراة والموهوبة ونحوهما ولكنه خرج مخرج الغالب وأشار به الى ما هو الافضل كالقيد الاول المصرح بابتاء الاجور وهكذا قيد المهاجرة في قوله (وبنات عمك وبنات عماتك) أى نساء قريش (وبنات خالك وبنات خالاتك) أى نساء بني زهرة (اللاتي هاجرن معك) فانه للاشارة الى ما هو الافضل وللايدان بشرف الهجرة وشرف من هاجر أى أحللتك ذلك زائدا على الأزواج اللاتي آتيت أجورهن على قول

الاصوات منهم والخركات ومنهم من خسفنا به الأرض وهو قارون الذي طغى وبغى وعتا وعصى الرب الاعلى ومشى في الأرض مراوفا وروح وناه بنفسه واعتقد انه افضل من غيره واختال في مشيته فخسف الله به وبداره الأرض فهو يتجمل فيها الى يوم القيامة ومنهم من أغرقنا وهو فرعون ووزيره هامان وجنودهما عن آخرهم أغرقوا في صيحة واحدة فلم ينج منهم مخبر وما كان الله ليظلمهم أى فيما فعل بهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون أى انما فعل ذلك بهم جزاء وفا قايما كسبت أيديهم وهذا الذي ذكرناه ظاهر سياق الآية وهو من باب اللغو والتشريف وهو انه ذكر الأمم المكذبة ثم قال فكلا أخذنا بذنبه أى من هؤلاء المذكورين وانما

نبت على هذا لانه قد روى ابن جريج قال قال ابن عباس في قوله فمنهم من أرسلنا عليه حاصبا قال قوم لوط ومنهم من أغرقنا قال قوم نوح وهذا منقطع عن ابن عباس فان ابن جريج لم يذكره ثم قد ذكر الله في هذه السورة اهلاك قوم نوح بالطوفان وقوم لوط بانزال الرجز من السماء وأطال السياق والفصل بين ذلك وبين هذا السياق وقال قتادة فمنهم من أرسلنا عليه حاصبا قال قوم لوط ومنهم من أخذته الصيحة قوم شعيب وهذا بعيد أيضا لما تقدم والله أعلم (مثل الذين اتخذوا من دون الله أولياء كمثل العنكبوت اتخذت بيتا وان أوهن البيوت لبيت العنكبوت لو كانوا) (٢٩٤) يعلمون ان الله يعلم ما يدعون من دونه من شيء وهو العزيز الحكيم

وتلك الامثال نضربها للناس وما يعقلها الا العالمون) هذا مثل ضرب به الله تعالى للمشركين في اتخاذهم آلهة من دون الله يرجون نصرهم ورزقهم ويتسكنون بهم في الشدائد فهم في ذلك كبيت العنكبوت في ضعفه وذهابه فليس في أيدي هؤلاء من آلهتهم الا كمن يتسك ببيت العنكبوت فانه لا يجدي عنه شيئا فلو علموا هذا الحال لما اتخذوا من دون الله أولياء وهذا بخلاف المسلم المؤمن قلبه لله وهو مع ذلك يحسن العمل في اتباع الشرع فانه متمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها القوتها وثباتها ثم قال تعالى متوعدا لمن عبد غيره وأشرك به انه تعالى يعلم ما هم عليه من الاعمال ويعلم ما يشركون به من الابداد وسيجزى بهم وصفهم انه حكيم عليم ثم قال تعالى وتلك الامثال نضربها للناس وما يعقلها الا العالمون أي وما يفهمها ويتدبرها الا الراستخون في العلم المتصلعون منه قال الامام أحمد حدثنا الحق بن عيسى حدثني ابن لهيعة عن أبي قبيل عن عمرو بن العاص رضي الله

الجهور لانه لو أراد احلنا لك كل امرأة تزوجت وآتيت أجرها لما قال بعد ذلك وبنات عمك وبنات عماتك لان ذلك داخل فيما تقدم والاول أولى والمراد بالعمية هنا الاشتراك في الهجرة لا في الصحبة فيها قال النسائي ليس مع القرآن بل لوجودها فحسب كقوله وأسلمت مع سليمان وقيل ان هذا القيد اعني المهاجرة معتبر وانها لا تحل له من لم تهاجر من هؤلاء كما في قوله والذين آمنوا ولم يهاجروا مالكم من ولايتهم من شيء حتى يهاجروا ويؤيده هذا حديث ام هانئ وسأقي ووجه افراد العلم والخال وجع العممة والخالة ما ذكره القرطبي ان العلم والخال في الاطلاق اسم جنس كالشاعر والراجل وليس كذلك العممة والخالة قال وهذا عرف لغوي فجاء الكلام عليه بغاية البيان وحكاية عن ابن العربي وقال ابن كثير انه وحده لفظ الذكرك لشرفه وجع الاثني كقوله عن اليمين وعن الشمال وقوله يخرجه من الظلمات الى النور وجعل الظلمات والنور ولا تظاير كثيرة انتهت وقال النيسابوري وانما لم يجمع العلم والخال اكتفاء بجنسيته ما مع ان الجمع البنات دلالة على ذلك لامتناع اجتماع أختين تحت واحد ولم يحسن هذا الاختصار في العممة والخالة لا مكان سبق الوهم الى ان التاء فيه ما للوحدة انتهى وكل وجه من هذه الوجوه يحتمل المناقشة بالنقض والمعارضة وأحسنها تعليل جمع العممة والخالة بسبق الوهم الى ان التاء للوحدة وليس في العلم والخال ما يسبق الوهم اليه بانه أريده الوحدة لا مجرد صيغة الافراد وهي لا تقتضي ذلك بعد اضافتها لما تقر من عموم اسماء الاجناس المضافة على ان هذا الوجه الاحسن لا يصفو عن شوب المناقشة أيضا قال الشهاب وقد سئل كثير عن حكمة افراد العلم والخال دون العممة والخالة حتى ان السبكي صنف جزأ فيه سماه بذل المهمة في افراد العلم وجمع العممة وقد رأيت لهم فيه كلمات كلها ضعيفة كقول الرازي ان العلم والخال على زنة المصدر ويستوي فيه المفرد والجمع بخلاف العممة والخالة وقيل انهما يعلمان اذا اضيفا والعممة والخالة لا يعلمان لتاء الوحدة انتهى أخرجه الترمذي وحسنه وابن جريج والطبراني وغيرهم عن ام هانئ بنت أبي طالب قالت خطبني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاعتذرت اليه فعدتني فانزل الله يا أيها النبي انا احلنا لك أزواجك الى قوله هاجر من معك قالت فلم أكن أحل له لاني لم أهاجر معه كنت من الطلقاء وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه من وجه آخر عنها قالت نزلت في هذه الآية وبنات عماتك التي هاجر من معك أراد

الذي عنه قال عقلت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ألف مثل وهذه منقبة لعمر بن العاص رضي الله عنه النبي حيث يقول الله تعالى وتلك الامثال نضربها للناس وما يعقلها الا العالمون وقال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن الحسين حدثنا عبد الرحمن حدثنا أي حدثنا أبو سنان عن عمرو بن مرة قال ما مررت بآية من كتاب الله لا أعرفها الا حزنني لاني سمعت الله تعالى يقول وتلك الامثال نضربها للناس وما يعقلها الا العالمون (خلق الله السموات والارض بالحق ان في ذلك لآية للمؤمنين انزل ما أوحى اليك من الكتاب وأقم الصلاة ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ولذكر الله كبير والله يعلم ما تصنعون) يقول تعالى مخبرا



عن قدرته العظيمة انه خلق السموات والارض بالحق يعني لاعلى وجه العبد واللعب التجزى كل نفس بما تسعى يجزى الذين أسأوا  
بما عملوا ويجزى الذين احسنوا بالحسن وقوله تعالى ان في ذلك لآية للمؤمنين أى دلالة واضحة على انه تعالى المتفرد بالخلق  
والتدبير والالهية ثم قال تعالى أمر ارسوله والمؤمنين بتلاوة القرآن وهو قراءته وابلاغه للناس وأقم الصلاة ان الصلاة تنهى عن  
الفحشاء والمنكر ولذكر الله أكبر يعني ان الصلاة تشتمل على شيئين على ترك الفواحش والمنكرات أى ان مواظبتك على العمل على  
ترك ذلك وقد جاء في الحديث من رواية عمران وابن عباس مرفوعان لم تنه صلاتك عن الفحشاء والمنكر (٢٩٥)

لم ترده من الله الا بعدا ذكر الآثار  
الواردة في ذلك قال ابن أبي حاتم  
حدثنا محمد بن هرون المخزومي  
الفلاس حدثنا عبد الرحمن بن  
نافع أبو زياد حدثنا عمر بن أبي  
عثمان حدثنا الحسن بن عمران بن  
حصين قال سئل النبي صلى الله عليه  
وسلم عن قول الله ان الصلاة تنهى  
عن الفحشاء والمنكر قال من لم  
تنه صلاته عن الفحشاء والمنكر  
فلا صلاة له وحدثنا علي بن الحسين  
حدثنا يحيى بن أبي طلحة اليربوعي  
حدثنا أبو معاوية عن ليث عن  
طاوس عن ابن عباس قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم  
تنه صلاته عن الفحشاء والمنكر لم  
يزد به من الله الا بعدا ورواه  
الطبراني من حديث أبي معاوية  
وقال ابن جرير حدثنا القاسم حدثنا  
الحسين حدثنا خالد بن عبد الله عن  
العلاء بن المسيب عن ذكره عن ابن  
عباس في قوله ان الصلاة تنهى عن  
الفحشاء والمنكر قال من لم تنه  
صلاته بالمعروف وتنهه عن المنكر  
لم يزد بصلاته من الله الا بعدا فهذا  
موقوف قال ابن جرير وحدثنا

النبي ان يتزوجني فنهى عني اذ لم أهاجر وعن ابن عباس في قوله انا أحلفنا لك أزواجك  
الى قوله خالصة لك قال غرم الله عليه سوى ذلك من النساء وكان قبل ذلك ينكح في أى  
النساء شاء لم يحرم ذلك عليه وكان نساؤه يجدن من ذلك وجد اشديد ان ينكح في أى  
النساء أحب فلما أنزل انى حرمت عليك من النساء سوى ما قصصت عليك أعجب ذلك  
نساءه (وامرأة مؤمنة) أى وأحلفنا لك امرأة مصدقة بالتوحيد وهذائيل على ان  
الكافرة لا تحل له قال امام الحرمين وقد اختلف في تحريم الحرة الكافرة عاياه قال ابن  
العربي والصحيح عندي تحريمها وبهذا يتميز علينا فانه ما كان في جانب الفضائل  
والكرامات فخطه فيها أكثر وما كان من جانب النقائص فحذف عنها اطهر فجوز لنا  
نكاح الحرائر الكتابيات وقصر هو صلى الله عليه وآله وسلم على المؤمنات ولهذا كان  
لا تحل له النكاحية الكافرة لتقصائهن بالكفر انتهى وامتنع به بالامة الكتابية فالاصح فيه  
الحل لانه صلى الله عليه وآله وسلم استمتع بأخته ريمانة قبل ان تسلم كذا في المواهب وكانت  
يهودية من سبي قريظة ومما خص به ايضا انه يحرم عليه نكاح الامة ولو مسلمة لان نكاحها  
معتبر بخوف العنت وهو معصوم وبفقدها مهر الحرة ونكاحه غنى عن المهر انتهى  
وانتهاء وبق الولد ومنصبه صلى الله عليه وآله وسلم يترده عنه كذا في الروض وشرحه  
(ان وهبت نفسها للنبي) أى ملكتك بضعة ما هى عبارة كانت بغير صداق وامان لم تكن  
مؤمنة فلا تحل لك بمجرد هبتها لنفسها لك ولكن ليس ذلك بواجب عليك بحيث يلزمك  
قبول ذلك بل مقيد ابارادك فهى جملة شرطية لا تسلم من الوقوع ولهذا قال (ان اراد  
النبي ان يستنكحها) يقال نكح واستنكح مثل عجل واستعجل وعجب واستعجب ويجوز  
ان يراد الاستنكاح بمعنى طلب النكاح او طلب الوطئ قاله القرطبي أى يصيرها  
منكوحه له ويملك بضعتها تلك الهبة بالمهر وذلك جار منه مجرى القبول وحيث  
لم تكن الآية نصا في كون عليكها بلفظ الهبة لم تصلح ان تكون مناطا للخلاف في انعقاد  
النكاح بلفظ الهبة وايرادها في الموضوعين بعنوان النبوة بطريق الالتفات عن الخطاب  
للايذان بانها المناط لثبوت الحكم فيختص به كما ينطق به قوله الا ترى خالصة لك وقد قيل  
انه لم ينكح النبي من الواهبات أنفسهن احدا ولم يكن عنده منهن شئ وقال قتادة  
كانت عنده ميمونة بنت الحارث قال الشعبي هى زينة بنت خزيمة الانصارية أم المساكين

القاسم حدثنا الحسين حدثنا علي بن هاشم بن البريد عن جوير عن الضحالك عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال  
لا صلاة لمن لم يطع الصلاة وطاعة الصلاة ان تنهه عن الفحشاء والمنكر قال وقال سفيان قالوا يا شعيب أصلا تلك تأمره قال  
فقال سفيان أى والله تأمره وتنهه وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا أبو خالد عن جوير عن الضحالك عن عبد الله  
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال أبو خالد مرة عن عبد الله لا صلاة لمن لم يطع الصلاة وطاعة الصلاة تنهه عن الفحشاء  
والمنكر والموقوف أصح كما رواه الاعمش عن مالك بن الحارث عن عبد الرحمن بن يزيد قال قيل لعبد الله ان فلانا يطيل الصلاة قال

ان الصلاة لا تنفع الا من اطاعها وقال ابن جرير حدثنا علي حدثنا اعميم بن مسلم عن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى صلاة لم تنهه عن الفحشاء والمنكر لم يرددها من الله الا بعدا والاصح في هذا كله الموقوفات عن ابن مسعود وابن عباس والحسن وقتادة والاعمش وغيرهم والله أعلم وقال الحافظ أبو بكر البزار حدثنا يوسف بن موسى أنبأنا جرير يعني ابن عبد الجيد عن الاعمش عن أبي صالح قال أراه عن جابر شك الاعمش قال قال رجل للنبي صلى الله عليه وسلم ان فلانا يصلي بالليل فاذا أصبح سرق قال سينهاه ما تقول وحدثنا محمد بن موسى (٢٩٦) الجرشي أخبرنا زياد بن عبد الله عن الاعمش عن أبي

صالح عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه ولم يشك ثم قال وهذا الحديث قد رواه عن الاعمش غير واحد واختلفوا في اسنده فرواه غير واحد عن الاعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة أو غيره وقال قيس عن الاعمش عن أبي سفيان عن جابر قال جرير وزيا عن عبد الله عن الاعمش عن أبي صالح عن جابر وقال الامام أحمد حدثنا وكيع أخبرنا الاعمش قال أرى أبا صالح عن أبي هريرة قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان فلانا يصلي بالليل فاذا أصبح سرق فقال انه سينهاه ما تقول ونسقل الصلاة أيضا على ذكر الله تعالى وهو المطلوب الا كبر ولهذا قال تعالى ولذ كرات الله أكبر أى أعظم من الاول والله يعلم ما تصنعون أى يعلم جميع أعمالكم وأقوالكم وقال أبو العالسة في قوله تعالى ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر قال ان الصلاة فيها ثلاث خصال فكل صلاة لا يكون فيها شئ من هذه الثلاث فليست بصلاة الا خلاص والخشبة وذ كراته بالا خلاص

وقال علي بن الحسين والضحك ومقاتل هي أم شريك بنت جابر الاسديّة وقال عروة ابن الزبير وهي أم حكيم بنت الاوقص السلميّة أخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي في السنن عن عائشة قالت التي وهبت نفسها للنبي صلى الله عليه وآله وسلم خولة بنت حكيم وأخرج البخاري وغيره عن عروة ان خولة بنت حكيم كانت من اللاتي وهبن أنفسهن لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وعن محمد بن كعب وعمر بن الحكم وعبد الله ابن عبيدة قالوا تزوج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثلاث عشرة امرأة ست من قریش خديجة وعائشة وحفصة وأم حبيبة وسودة وأم سلمة وثلاث من بنى عامر بن صعصعة وأمراأتان من بنى هلال بن عامر ميمونة بنت الحارث وهي التي وهبت نفسها للنبي صلى الله عليه وآله وسلم وزينب أم المساكين والعامرية وهي التي اختارت الدنيا وامرأة من بنى الجون وهي التي استعادت منه زينب بنت جحش الاسديّة والسييتين صفية بنت حيي وجويرية بنت الحارث الخزاعية وأخرج البخاري وابن مردويه عن أنس قال جاءت امرأة الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقالت يا رسول الله هل للثبي حاجة فقالت ابنة أنس ما كان أقل حياءها فقال هي خير منك رغبت في النبي صلى الله عليه وآله وسلم فعرضت نفسها عليه وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن سهل بن سعد الساعدي ان امرأة جاءت الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فوهبت نفسها له فصمت الحديث بطوله وكان من خصائصه صلى الله عليه وآله وسلم ان النكاح ينعقد في حقه بمعنى الهبة من غير ولي ولا شهود ولا مهر والزيادة على أربع ووجوب تخيير النساء وعليه جماعة واختلفوا في انعقاد النكاح بلفظ الهبة في حق الامة فذهب أكثرهم الى انه لا ينعقد الا بلفظ النكاح والتزويج وهو قول سعيد بن المسيب والزهرى ومجاهد وعطاء وبه قال ربيعة ومالك والشافعي وقال ابراهيم النخعي وأهل الكوفة ينعقد بلفظ التملك والهبة ومن قال بالقول الاول اختلفوا في نكاح النبي صلى الله عليه وآله وسلم فذهب قوم الى انه كان ينعقد في حقه صلى الله عليه وآله وسلم بلفظ الهبة وذهب قوم آخرون الى انه لا ينعقد كافي حق سائر الامة وكان اختصاصه في ترك المهر وعدم لزومه له لافي لفظ النكاح واختلفوا في ان العقد بلفظ الهبة هل وقع له بالفعل أم لا فقال ابن عباس ومجاهد لم يكن عنده امرأة الا بعد نكاح أو مملكتين وقال آخرون وقع واختلفوا فيها كما تقدم وقال

الزنجري

ياهره بالمعروف والخشبة تنهاه عن المنكر وذ كراته القرآن ياهره وينهاه وقال ابن عون الانصاري

اذا كنت في صلاة فانت في معروف وقد حجتك عن الفحشاء والمنكر والذي أتت فيه من ذ كراته أكبر وقال جاد بن أبي سليمان ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر يعني ما دمت فيها وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى ولذ كرات الله أكبر يقول ولذ كراته لعباده أكبر اذا ذكرهم من ذ كراتهم اياه وكذا روى غير واحد عن ابن عباس وبه قال مجاهد وغيره وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا أبو خالد الأحمر عن داود بن أبي هند عن رجل عن ابن عباس ولذ كراته أكبر قال ذ كراته عند طعامن

وعند منامك قلت فان صاحبالي في المنزل يقول غير الذي تقول قال وأي شيء يقول قلت قال يقول الله تعالى فاذ كروني أذكركم  
فليذكر الله ايانا كبر من ذكرناياه قال صدق قال وحدثنا أبي حدثنا النخيلي حدثنا اسمعيل عن خالد عن عكرمة عن ابن  
عباس في قوله تعالى ولذ كرا لله أكبر قال لها وجهان قال ذ كرا لله عند ما حرب قال وذ كرا الله اياكم أعظم من ذ كركم اياه وقال ابن  
جرير حدثني يعقوب بن ابراهيم أخبرنا هشيم أخبرنا عطاء بن السائب عن عبد الله بن ربيعة قال قال لي ابن عباس هل تدري  
ما قوله تعالى ولذ كرا لله أكبر قال قلت نعم قال فاهو قلت التسييح (٢٩٧) والتمهيد والتكبير في الصلاة وقراءة

القرآن ونحو ذلك قال لقد قلت  
قولا عجيبا وما هو كذلك ولكنه انما  
يقول ذ كرا لله اياكم عندما أمر به  
أو نهى عنه اذا ذكرتموه أكبر من  
ذ كركم اياه وقد روى هذا من غير  
وجه عن ابن عباس وروى أيضا  
عن ابن مسعود وأبي الدرداء وسلمان  
الفارسي وغيرهم واختاره ابن جرير  
(ولا تجادلوا أهل الكتاب الا بالتي  
هي أحسن الا الذين ظلموا منهم  
وقولوا آمنا بالذي أنزل اليها وأنزل  
اليكم والها والهاكم واحد ونحن له  
مسلمون) قال قتادة وغير واحد  
هذه الآية منسوخة بآية السيف  
ولم يسبق معهم مجادل وانما هو  
الاسلام أو الجزية أو السيف وقال  
آخرون بل هي باقية محكمة لمن أراد  
الاستبصار منهم في الدين فيجادل بالتي  
هي أحسن ليكون أنجع فيه كما قال  
تعالى ادع الى سبيل ربك بالحكمة  
والموعظة الحسنة الآية وقال  
تعالى لموسى وهرون حين بعثهما  
الى فرعون فقولا له قولا لينا لعله  
يسد كرا ويخشى وهذا القول  
اختاره ابن جرير وحكاه عن ابن زيد  
وقوله تعالى الا الذين ظلموا منهم أي

الزحشري قيل الموهوبات أربع مميونة وزينب وأم شريك وخولة وفي السمين هذا من  
اعتراض الشرط على الشرط والثاني قيد في الاول ولذلك أعربوا محال لان الحال قيد  
ولهذا الشرط النقص ان يتقدم الثاني الى الاول في الوجود فلو قال ان أكلت ان ركبت  
فأنت طاق فلا بد ان يتقدم الركوب على الاكل وانه بشرط ان لا يكون ثمة قرينة تمنع من  
تقدم الثاني على الاول كقولك ان تزوجتك ان طلقته فبعدى حر فانه لا يتصور هنا تقديم  
الطلاق على التزويج الا ان قد عرض لي اشكال على ما قاله الفقهاء هذه الآية وذلك ان  
الشرط الثاني هنا لا يمكن تقدمه في الوجود بالنسبة الى الحكم الخاص بالنبي صلى الله  
عليه وآله وسلم لأنه لا يمكن عقلا وذلك ان المفسرين فسر واقوله تعالى ان أراد بمعنى قبل  
الهبة لانه بالقبول منه يتم نكاحه وهذا لا يتصور تقدمه على الهبة اذ القبول متأخر وأيضا  
فالقصة كانت على ما ذكرته من تأخر ارادته عن هبتها وهو مذكور في التفسير وقد  
عرضت هذا الاشكال على جماعة من أعيان زماننا فاعترفوا به ولم يظهر عنهم جواب  
الا قد قدمت من ان ثم قرينة مانعة من ذلك كما مثلت لك آنفا انتهى وقد بين الله سبحانه ان  
هذا النوع من النكاح خاص برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا يحل لغيره من أمته  
فقال (خالصة لك من دون المؤمنين) لفظ خالصة اما حل من امرأة قاله الزجاج او حال  
من فاعل وهبت أي حال كونها خالصة لك دون غيرك أو مصدر مؤكد كقوله الله أي خالص  
لك خلوصا أو نعت مصدر مقدر أي هبة خالصة فنصبها بوهبت وقد أجمع العلماء على ان  
هذا خاص بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم وانه لا يجوز لغيره ولا ينعقد النكاح به هبة المرأة  
نفسها الا ما روى عن أبي حنيفة وصاحبيه انه يصح النكاح اذا وهبت وأشهره هو على  
نفسه بغيره وأما دون مهر فلا خلاف في ان ذلك خاص برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
ولهذا قال (قد علمنا ما فرضنا عليهم في أزواجهم) اعتراض مقرر لمضمون ما قبله من  
خلوص الاحلال له أي ما فرضه الله سبحانه على المؤمنين في حق أزواجهم من شرائط  
العقد وحقوقه فان ذلك حق عليهم مفروض لا يحل لهم الاخلال به ولا الاقتداء برسول  
الله صلى الله عليه وآله وسلم فيما خصه الله به توسعة عليه وتكره عاله فلا يتزوجوا الا  
أربعاء بهروية وروى عن ابن عمر في الآية قال فرض الله عليهم انه لا نكاح الا بولي  
وشاهدين وعن ابن عباس مثله وزاد ومهر (وماملكت أيمانهم) أي وعلمنا ما فرضنا

(٣٨ - فتح البيان سابع) حادوا عن وجه الحق وعو عن واضح الحق وعاندوا كابرا وخينوا ينتقل من الجدال الى  
الجلاد ويقاتلون بما ينعهم ويردعهم قال الله عز وجل لقد أرسلنا رسلا بالبينات وأنزلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط  
وأنزلنا الحديد فيه بأس شديد الى قوله ان الله قوي عزيز قال جابر أمرنا من خالف كتاب الله ان نضرب به بالسيف قال مجاهد الا الذين  
ظلموا منهم يعني أهل الحرب ومن امتنع منهم من أداء الجزية وقوله تعالى وقولوا آمنا بالذي أنزل اليها وأنزل اليكم يعني اذا أخبروا بما  
لا يعلم صدقه ولا كذبه فهذا لا يقدم على تكذيبه لانه قد يكون حقا ولا على تصديقه لعله ان يكون باطلا ولكن يؤمن به إيمانا



مجملا معلقا على شرط وهو ان يكون منزلا لا مبدلا مؤولا قال البخاري رحمه الله حدثنا محمد بن بشار حدثنا عثمان بن عمر أخبرنا علي ابن المبارك بن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال كان أهل الكتاب يقرؤون التوراة بالعبرانية ويفسرونها بالعربية لأهل الاسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم وقلوا آمنا بالذي أنزل البنا وأنزل اليكم والهاوا الهكم واحددون نحن لهم مسلمون وهذا الحديث تقدمه البخاري وقال الامام أحمد حدثنا عثمان ابن عمر أخبرنا يونس عن الزهري أخبرني (٢٩٨) ابن أبي عمير انه ان أباه له الانصاري أخيه به انه ينيها هو

عليهم فيما ملكت أي ما منهم من كونه من يجوز نسبه وحر به لا من كان لا يجوز نسبه أو كان له عهد من المسلمين أي تكون الامه من تحلل المال كما كالكتابة بخلاف المجوسية والوثنية وان نسبتم أقبل الوطء (لكيلا يكون عليكم حرج) قال المفسرون هـ ذابرجع الى أول الآية أي أحلنا لك أزواجك وما ملكت عينك والواهة نفسها لك لكيلا يكون عليكم حرج فتكون اللام متعلقة بأحلنا وقيـل هي متعلقة بخاصة قاله البيضاوي وأبو السعد ودودو التعلق باعتبار ما فيه من معنى ثبوت الاحلال وحصوله صلى الله عليه وآله وسلم والاول أولى والخرج الضيق أي وسعنا عليك في التحلل لثلاثة يضيق صدرك فظن انك قد أعت في بعض المنكوحات (وكان الله غفورا رحيمًا) يغفر الذنوب فيما عسر التحرز عنه ويرحم العباد بالتوسعة في ذلك ولذلك وسع الامر ولم يضيقه (ترجي من تشاء منهن) قرئ ترجي مهموزا وغير مهموز وهما الغتان والارجاء التأخير يقال أرجأت الامر وأرجيته اذا أخرته (وتؤوي اليك من تشاء) أي تضم اليك يقال آواه اليه بالمدحمة اليه وأوى مقصورا أي ضم اليه والمعنى ان الله وسع على رسوله صلى الله عليه وآله وسلم وجعل الخيار اليه في نسائه فيؤخر من شاء منهن ويؤخر نوبتها ويتركها ولا يأتيها من غير طلاق ويضم اليه من شاء منهن ويضاجعها ويبيت عندها وقد كان القسم واجبا عليه حتى نزلت هذه الآية فارتفع الوجوب وصار الخيار اليه وكان ممن آوى اليه عائشة وحفصة وأم سلمة وزينب ومن أرجى سودة وجويرية وأم حبيبة وميمونة وصفية فكان صلى الله عليه وآله وسلم يسوي بين من آوى في القسم وكان يقسم لمن أرجاه ما شاء هذا قول جمهور المفسرين في معنى الآية وهو الذي يناسب ما مضى وقد دلت عليه الأدلة الثابتة في الصحيح وغيره قال ابن العربي هـ ذا الذي ثبت في الصحيح هو الذي ينبغي ان يعول عليه لكنه كان يقسم من قبل نفسه دون فرض عليه تطيبا لنفوسهن وصونالهن عن أقوال الغيرة التي تؤدي الى ما لا ينبغي وقيل هـ هذه الآية في الواهيات أنفسهن لا في غيرهن من الزوجات قاله الشعبي وغيره وقيل معنى الآية في الطلاق أي تطلق من تشاء منهن وتسلم من تشاء وقال الحسن ان المعنى تسكح من شئت من نساء أمتك وتترك نكاح من شئت منهن وقد قيل ان هذه الآية ناسخة لقوله لا يحل لك النساء من بعد وعن ابن عباس ترجى أي تؤخر وعنه قال من شئت خليت سبيلها منهن ومن

جالس عند رسول الله صلى الله عليه وسلم جاءه رجل من اليهود فقال يا محمد هل تتكلم هذه الجنابة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله أعلم قال اليهودي أنا أشهد انها تتكلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ احدثكم أهل الكتاب فلا تصدقوهم ولا تكذبوهم وقلوا آمنا بالله وكتبه ورسله فان كان حقاً تكذبوهم وان كان باطلا لم تصدقوهم قلت وأبو قتيلة هذا هو أبو عمارة وقيل عمار وقيل عمرو بن معاذ بن زراراة الانصاري رضي الله عنه ثم ليعلم ان أكثر ما يتحدثون به غالبه كذب وهمتان لانه قد دخله بحريف وتبدل وتغير وتأويل وما أقل الصدق فيه ثم ما أقل فائدة كثير منه لو كان صحيحا قال ابن جرير حدثنا ابن بشار حدثنا أبو عاصم أخبرنا سفيان عن سليمان بن عامر عن عمارة بن عمير عن حريث ابن ظهير عن عبد الله هو ابن مسعود قال لا تسألوا أهل الكتاب عن شيء فانهم لن يهدوكم وقد ضلوا اما أن تكذبوا الحق أو تصدقوا باطلا فانه ليس أحد من أهل الكتاب الا وفي

قلبه نالية تدعوه الى دينه كناية المال وقال البخاري حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا ابراهيم بن سعد أخبرنا ابن احييت شهاب عن عبد الله بن عبد الله عن ابن عباس قال كيف تسألون أهل الكتاب عن شيء وكنا بكم الذي أنزل اليكم على رسول الله صلى الله عليه وسلم أحدث تقرؤنه محضاً لم يشب وقد حدثكم ان أهل الكتاب بدلوا وغيروا وكتبوا بأيديهم الكتاب وقالوا هو من عند الله ليشتروا به عننا قليلا الا انها كم ما جاءكم من العلم عن مسلماتهم لا والله ما رأينا منهم رجلا يسألكم عن الذي أنزل اليكم وقال البخاري وقال أبو اليان أخبرنا شعيب عن الزهري أخبرني حميد بن عبد الرحمن انه سمع معاوية يحدث رهما من قريش بالمدينة وذكر

كعب الاحبار فقال ان كان من اصدق هؤلاء المحمدين الذين يحدون عن اهل الكتاب وان كأمع ذلك انبوا عليه الكذب قلت  
معناه انه يقع منه الكذب لغة من غير قصد لانه يحدث عن صحف هو يحسن بها الظن وفيها أشياء موضوعة ومكذوبة لانهم لم يكن  
في ملتهم حفاظ متقنون كهذه الامة العظيمة ومع ذلك وقرب العهد وضعت أحاديث كثيرة في هذه الامة لا يعلمها الا الله عز وجل  
ومن منحه الله تعالى علما بذلك كل بحسبه والله الحمد والمنة (وكذلك أنزلنا اليك الكتاب فالذين آتيناهم الكتاب يؤمنون به ومن  
هو لا من يؤمن به وما يجحد بآياتنا الا الكافرون وما كنت تتلو (٢٩٩) من قبله من كتاب ولا تخط به يمينك اذا

لارتاب المبطون بل هو آيات بينات  
في صدور الذين أوتوا العلم وما يجحد  
بآياتنا الا الظالمون) قال ابن جرير  
يقول الله تعالى كما أنزلنا الكتاب على  
من قبلك يا محمد من الرسل كذلك  
أنزلنا اليك هذا الكتاب وهذا الذي  
قاله حسن ومناسبة وارتباط جيد  
وقوله تعالى فالذين آتيناهم الكتاب  
يؤمنون به أي الذين أخذوه قتلوه  
حق تلاوته من احبارهم العلماء  
الاذكياء كعبد الله بن سلام وسلمان  
الفارسي وأشباهما وقوله تعالى  
ومن هؤلاء من يؤمن به يعني العرب  
من قريش وغيرهم وما يجحد بآياتنا  
الا الكافرون أي ما يكذب بها  
ويجحد مدحها الامن يستحق  
بالباطل ويغطي ضوء الشمس  
بالوصائل وهيئات ثم قال تعالى وما  
كنت تتلو من قبله من كتاب ولا تخطه  
بيمينك أي قد لبنت في قومك يا محمد  
من قبل ان تأتي به هذا القرآن عرا  
لا تقرأ كتابا ولا تحسن الكتابة بل  
كل أحد من قومك وغيرهم يعرف  
انك رجل أي لا تقرأ ولا تكتب  
وهكذا صفة في الكتب المتقدمة  
كما قال تعالى الذين يتبعون الرسول

أحببت أمسكت منهن وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن عائشة قالت كنت أغار من  
اللائي وهبن أنفسهن لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأقول تهب المرأة نفسها فلما أنزل  
الله ترجي من تشاء منهن الآية قلت ما أرى ربك الا يسارع في هواله وعن أبي رزين قال  
هم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن يطلق من نسائه فلما رأى ذلك أتينه فقلن لا تفل  
بيانا وأنت في حل فيما بيننا وبينك افرص لنا من نفسك وما لك عاشت فانزل الله ترجي  
من تشاء منهن يقول تعزل من تشاء فارجى منهن نسوة وآوى نسوة وكان من أرجى مهيوة  
وجور يقرؤم حبيبة وصفية وسودة وكان يقسم بينهن من نفسه وماله ماشاء وكان من آوى  
عائشة وحفصة وأم سلمة وزينب فكانت قسمته من نفسه وماله بينهن سواء وأخرج  
البخاري ومسلم وغيرهما عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يستأذن  
في يوم المرأة من بعد ان أنزلت هذه الآية ترجي من تشاء منهن فقلت لها ما كنت تقولين  
قالت كنت أقول ان كان ذلك الى فاني أريد ان لا أؤثر عليك أحدا (ومن ابتغيت من  
عزات) الابتغاء الطلب والعزل الازالة والمعنى ان أردت ان تقوى اليك امرأة ممن قد  
عزلتهن من القسمة وقضيهما اليك (فلا جناح عليك) في ذلك والحاصل ان الله سبحانه  
فوض الامر الى رسوله يصنع في زواجه ما شاء من تقديم وتأخير وعزل وامسالة وضم  
من أرجى وارجاء من ضم اليه وما شاء في أمرهن فعزل سودة ونفيا للخرج عنه وأصل  
الجناح الميل يقال جنحت السفينة اذا مال والمعنى لا ميل عليك بالوم ولا عتب فيما فعلت  
(ذلك) أي ما تقدم من التفويض الى مشيئته وهو مبتدأ وخبره قوله (أدنى أن تقرأ أعينهن)  
أي ذلك الخير والتفويض الذي فوضنا له أقرب الى رضائهن وأطيب لانهن اذ كان  
من عندنا لانهن اذا علمن انه من الله قرت أعينهن واطمأنن نفوسهن وذهب استغفار  
وحصل الرضاء قرى تقرأ على البناء للفاعل مسند الى أعينهن وقرى بضم التاء من أقرر  
وقاعله ضمير المخاطب وينصب أعينهن على المفعولية وقرى على البناء للمفعول وقد تقدم  
بيان معنى قرء العيز في سورة مريم (ولا يحزن) أي لا يحصل له من حزن بتأثيرك بعضهن  
دون بعض (ويرضى بما آتينهن كلهن) أي بما أعطيتهن من تقرب وارجاء وعزل وإيواء  
وكان يقسم بينهن في القسمة حتى مات ولم يستعمل شيئا مما أبيع له ضابطا لنفسه وأخذ  
بالأفضل غير سودة فانما وهبت ليلتها لعائشة رضي الله عنهما (والله يعلم ما في قلوبكم) من

النبي الامي الذي يجذونه مكتوبا عندهم في التوراة والانجيل بأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر الآية وهكذا كان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم دائما الى يوم الدين لا يحسن الكتابة ولا يخط سطر ولا حرفا يده بل كان له كتاب يكتبون بين يديه الوحي والرسائل  
الى الاقاليم ومن زعم من متأخري الفقهاء كالفاضي أبي الوليد الباجي ومن تابعه انه علمه السلام كتب يوم الحديبية هذا ما فاضى  
عليه محمد بن عبد الله فانما حله على ذلك رواية في صحيح البخاري ثم أخذ في كتب وهذه محاولة على الرواية الاخرى ثم أمر في كتب  
ولهذا الشبهة المذكورين فقهاء المشرق والمغرب على من قال بقول الباجي ونبرؤا منه وأئسدوا في ذلك أقوالا وخطبوا به في

مخافاتهم وانما أراد الرجل أعني الباجي فيما يظهر عنه انه كتب ذلك على وجه المعجزة لانه كان يحسن الكتابة كما قال صلى الله عليه وسلم اخبار عن الدجال مكتوب بين عينيه كافر وفي رواية في ريقه كل مؤمن وما أورده بعضهم من الحديث انه لم يمت صلى الله عليه وسلم حتى تعلم الكتابة فضعيف لا أصل له قال الله تعالى وما كنت تتلوا أي تقرأ من قبله من كتاب لتأكده النقي ولا تخطه يمينك تأكيذا أيضا وخرج مخرج الغالب كقوله تعالى ولا طائر يطير بجناحيه وقوله تعالى اذا الارتاب المبطون أي لو كنت تحسها لارتاب بعض الجهلة من الناس فيقول (٣٠٠) ان تعلم هذا من كتب قبله مأثورة عن الانبياء مع انهم قالوا ذلك

مع علمهم بانه أي لا يحسن الكتابة وقالوا أساطير الاولين اكتبها فهي على عليه بكرة وأصله يلا قال الله تعالى قل أنزله الذي يعلم السر في السموات والارض الآية وقال ههنا بل هو آيات بينات في صدور الذين أوتوا العلم أي هذا القرآن آيات بينة واضحة في الدلالة على الحق أمرنا وخبيرنا بحفظه العلماء يسره الله عليهم حفظا وتلاوة وتفسير كما قال تعالى ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من نبي الا وقد أعطى ما آمن على مثله البشر وانما كان الذي أوتيته وحيا أوحاه الله الى فارحوان أكون أكثرهم تابعا وفي حديث عياض بن حماد في صحيح مسلم يقول الله تعالى اني مبتليكم ومبتليكم بمنزل عليكم كتابا لا يغسله الماء تقرأه نائما ويقظان أي لو غسل الماء المحل المكتوب فيه لما احتيج الى ذلك المحل لانه قد جاء في الحديث الآخر لو كان القرآن في اهاب ما حرقه النار ولانه محفوظ في الصدور ميسر على الائمة مؤمنين

كل ما تضمنه من ذلك ما تضمنه من أمور النساء والميل الى بعضهن (وكان الله عليا) بكل شيء وفيما في ضمائركم لا تخفى عليه خافية (حليما) عنكم لا يعاجل العصاة بالعقوبة فيمنعني ان تنفي محارمة لان انتقام الخليم وغضبه أمر عظيم لا يحل لك النساء من بعد أي من بعد هؤلاء التسع اللاتي اخترتك واجتمعن في عصمتك وهن التسع اللاتي توفي عنهن وهن عائشة بنت أبي بكر الصديق وحنيفة بنت عمرو أم حبيبة بنت أبي سفيان وسودة بنت زمعة وأم سلمة بنت أبي أمية وصفية بنت حيي بن أخطب الخيرية وميمونة بنت الحارث الهلالية وزينب بنت جحش الاسدية وجويرية بنت الحارث المصطقية قاله أبو السعود وقد اختلف أهل العلم في تفسير هذه الآية على أقوال الاول انه محكمة وانه حرم على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان يتزوج على نسائه مكافاة لهن بما فعلن من اختيار الله ورسوله والدار الآخرة لما خيرهن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بامر الله له بذلك وهذا قول ابن عباس ومجاهد والضحاك وقتادة والحسن وابن سيرين وأبي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام وابن زيد وابن جرير وقال أبو امامة بن سهل بن حنيف لما حرم الله عليهن ان يتزوجن من بعده حرم عليه ان يتزوج غيرهن وقال أبي بن كعب وعكرمة وأبو رزين ان المعنى لا يحل لك النساء من بعد الا صنف التي سماها الله قال القرطبي وهو اختيار ابن جرير وقيل لا يحل لك اليهوديات ولا النصرانيات لانهن لا يصح ان يتصفن بأمهات المؤمنين وهذا القول فيه بعد لانه يكون التقدير لا يحل لك النساء من بعد المسلمات ولم يجز للمسلمين ذكر وقيل هذه الآية منسوخة بالسنة وبقوله ترجى من تشاء منهمن وتؤوى اليك من تشاء وبهذا قال أم سلمة وعائشة وعلي بن أبي طالب وعلي بن الحسين وغيرهم وهذا هو الراجح وسيأتي ما يدل عليه من الأدلة عن زياد رجل من الانصار قال قلت لأبي بن كعب رأيت لو ان أزواج النبي صلى الله عليه وآله وسلم متن ما كان يحل له أن يتزوج قال وما يمنعه من ذلك قلت قوله لا يحل لك النساء من بعد قال انما أحل له من النساء ووصف له صفة فقال يا أيها النبي انا أحل لك أزواجك الى قوله وامرأة مؤمنة ثم قال لا يحل لك النساء من بعد هذه الصفة وعن ابن عباس قال نهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن أصناف النساء الا ما كان من المؤمنات المهاجرات قال لا يحل لك النساء من بعد الآية فاحل له الفتيات المؤمنات وامرأة مؤمنة ان وهبت نفسها للنبي وحرم كل ذات

على القلوب معجز لفظا ومعنى ولهذا جاء في الكتب المتقدمة في صفة هذه الامة أنها جليلهم في صدورهم واخار دين ابن جرير ان المعنى في قوله تعالى بل هو آيات بينات في صدور الذين أوتوا العلم بل العلم بأنك ما كنت تتلون من قبل هذا الكتاب كتابا ولا تخطه يمينك آيات بينات في صدور الذين أوتوا العلم من أهل الكتاب ونقله عن قتادة وابن جرير وحكي الاول عن الحسن البصري فقط قلت وهو الذي رواه العوفي عن ابن عباس وقالة الضحاك وهو الاظهر والله أعلم وقوله تعالى وما يجحد بآياتنا الا الظالمون أي ما يكذب بها ويبخس حقا ويردها الا الظالمون أي المعتدون المكابرون الذين يعاونون الحق ويحيدون



عنه كما قال تعالى ان الذين حقت عليهم كلمة ربك لا يؤمنون ولوجاءتهم كل آية حتى يروا العذاب الاليم (وقالوا لولا أنزل عليه آيات من ربه قل انما الآيات عند الله وانما أنا نذير مبين أولم يكفهم أنا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم ان في ذلك لرحمة وذكري لقوم يؤمنون قل كفى بالله بيني وبينكم شهيدا يعلم ما في السموات والارض والذين آمنوا بالباطل وكفروا بالله أولئك هم الخاسرون) يقول تعالى مخبرا عن المشركين في نعمتهم وطلبهم آيات يعنون ترشدكم الي ان محمدا رسول الله كما جاء صالح بن ناقسه قال الله تعالى قل يا محمد انما الآيات عند الله أي انما أمر ذلك الى الله فانه (٣٠١) لوعلم انكم تهتدون لاجابكم الى سؤالكم

لان ذلك سهل عليه يسير لديه ولكنه يعلم منكم انكم انما قصدتم التعتت والامتحان فلا يجيبكم الى ذلك كما قال تعالى وما منعنا ان نرسل بالآيات الا ان كذب بها الاولون وآتيناهم آياتنا مبصرة فظلموا بها وقوله وانما أنا نذير مبين أي انما بعثت نذير الحكم بين النذارة فعلى ان بلغكم رسالة الله تعالى ومن يهد الله فهو المهتد ومن يضلل فلن تجد له وليا مرشدا وقال تعالى ليس عليكم هداهم ولكن الله يهدي من يشاء ثم قال تعالى مبينا كثرة جهلهم وسخافة عقولهم حيث طلبوا آيات تدلهم على صدق محمد صلى الله عليه وسلم فيما جاءهم وقد جاءهم بالكتاب العزيز الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه عجزت الفصحاء والبلغاء عن معارضة بل عن معارضة عشر سور من مثله بل عن معارضة سورة منه فقال تعالى أولم يكفهم أنا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم أي أولم يكفهم آية أنا أنزلنا عليك هذا الكتاب العظيم الذي فيه خبر ما قبلهم ونبأ

دين غير الاسلام وقال يا أيها النبي أنا أحللت لك أزواجك الى قوله خالصة لك من دون المؤمنين وحرم ما سوى ذلك من أصناف النساء وعنه قال نهى النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان يتزوج بعد نسائه الاول شيئا وعنه في الآية قال حبسه الله عليهن كما حبسهن عليه وعن أنس قال لما خبرهن فاخترن الله ورسوله فصره عليهن فقال لا يحل لك النساء من بعد وعن أم سلمة قالت لم يمت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حتى أحل الله ان يتزوج من النساء ما شاء الا ذات محرم وذلك قول الله تربي من تشاء منهن الآية وأخرج أحمد وأبو داود في ناسخه والترمذي وعنه والنسائي والحاكم وصححه عن عائشة قالت لم يمت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حتى أحل الله ان يتزوج من النساء ما شاء الا ذات محرم لقوله تربي من تشاء منهن الآية وعن ابن عباس مثله وعن أبي رزين لا يحل لك النساء من بعد قال من المشركات الا ما سميت فليكت بميثك (ولا ان تبدل بهن من أزواج) أي ليس لك ان تطلق واحدة منهن أو أكثر وتتزوج بدل من طلقت منهن أي من المسلمات غيرهن من الكليات لانه لا تكون أم المؤمنين يهودية ولا نصرانية ومن مزيدة لتأكيد التقي وقائده استغراق جنس الأزواج بالتحريم وقال ابن زيد هذا شيء كانت العرب تفعله تقول خذ زوجتي وأعطني زوجتك وقد أنكر ابن جرير والنحاس ما ذكر ابن زيد قال ابن جرير ما فعلت العرب هذا قط ويدفع هذا الانكار منهما ما أخرجه الدارقطني عن أبي هريرة قال كان البدل في الجاهلية ان يقول الرجل للرجل تنزل لي عن امرأتك وأنزل لك عن امرأتي فأنزل الله عز وجل ولا ان تبدل بهن وأخرجه أيضا عنه البزار وابن مردويه وأخرجا عن أبي هريرة قال كان البدل في الجاهلية ان يقول الرجل للرجل بادني امرأتك وأباد لك امرأتي أي تنزل لي عن امرأتك وأنزل لك عن امرأتي فأنزل الله هذه الآية قال فدخل عيينة بن حصن القزاري على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وعنده عائشة فدخل بغير اذن فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أين الاستئذان قال يا رسول الله ما استأذنت على رجل من الانصار منذ أدركت ثم قال من هذه الجبراء الى جنبك فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هذه عائشة أم المؤمنين قال أفلا أنزل لك عن أحسن خلق الله قال يا عيينة ان الله حرم ذلك فلما ان خرج قالت عائشة من هذا قال أحق مطاع والله على ما ترين لسيد قومه (ولو أعجبك حسنهن) وهذا كقولك اعطوا السائل ولو على فرس أي في كل

ما بعدهم وحكم ما بينهم وانت رجل أمي لا تقرأ ولا تكتب ولم تحظأ أحد من أهل الكتاب بفحشهم بأخبار ما في الصحف الاولى ببيان الصواب مما اختلفوا فيه وبالحق الواضح البين الخلى كما قال تعالى أولم يكن لهم آية ان يعلمه علماء بني اسرائيل وقال تعالى وقالوا لولا أنزل عليه آية من ربه أولم تأتهم بينة ما في الصحف الاولى وقال الامام أحمد حدثنا حجاج حدثني سفيان بن عيينة عن أبي سعيد عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من الانبياء من نبى الا قد اعطى من الآيات ما مثله آمن عليه البشر وانما كان الذي أوتيته وحيا أوحاه الله الى فارحوا ان تكون أكثرهم تابع يوم القيامة أخرجه من حديث الليث وقد قال

الله تعالى ان في ذلك لرحمة وذكري لقوم يؤمنون أي ان في هذا القرآن لرحمة أي بيان للحق وازاحة للباطل وذكري بما فيه حلول النقصات ونزول العقاب بالمكذبين والعاصين لقوم يؤمنون ثم قال تعالى قل كفي بالله بيني وبينكم شهيدا أي هو أعلم بما تفتشون فيه من التكذيب ويعلم ما أقول لكم من اخباري عنه بانني قد كنت كاذبا عليه لا تتقمم معنى كما قال تعالى ولو تقول علينا بعض الاقاويل لاخذنا منه باليمين ثم لقطعنا منه الوتين فما منكم من أحد عنه حاجزين وانما أنا صادق عليه فيما أخبركم به ولهذا أيدني بالمعجزات الواضحات (٣٠٢) والدلائل القاطعات يعلم ما في السموات والارض أي لا تخفي

عليه خافية والذين آمنوا بالباطل وكفروا بالله أولئك هم الخاسرون أي يوم القيامة سيجزى بهم على ما فعلوا ويقابلهم على ما صنعوا في تكذيبهم بالحق واتباعهم الباطل كذبوا برسل الله مع قيام الأدلة على صدقهم وآمنوا بالباطل واغيت والاثوان بلا دليل فيجازيهم على ذلك انه حكيم عليهم (ويستجلبونك بالعذاب ولولا أجل مسمى لجاءهم العذاب وليأتينهم بغتة وهم لا يشعرون يستجلبونك بالعذاب وان جهنم لحيطعة بالكافرين يوم يغشاهم العذاب من فوقهم ومن تحت أرجلهم ونقول ذوقوا ما كنتم تعملون) يقول تعالى مخبراعن جهل المشركين في استعجالهم عذاب الله ان يقع بهم وبأس الله ان يحل عليهم كما قال تعالى واذا قالوا اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم وقال ههنا ويستجلبونك بالعذاب ولولا أجل مسمى لجاءهم العذاب أي لولا ما نحن الله من تأخير العذاب الى يوم القيامة لجاءهم العذاب قريبا

حال ولو على هذه الحالة المنافية للاعطاء وقيل تقديره مفروضا بحال أي لا يحل لك التبدل بازواجك ولو أعجبك حسن غيرهن وجمالهن أردت ان تجعلهن ابدا لمن احدهن وهذا التبدل أيضا من جهة ما نسخ به الله في حق رسوله على القول الرابع ونسخها اما بالسنة أو بقوله أنا حامل ذلك أزواجك وترتيب النزول ليس على ترتيب المحصف قال ابن عباس يعني أسماء بنت عميس امرأة جعفر بن أبي طالب لما استشهد جعفر أراد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان يخطبها فنهي عن ذلك (الا ما ملكت يمينك) استثناء من النساء لانه يتناول الحرائر والاماء وقيل منقطع والمعنى تحل لك الاماء وقد ملكت صلى الله عليه وآله وسلم بعدهن مارية القبطية أهذا اله المقوقس ملك القبط وهم أهل مصر والاسكندرية وولدت له ابراهيم في ذي الحجة سنة ثمان ومائة في حياة أبيه وله سبعون يوما وقيل سنة وعشرة أشهر وفي رواية انه صلى الله عليه وآله وسلم لم يصل عليه بنفسه بل امرهم فصلوا قاله ابن حجر في شرح الهمزية وقد اختلف العلماء في تحليل الامة الكافرة على قولين الاول انها تحل للنبي صلى الله عليه وآله وسلم لعوم هذه الآية وبه قال مجاهد وسعيد بن جبير وعطاء والحسن والثاني انها لا تحل للنبي صلى الله عليه وآله وسلم تنزيها لبقدره عن مباينة الكافرة ويترجح القول الاول بعوم هذه الآية وتعليل المنع بالتزديع فلا تنزه عما أحله الله فهو طيب لا خبيث باعتبار ما يتعلق بامور النكاح لا باعتبار غير ذلك فالمشركون بحسب نص القرآن ويمكن ترجيح القول الثاني بقوله سبحانه ولا تمسكوا بعصم الكوافر فانه نهي عام (وكان الله على كل شيء قريبا) أي مراقبا حافظا وفي الآية دليل على جواز النظر الى من يريد نكاحها من النساء ويدل عليه ما روى عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا خطب أحدكم المرأة فان استطاع ان ينظر الى ما يدعوه الى نكاحها فليفعل أخرجه أبو داود وعن أبي هريرة ان رجلا أراد ان يتزوج امرأة من الانصار فقال له النبي صلى الله عليه وآله وسلم انظر اليها فان في عين الانصار شيئا قال الحمدي يعني هو الصغرو عن المغيرة بن شعبة قال خطبت امرأة فقال لي النبي صلى الله عليه وآله وسلم هل نظرت اليها قلت لا قال فانظر اليها فانه أحرى ان يدوم ينكحها أخرجه الترمذي وقال حسن (يا أيها الذين آمنوا) شروع في بيان ما يجب رعايته على الناس من حقوق نساء النبي اثر بيان ما يجب مراعاته عليه من حقوقهن (لا تدخلوا

سريعا كما استجلبوه ثم قال وليأتينهم بغتة أي خفاة وهم لا يشعرون يستجلبونك بالعذاب وان جهنم لحيطعة بالكافرين أي يستجلبون العذاب وهو واقع بهم لا محالة قال شعبة عن سمك عن عكرمة قال في قوله وان جهنم لحيطعة بالكافرين قال البحر وقال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن الحسين حدثنا عمر بن اسمعيل بن خالد حدثنا أبي عن مجاهد عن الشعبي انه سمع ابن عباس يقول ان جهنم لحيطعة بالكافرين وجهنم هو هذا البحر الاخضر تنثر الكواكب فيه وتكبر فيه الشمس والقمر ثم يوقد فيكون هو جهنم وقال الامام أحمد حدثنا أبو عاصم أخبرنا عبد الله بن أمية حدثني محمد بن يحيى أخبرني صفوان بن يعلى عن أبيه ان النبي صلى

الله عليه وسلم قال البحر وجههم قالوا لم على فقال لا ترون ان الله تعالى يقول ناراً أحاط بهم سرادقها قال لا والذي نفس بعلي بيده  
لا أدخلها أبداً حتى أعرض على الله ولا يصيني منها قطرة حتى أعرض على الله تعالى هذا تفسير غريب وحدث غريب جداً والله  
أعلم ثم قال عز وجل يوم يغشاهاهم العذاب من فوقهم ومن تحت أرجلهم كقوله تعالى لهم من جهنم مهاد ومن فوقهم غواش وقال  
تعالى لهم من فوقهم ظلمل من النار ومن تحتهم ظلمل وقال تعالى لو يعلم الذين كفروا حين لا يكفون عن وجوههم النار ولا عن  
ظهورهم الآية فالنار تغشاهاهم من سائر جهاتهم وهذا أبلغ في العذاب (٣٠٢) الحسي وقوله تعالى وتقول ذوقوا

ما كنتم تعملون تهديد وتقريع  
وتوبيخ وهذا عذاب معنوي على  
النفوس كقوله تعالى يوم يسحبون  
في النار على وجوههم ذوقوا مس  
سقرانا كل شيء خلقناه بقدر وقال  
تعالى يوم يدعون إلى نار جهنم دعا  
هذه النار التي كنتم ما تكذبون  
افسحروا هذا أم أنتم لا تبصرون  
اصلوا لها فاصبروا ولا تبصروا  
عليكم انما تجزون ما كنتم تعملون  
(بعبادى الذين آمنوا ان أرضى  
واسعة فاباى فاعبدون كل نفس  
ذائقة الموت ثم اليها ترجعون والذين  
آمَنوا وعملوا الصالحات لنبوئهم  
من الجنة غرفا تجري من تحتها  
الانهار خالدون فيها نعم أجر العاملين  
الذين صبروا وعلى ربهم يتوكلون  
وكأن من دابة لا تحمل رزقها الله  
يرزقها واياكم وهو السميع العليم  
هذا أمر من الله تعالى لعباده  
المؤمنين بالهجرة من البلد الذي  
لا يقدرون فيه على إقامة الدين فيها  
إلى أرض الله الواسعة حيث يمكن  
إقامة الدين بان يوحده والله ويعبدوه  
كما أمرهم ولهذا قال تعالى يا عبادى  
الذين آمنوا ان أرضى واسعة فاباى

بيوت النبي) هذا منى عام لكل مؤمن ان يدخل بيوت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
الا باذن منه وسبب النزول ما وقع من بعض الصحابة في وليمة زينب وقد أخرج البخارى  
ومسلم عن أنس قال قال عمر بن الخطاب يا رسول الله ان نساءك يدخل عليهن البر والفاجر  
فلوجبهن فانزل الله آية الحجاب وفي لفظ انه قال عمر يا رسول الله يدخل عليك البر والفاجر  
فلوأمرت أمهات المؤمنين بالحجاب فانزل الله آية الحجاب وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما  
عن أنس قال لما تزوج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم زينب بنت جحش دعا القوم  
فطمعوا ثم جلسوا يتكلمون واذا هو كأنه يتهيا للقيام فلم يقوموا فلما رأى ذلك قام فلما  
قام قام من قام وقعد ثلاثة نفر فبأى النبي صلى الله عليه وآله وسلم لي دخل فاذا القوم  
جالوس ثم انهم قاموا فانطلقت جئت فأخبرت النبي صلى الله عليه وآله وسلم انهم قد  
انطلقوا أخفاء حتى دخل فذهبت أدخل فأتى الحجاب بينى وبينه فانزل الله يا أيها الذين  
آمَنوا لا تدخلوا بيوت النبي الآية وأخرج ابن جرير عن عائشة ان أزواج النبي صلى الله  
عليه وآله وسلم كن يخرجن بالليل اذا تبرزن الى المناسع وهو صعيد أفيج وكان عمر بن  
الخطاب يقول لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم احجب نساءك فلم يكن رسول الله صلى  
الله عليه وآله وسلم يفعل ذلك فخرجت سودة بنت زمعة ليلة من الليالى عشيا وكانت  
امرأة طويلة فتأداها عمر بصوته الاعلى قد عرفناك يا سودة حرصا على ان ينزل الحجاب  
فأنزل الله الحجاب قال يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي الآية وأخرج ابن سعد  
عن أنس قال نزل الحجاب مبتنى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم زينب بنت جحش وذلك  
سنة خمس من الهجرة وحجب نساءه من يومئذ وأما ابن خنيس عشرة سنة وكذا أخرج ابن  
سعد عن صالح بن كيسان وقال نزل الحجاب على نساءه في ذى القعدة سنة خمس من  
الهجرة وبه قال قتادة والواقدي وأبو عبيدة وخليفة بن خياط ان ذلك كان في سنة  
ثلاث وفي الآية دليل على ان البيت للرجل ويحكم له به فان الله أضافه اليه أضافه ملك  
وأما اضافته الى الأزواج في قوله ما تلى في بيوتكن فهي اضافة محل بدليل انه جعل فيها  
الاذن الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم والاذن انما يكون من المالك واختلف العلماء في  
بيوت النبي صلى الله عليه وآله وسلم التي كان يسكن فيها نساءه بعد موته هل هي ملك له  
أولا على قولين فقالت طائفة كانت ملكا له بدليل انهن سكن فيها بعد موت النبي صلى

فاعبدون قال الامام أحمد حدثنا يزيد بن عبدربه حدثنا بقية بن الوليد حدثني جبير بن عمرو والقريشى حدثني أبو سعد الانصارى عن  
أبي يحيى مولى الزبير بن العوام عن الزبير بن العوام قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم البلاد بلاد الله والعباد عباد الله في شئ  
أصبت خيرا فأقيم ولهذا المضاف على المسنة ضعفين بمكة مقامهم بها اخرجوا مهاجرين الى أرض الحبشة ليأمنوا على دينهم هناك  
فوجدوا خيرا المنزلة هناك أحكمة النجاشي ملك الحبشة رجه الله تعالى فأواهم وأيدهم بنصره وجعلهم سبيوما يبلاده ثم بعد ذلك  
هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم والصحابة الباقيون الى المدينة النبوية يتراب المطهرة ثم قال تعالى كل نفس ذائقة الموت ثم اليها



ترجعون أى أينما كنتم يدرككم الموت فكونوا فى طاعة الله وحيث أمركم الله فهو خير لكم فان الموت لا يدمنه ولا يحسد عنه ثم الى الله المرجع والمآب فمن كان مطيعا له جازاه أفضل الجزاء ووافاه أتم الثواب ولهذا قال تعالى والذين آمنوا وعملوا الصالحات لنبيؤنهم من الجنة غرفا تجري من تحتها الأنهار أى لنسكنهم منازل عالية فى الجنة تجري من تحتها الأنهار على اختلاف أصنافها من ماء وخر وعسل ولبن بصرفونها ويجرونها حيث شاؤوا خالدين فيها أى ما كثر فيها أبدا لا يبغون عنها حولا نعم أجر العاملين نعمت هذه الغرف أجر على أعمال المؤمنين (٣٠٤) الذين صبروا أى على دينهم وهاجروا الى الله ونابذوا الأعداء وفارقوا

الاهل والاقرباء ابتغاء وجهه الله ورجاء ما عنده وتصديق مواعده قال ابن أبى حاتم رحمه الله حدثنا أبى أخبرنا صفوان المؤذن أخبرنا الوليد بن مسلم أخبرنا معاوية بن سلام عن أخيه زيد بن سلام عن جده أبى سلام الاسود حدثنى أبو معاوية الاثـمـرى ان ابا مالك الأشعري حدثه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثه ان فى الجنة غرفا يرى ظاهرها من باطنها وباطنها من ظاهرها أعدها الله تعالى لمن أطعم الطعام وأطاب الكلام وتابع الصلوة والصيام وقام بالليل والناس نيام وعلى ربهم يتوكلون فى أحوالهم كلها فى دينهم ودينهم ثم أخبرهم تعالى ان الرزق لا يختص ببقعة بل رزقه تعالى عام خلقه حيث كانوا واين كانوا بل كانت ارزاق المهاجرين حيث هاجروا أكثر وأوسع وأطيب فانهم بعد قليل صاروا أحكام البلاد فى سائر الأقطار والامصار ولهذا قال تعالى وكأين من دابة لا تحمل رزقها أى لا تطيق جمعه وتحصيله ولا تدخر شيئا لغد الله يرزقها وأياكم أى الله

يقيض لهار رزقها على ضعفها ويسره عليها فيبعث الى كل مخلوق من الرزق ما يصلحه حتى الذر فى قرار الارض والطيـر الدخول فى الهواء والحيتان فى الماء قال تعالى وما من دابة فى الارض الا على الله رزقها ويعلم مستقرها ومستودعها كل فى كتاب مبين وقال ابن أبى حاتم حدثنا محمد بن عبد الرحمن الهروى حدثنا يزيد بنى ابن هرون حدثنا الجراح بن منهال الجزرى هو أبو العطوف عن الزهرى عن رجل عن ابن عمر قال خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى دخل بعض حيطان المدينة فجعل يلتقط من التمر ويا كل فقال لى يا ابن عمر مالك لا تأكل قال قلت لاشتيه يا رسول الله قال لكنى اشتيه وهذا صبح رابعة من ذق طعاما ولم أجده

ولو شئت لدعوت ربي فاعطاني مثل ملك كسرى وقصر فكيف بيا بن عمر اذا بقيت في قوم يخبئون رزق سنتهم وبضعف اليقين قال فوالله ما برحنا ولا رمننا حتى نزلت وكأني من دابة لا تحمل رزقها الله رزقها واياكم وهو السميع العليم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل لم يأمرني بكثر الدنيا ولا بتابع الشهوات فمن كثر دنياه يريد به احياء باقية فان الحياة بيد الله الاواني لا اكنز دينارا ولا درهما ولا اخبار رزقا فلهذا حديث غريب وأبو العطوف الجزري ضعيف وقد ذكره في الغراب اذا فقس عن فرائضه البيض خرجوا وهم بيض فاذا رآهم أبوه كذا ففر عنهم أيا ما حتى (٣٠٥) يسود الريش فيظل القرخ فالتخافاه يتفقد أبويه

فبيض الله تعالى طير اصفارا كالبرغش فيغشاه فيتقوت به تلك الايام حتى يسود ريشه والابوان يتفقدانه كل وقت فكلمارأوه أبيض الريش فراعنه فاذا رآوه قد اسود ريشه عطفوا عليه بالحضانة والزق ولهذا قال الشاعر يارازق النعاب في عشه

وجابر العظم الكسير المهيض وقد قال الشافعي في جملة كلامه في الاوامر كقول النبي صلى الله عليه وسلم سافروا وتحصوا وترزقوا قال البيهقي أخبرنا املاء أبو الحسن علي بن أحمد بن عبدان أخبرنا أحمد بن عبيد أخبرنا محمد بن غالب حدثني محمد بن سنان أخبرنا محمد بن عبد الرحمن بن يزيد اشجع من أهل المدينة حدثنا عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سافروا وتحصوا وتغنوا قال ورويناه عن ابن عباس وقال الامام أحمد حدثنا قبيصة أخبرنا ابن لهيعة عن دراج عن عبد الرحمن بن محمد عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سافروا وتحصوا ورويناه عن ابن عباس

الدخول واما كونه لا يجوز الا باذن الى الطعام فلما هو مذكور في سبب النزول ان الخطاب مع قوم كانوا يتخيمون حين الطعام ويدخلون من غير اذن فنعوا من الدخول في وقتهم بغير اذن وقال ابن عادل الاولى ان يقال المراد هو الثاني لان التقديم والتأخير خلاف الاصل وقوله الى طعام من باب التخصيص بالذ كرفلا يدل على نفي ما عداه لاسيما اذا علم ان غيره مثله فان من جاز دخوله بيبته باذنه الى طعامه جاز دخوله باذنه الى غير الطعام انتهى والاولى في التعبير عن هذا المعنى الذي أراد أن يقال قد دلت الأدلة على جواز دخول بيوتته صلى الله عليه وآله وسلم باذنه لغير الطعام وذلك معلوم لاشك فيه فقد كان الصحابة وغيرهم يستأذنون عليه لغير الطعام فيأذن لهم وذلك يوجب قصر هذه الآية على السبب الذي نزل فيه وهو القوم الذين كانوا يتخيمون طعام النبي صلى الله عليه وآله وسلم فيدخلون ويقعدون منتظرين لادرا كهو أمثالهم فلا تدل على المنع من الدخول مع الاذن لغير ذلك والاماجاز لا حد أن يدخل بيوتته باذنه لغير الطعام واللازم باطل فاللزوم مثله قال ابن عطية وكانت سيرة القوم اذا كان لهم طعام وليمة أو نحوه أن يكر من شاء الى الدعوة ينتظرون طبع الطعام ونضجه وكذلك اذا فرغوا منه جلسوا كذلك فنهى الله المؤمنين عن ذلك في بيت النبي صلى الله عليه وآله وسلم ودخل في النهي سائر المؤمنين والترمذ الناس أدب الله لهم في ذلك فنعهم من الدخول الا باذن عند الاكل لاقوله لا تتظار نضج الطعام ثم بين سبحانه ما ينبغي في ذلك فقال (ولكن اذا دعيتكم) وأذن لكم فادخلوا وفيه تأكيده بلبغ المنع وبيان الوقت الذي يكون فيه الدخول وهو عند الاذن وقال ابن العربي وتقدير الكلام ولكن اذا دعيتكم وأذن لكم (فادخلوا) والافنفس الدعوة لا يكون اذا كافى في الدخول وقيل ان فيه دلالة بينة على أن المراد بالاذن الى الطعام هو الدعوة اليه قال الرازي فيه لطيفة وهي ان في العادة اذا قبل ان يعتاد دخول دار من غير اذن لا تدخلها الا باذن يتأذى ويقطع بحيث لا يدخلها أصلا ولا بالدعاء فقال لا تفعلوا مثل ما يفعل المستنكفون بل كونوا طائعين اذا قبل لكم لا تدخلوا فلا تدخلوا واذا قبل لكم ادخلوا فادخلوا وقوله الا أن يؤذن لكم فيفسد الجواز وقوله ولكن اذا دعيتكم فادخلوا يفيد الوجوب فليس تأكيده بل هو مفيد فائدة جديدة (فاذا طعمتم) أي أكلتم الطعام يقال طعم بكسر العين يطعم بفتحها طعما كفهم وطعما كقفل وفي الخطيب

(٢٩ - فتح البيان سابع) ورد مثل حديث ابن عمر عن ابن عباس مرفوعا عن معاذ بن جبل مرفوعا وفي لفظ سافروا مع ذى الحدود والميسرة قال ورويناه عن ابن عباس وقوله وهو السميع العليم أي السميع لاقوال عباده العليم بمركاتهم وسكتاتهم (ولئن سألتهم من خلق السموات والارض وسخر الشمس والقمر ليقولن الله فأنى يؤفكون الله يسطر الرزق لمن يشاء من عباده ويقدره ان الله بكل شئ عليم ولئن سألتهم من نزل من السماء ماء فأحياه الارض من بعد موتها ليقولن الله قل الحمد لله بل أكثرهم لا يعقلون) يقول تعالى مقرر انه لا اله الا هو لان المشركين الذين يعبدون معه غيره معترفون بانه المستقل بخلق السموات والارض

والشمس والقمر وتضئ الليل والنهار وانه الخالق الرزاق لعباده ومقدر آجالهم واختلاف أرزاقهم ففاوت بينهم فمنهم الغنى والفقير وهو العليم بما يصلح كلامهم ومن يستحق الغنى ممن يستحق الفقر فذكر انه المستقل بخلق الاشياء المتفرقة بديها فاذا كان الامر كذلك فلم يعبد غيره ولم يتوكل على غيره فكيف كان الواحد في ملكه فليكن الواحد في عبادته وكثيرا ما يقرر تعالى مقام الالهية بالاعتراف بتوحيد الربوبية وقد كان المشركون يعترفون بذلك كما كانوا يقولون في تلبيتهم لبيلك لاشريك لك لاشريكك اهلوك علكه ومملك (وما هذه الحياة الدنيا الا لهو ولعب (٣٠٦) وان الدار الاخرة لهي الحيوان لو كانوا يعلمون فاذا ركبوا في الفلك دعوا

الله مخلصين له الدين فلما نجاهم الى البر اذا هم يشركون ليكفروا بما آتيناهم ولما يمتنعوا فسوف يعلمون يقول تعالى مخبرا عن حقارة الدنيا وزوالها وانقضائها وانها لا دوام لها وعبادة ما فيها الهو ولعب وان الدار الاخرة لهي الحيوان أي الحياة الدائمة الحق الذي لا زوال له ولا انقضاء بل هي مسخرة أبدا لا تاد وقوله تعالى لو كانوا يعلمون أي لا تروا ما يبق على ما ينفي ثم أخبر تعالى عن المشركين انهم عند الاضطرار يدعونه وحده لاشريك له فهلا يكون هذا منهم دائما فاذا ركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين كقوله تعالى واذا مسسكم الضر في البحر ضل من تدعون الا اياه فلما نجاهم الى البر اعرضتم الآية وقال ههنا فلما نجاهم الى البر اذا هم يشركون وقد ذكر محمد بن اسحق عن عكرمة ابن أبي جهل انه لما فتح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة ذهب فارا منه فلما ركب في البحر ليدّهب الى الحبشة اضطررت بهم السفينة فقال أهلها يا قوم اخلصوا ربكم

اذا آكلتم طعاما أو شربتم شرابا (فانتشروا) أي اذهبوا حيث شئتم في الحال ولا تمكثوا بعد الاكل والشرب والمراد الا انكم بالخرج من المنزل الذي وقعت الدعوة اليه عند انقضاء المقصود من الاكل ولا تدخلوا هاجين (ولا) تمكثوا (مستأنسين لحديث) يستأنس بعضهم ببعض لاجل حديث يحدث به يقال أنست به انسان من باب علم وفي لغة من باب ضرب والانسان بالضم اسم منه واستأنست به وتأنست به اذا سكن القلب ولم يتفر (ان ذلكم) أي الانتظار والمكث والاستئناس للحديث وأشير اليه بما يشار به الى الواحد بتأويله ما بالمدكور كما في قوله تعالى عوان بين ذلك أي ان ذلك المذكور من الامرين (كان) في علم الله (يؤذي النبي) لانهم كانوا يضيقون عليه المنزل وعلى أهله ويتحدثون بما لا يريد قال الزجاج كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يحتمل اطالتهم كرامته فيصبر على الاذى في ذلك فعلم الله من يحضره الادب فصار أدب الله لمن بعدهم (فيستحي منكم) أي يستحي ان يقول لكم قوموا أو اخرجوا (والله لا يستحي من الحق) أي لا يترك ان يبين لكم ما هو الحق ولا يمنع من بيانه واطهاره والتعبير عنه بعدم الاستحياء للمشكلة قرأ الجمهور يستحي بياثين وروى عن ابن كثير انه قرأ بياء واحدة وهي لغة تميم يقولون استحي يستحي مثل استقى يستقي وهذا أدب أدب الله به الثقلان وعن عائشة حبسك في الثقلان ان الله تعالى لم يحتملهم وقال اذا طعمتم فانتشروا ثم ذكر سبحانه أدبا آخر متعلقا بنساء النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال (واذا سألنكموهن) أي أزواج النبي صلى الله عليه وآله وسلم (متاعا) أي شيئا تتمتع به من الماعون وغيره والمتاع يطلق على كل ما يتمتع به فلا وجه لما قيل من ان المراد به العارية أو الفتوى أو المصحف (فأسألنكموهن) المتاع (من وراء حجاب) أي من وراء ستريكنكم وبينهن فبعد آية الحجاب لم يكن لاحداث ينظر الى امرأة من نساء رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم متعقة كانت أو غير متعقة (ذا كنكم) أي سؤال المتاع من وراء الحجاب وقيل الاشارة الى جميع ما ذكر من عدم الدخول بغير اذن وعدم الاستئناس للحديث عند الدخول وسؤال المتاع والاول أولى واسم الاشارة مبتدأ وخبره قوله (أظهر لقاولكم وقالوا) أي أكثر تطهير الهامن الرية وخواطر السوء التي تعرض للرجال في أمر النساء وللنساء في أمر الرجال وأبعد لاهمة وأقوى في الحماية وفي هذا أدب لكل مؤمن وتحذير له من أن يثق بنفسه في الخلوة مع من لا تحل له والمكاملة من

الدعاء فانه لا ينبغي ههنا الا هو فقال عكرمة والله لئن كان لا ينبغي في البحر غيره فانه لا ينبغي في البر أيضا غيره اللهم لك على عهدك لن خرجت لأذهبن فلا ضعن يدي في يد محمد فلا جدنه وفارحما فكان كذلك وقوله تعالى ليكفروا بما آتيناهم وليتبعوا هذه اللام يسميها كثير من أهل العربية والتفسير وعلماء الاصول لام العقوبة لانهم لا يقصدون ذلك ولا شك انها كذلك بالنسبة اليهم وأما بالنسبة الى تقدير الله عليهم ذلك وتقيضه اياهم لذلك فهي لام التعليل وقد قدمنا تقرير ذلك في قوله ليكون لهم عدوا وحزنا (أولم يروا انا جعلنا حرمنا آمنا ويتخطف الناس من حولهم) أفعال باطل يؤمنون وبنعمة الله يكفرون ومن أظلم عن



افترى على الله كذبا وكذب بالحق لما جاءه أليس في جهنم مثوى للكافرين والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وان الله لمع الحسنيين  
يقول تعالى نمتنا على قريش فيما أحلهم من حرمه الذي جعله للناس سواء العاكف فيه والباد ومن دخله كان آمنا فمهم في أمن عظيم  
والاعراب حوله ينهب بعضهم بعضا ويقتل بعضهم بعضا كما قال تعالى لئلا يفر قريش الى آخر السيرة وقوله تعالى أفيما يسلط  
يؤمنون وبنعمة الله يكفرون أى أفكان شكرهم على هذه النعمة العظيمة ان أشركوا به وعبدوا معه غيره من الاصنام والانداد  
وبدلوا نعمة الله كفرًا أو أحلوا قومهم دار البوار فكفروا بنبي الله (٣٠٧) وعبدوه ورسوله فكان اللاتق بهم

اخلاص العباد لله وان لا يشركوا  
به وقد سبق الرسول وتعليمه  
وتوقيره فأخرجوه من بين أظهرهم  
ولهذا سلبهم الله تعالى ما كان أنعم به  
عليهم وقتل من قتل منهم يدرهم  
صارت الدولة لله ورسوله وللمؤمنين  
ففتح الله على رسوله مكة وأرغم  
أنافهم وأذل رقابهم ثم قال تعالى  
ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا  
أو كذب بالحق لما جاءه أى لأحد  
أشد عقوبة ممن كذب على الله فقال  
ان الله أوحى اليه ولم يوح اليه شيء  
ومن قال سأنزل مثله ما أنزل الله  
وهكذا لا أحد أشد عقوبة ممن كذب  
بالحق لما جاءه فالاول مفترى والثاني  
مكذب ولهذا قال تعالى أليس في  
جهنم مثوى للكافرين ثم قال  
تعالى والذين جاهدوا فينا يعني  
الرسول صلى الله عليه وسلم  
وأصحابه واتباعه الى يوم الدين  
لنهديهم سبلنا أى لتبصرهم سبلنا  
أى طرقنا في الدنيا والآخرة قال  
ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أحمد  
ابن أبي الخوارى أخبرنا عباس  
الهمداني أبو أحمد من أهل عكا  
في قول الله تعالى والذين جاهدوا

دون حجاب لمن تحرم عليه فان مجانبه ذلك أحسن بحاله وأحسن لنفسه وأتم لعصمته (وما  
كان) أى ما صح ولا استقام (لكم ان تؤذوا رسول الله) بشئ من الأشياء كأنما كان  
ومن جله ذلك دخول بيوته بغير إذن منه واللبث فيها على غير الوجه الذي يريده وتكليم  
نساءه من دون حجاب (ولان تنكحوا أزواجه من بعد أبدأ) أى ولا كان لكم ذلك بعد  
وفاته أو فراقه لانهن أمهات المؤمنين ولا يحل للاولاد نكاح الامهات قال ابن عباس  
في الآية نزلت في رجل هم أن يتزوج بعض نساء النبي صلى الله عليه وآله وسلم بعد موته  
قال سفيان وذكر وأنها عائشة وعن السدي قال بلغنا أن طلحة بن عبيد الله قال أيجبنا  
محمد عن بنات عمناء ويتزوج نساء ما من بعدنا لئن حدث به حدث لنتزوجن نساءه من بعده  
فنزلت هذه الآية وعن قتاده قال قال طلحة بن عبيد الله لوقبض النبي صلى الله عليه وآله  
وسلم لتزوجت عائشة فنزلت وعن أبي بكر محمد بن عمرو بن حزم قال نزلت في طلحة لانه قال  
اذا توفي النبي صلى الله عليه وآله وسلم تزوجت عائشة قال ابن عطية وهـ ذا عندى لا يصح  
على طلحة قال القرطبي قال شيخنا الامام أبو العباس وقد حكى هذا القول عن بعض فضلاء  
الحكاية وحاشاهم عن مثله وانما الكذب في نقله وانما يليق مثل هذا القول بالمتأففين  
الجهال وعن ابن عباس قال قال رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم لوقدمات  
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تزوجت عائشة وأم سلمة فانزل الله وما كان لكم ان  
تؤذوا رسول الله الآية وعنه أن رجلا أتى بعض أزواج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
وسلم فكاهها وهو ابن عمها فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا تقوم من هذا المقام بعد  
يومك هذا فقال يا رسول الله انها ابنة عمي والله ما قلت لها منكرا ولا قالت لي قال النبي  
صلى الله عليه وآله وسلم قد عرفت ذلك انه ليس أحد اغير من الله وانه ليس أحد اغير مني  
فغضى ثم قال يعني من كلام ابنة عمي لا تزوجنهما من بعده فانزل الله هذه الآية فاعتق  
ذلك الرجل رقبة وجل على عشرة أبعة في سبيل الله ورجع ماشيا بوقبه من كتمه وعن أسماء  
بنت عيسى قالت خطبني على فبلغ ذلك فاطمة فأتت النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقالت  
ان أسماء متزوجة عليا فقال لها النبي صلى الله عليه وآله وسلم ما كان لهما ان تؤذى الله  
ورسوله والذي جرى عليه الرمي في شرح المنهاج ان من عقد عليها النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
وآله وسلم محرم على غيره سواء دخل بها صلى الله عليه وآله وسلم أو لا وأما حكم ما نهى عن

فينا لنهديهم سبلنا وان الله لمع الحسنيين قال الذين يعملون بما يعلمون يهديهم الله لما لا يعلمون قال أحمد بن أبي الخوارى خذرت به  
أبي سليمان يعني الداراني فأعجبه وقال ليس ينبغي لمن ألهم شيئا من الخير ان يعمل به حتى يسمعه في الاثر فإذا سمعه في الاثر عمل به  
وجدا لله حتى وافق قلبه وقوله وان الله لمع الحسنيين قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا عيسى بن جعفر قاضي الري حدثنا أبو  
جعفر الرازي عن المغيرة عن الشعبي فان قال عيسى بن مريم عليه السلام انما الاحسان ان تحسن الى من أساء اليك ليس  
الاحسان ان تحسن الى من أحسن اليك والله أعلم آخر تفسير سورة العنكبوت والله الحمد والمنة

(تفسير سورة الروم وهي مكية) \* (بسم الله الرحمن الرحيم) (الم غلبت الروم في أدنى الارض وهم من بعد غلبهم سيغلبون في بضع سنين) الله الامر من قبل ومن بعد يومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله ينصر من يشاء وهو العزيز الرحيم وعد الله لا يخلف الله وعده ولكن أكثر الناس لا يعلمون يعملون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون) نزلت هذه الآيات حين غلب نيسابور ملك الفرس على بلاد الشام وما والاها من بلاد الجزيرة وقاصي بلاد الروم فاضطره رقل ملك الروم حتى ألجأه إلى القسطنطينية وحاصره فيها (٣٠٨) مدة طويلة ثم عادت الدولة لهرقل كما سيأتي وقال الامام أحمد

دخل بها من حرمت على غيره والا فلا (ان ذلكم) أى نكاح أزواجه من بعده (كان عند الله عظيما) أى ذنبا عظيما وخطباها ثلثا شيئا وهذا من اعلام تعظيم الله لرسوله صلى الله عليه وآله وسلم وإيجاب حرمة حيا وميتا وعلامة بذلك مما طيب نفسه وسر قلبه واستقر غشكه فان من الناس من تفرط غيرة على حرمة حتى تنبئ لها الموت قبله ثلاثين بعد (ان تبدو شيئا) أى تظهره على ألسنتكم (أو تحقوه) في صدوركم (فان الله كان بكل شيء عليم) يعلم كل شيء من الأشياء ومن جملة ذلك ما تظهره في شأن أزواج رسوله وما تكتبونه في صدوركم وفي هذا وعد شديد لان احاطته بالمعلومات تستلزم الجازاة على خيرها وشرها قال أبو امامة بن سهل في الآية ان تكلموا به فتقولون تتزوج فلانة لبعض أزواج النبي صلى الله عليه وآله وسلم أو تحقوا ذلك في أنفسكم فلا تنطقوا به يعلمه الله ثم بين سبحانه من لا يلزم الحجاب منه فقال (لا جناح عليهن في آياتهن ولا بناءن ولا اخواتهن ولا أبناء اخواتهن ولا أبناء اخواتهن) فهو لا يجب على نساء رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولا على غيرهن من النساء الاحتجاب منهم في رؤية وكلام ولم يذكر لهم ولا الخال لانهم ما يجريان مجرى الوالدان وقال الزجاج العم والخال ربي يصفان المرأة لولد له ما فان المرأة تحل لابن العم وابن الخال فذكر لهما الرؤية وهذا ضعيف جدا فان تجوز وصف المرأة لمن تحل له ممكن من غيرهما من يجوز له النظر اليها لاسيما أبناء الاخوة وأبناء الاخوات واللازم باطل فاللزوم مثله وهكذا يستلزم ان لا يجوز للنساء الاجنبيات ان ينظرن اليه الا ان ينصقنها واللازم باطل فاللزوم مثله وهكذا لا وجه لما قاله الشعبي وعكرمة من انه يكره للمرأة ان تضع خمارها عند عمها أو خالها والاولى ان يقال انه سبحانه اقتصر ههنا على بعض من ذكره من المحارم في سورة النور اكتفاء بما تقدم (ولا نساءن) هذه الاضافة تقتضي ان يكون المراد بالنساء المؤمنات لان الكافرات غير مأونات على العورات والنساء كلهن عورة فيجب على أزواج النبي صلى الله عليه وآله وسلم الاحتجاب عنهن كما يجب على سائر المسلمين أى ما عدا ما يبدو عند المهنة اما هو فلا يجب على المسلمين حجبهم واستتر عن الكافرات ولهذا قيل هو خاص أى لا يجوز للنساء الدخول على أزواج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقيل عام في المسلمين والكافيات (ولا ما ملكت أيانهن) من العبيد والاماء ان يروهن ويكلموهن من غير حجاب وقيل

حدثنا معاوية بن عمرو حدثنا أبو اسحق عن سفيان الثوري عن حبيب بن أبي عمرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضى الله عنهما في قوله تعالى الم غلبت الروم في أدنى الارض قال غلبت وغلبت قال كان المشركون يحبون ان تظهر فارس على الروم لانهم أصحاب أوثان وكان المسلمون يحبون ان تظهر الروم على فارس لانهم أهل الكتاب فذكر ذلك لابي بكر فذكره أبو بكر لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما انهم سيغلبون فذكره أبو بكر لهم فقالوا اجعل بيننا وبينك أجلا فان ظهرنا كان لنا كذا وكذا وان ظهرتم كان لكم كذا وكذا فجعل أجل خمس سنين فلم يظهر واخذ ذلك أبو بكر لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اجعلها أراه قال نعم ثم قال سعيد بن جبير البضع ماديون العشر ثم ظهرت الروم بعد قال فذلك قوله الم غلبت الروم في أدنى الارض وهم من بعد غلبهم سيغلبون الى قوله وهو العزيز الرحيم هكذا رواه الترمذي والنسائي جميعا عن

الحسين بن حريث عن معاوية بن عمرو عن أبي اسحق الفزاري عن سفيان بن سعيد الوريه وقال الاماء الترمذي حسن غريب انما يعرفه من حديث سفيان عن حبيب ورواه ابن أبي حاتم عن محمد بن اسحق الصغانى عن معاوية بن عمرو بن عرويه ورواه ابن جرير حدثنا محمد بن المنفى حدثنا محمد بن سعيد أو سعيد النعائى الذى يقال له أبو سعيد من أهل طرسوس حدثنا أبو اسحق الفزاري فذكره وعندهم قال سفيان فبلغني انهم غلبوا بعد يوم بدر حديث آخر قال سليمان بن مهران الاعمش عن مسلم عن مسروق قال قال عبد الله بن خمس قدمه من الدخان والازام والبطشة والقمر والروم أخرجه وقال ابن جرير حدثنا ابن

وكيع حدثنا المحاربي عن داود بن أبي هند عن عامر هو الشعبي عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال كان فارس ظاهرة على الروم وكان المشركون يحبون ان تظهر فارس على الروم وكان المسلمون يحبون ان تظهر الروم على فارس لانهم أهل كتاب وهم أقرب الى دينهم فلما نزلت الم غلبت الروم في أدنى الارض وهم من بعد غلبهم سيغلبون في بضع سنين قالوا يا أبا بكر ان صاحبك يقول ان الروم تظهر على فارس في بضع سنين قال صدق قالوا هل لك الى أن تقامرك فبايعوه على أربع قلايص الى سبع سنين فبضت السبع ولم يكن شيء ففرح المشركون بذلك فشقى على المسلمين فذلك (٣٠٩) للنبي صلى الله عليه وسلم فقال ما بضع سنين

عندكم قالوا دون العشر قال اذهب فزايدهم وازدستين في الاجل قال فما مضت السنتان حتى جاءت الر بكان بظهور الروم على فارس ففرح المؤمنون بذلك وأنزل الله تعالى الم غلبت الروم الى قوله تعالى وعد الله لا يخلف الله وعده حديث آخر قال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن الحسين حدثنا أحمد بن عمر الو كيعي حدثنا مؤمل عن اسرائيل عن أبي اسحق عن البراء قال لما نزلت الم غلبت الروم في أدنى الارض وهزمهم من بعد غلبهم سيغلبون قال المشركون لاني بكر ألا ترى الى ما يقول صاحبك يزعم ان الروم تغلب فارس قال صدق صاحبي قالوا هل لك ان نخاطرك بجعل بينه وبينهم أجلا في الاجل قيل ان يغلب الروم فارس فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم وساء ذلك وكرهه وقال لاني بكر ما دعاك الى هذا قال تصديق الله ولرسوله قال تعرض لهم وأعظم لهم الخطر واجعله الى بضع سنين فاتاهم أبو بكر فقال لهم هل لكم في العود فان العود أجد قالوا نعم فلم يعض تلك

الاما خاصة ومن لم يبلغ من العبيد والخلاف في ذلك معروف وقد تقدم في سورة النور ما فيه كفاية ثم أمر سبحانه بالتقوى التي هي ملاك الامر كله ونقل الكلام من الغيبة الى الخطاب وفي هذا النقل فضل تشديد كانه قيل (واتقن الله) في كل الامور التي من جملتها ما هو مذكور ههنا من الاحتجاب أي ان يراكن أحد غير هؤلاء قال ابن عباس في الآية أنزلت هذه في نساء النبي صلى الله عليه وآله وسلم خاصة (ان الله كان على كل شيء) من أعمال العباد (شهيدا) لم يرغب عنه شيء من الاشياء كانا ما كان فهو مجاز للمحسن با حسانه وللمسيئ با ساءته والشهيد الذي يعلم خطرات القلوب كما يعلم حركات الجوارح (ان الله وملائكته يصلون على النبي) هذه الآية شرف الله بها رسوله صلى الله عليه وآله وسلم في حياته وموته وأظهرهم امنزله عنده تعالى والضمير في يصلون راجع الى الله والى الملائكة وفيه تشريف للملائكة عظيم حيث جعل الضمير لهم ولله سبحانه واحد افلا يرذال اعتراض بما ثبت عنه صلى الله عليه وآله وسلم لما سمع الخطيب يقول من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصم ما فقد دغوى فقال بس خطيب القوم أنت قل ومن يعص الله ورسوله ووجه ذلك انه ليس لاحد أن يجمع ذكر الله سبحانه مع غيره في ضمير واحد وهذا الحديث ثابت في الصحيح وثبت أيضا في الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أمر مناديا ينادي يوم خير ان الله ورسوله ينهياكم عن لحوم الجرا الهلية ولاهل العلم الجاث في الجمع بين الحديثين ليس ههنا موضع ذكرها والاية مؤيدة لا يجوز جعل الضمير فيها الله والملائكة واحدا والتعليل بالتشريف للملائكة يقال مثله في رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ويحمل الذم لذلك الخطيب الجامع بينهما على انه صلى الله عليه وآله وسلم فهم منه ارادة التسوية بين الله سبحانه وبين رسوله فيخص المنع بمثل ذلك وهذا أحسن ما قيل في الجمع وقالت طائفة في هذه الآية حذف والتقدير ان الله يصلي وملائكته يصلون وعلى هذا القول فلا تكون الآية مما جمع فيه بين ذكر الله وذكر غيره في ضمير واحد ولا يرذال أيضا ما قيل ان الصلاة من الله الرحمة ومن ملائكته الدعاء فكيف يجمع بين هذين المعنيين المختلفين في لفظ يصلون ويقال على القول الاول انه أريد يصلون معنى مجازي يمع المعنيين وذلك بان يراد بقوله يصلون هم قوم باظهار شرفه أو يعظمون شأنه أو يعظمون بامره وحكي البخاري عن أبي العالية ان صلاة الله سبحانه شأنه عليه عند ملائكته

السنين حتى غلبت الروم فارس ووربطوا خيولهم بالمداثر وبنوا الرومية فجاءه أبو بكر الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال هذا التحميم قال تصدق به حديث آخر قال أبو عيسى الترمذي حدثنا محمد بن اسمعيل حدثنا اسمعيل بن أبي أويس أخبرني بن أبي الزناد عن عروة بن الزبير عن نيار بن مكرم الاسلمي قال لما نزلت الم غلبت الروم في أدنى الارض وهم من بعد غلبهم سيغلبون في بضع سنين فكانت فارس يوم نزلت هذه الآية قاهرة للروم وكان المسلمون يحبون ظهور الروم عليهم لانهم واياهم أهل كتاب وفي ذلك قوله تعالى يومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله ينصر من يشاء وهو العزيز الرحيم وكانت قر يش تحب ظهور فارس لانهم واياهم



ليسوا اهل كتاب ولا ايمان بيعت فلما نزل الله هذه الآية خرج أبو بكر يصيح في نواحي مكة الم غلبت الروم في أدنى الارض وهم من بعد غلبهم سيعلمون في بضع سنين فقال ناس من قريش لا بى بكر فذلك بيننا وبينكم زعم صاحبك ان الروم ستغلب فارس في بضع سنين أفلا نراهنك على ذلك قال بلى وذلك قبل تحريم الرهان فارتهن أبو بكر والمشركون وتوضعوا الرهان وقالوا لا بى بكر كم نجعل البضع ثلاث سنين الى تسع سنين فسم بيننا وبينك وسطا ينتهى اليه قال فسمو ايتمهم ست سنين قال فخصت ست السنين قبل ان يظهر وافاخذا المشركون رهن أبى بكر فلما دخلت (٣١٠) السنة السابعة ظهرت الروم على فارس قال فعاب المسلمون على أبى

بكر تسميته ست سنين قال لان الله يقول في بضع سنين قال فأسلم عند ذلك ناس كثيرهكذا ساقه الترمذى ثم قال هذا حديث حسن صحيح لا يعرفه الا من حديث عبد الرحمن ابن أبى الزناد وقد روى نحوه هذا مر سلا عن جماعة من التابعين مثل عكرمة والشعبى ومجاهد وقتادة والسدى والزهرى وغيرهم ومن أعرب هذه السياقات مارواه الامام سنيد ابن داود في تفسيره حيث قال حدثني حجاج عن أبى بكر بن عبد الله عن عكرمة قال كانت في فارس امرأة لا تلد الا المولود الا بطلان فدعاها كسرى فقال انى أريد ان أبعث الى الروم جيشا وأستعمل عليه رجلا من بنيك فأشيري على أيهم أستعمل فقالت هذا فلان وهو أروغ من ثعلب واحد من صقر وهذا فرخان وهو أفن من سنان وهذا شهر براز وهو أحلم من كذا تعنى أولادها الثلاثة فاستعمل أيهم شئت قال فاني استعملت الحلبي فاستعمل شهر براز فسار الى الروم باهل فارس فظهر عليهم فقتلهم وخرب مدائنهم وقطع

وصلاة الملائكة الدعاء وروى الترمذى في سننه عن سفيان الثوري وغير واحد من أهل العلم انهم قالوا صلاة الرب الرحمة وصلاة الملائكة الاستغفار وقال عطاء بن أبى رباح صلاة تبارك وتعالى سبوح قدوس سبقت رحمتي غضبي والمقصود من هذه الآية ان الله سبحانه أخبر عباده بعزلة نبيه عنده في الملا الاعلى بانه بنى عليه عند ملائكته وان الملائكة تصلى عليه وأمر عباده بان يقتدوا بذلك ويصلوا عليه وقد اختلف أهل العلم في الصلاة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم هل هي واجبة أو مستحبة بعد اتفاقهم على ان الصلاة عليه فرض في العمر مرة وقد حكى هذا الاجماع القرطبي في تفسيره فقال قوم من أهل العلم انها واجبة عند ذكره وقال قوم تجب في كل مجلس مرة وقد وردت أحاديث مصرحة بدم من مع ذكر النبي صلى الله عليه وآله وسلم فلم يصل عليه واختلف العلماء في الصلاة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم في تشهد الصلاة المفروضة هل هي واجبة أم لا فذهب الجمهور الى انها فاسنة مؤكدة غير واجبة قال ابن المنذر يستحب ان لا يصلى أحد صلاة الاصلية فيها على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فان ترك ذلك تارك فصلاته مجزئة في مذهبه مالك وأهل المدينة وسفيان الثوري وأهل الكوفة من أصحاب الرأى وغيرهم وهو قول جمهور أهل العلم قال وشذ الشافعى فلو يجب على تاركها الاعادة مع تعمده تركها دون النسيان وهذا القول عن الشافعى لم يروه عنه الا حملة بن يحيى ولا يوجد عن الشافعى الا من رواه قال الطحاوى لم يقل به أحد من أهل العلم غير الشافعى وقال الخطابي وهو من الشافعية انها ليست بواجبة في الصلاة قال وهو قول جماعة الفقهاء الا الشافعى ولا أعلم له في ذلك قدوة انتهى وقد قال بقول الشافعى جماعة من أهل العلم منهم الشعبي والباقر ومقاتل بن حيان واليه ذهب أحمد بن حنبل أخيرا كما حكاه أبو زرعة الدمشقي وبه قال ابن راهويه وابن المواز من المالكية وقد جع الشوكاني رحمه الله في هذه المسئلة رسالة مستقلة ذكر فيها ما احتج به الموجبون لها وما أجاب به الجمهور وفي شرحه على المنتقى ورسالتى هداية السائل الى أدلة المسائل ما يشفى ويكفى واشت ما يستدل به على الوجوب الحديث الثابت بلفظ ان الله أمرنا ان نصلى عليك فكيف نصلى عليك في صلاتنا قال قولوا الحديث فان هذا الامر يصلح للاستدلال به على الوجوب وأما على بطلان الصلاة بالترك ووجوب الاعادة لها فلا لان الواجبات لا يستلزم

عدمها

زيتونهم قال أبو بكر بن عبد الله حدثت بهذا الحديث عطاء الخراساني فقال أما رأيت بلاد الشام

قلت لا قال أما انك لأورايتها رأيت المدائن التي خربت والزيتون الذي قطع فأثبت الشام بعد ذلك فربأته قال عطاء الخراساني حدثني يحيى بن يعمر ان قيصر بعث رجلا فمظمه بجيش من الروم وبعث كسرى شهر براز فالتقيا باذرعان وبصرى وهى أدنى الشام اليكم فلقيت فارس الروم فغلبتهم فارس ففرحت بذلك كفارقريش وكرهه المسلمون قال عكرمة ولقي المشركون أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وقالوا انكم أهل كتاب والنصارى أهل كتاب ونحن أميون وقد ظهر اخواننا من أهل فارس على اخوانكم

من أهل الكتاب وانكم ان قاتلتمونا لنظهرن عليكم فانزل الله تعالى الم غلبت الروم في أدنى الارض الى قوله ينصر من يشاء فخرج أبو بكر الصديق الى الكفار فقال أفرحتم بظهور اخوانكم على اخواننا فلا تنفروا ولا يقرن الله أعينكم فوالله ليظهرن الروم على فارس أخبرنا بذلك نبينا صلى الله عليه وسلم فقام اليه أبي بن خلف فقال كذبت يا أبا فضيل فقال له أبو بكر أنت كذبت يا عدو الله فقال أنا حبيك عشر قلائص منى وعشر قلائص منك فان ظهرت الروم على فارس غرمت وان ظهرت فارس غرمت الى ثلاث سنين ثم جاء أبو بكر الى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره فقال ما هكذا كرت (٣١١) انما البضع ما بين الثلاث الى التسع فزايده

في الخطر وماده في الاجل فخرج أبو بكر فلقى أبا فقال لعائذت ففقال لا تعال ازايدك في الخطر وأما ذلك في الاجل فاجعلها مائة قلوصل الى تسع سنين قال قد فعلت فظهرت الروم على فارس قبل ذلك فغلبيهم المسلمون قال عكرمة لما ان ظهرت فارس على الروم جلس فرخان يشرب وهو أخو شهر براز فقال لا صحابه لعدو رأيت كائى جالس على سرير كسرى فبلغت كسرى فكتب كسرى الى شهر براز اذا أتاك كائى فابعث الى برأس فرخان فكتب اليه شهر براز أيها الملك انك لن تجد مثل فرخان له نكاية وصوت في العدو فلا تفعل فكتب اليه ان في رجال فارس خلقا منه فجهل الى برأسه فراجعهم فغضب كسرى فلم يجبهه وبعث بريدا الى أهل فارس انى قد نزعتم عنكم شهر براز واستعملت عليكم فرخان ثم رفع الى البريد صحيفة لطيفة صغيرة فقال اذا ولى فرخان الملك وانقاد له أخوه فاعطه هذه فلما قرأ شهر براز الكتاب قال سمعوا وطاعة ونزل عن سريره وجلس

عدمها العدم كما يستلزم ذلك الشروط والاركان واعلم انه قد ورد في فضل الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أحاديث كثيرة ولو جعلت لجأت في مصنف مستقل ولو لم يكن منها الا احاديث الثابتة في الصحيح من قوله صلى الله عليه وآله وسلم من صلى على صلاة صلى الله عليه عشر ا فناهيك بهذه الفضيلة الجليلة والمكرمة النبيلة وأما صفة الصلاة عليه صلى الله عليه وآله وسلم فقد وردت فيها صفات كثيرة باحاديث ثابتة في الصحيحين وغيرهما منها ما هو مقيد بصفة الصلاة عليه في الصلاة ومنها ما هو مطلق وهي معرفة في كتب الحديث فلا نطيل بذكرها والذي يحصل به الامتثال لمطلق الامر في هذه الآية هو ان يقول القائل اللهم صل وسلم على رسولك أو على محمد وعلى النبي أو اللهم صل على محمد وسلم ومن أراد ان يصلى ويسلم عليه بصفة من الصفات التي وردت التعليم بها والارشاد اليها فذلك أكمل وهي صفات كثيرة قد اشتملت عليها كتب السنة المطهرة وسيأتي بعضها وسيأتي الكلام في الصلاة على الآل وكان ظاهر هذا الامر بالصلاة والتسليم في الآية ان يقول القائل صليت عليه وسلمت عليه او الصلاة عليه والسلام عليه أو عليه الصلاة والتسليم لان الله سبحانه أمرنا بايقاع الصلاة عليه والتسليم من افا الامتثال هو ان يكون ذلك على ما ذكرنا فكيف كان الامتثال لامر الله لنا بذلك ان نقول اللهم صل عليه وسلم بمقابله أمر الله لنا بأمرنا له بان نصلى عليه ونسلم عليه وقد أجيب عن هذين هذين الصلاة والتسليم لما كانتا شعرا عظيمي للنبي صلى الله عليه وآله وسلم وتشريفا كريما وكلنا ذلك الى الله عز وجل وأرجعناه اليه وهذا الجواب ضعيف جدا وأحسن ما يجاب به ان يقال ان الصلاة والتسليم المأمور بهما في الآية هما ان نقول اللهم صل عليه وسلم أو نحو ذلك مما يؤدى معناه كما ينه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاقضى ذلك البيان في الاحاديث الكثيرة ان هذه هي الصلاة الشرعية واعلم ان هذه الصلاة من الله على رسوله وان كان معناها الرحمة فقد صارت شعارا يختص به دون غيره فلا يجوز لنا ان نصلى على غيره من أمته كما يجوز لنا ان نقول اللهم ارحم فلانا أو رحم الله فلانا وبهذا قال الجمهور من العلماء مع اختلافهم هل هو محرم أو مكروه كراهة شديدة أو مكروه كراهة تنزيه على ثلاثة أقوال وقد قال ابن عباس كارهوا عنه ابن أبي شيبعة والبيهقي في الشعب لا تصلح الصلاة على احد الا على النبي صلى الله عليه وآله وسلم ولكن يدعى للمسلمين

عليه فرخان ورفع اليه الصحيفة اللطيفة فلما قرأها قال ائتوني بشهر براز وقد مضى عنقه فقال شهر براز لا تنجل حتى أكتب وصيتي قال نعم فدعا بالاسقف فاعطاه الصحيفة فقال كل هذا راجعت فيك كسرى وأنت أدوت ان تقتلنى بكتاب واحد فرد الملك الى أخيه شهر براز وكتب شهر براز الى قيصر ملك الروم ان الى الملك حاجة لا تحتملها البرد ولا تحتملها الخيف فالتقى الاخي خمسين روميا فأتى الاخي خمسين فارسيا فقبل قيصر في خسمائة ألف رومى وجعل يضع العيون بين يديه في الطريق وخاف ان يكون قد مضى به حتى أتاه عيون به انه ليس معه الا خمسين رجلا ثم بسط لهما واتقيا في قبة ديار ضربت لهم ماع كل واحد منهما

سكن فذم عمارت جانيهينهما فقال شهر برزان الذين خرجوا مدائنك يا أخي بكيدنا وشجاعتنا وان كسرى حسدنا وأراد ان أقتل  
أخي فأبليت ثم أمر أخى ان يقتلني فقد حلقنا جميعا فخنن نقاته معك قال قد أصبت ما ثم أشارا أحدهما الى صاحبه ان السر بين اثنين  
فاذا جاوزا اثنين فشا قال أجل فقتلا الترجان جميعا بسكينيهما فأهلك الله كسرى وجاء الخبر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم  
الحديبية ففرح المسلمون معه فهذا اسباق غريب وبناء عجيب ولتسكلم على كلمات هذه الآيات الكريعات فقلوه تعالى الم غلبت  
الروم قد تقدم الكلام على الحروف المقطعة (٣١٢) في أوائل السور في أول سورة البقرة وأما الروم فهم من سلالة

العيص بن اسحق بن ابراهيم وهم  
أبناء عم بنى اسرائيل ويقال لهم  
بنو الاصفر وكانوا على دين  
اليونان واليونان من سلالة يافث بن  
نوح أبناء عم الترك وكانوا يعبدون  
الكواكب السيارة السبعة ويقال  
لهم المتحيرة ويصلون الى القطب  
الشمالي وهم الذين أسسوا دمشق  
وبنوا معبدها وفيه محاريب الى  
جهة الشمال فكان الروم على  
دينهم الى بعد مبعث المسيح بنحو من  
ثلاثمائة سنة وكان من ملوكهم الشام  
مع الخزينة يقال له قيصر فكان أول  
من دخل في دين النصارى من ملوك  
الروم قسطنطين بن قسطنطين وأمه  
مريم الهيلانية الغندقانية من  
أرض حران كانت قد تنصرت قبله  
فدعته الى دينها وكان قبل ذلك  
فيلسوبا فتابعها يقال تقيية  
واجتمعت به النصارى وتناظروا في  
زمانه مع عبد الله بن أدريوس  
واختلفوا اختلافا كثيرا منتشرا  
متشتتا لا ينضبط الا انه اتفق من  
جاعتهم ثلاثمائة وعشائة عشر اسقفا  
فوضعوا القسطنطين العقيدة وهى  
التي يسمونها الامانة الكبيرة وانما

والمسلمات بالاسم تغفار وقال في المواهب لم ينقل ان الامم المتقدمة كان يجب عليهم ان  
يصلوا على أنبيائهم انتهى وقال في الانعوذج ومن خواصه صلى الله عليه وآله وسلم  
انه ليس في القرآن ولا غيره صلاة من الله تعالى على غيره صلى الله عليه وآله وسلم فهى  
خصيصة اختصه الله بهادون سائر الانبياء انتهى وقال قوم ان ذلك جائز لقوله تعالى وصل  
عليهم ان صلاتك سكن لهم ولقوله أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة ولقوله هو الذى  
يصلى عليكم وملائكته وحديث عبد الله بن أبى أوفى الثابت في الصحيحين وغيرهما قال  
كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا أتاه قوم بصدقهم قال اللهم صل عليهم فانه أبى  
بصدقته فقال اللهم صل على آل أبى أوفى وبجواب عن هذا بان هذا الشعار الثابت لرسول  
الله صلى الله عليه وآله وسلم انه لا يخص به من شاء وليس لنا ان نطلقه على غيره وما قوله  
تعالى هو الذى يصلى الخ وقوله أولئك عليهم صلوات فهذا ليس فيه الا ان الله سبحانه يصلى  
على طوائف من عباده كما يصل على من صلى على رسوله صلى الله عليه وآله وسلم مرة واحدة  
عشر صلوات وليس في ذلك أمر لنا ولا شرع الله في حقنا بل يشرع لنا الا الصلاة  
والتسليم على رسوله وكما ان لفظ الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم شعاره  
فكذلك لفظ السلام عليه وقد جرت عادة جهور هذه الامم والسواد الاعظم من سلفها  
وخلفها على الترضى عن الصحابة والترحم على من بعدهم والدعاء لهم بمغفرة الله وعفوه كما  
أرشدنا الى ذلك بقوله سبحانه والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا  
الذين سبقونا بالايمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم عن ابن  
عباس ان بنى اسرائيل قالوا لموسى هل يصلى ربك فناده ربهم يا موسى سألوكم هل يصلى ربك  
فقال نعم أنا أصلى وملائكتى على أنبيائى ورسلى فانزل الله على نبيه ان الله وملائكته  
يصلون على النبي الآية أى يبركون وعنه ان صلاة الله على النبي هى المغفرة ان الله  
لا يصلى ولكن يغفر وامام صلاة الناس على النبي فهى الاستغفار له (يا أيها الذين آمنوا  
صلوا عليه) أى ادعوا بالرحمة وقولوا اللهم صل على محمد وأصلى الله على محمد فانكم أولى  
بذلك وعن ابن عباس انه قرأ صلوا عليه كما صلى الله عليه (وسلموا تسليما) أى حيوه بتهيئة  
السلام وقولوا اللهم سلم على محمد وانقادوا لأمره انقيادا والاول أولى ثم هى واجبة مرة  
عند الطعوى وكما ذكرنا اسمع عند الكرخى وهو الاحتياط وعليه الجمهور قال

هى الحياة الحقة ووضعه القوانين يعنون كتب الاحكام من تحرير وتحليل وغير ذلك مما  
يحتاجون اليه وغير وادين المسيح عليه السلام وزادوا فيه ونقصوا منه فصلوا الى المشرق واعتاضوا عن السبت بالاحد وعبدوا  
الصليب وأحلوا الخنزير واتخذوا أعيادا أحدثوها كعيد الصليب والقداس والغطاس وغير ذلك من البواعيث والشعابين  
وجعلوا الباب وهو كبيرهم ثم المباركة ثم المطارنة ثم الاساقفة والقساوسة ثم الشمامسة وابتدعوا الرهبانية وفى لهم الملك  
الكائن والمعايد وأسس المدينة المنسوبة اليه وهى القسطنطينية يقال انه بنى في أيامه اثني عشر ألف كنيسة وبنى بيت لحم بثلاث



أبو السعود وهذه الآية دليل على وجوب الصلاة والسلام عليه مطلقاً أي من غير تعرض لوجوب التكرار وقال القسطلاني قيل هي مستحبة وقيل واجبة في التشهد الأخير من كل صلاة وعليه الشافعي وهو رواية عن أحمد وقيل تجب في الصلاة من غير تعيين لمحل منها وقيل تجب في خارج الصلاة وقيل كلما ذكر وقيل في كل مجلس مرة وإن تكرر ذكره فيه وقيل تجب في العمر مرة واحدة وقيل تجب في الجلسة من غير حصر وقيل يجب الاكثار منها من غير تقييد بعدد وتسليماً مصدر مؤكد قال الامام ولم تؤكدا الصلاة لانهما مؤكدة بقوله ان الله وملائكته الخ وقيل انه من الاحتمال فحذف عليه من أحدهما والمصدر من الآخر وقال بعض الفضلاء انه سئل في منامه لم خص السلام بالمؤمنين دون الله والملائكة ولم يذكر له جواباً قلت وقد لاح لي فيه نكتة سرية أي شريفة وهي ان السلام تسليمة عما يؤذيه فلما جاءت هذه الآية عقيب ذكر ما يؤذي النبي والأذية انما هي من البشر فناسب التخصيص بهم والتأكيدهم واليه الإشارة بما ذكره بعده قاله الشهاب وأقول هذه الآية من باب الاكتفاء على حذف قوله سراويل تقيكم الخ والمعنى ان الله وملائكته يصلون على النبي ويسلمون وقد ثبت بالدلالة الصحيحة القرآنية وغيرهاتسليم الله تعالى على غيره صلى الله عليه وآله وسلم من الانبياء والصلحاء والنسكة التي ذكرها الشهاب لا تخلو عن تكلف وبعد تأمل وعن كعب بن عجرة قال لما نزلت ان الله وملائكته الآية قلنا يا رسول الله قد علمنا السلام عليكم فكيف الصلاة عليكم قال قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك جيد مجيد وأبرك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك جيد مجيد أخرجه سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن أبي حاتم وابن مردويه وأخرجه البخاري ومسلم وغيرهما من حديثه بلفظ قال رجل يا رسول الله اما السلام عليكم فقد علمناه فكيف الصلاة عليكم قال قل اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم انك جيد مجيد اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم انك جيد مجيد وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وأحمد والنسائي من حديث طلحة بن عبيد الله قال قلت يا رسول الله كيف الصلاة عليكم قال قل اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك جيد مجيد وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك جيد مجيد وفي الحديث اختلاف في بعضها على ابراهيم فقط وفي بعضها على آل ابراهيم فقط وفي بعضها بالجمع بينهم ما كحديث طلحة هذا وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما من حديث أبي حمزة الساعدي انهم قالوا يا رسول الله كيف نصلي عليك فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قلوا اللهم صل على محمد وأزواجه وذريته كما صليت على آل ابراهيم وبارك على محمد وأزواجه وذريته كما باركت على آل ابراهيم انك جيد مجيد والاحاديث في هذا الباب كثيرة جداً وفي بعضها التقييد بالصلاة كما في حديث ابن مسعود عند ابن خزيمة والحاكم وصححه والبيهقي في سننه ان رجلاً قال يا رسول الله أما السلام عليكم فقد عرفناه فكيف نصلي عليك اذا نحن صلينا

محارب وبنت أمه القمامة وهؤلاء هم الملكية يعنون الذين هم على دين الملك ثم حدثت بعدهم اليعقوبية اتباع يعقوب الاسكاف ثم النسطورية أصحاب نسطور وهم فرق وطوائف كثيرة كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انهم افرقوا على اثنين وسبعين فرقة والغرض انهم استمروا على النصرانية كلما هلك قيصر خلفه آخر بعده حتى كان آخرهم هرقل وكان من عقلاء الرجال ومن أحزم الملوك وأدهاهم وأبعدهم غوراً وأقصاهم رأياً فملك عليهم في رئاسة عظيمة وابهة كثيرة فمناواه كسرى ملك الفرس وملك البلاد كالعراق وخراسان والري وجميع بلاد العجم وهو سابور ذو الالكاف وكانت مملكته أوسع من مملكة قيصر وله رئاسة العجم وحاقصة الفرس وكانوا مجوساً يعبدون النار فقدم عن عكرمة انه قال بعث اليه نوابه وجيشه فقاتلوه والمشهور ان كسرى بنفسه غزاه في بلاده فقهروه وكسروه وقصره حتى لم يبق معه سوى مدينة قسطنطينية فحاصره بها مدة طويلة حتى ضاقت عليه وكانت النصراني تعظمه تعظيماً زائداً ولم يقدر كسرى على فتح البلاد ولا أمكنه ذلك

عليك في صلاتنا الحديث وأخرج الشافعي في مسنده من حديث أبي هريرة مثله وجميع  
التعليمات الواردة عنه صلى الله عليه وآله وسلم في الصلاة عليه مشتقة على الصلاة على آله  
معه إلا النادر اليسير من الأحاديث فينبغي للمصلي عليه أن يضم آله إليه في صلاته عليه  
وقد قال بذلك جماعة ونقله امام الحرمين والغزالي قولاً عن الشافعي كما رواه عنهما ابن كثير  
في تفسيره ولا حاجة إلى التمسك بقول قائل في مثل هذا مع تصريح الأحاديث الصحيحة به  
ولا وجه لقول من قال إن هذه التعليمات الواردة عنه صلى الله عليه وآله وسلم في صفة  
الصلاة عليه مقيدة بالصلاة في الصلاة جملة المطلق الأحاديث على المقيد منها بذلك القيد  
لما في حديث كعب بن عجرة وغيره أن ذلك السؤال لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
كان عند نزول الآية وأخرج عبد الرزاق وابن مردويه والبيهقي في الشعب عن أبي هريرة  
أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال صلوا على أنبياء الله ورسله فإن الله بعثهم كما بعثني  
ثم لما ذكر سبحانه ما يجب لرسوله من التعظيم ذكره الوعيد الشديد للذين يؤذونه فقال  
(ان الذين يؤذون الله ورسوله) قيل المراد بالاذي هنا هو فعل ما يكرهه الله من المعاصي ليعم  
هذا القدر الإيذاء الحقيقي في حق الرسول والمجازي في حقه تعالى لاستحالة حقيقة  
التأذي عليه سبحانه قال الواحدى قال المفسرون هم المشركون واليهود والنصارى  
وصفوا الله بالولد فقالوا عزيز ابن الله والمسيح ابن الله والملائكة بنات الله وكذبوا  
رسول الله وشجبوا وجهه وكسروا رايه وقالوا يجنون شاعر كذاب ساحر وبه قال ابن  
عباس قال القرطبي وبهذا قال جمهور العلماء وقال عكرمة الأذية لله سبحانه بالتصوير  
والتعرض لفعل ما لا يفعله إلا الله بنحت الصور وغيرها وقال جماعة أن الآية على حذف  
مضاف والتقدير ان الذين يؤذون أولياء الله وقيل معنى الأذية الإلحاد في أسمائه وصفاته  
وأما أذية رسوله فهي كل ما يؤذي من الأقوال والأفعال ومنه ترك الاتباع وفعل التقليد  
لأراء الرجال وإيثاره عليه (لعنهم الله) معنى اللعنة الطرد والابعاد من رحمته وجعل ذلك  
(في الدنيا والآخرة) لتسليمهم اللعنة فيه ما بحيث لا يبق وقت من أوقات محياهم ومماتهم  
الاولى اللعنة واقعة عليهم مصاحبة لهم (وأعدلهم) مع ذلك اللعن (عند أبيهم) يصيرون  
به في الإهانة في الدار الآخرة لما يفيد معنى الأعداء من كونه في الدار الآخرة عن ابن  
عباس في الآية قال نزلت في الذين طعنوا على النبي صلى الله عليه وآله وسلم حين اتخذ  
صفية بنت حنبل وروى عنه أنها نزلت في الذين قد فوجأ عائشة ثم لما فرغ من الذم لمن آذى  
الله ورسوله ذكر الأذية لصالحى عباده فقال (والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات) بوجه  
من وجوه الأذى من قول أو فعل ومعنى قوله (بغير ما كتبوا) أنه لم يكن ذلك بسبب  
فعلوه بوجوب عليهم الأذية ويستحقونها به وقيل يقعون فيهم ويرى بغير جرم فأما الأذية  
للمؤمنين والمؤمنات بما كتبوه مما يوجب عليه حداً وتعزيراً أو تحوفاً فذلك حق أثبتته  
الشرع وأمر أمرنا الله به ونبينا الله به وهكذا إذا وقع من المؤمنين والمؤمنات الإبتداء  
بشتم لؤم أو مؤمنة أو ضرب فإن القصاص من الفاعل ليس من الأذية المحرمة على أى  
وجه كان ما لم يجاوز ما شرعه الله ثم أخبر عماله هؤلاء الذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير

لحصانتها لأن نصفها من ناحية البر  
ونصفها الآخر من ناحية البحر  
فكانت تأتيمهم الميرة والمسدد من  
هنالك فلما طال الأمر برقيصر  
مكيدة ورأى في نفسه خديعة  
فطلب من كسرى أن يقلع من  
بلاده على مال يصلحه عليه ويشترط  
عليه ما شاء فاجابه إلى ذلك وطلب  
منه أموالاً عظيمة لا يقدر عليها أحد  
من ملوك الدنيا من ذهب وجواهر  
وأقنعة وجوار وخدام وأصناف  
كثيرة فطاوعه قيصر وأوهمه أن  
عنده جميع ما طلب واستقل عقله  
لما طلب منه ما طلب ولما اجتمع هو  
واباؤه لعجزت قدرتهم ما عن جمع عشرة  
وسأل من كسرى أن يكسبه من  
الخروج إلى بلاد الشام وأقاليم  
مملكته ليسعى في تحصيل ذلك من  
خاثر موحوصله ودفاسته فاطلق  
سراحه فلما عزم قيصر على الخروج  
من مدينة قسطنطينية جمع أهل  
ملكته وقال إنى خارج في أمر قد  
أبرمته في جند قد عينته من جيشى  
فإن رجعت إليكم قبل الحول فأنا  
ملككم وإن لم أرجع إليكم قبلها  
فأنتم بالخيار إن شئتم استمررت على  
يعنى وإن شئتم وليتم عليكم غبرى  
فاجابوه بأنك ملكنا مادمت حياً ولو  
غبت عشرة أعوام فلما خرج من

ما اكسبوا فقال (فقد احتملوا بهتنا وانما صبينا) أي ظاهر او اوضح الاشئ في كونه من  
 البهتان والاثم وقد تقدم بيان حقيقة البهتان وحقيقة الاثم قيل انها نزلت في علي بن أبي  
 طالب كانوا يؤذونه وقيل نزلت في شأن عائشة وقيل نزلت في الزناة كانوا يعيشون في طرق  
 المدينة يتبعون النساء وهن كارهات وعن الفضل لا يحل لك ان تؤذى كلبا أو خنزيرا غير  
 حق فكيف اذاء المؤمنين والمؤمنات ولما فرغ سبحانه من الزجر لمن يؤذى رسوله  
 والمؤمنين والمؤمنات من عباده أمر رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ان يأمر بعض  
 من ناله الاذى ببعض ما يدفعه عليه منه فقال (يا أيها النبي قل لا زواج ذو بناتك  
 ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيبهن) جمع جلباب وهو ثوب أكبر من الخمار وهو  
 الملاة التي تشتمل بها المرأة فوق الدرع والخمار قال الجوهرى الجلباب المخففة وقال  
 الشهاب ازار واسع يلتحف به وقيل القناع وقيل هو كل ثوب يستتر به جميع بدن المرأة من  
 كساء وغيره كما ثبت في الصحيح من حديث أم عطية انها قالت يا رسول الله احدا نالا يكون  
 لها جلباب فقال لتلبسها أحتما من جلبابها قال الواحدى قال المفسرون يغطين  
 وجوههن ورؤسهن الا عينا واحدة فيعلم انهن حرائر فلا يعرض لهن بأذى وبه قال ابن  
 عباس وقال الحسن تغطي نصف وجهها وقال قتادة تلو به فوق الجبين وتشده ثم تعطفه  
 على الانف وان ظهرت عيناها لكنه يستتر الصدر ومعظم الوجه وقال المبردين خيتمها عليهن  
 ويغطين بها وجوههن وأعطافهن ومن التبعية أى ترخي بعض جلبابها وفضله على  
 وجهها تنقع حتى تتميز عن الأمة (ذلك) أى ادناء الجلابيب وهو مبتدأ وخبره (أدنى)  
 أقرب (ان يعرفن) فيميزن عن الاماء ويظهر للناس انهن حرائر (فلا يؤذين) من جهة  
 أهل الريبة بالتعرض لهن مراقبة لهن ولا لهن وليس المراد بقوله ذلك الخ ان تعرف  
 الواحدة منهن من هي بل المراد ان يعرفن انهن حرائر لا اماء لانهن قد لبسن لبسة تختص  
 بالحرى قال السبكي في الطبقات الكبرى ان من أئمة الشافعية أحمد بن عيسى شارح  
 التقييه استنبط من هذه الآية ان ما فعله علماء هذا الزمان في ملابسهم من سعة الاكمام  
 والعمة ولبس الطيلسان حسن وان لم يفعلوا السلف لان فيه تمييز اللهم وبذلك يعرفون  
 فملتفت الى فتاواهم وأقوالهم انتهى ومنه يعلم ان تمييز الاشراف بعلامة أمر مشروع  
 أيضا انتهى أقول ما أبردها الاستنباط وما أقل نفعه لاسيما بعد ما ورد في السنة المطهرة  
 من النهي عن الاشراف في اللباس وطالته وقد منع عن ذلك سلف الامه وأتمتها فأين هذا  
 من ذلك وانما هو بدعة أحدثها علماء السوء وشايخ الدنيا ولذا قال علي القارى في  
 معرض الذم لهم عمام كالابرار وكأثم كالأخارج وأنكر عليهم ذلك أشد الانكار وما ذكره  
 من ان زى العلماء والاشراف سنة رده ابن الحاج في المدخل بانه مخالف لزيمهم في زى النبي  
 صلى الله عليه وآله وسلم وزمن الخلفاء الراشدين ومن بعدهم من خير القرون فان قيل انهم  
 به يعرفون قيل انهم لو بقوا على الزى الاول عرفوا به أيضا لمخالفتهم لما عليه غيرهم الآن  
 وأطال في انكار ما قالوه وقد بسطنا القول على ذلك في حجب الكرامة بالفارسية أيضا  
 فراجعوه (وكان الله غفورا) لما سلف من ترك ادناء الجلابيب (رحميا) بهم او غفورا

القسطنطينية خرج جريدة في  
 جيش متوسط هذا وكسرى مخيم  
 على القسطنطينية ينتظره ليرجع  
 فركب قيصر من فوره وسار مسرعا  
 حتى انتهى الى بلاد فارس فعاش في  
 بلادهم قتلا لارجالها ومن بها من  
 المقاتلة أو لا قولا ولم يزل ينصل  
 حتى انتهى الى المدائن وهي كسرى  
 مملكة كسرى فقتل من بها وأخذ  
 جميع حواصله وأمواله وأسرى نساءه  
 وحرمة وحلق رأس ولده وركبه  
 على جمار وبعث معه من الاساورة  
 من قومه في غاية الهوان والذلة  
 وكتب الى كسرى يقول هذا  
 ما طلبت فخذ فلما بلغ ذلك كسرى  
 أخذه من الغم ما لا يحصىه الا الله  
 تعالى واشتد خنقه على البلد فجد  
 في حصارها بكل ممكن فلم يقدر على  
 ذلك فلما عجز ركب لياخذ عليه  
 الطريق من مخاضة جيحون التي  
 لا سبيل لقيصر الى القسطنطينية  
 الا منها فلما علم قيصر بذلك احتال  
 بحيلة عظيمة لم يسبق اليها وهو انه  
 أرسد جنده وحواصله التي معه  
 عند قدم المخاضة وركب في بعض  
 الجيش وأمر باحمال من التبن  
 والبعور والروث فخلت معه وسار  
 الى قريب من يوم في الماء مصعبا  
 ثم أمر بالقاء تلك الاجال في النهر



لذئوب المذنبين رحيمهم فيدخلن في ذلك خولا أوليا وقد أخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن عائشة قالت خرجت سودة بعد ما ضرب الحجاب لحاجتها وكانت امرأة جسمية لا تخفى على من يعرفها فرآها عمر فقال يا سودة اما والله ما تخفين علينا فانظري كيف تخرجين قالت فانكفأت راجعة ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في يدي وأنه ليتعشى وفي يده عرق فدخلت وقالت يا رسول الله اني خرجت لبعض حاجتي فقال لي عمر كذا وكذا فأوحى اليه ثم رفع عنه وان العرق في يده ما وضعه فقال انه قد أذن لكن ان تخرجين لحاجتك وعن أبي مالك قال كان نساء النبي صلى الله عليه وآله وسلم يخرجن لحاجتهن بالليل وكان ناس من المنافقين يتعرضون لهن فيؤذين فقبيل ذلك للمنافقين فقالوا انما تفعله بالاماء فترت هذه الآية يا أيها النبي قل لازواجك الآية وعن محمد بن كعب القرظي قال كان رجل من المنافقين يتعرض لنساء المؤمنين يؤذين فاذا قيل له قال كنت أحسبها أمة فأمرهن الله ان يخالفن زى الاماء ويدين عليهن من جلايين تخرجهن وجهها الا احدى عينيها ذلك أدنى أن يعرفن فلا يؤذين يقول ذلك أخرى ان يعرفن وعن ابن عباس في هذه الآية قال أمر الله نساء المؤمنات اذا خرجن من بيوتهن في حاجة ان يغطين وجوههن من فوق رؤسهن بالجلابيب ويدين عينا واحدة وعن أم سلمة قالت لما نزلت هذه الآية يدين عليهن من جلايين خرج نساء الانصار كأن علي رؤسهن الغربان من السكينة وعليهن أكسية سوديلبسها هكذا في الرواية بلفظ من السكينة وليس لهما معنى فان المراد تشبيهه الاكسية السود بالغربان لأن المراد وصفهن بالسكينة كما يقال كأن علي رؤسهم الطير وعن عائشة قالت رحم الله نساء الانصار لما نزلت يا أيها النبي قل لازواجك الآية شققن مروطن فاعتجرن بها فصيلين خلف رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كأن علي رؤسهن الغربان وعن ابن عباس في الآية قال كانت الحرة تلبس لباس الأمة فأمر الله نساء المؤمنات ان يدين عليهن من جلايين واذن الجلباب أن تفتح وتشده علي جبينها قال أنس مرت بعد من الخطاب جارية متعقبة فعلاها بالدرة وقال بالكاع تشبهين بالحرائر التي القناع قلت ولكاع كلمة يقال لمن يستحقره مثل العبد والأمة والحامل والقليل العقل مثل قولك يا خديس وذلك ان النساء في أول الاسلام على هجرهن في الجاهلية متبدلات تبرز المرأة في درع وخمار لا فصل بين الحرة والأمة وكان القسيان يتعرضون اذا خرجن بالليل لقضاء حوائجهن في الخيل والغيطان للاماء وربما تعرضوا للحرة لحسبان الأمة فأمرن ان يخالفن زينهن عن زى الاماء بلبس الملاحف وستر الرؤس والوجوه فلا يطمع فيهن طامع ثم تعدسجانه أهل النفاق والارجاف فقال (لئن لم ينه المنافقون) عما هم عليه من النفاق (والذين في قلوبهم مرض) أي شذوذية عما هم عليه من الاضطراب (والمرحفون في المدينة) عما يصدر منهم من الارجاف يذكر الاخبار الكاذبة المتضمنة لتوهين جانب المسلمين وظهور المشركين عليهم قال القرطبي أهل التفسير علي ان الاوصاف الثلاثة لشيء واحد والمعنى ان المنافقين قد جعلوا بين النفاق ومرض القلوب والارجاف على المسلمين فهو على هذا من باب قوله

فلما صرت بكسرى وجنده ظن انهم قد خاضوا من هنالك فركبوا في طلبهم فعرفت المخاضة عن الفرس وقدم قيصر فأمرهم بالنهوض والخوض فحاضوا وأسرعو السير فقاتوا كسرى وجنوده ودخلوا القسطنطينية فكان ذلك يوما مشهودا عند النصاري وبقى كسرى وجيوشه حائرين لا يدرون ماذا يصنعون لم يحصوا احوال بلاد قيصر وبلادهم قد خربتها الروم وأخذوا حواصلهم وسبوا ذرارهم ونساءهم فكان هذا من غلب الروم لفارس وكان ذلك بعد تسع سنين من غلب فارس للروم وكانت الواقعة الكائنة بين فارس والروم حين غلبت الروم بين أذرعات وبصرى على ما ذكره ابن عباس وعكرمة وغيرهما وهي طرف بلاد الشام مما يلي بلاد الحجاز وقال مجاهد كان ذلك في الجزيرة وهي أقرب بلاد الروم من فارس فأنه أعلم ثم كان غلب الروم لفارس بعد بضع سنين وهي تسع فان البضع في كلام العرب ما بين الثلاث الى التسع وكذلك جاء في الحديث الذي رواه الترمذي وابن جرير وغيرهما من حديث عبد الله بن عبد الرحمن الجمحي عن الزهري عن عبيد الله بن

الى الملك القرم وابن الهمام \* وليث الكتيبة في المزدحم

والواو مقحمة وقيل الموصوف متغاير ومتعدد فكان من المنافقين قوم يرجفون وقوم  
يتبعون النساء للريبة وقال عكرمة وشهر بن حوشب الذين في قلوبهم مرض هم الزناة من  
قوله فيطمع الذي في قلبه مرض والمرض هو الزنا والارجاف في اللغة اشاعة الكذب  
والباطل يقال أرجف بكذا اذا أخبر به على غير حقيقته لكونه خبرا متزلزا غير ثابت من  
الرجفة وهي الزلزلة يقال رجفت الارض أى تحركت وتزلزلت ترجف رجفنا والرجفان  
الاضطراب الشديد وسعى البحر رجفا لا اضطرابه والارجاف واحد الاراجيف وأرجفوا  
في الشيء حاضوا فيه وذلك بان هؤلاء المرجفين كانوا يخبرون عن سر ايا المسلمين بانهم هزموا  
وتارقه بانهم قتلوا وتارقه بانهم غلبوا ونحو ذلك مما تنكسر له قلوب المسلمين من الاخبار  
فتوعدهم الله سبحانه بقوله (لتغري نيك بهم) أى لنحرش نيك ولتسلطنك عليهم  
فتستأصلهم بالقتل والتشريد بأمر نالك بذلك قال المبرد قد أغراهم الله بهم في قوله الآتى  
ملعونين أى يفتقوا الخ فهذا فيه معنى الامر بقتلهم وأخذهم أى هذا حكمهم اذا كانوا  
مقيمين على النفاق والارجاف قال النحاس وهذا من أحسن ما قيل في الآية وأقول  
ليس هذا أحسن ولا أحسن فان قوله ملعونين الخ انما هو مجرد الدعاء عليهم لانه أمر  
لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بقتالهم ولا تسلط له عليهم وقد قيل انهم انتهوا بعد  
نزول هذه الآية عن الارجاف فلم يغره الله بهم ووجهه لتغري نيك بهم جواب القسم  
(ثم لا يجاورونك فيها الا قليلا) وانما عطف بهم لان الجلاء عن الاوطان كان أعظم عليهم  
من جميع ما أصيبوا به فترأخت حاله عن حال المعطوف عليه يعنى انها للتفاوت الرتبى  
وللدلالة على ان ما بعدهما أبعد مما قبلها وأعظم وأشد عندهم والمعنى لايسا كنونك في  
المدينة الاجوارا قليلا حتى يخرجوا أو يهلكوا (ملعونين أى يفتقوا) أى مطرودين  
أى ما وجدوا وأدركوا (أخذوا وقتلوا بقتل) دعاء عليهم بأن يؤخذوا ويقتلوا والتشديد  
يبدل على التكثير وقيل ان هذا هو الحكم فيهم وليس بدعاء عليهم والاول أولى وقيل معنى  
الآية انهم ان أصرواعلى النفاق لم يكن لهم مقام بالمدينة الا وهم مطردون وملعونون وقد  
فعل بهم صلى الله عليه وآله وسلم هذا فانه لما نزلت سورة براءة جمعوا فقال النبي صلى  
الله عليه وآله وسلم يا فلان قم فاخرج فانك منافق ويا فلان قم فقام اخوانهم من المسلمين  
ويؤلو اخر اجهم من المسجد (سنة الله في الذين خلو من قبل) أى سن الله ذلك في الامم  
الماضية وهو لعن المنافقين وأخذهم وتقتيلهم وكذا حكم المرجفين وهو مستصحب على  
المصدر قال الزجاج سن الله في الذين يتفقون الانبياء ويرجعون بهم ان يقتلوا حيثما  
تقفوا (ولن تجد لسنة الله تبديلا) أى تحو بلا وتغيير ابل هي ثابتة دائمة في أمثال هؤلاء  
في الخلف والسلف يجريها الله مجرى واحد في الامم لاثباتها على أساس الحكمة التي  
عليها يدور ذلك التشريع وقال الخطيب أى ليست هذه السنة مثل الحكم الذي تبدل  
وينسخ فان النسخ يكون في الاقوال أما الافعال اذا وقعت والاخبار فلا تنسخ (يسألونك  
الناس عن الساعة) أى عن وقت حصولها ووجودها وقيامها قيسل السائلون عنها هم

عبد الله عن ابن عباس ان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قال لا يكر  
في مناجية الم غلبت الروم الآية  
الا احتطت يا أبا بكر فان البضع  
ما بين ثلاث الى تسع ثم قال هذا  
حديث حسن غريب من هذا  
الوجه وروى ابن جرير عن عبد الله  
ابن عمر وانه قال ذلك والله أعلم وقوله  
تعالى لله الامر من قبل ومن بعد  
أى من قبل ذلك ومن بعده فبنى  
على الضم لما قطع المضاف وهو قوله  
قبل عن الاضافة ونويت ويومئذ  
يفرح المؤمنون بنصر الله أى للروم  
اصحاب قيصر ملك الشام على فارس  
اصحاب كسرى وهم الجوس وكانت  
نصرة الروم على فارس يوم وقعت  
بدر في قول طائفة كثير من العلماء  
كان عباس والنورى والسدى  
 وغيرهم وقد ورد في الحديث الذى  
 رواه الترمذى وابن جرير وابن أبى  
 حاتم والبرازن حديث الاعمش عن  
 عطية عن أبى سعيد قال لما كان  
 يوم بدر ظهرت الروم على فارس  
 فاجب ذلك المؤمنين فقرحوا به  
 وأنزل الله ويومئذ يفرح المؤمنون  
 بنصر الله ينصر من يشاء وهو  
 العزيز الرحيم وقال آخرون بل كان  
 نصر الروم على فارس عام الحديبية

أولئك المنافقون والمرجفون والمشركون واليهود لما توعدوا بالعذاب سألوا عن الساعة  
استبعادا وتكذيبا أو امتحانا لأن الله تعالى عصى وقتها في التوراة وسأثر الكتب (قل إنما  
علمها عند الله) يعني أنه سبحانه قد استأثر به ولم يطلع عليه نبيا مرسلا ولا ملكا مقربا  
(وما يدريك) أي ما يعلمك ويخبرك يا محمد (لعل الساعة تكون قريبا) أي في زمان  
قريب وانتصاب قريبا على الظرفية والتذكير لكون الساعة في معنى اليوم أو الوقت  
مع كون التأنيت ليس بحقيق والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لبيان أنها  
إذا كانت محجوبة عنه لا يعلم وقتها وهو رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فكيف بغيره  
من الناس وفي هذا تهديد عظيم للمستعجلين واسكات للممتنعين والمشركين ولمن يشك  
علم المغيبات للأنبياء والصالحين وغيرهم من الخلق (إن الله لعن الكافرين) أي طردهم  
وأبعدهم من رحمته (وأعد لهم في الآخرة مع ذلك اللعن منهم لهم في الدنيا (سعيًا) أي  
نارًا شديدة التسعير (خالدين فيها) أي في السعي لأنهم مؤمنون ولا نه في معنى جهنم (أبناء)  
بلا انقطاع وهذا تأكيد لما استفيد من خالدين (لا يجدون وليا) يواليهم ويحفظهم  
من عذابها (ولانصير) ينصرهم ويخلصهم منها (يوم تقلب وجوههم في النار) أي  
اذ كر قرئ تقلب بضم التاء وفتح اللام على البناء للمفعول وقرئ بالنون وكسر اللام على  
البناء للفاعل وهو الله سبحانه وبضم التاء وكسر اللام على معنى تقلب السعي وجوههم  
وقرئ بفتح التاء واللام على معنى تقلب ومعنى هذا التقلب المذكور في الآية هو تقلبها  
تارة على جهة منها وتارة على جهة أخرى ظهر البطن أو تغير ألوانهم بفتح النون فتسود تارة  
وتحضر أخرى أو تبدل جلودهم بجلود أخرى وخصت الوجوه لأن الوجه أكرم موضع  
على الإنسان من جسده أو يكون الوجه عبارة عن الجملة فينشد (يقولون يا ليتنا أطعنا  
الله وأطعنا الرسل) الجملة مستأنفة كأنه قيل فما حالهم فقيل يقولون متحسرين على  
ما فاتهم أو حال من ضمير وجوههم أو من نفس الوجوه تمنوا أنهم أطاعوا الله والرسول  
وآمنوا بما جاء به لينجوا عما هم فيه من العذاب كما نجي المؤمنين وهذه الالف في الرسول والتي  
تأتي في السبيل هي الالف التي تقع في القوافل وتسميها النخاة الف الإطلاق لا لطلاق  
الصوت كقوافي الشعر وقائدها الوقف والدلالة على أن الكلام قد انقطع وإن ما بعده  
مستأنف وقد سبق بيان هذا في أول هذه السورة (وقالوا ربنا أظعننا ساداتنا وكبراءنا)  
وقرئ ساداتنا بكسر التاء جمع سادة فهو جمع الجمع وسادة جمع على غير قياس سواء جعل  
جمع السادة أو سادوا الجملة معطوفة على الجملة الأولى والعدول إلى الماضي للاشارة إلى  
قولهم هذا ليس مستعرا كقولهم السابق بل هو ضرب اعتذار أرادوا به ضربا من التشفي  
بمضاعفة عذاب الذين ألقوهم في تلك الورطة والمراد بالسادة والكبراء هم الرؤساء والقادة  
الذين كانوا يمشون أمرهم في الدنيا ويقتدون بهم وقال مقاتل هم المطعمون في غزوة  
بدر والاول أولى ولا وجه للتخصيص بطائفة معينة والتعبير عنهم بعنوان السيادة والكبر  
لتقوية الاعتذار والافهم في مقام التحقير والاهانة وفي هذا جر عن التقليد شديد وك  
في الكتاب العزيز من التنبيه على هذا والتحذير منه والتنفير عنه ولكن لمن يفهم معنى

قاله عكرمة والزهرى وقتادة وغير  
واحد ووجه بعضهم هذا القول بأن  
قيصر كان قد نذر أن يظفره الله  
بكسرى ليمش من حصص إلى أيليا  
وهو بيت المقدس شكر الله تعالى  
ففعّل فلما بلغ بيت المقدس لم يخرج  
منه حتى وافاه كتاب رسول الله صلى  
الله عليه وسلم الذي بعثه مع دحية  
ابن خليفة فأعطاه دحية لعظيم  
بصرى فدفعه عظيم بصرى إلى  
قيصر فلما وصل إليه سأل من بالشام  
من عرب الحجاز فأخبره أبو سفيان  
صخر بن حرب الأموي في جماعة  
من كبار قریش بغزة فحج بهم إليه  
فجلسوا بين يديه فقال أيكم أقرب  
نسبا بهذا الرجل الذي يزعم أنه نبي  
فقال أبو سفيان أنا فقال لأصحابه  
وأجلسهم خلفه في سائل هذا عن  
هذا الرجل فان كذب فكذبوه  
فقال أبو سفيان فوالله لولان  
يأثروا على الكذب لكذبت فسأله  
هرقل عن نسبه وصفته فكان فيما  
سأله ان قال فهل بغدر قال قلت لا  
ونحن منه في مدة لا ندري ما هو  
صانع فيها يعني بذلك الهدنة التي  
كانت قد وقعت بين رسول الله صلى  
الله عليه وسلم وكفار قریش عام  
الحديبية على وضع الحرب بينهم  
عشر سنين فاستدلوا بهذا على أن  
نصر الروم على فارس كان عام



كلام الله ويقتدى به وينصف من نفسه لامن هو من جنس الانعام في سوء الفهم ومن يذ  
 البلادة وشدة التعصب (فأضلوا السبيل) أي عن السبيل عازين والناس الكفر بالله  
 وبرسوله والسبيل هو التوحيد ثم دعوا عليهم في ذلك الموقف فقالوا (ربنا آثمهم ضعفين  
 من العذاب) أي مثل عذابنا مرتين للضلال والاضلال وقال قتادة عذاب الدنيا  
 والآخرة وقيل عذاب الكفر وعذاب الاضلال (والعنهم لعنا كبيرا) أي كبيراً في  
 نفسه شديد عليهم وقرئ بالمثلثة أي كثير العدد عظيم القدر شديد الموقع (يا أيها الذين  
 آمنوا لا تكفوا كالذين آذوا موسى) بقوله هم ان به أدرة أو برصاً أو عيباً وسيأتي بيان  
 ذلك وفيه تأديب للمؤمنين وزجر لهم من أن يدخلوا في شيء من الامور التي تؤذي رسول  
 الله صلى الله عليه وآله وسلم قال مقاتل وعظ الله المؤمنين أن لا يؤذوا محمد صلى الله عليه  
 وآله وسلم كما آذى بنو اسرائيل موسى وقد وقع الخلاف فيما أؤذى به بنينا صلى الله عليه  
 وآله وسلم حتى نزلت هذه الآية فحكي النقاش ان آذيتهم محمد صلى الله عليه وآله وسلم  
 قولهم زيد بن محمد وقال أبو وائل انه صلى الله عليه وآله وسلم قسم قسماً فقال رجل من  
 الانصار ان هذه قسمة ما أريد بها وجه الله وعن ابن مسعود مثله فذكر ذلك للنبي صلى  
 الله عليه وآله وسلم فاجرو وجهه ثم قال رحم الله موسى فقد أؤذى بأكثر من هذا  
 فصبر أخرجه البخاري ومسلم وغيرهما وقيل نزلت في زيد بن ثابت وزينب بنت جحش  
 وما سمع فيها من قالة الناس (فبرأه) أي طهره (الله عما قالوا) وأظهر براءته لهم  
 وما مصدرية أو موصولة وأيهما كان فالمراد البراءة عن مضمون القول ومؤذاه وهو الامر  
 المعيب وأذى موسى هو حديث المومسة التي أرادها فارون على قذفه بنفسها وقد أخرج  
 البخاري وغيره من حديث أي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان  
 موسى كان رجلاً حياً ستر الأري من جلده شيء استحياء منه فآذاه من آذاه من بني  
 اسرائيل فقالوا ما يستتر هذا الستر الا من عيب بجلده ما برص وما آذاه وما آفة وان الله  
 عز وجل اراد ان يبرئ موسى مما قالوا فخلاً يوماً وحده فخلع ثيابه على الحجر ثم اغتسل  
 فلما فرغ أقبل الى ثيابه ليأخذها وان الحجر عدى ثوبه فأخذ موسى عصاه فطلب الحجر  
 فجعل يقول نوبي حجر نوبي حجر حتى انتهى الى ملا من بني اسرائيل فرأوه عرياناً أحسن  
 ما خلق الله وأبرأه مما يقولون وقام الحجر فأخذ ثوبه فلبسه وطفق بالحجر ضرباً فوالله ان بالحجر  
 لندباً من ضرب به ثلاثاً وأربعاً وخمساً وأخرج نحوه البرار وابن الانباري وابن مردويه من  
 حديث أنس وقال ابن عباس قال له قومه انه آذره فخرج ذات يوم يغتسل فوضع ثيابه على  
 حجر فخرجت الصخرة تشد بثيابه فخرج موسى يتبعها عرياناً حتى انتهت به الى مجالس بني  
 اسرائيل فرأوه وليس بأدرف ذلك قوله فبرأه الله مما قالوا الآية وان خرج الحاكم وصححه عن  
 ابن مسعود وناس من الصحابة ان الله أوحى الى موسى اني متوفى هرون فأت به جبل كذا  
 وكذا فانطلقا نحو الجبل فاذا هم بشجرة وببيت فيه سرير عليه فرش وريح طيب فلما نظر  
 هرون الى ذلك الجبل والبيت وما فيه أعجبه قال يا موسى اني أحب ان أنام على هذا السرير  
 قال نعم عليه قال نعمي فلما ناما أخذ هرون الموت فلما قبض رفع ذلك البيت وذهبت

الحديبية لان قيصراً اتعاوفي بنذر  
 بعد الحديبية والله أعلم ولا صحاب  
 القول الاول ان يجيبوا عن هذا  
 بأن بلاده كانت قد خربت وتشعبت  
 فما تمكن من وفاء نذر حتى أصلح  
 ما ينبغي اصلاحه وتفسد بلاده ثم  
 بعد أربع سنين من نصرته وفي بنذره  
 والله أعلم والامر في هذا سهل  
 قريب الا أنه لما اتصر فارس على  
 الروم ساء ذلك المؤمنين فلما اتصرت  
 الروم على فارس فرح المؤمنون  
 بذلك لان الروم أهل كآب في الجملة  
 فهم أقرب الى المؤمنين من الجوس  
 كما قال تعالى لتجدن أشد الناس  
 عداوة للذين آمنوا اليهود والذين  
 أشركوا ولتجدن أقربهم مودة  
 للذين آمنوا الذين قالوا انا نصارى  
 الى قوله ربنا آمننا فاكفينا مع  
 الشاهدين وقال تعالى ههنا  
 ويومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله  
 ينصر من يشاء وهو العزيز الرحيم  
 وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة  
 حدثنا صفوان حدثنا الوليد  
 حدثني أسيد الكلابي قال سمعت  
 العلاء بن الزبير الكلابي يحدث  
 عن أبيه قال رأيت غلبة فارس  
 الروم ثم رأيت غلبة الروم فارس ثم  
 رأيت غلبة المسلمين فارس والروم  
 كل ذلك في خمسة عشر سنة وقوله

الشجرة ورفع السرير الى السماء فلما رجع موسى الى بني اسرائيل قالوا قتل هرون وحسده  
 حب بني اسرائيل وكان هرون ألقى بهم وألین لهم وكان في موسى بعض الغلظة عليهم  
 فلما بلغه ذلك قال ويحكم انه كان أخى أفتروني أفقتله فلما أكثر واعليه قام فصلى ركعتين ثم  
 دعا الله فزل بالسرير حتى نظروا اليه بين السماء والارض فصعد فوقه (وكان عند الله  
 وجهها) أى عظيما ذا واجهة والوجه العظيم القدر الرفيع المنزلة يقال وجه الرجل  
 يوجه واجهة فهو وجهه وقيل مستجاب الدعوة وقيل الوجهة انه كلف تكليما وقرأ عبد الله  
 بالوحدة من العبودية وهى حسنة قاله الكرخي (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله) فى كل أمر  
 من الامور (وقولوا قولا سديدا) أى صوابا وحقا قال قتادة ومقاتل يعنى فى شأن زيد  
 وزينب ولا تنسبوا للنبي صلى الله عليه وآله وسلم الى ما لا يحل وقال عكرمة ان القول  
 السديد لا اله الا الله وقيل هو الذى يوافق ظاهره باطنه وقيل هو ما يريد به وجهه الله دون  
 غيره وقيل هو الاصلاح بين الناس والسديد مأخوذ من تسديد السهم ليصاب به الغرض  
 والظاهر من الآية انه أمرهم بأن يقولوا قولا سديدا فى جميع ما يأتونه ويذرونه فلا يخص  
 ذلك نوعا دون نوع وان لم يكن فى اللفظ ما يقتضى العموم فالمقام يفيد هذا المعنى لانه  
 أرشد سبحانه عباده الى أن يقولوا قولا لا يخالف قول أهل الأذى وأخرج أحمد وابن أبي حاتم  
 والطبرانى وابن مردويه عن أبى موسى الأشعري قال صلى بنارس رسول الله صلى الله عليه  
 وآله وسلم صلاة الظهر ثم قال على مكانكم اثبتوا ثم أتى الرجال فقال ان الله أمرنى ان  
 أمركم ان تتقوا الله وان تقولوا قولا سديدا ثم أتى النساء فقال ان الله أمرنى ان أمركن  
 ان تتقين الله وان تقنن قولا سديدا ثم ذكر الله سبحانه ما هو لأهل الذين امتثلوا الأمر  
 بالتقوى والقول السديد من الاجرة قال (يصلح لكم أعمالكم) أى يجعلها صالحة  
 لا فاسدة بما يهديكم اليه ويوفقكم فيه أو يتقبلها (ويغفر لكم ذنوبكم) أى يجعلها  
 مكفرة مغفورة (ومن يطع الله ورسوله) فى فعل ما هو طاعة واجتناب ما هو معصية  
 (فقد فاز فوزا عظيما) أى ظفر بالخير ظفرا عظيما ونال خير الدنيا والآخرة وهذه الجلة  
 مستأنفة مقررة لضمون ما قبلها ثم لما فرغ سبحانه من بيان ما هو لأهل الطاعة من الخير  
 بعد بيان ما لأهل المعصية من العذاب بين عظم شأن التكليف الشرعية وصعوبة أمرها  
 فقال (انا عرضنا الامانة على السموات والارض والجبال فأبين ان يحملنها وأشفقن  
 منها) أى خفن من الامانة ان يؤدنها فيلحقهن العقاب أو خفن من الخيانة فيها  
 واختلف فى تفسير الامانة المذكورة هنا فقال الواحدى معنى الامانة ههنا فى قول جميع  
 المفسرين الطاعة والقرائن التى تتعلق بأدائها الثواب وبتضييعها العقاب قال القرطبي  
 الامانة تعم جميع وظائف الدين على الصحيح من الأقوال وهو قول الجمهور وقد اختلف فى  
 تفاصيل بعضها فقال ابن مسعود هى فى أمانة الاموال كالودائع وغيرها وروى عنه انها  
 فى كل القرائن وأشدها أمانة المال وقال أبى بن كعب من الامانة ان أتممت المرأة على  
 فرجها وقال أبو الدرداء غسل الخيانة أمانة وان الله لم يأمن ابن آدم على شئ من دينه غيرها  
 وقال ابن عمر أول ما خلق الله من الانسان فرجه وقال هذه أمانة استودعكمها فلا تلبسها

تعالى وهو العزيز أى فى انتصاره  
 وانتقامه من أعدائه الرحيم بعباده  
 المؤمنين وقوله تعالى وعد الله  
 لا يخلف الله وعده أى هذا الذى  
 أخبرناك به يا محمد من أناس نصم  
 الروم على فارس وعدم من الله حق  
 وخبر صدق لا يخلف ولا يدم من كونه  
 ووقوعه لان الله قد جرت سنته انه  
 ينصر أقرب الطائفتين المقتلتين  
 الى الحق ويجعل لها العاقبة ولكن  
 أكثر الناس لا يعلمون أى يحكم الله  
 فى كونه وافعاله المحكمة الخارية  
 على وفق العدل وقوله تعالى يعلمون  
 ظاهر من الحياة الدنيا وهم عن  
 الآخرة هم غافلون أى أكثر الناس  
 ليس لهم علم بالديناو أكسابها  
 وشؤونها وما فيها فهم خذاق أذكياء  
 فى تحصيلها ووجوه مكاسبها وهم  
 غافلون فى أمور الدين وما ينفعهم  
 فى الدار الآخرة كان أحدهم مغفل  
 لأذهن له ولا فكرة قال الحسن  
 البصرى والله لبلغ أحدكم ديناه  
 انه يقب الدرع على ظفره فيخبره  
 بوزنه وما يحسن يصلى وقال ابن  
 عباس فى قوله تعالى يعلمون ظاهرا  
 من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة  
 هم غافلون يعنى الكفار يعرفون  
 عمران الدنيا وهم فى أمر الدين جهال

الاجحق فان حفظتها حفظتك فالفرج أمانة والاذن أمانة والعين أمانة واللسان أمانة  
والبطن أمانة واليد أمانة والرجل أمانة ولايمان لمن لأمانة له وقال السدي هي اثمان  
آدم ابنه قابيل على ولده هابيل وخيانته اياه في قتله وما أبعد هذا القول وليت شعري ماهو  
الذي سوغ للسدي تفسير هذه الآية بهذا فان كان ذلك لدليل دله على ذلك فلا دليل  
وليست هذه الآية حكاية عن الماضين من العباد حتى يكون له في ذلك مقسك أبعد من  
كل بعيد وأوهن من بيت العنكبوت وان كان تفسيره هذا عملا بما تقتضيه اللغة  
العربية فليس في لغة العرب ما يقتضي هذا ويوجب جعل هذه الامانة المطلقة على شيء كان  
في أول هذا العالم وان كان هذا تفسيراً منه بعض الرأى فليس الكتاب العزيز عرضة  
للاعاب آراء الرجال به ولهذا ورد الوعيد على من فسر القرآن برأيه فاحذر أيها الطالب  
للحق عن قبول مثل هذه التفسيرات واشدد يدك في تفسير كتاب الله على ما تقتضيه اللغة  
العربية فهو قرآن عربي كما وصفه الله فان جاءك التفسير عن رسول الله صلى الله عليه وآله  
وسلم فلا تلتفت الى غيره واذا جاءك من الله بطل خبر معقل وكذلك ما جاء عن الصحابة رضي  
الله تعالى عنهم فانهم من جملته العرب ومن أهل اللغة ومن جمع الى اللغة العربية العلم  
بالاصطلاحات الشرعية ولكن اذا كان معنى اللفظ أوسع مما فسروه به في لغة العرب  
فعليك ان تضم الى ما ذكره الصحابي ما تقتضيه لغة العرب وأسرارها فخذ هذه كنية تنفع  
بها وقد ذكرنا في خطبة هذا التفسير ما يشدك الى هذا قال الحسن ان الامانة عرضت  
على السموات والارض والجبال فقالت وما فيها فقال لها ان أحسنت آجرتك وان أسأت  
عذبتك فقالت لا قال مجاهد فلما خلق الله آدم عرضها عليه وقيل له ذلك فقال قد تحملتها  
وروي نحو هذا عن غير الحسن ومجاهد قال النحاس وهذا القول هو الذي عليه أهل  
التفسير وقيل هذه الامانة هي ما ودعه الله في السموات والارض والجبال وسائر  
المخلوقات من الدلائل على ربوبيته ان يظهرها فأظهرها الا الانسان فانه كتمها وبخدها  
كذا قال بعض المتكلمين مفسر القرآن برأيه الزائف فيكون على هذا معنى عرضنا  
أظهرنا قال جماعة من العلماء ومن المعلوم ان الجهاد لا يفهم ولا يجيب فلا بد من تقدير  
الحياة فيها وهذا العرض في الآية هو عرض تخيير لا عرض الزام ولو ألزمهم لم يتغن عن  
حملها والجادات كلها خاضعة لله عز وجل مطيعة لامره ساجدة له وقيل المراد بالعرض  
هو العرض على أهلها من الملائكة دون أعينها وقال القفال وغيره العرض في هذه الآية  
ضرب مثل أي ان السموات والارض والجبال على كبر أجرانها لو كانت بحيث يجوز  
تكليفها النقل عليها ثقل الشرائع لما فيها من الثواب والعقاب أي أن التكليف أمر  
عظيم حقه ان تخير عنه السموات والارض والجبال وقد كلفه الانسان وهو ظالم جهول  
لوعقل وهذا كقوله لو أنزلنا هذا القرآن على جبل وقيل ان عرضنا بمعنى عارضنا أي  
عارضنا الامانة بالسموات والارض والجبال فضعت هذه الاشياء عن الامانة وربحت  
الامانة بثقلها اعلم وقيل ان عرض الامانة على السموات والارض والجبال انما كان من  
آدم عليه السلام وان الله أمره ان يعرض ذلك عليها وهذا أيضاً تحريف لا تفسير وقد قيل

(أولم يتفكروا في أنفسهم ما خلق  
الله السموات والارض وما بينهما  
الابالحق وأجل مسمى وان كثيراً  
من الناس بلقاء ربهم لكافرون أولم  
يسيروا في الارض فينظروا كيف  
كان عاقبة الذين من قبلهم كانوا أشد  
منهم قوة وأثماروا الارض وعمروها  
أكثر مما عمروها وجاءتهم رسلهم  
بالبينات فما كان الله ليظلمهم  
ولكن كانوا أنفسهم يظلمون ثم كان  
عاقبة الذين أساؤا السوأى أن كذبوا  
بآيات الله وكانوا يمسئزون)  
يقول تعالى منبها على التفكر في  
مخلوقاته الدالة على وجوده وانفراده  
بخلقها وانه لا اله غيره ولا رب سواه  
فقال أولم يتفكروا في أنفسهم يعني  
به النظر والتدبر والتأمل لخلق الله  
الاشياء من العالم العلوي والسفلي  
وما بينهما من المخلوقات المتسوعة  
والاجناس المختلفة فيعلموا انها  
ما خلقت سدى ولا باطلا بل بالحق  
وانها مؤجلة الى أجل مسمى وهو  
يوم القيامة ولهذا قال تعالى وان  
كثيراً من الناس بلقاء ربهم  
لكافرون ثم نههم على صدق رسله  
فيما جاؤا به عنهم بما أيدهم به من  
المعجزات والدلائل الواضحات من  
اهلاك من كفر بهم ونجاة من



صدقهم فقال تعالى أولم يسيروا في  
الارض أى بافهامهم وعقولهم  
ونظروهم وسماع أخبار الماضين  
ولهذا قال فينظروا كيف كان  
عاقبة الذين من قبلهم كانوا أشد  
منهم قوة أى كانت الأمم الماضية  
والقرون السالفة أشد منهم قوة  
أيها المبعوث اليهم محمد صلى الله  
عليه وسلم وأكثروا والأولاد  
وما أوليتهم معشار ما أوليتكم  
الدنيا فكيف تملكون أن تبلغوا اليه وعروا  
فيها أعمار أطول أفعمروها أكثر  
منكم واستغلوا أكثر من  
استغلاكم ومع هذا فلما جاءتهم  
رسالهم بالبينات وفرحوا بما أوليتهم  
أخذهم الله بذنوبهم وما كان لهم  
من الله من واق ولا حالت أموالهم  
وأولادهم بينهم وبين بأس الله ولا  
دفعوا عنهم مثقال ذرة وما كان الله  
ليظلمهم فيما أحل بهم من العذاب  
والنكال ولكن كانوا أنفسهم  
يظلمون أى وانما أوليتهم أنفسهم  
حيث كذبوا بآيات الله واستترزوا بها  
وما ذاك إلا بسبب ذنوبهم السالفة  
وتكذيبهم المتقدم ولهذا قال  
تعالى ثم كان عاقبة الذين أساءوا  
السوء أى ان كذبوا بآيات الله وكانوا  
بهذا يستترزون كما قال تعالى وتقلب

ان المراد بالامانة العقل والراجح ما قدمناه عن الجهور وما عداه فلا يخلو عن ضعف لعدم  
وروده على المعنى العربى ولا انطباقه على ما يقتضيه الشرع ولا موافقته لما يقتضيه  
التعريف بالامانة عن ابن عباس فى الآية قال الامانة القرائض عرضها الله على السموات  
والارض والجبال ان ادوها أنابهم وان ضيعوها عذبهم فمفكر هو ذلك وأسقفوا من غير  
معصية ولكن تعظيما لدين الله ان لا يقوموا بها ثم عرضها على آدم فقبلها بما فيها وعنه فى  
الآية قال عرضت على آدم فقبل خذها بما فيها فان أطعت غفرت لك وان عصيت عذبتك  
قال قبلتها بما فيها كما كان الاما بين العصر الى الليل من ذلك اليوم حتى أصاب الذنب  
وعنه هى أمانات الناس والوفاء بالعهد ونفي على كل مؤمن ان لا يغش مؤمنا ولا معا هدا فى  
شئ لا فى قليل ولا فى كثير فعرض الله هذه الامانة على أعيان السموات والارض والجبال  
وهذا قول جماعة من التابعين وأكثر السلف وانما نأتى فى قوله فابن الخ يضمير كضمير  
الاناث لان جمع تكسير غير العاقل يجوز فيه ذلك وان كان مذكرا وانما ذكرنا ذلك لئلا  
يتوهم انه قد غاب المؤنث وهو السموات على المذكر وهو الجبال (وجملها الانسان) أى  
الترم بحقوقها وهو آدم بعد عرضها عليه قيل ان ما كلف الانسان جملة بلغ من عظمه ونقل  
جملة انه عرض على أعظم ما خلق الله تعالى من الاجرام وأقواه وأشدّه ان يحمله ويستغل  
به فابى جملة وأسفق منه وجه الانسان على ضعفه وضعف قوته قال الزجاج معنى جملها  
خان فيها وجعل الآية فى الكفار والفساق والعصاة وقيل معنى جملها كاشها وألزمها  
أوصار مستعد لها بالقطرة أو جملها عند عرضها عليه فى عالم الذر عند خروج ذرية آدم من  
ظهوره وأخذ المشاق عليهم (انه كان ظلوما جهولا) أى وهو فى ذلك الحمل ظلوم لنفسه جهول  
لما يلزمه أو جهول لقدر ما دخل فيه كما قال سعيد بن جبيل أو جهول بأمر ربه كما قال الحسن  
وقيل ظلوما حين عصى ربه جهولا لا يدري ما العقاب فى ترك الامانة وقيل ظلوما جهولا  
حيث حمل الامانة ولم يفهم موضعها ولم يفهم ضماها ونحوه هذا من الكلام كثير فى لسان  
العرب وما جاء القرآن الاعلى أساليبهم وفى تفسير الآية أقوال أخر الاول أولى وهو  
قول السلف (ليعذب الله المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات) متعلق بجملة أى  
جملة الانسان ليعذب الله العاصي ويشيب المطيع وعلى هذا الجملة انه كان ظلوما جهولا  
معرضة بين الجمل ونعائتها الايدان بعدم وقائه بما تحمله قال مقاتل بن سليمان ومقاتل بن  
حيان ليعذبهم بما كانوا من الامانة وكذبوا من الرسل ونقضوا من المشاق الذى أقروا به  
حين أخرجوا من ظهور آدم وقال الحسن وقتادة هؤلاء المعذبون هم الذين خانوها  
وهؤلاء الذين يتوب الله عليهم هم الذين أدوها والالتفات الى الاسم الجليل أولا لتحويل  
الخطبة وتربية المهابة والاطهار فى موضع الاضمار ثانيا فى قوله (ويتوب الله على المؤمنين  
والمؤمنات) لابرار مزيد الاعتناء بأمر المؤمنين توفية لكل من مقامى الوعيد والوعده حقّه  
والله أعلم أى يهديهم ويرجعهم بما أدوا من الامانة قال ابن قتبية أى عرضنا ذلك ليظهر  
نفاق المنافق وشرك المشرك فيعذبهم ما الله ويظهر ايمان المؤمن فيعود عليه بالمغفرة  
والرحمة ان حصل منه تقصير فى بعض الطاعات ولذلك ذكر بلفظ التوبة فدل على ان

المؤمن العاصي خارج من العذاب (وكان الله غفورا) أى كثير المغفرة للمؤمنين  
التائبين من عباده اذا قصر وافي شئ مما يجب عليهم من الامانة وغيرها حيث عفا عن  
فرطاتهم (رحيما) بهم حيث أثابهم بالعفو على طاعتهم مكرمالهم بأنواع الكرم وقد  
وردت أحاديث كثيرة في الحث على الامانة وذكر رفعها عن القلوب عند قرب الساعة فلا  
نطول بذكرها

\*(سورة سبأ هي أربع أو خمس وخمسون آية وهي مكية)\*

قال القرطبي في قول الجميع الآية واحدة تختلف فيها وهي قوله ويرى الذين أولوا  
العلم الذي أنزل اليك ففصلت فرقة هي مكية وقالت فرقة هي مدنية وسيأتي  
الخلاف في معنى هذه الآية ان شاء الله تعالى وفيمن نزلت وعن ابن عباس قال نزلت سورة  
سبأ مكية

\*(بسم الله الرحمن الرحيم)\*

(الحمد لله) التعريف ان أجرى على المعهود فهو بما حمده بنفسه محمود وان أجرى على  
الاستغراق فانه تعريف مشعر باستحقاق جميع افراد الحمد لله سبحانه على ما تقدم تحقيقه  
في فاتحة الكتاب وقيل معناه ان كل نعمة من الله فهو الحقيقي بان يحمده ويثني عليه  
واللام لام التمليك لانه خالق ناطق الحمد أصلا فكان ملكه مالك الحمد للحميد أهلا وقيل هي  
لام التخصيص والمعنى متقارب أى وله بكل الحمد الاختصاص (الذي له ما في السموات  
وما في الارض) معناه ان جميع ما هو فيه ما في ملكه وتحت تصرفه يفعل به ما يشاء ويحكم  
فيه بما يريد فكل نعمة واصله الى العبد فهي مما خلقه له ومن به عليه حمده على ما في  
السموات والارض هو حمده على النعم التي أنعم بها على خلقه مما خلقه لهم ولما بين ان  
الحمد الديني من عباده الحامدين له مختص به بين ان الحمد الاخرى مختص به كذلك أيضا  
فقال (وله الحمد في الآخرة) كماله في الدنيا لان النعم في الدارين كلها منه وقيل المعنى ان له  
على الاختصاص حمد عباده الذي يحمده في الدار الآخرة اذا دخلوا الجنة كما في قوله  
وقالوا الحمد لله الذي صدقنا وعده وقوله الحمد لله الذي هدانا لهذا وقوله الحمد لله الذي  
أذهب عنا الحزن وقوله الحمد لله الذي أحلنا دار المقامة من فضله وقوله وآخردعواهم ان  
الحمد لله رب العالمين فهو سبحانه المحمود في الآخرة كما انه المحمود في الدنيا وهو المالك للآخرة  
كانه المالك للدنيا غير ان الحمد هنا واجب لان الدنيا دار تكليف وثم لا لعدم التكليف  
وانما يحمده أهل الجنة سرورا بالنعم وتلذذا بما نالوا من الاجر العظيم كما ورد لهمون  
التسبيح والحمد كما يلهمون النفس (وهو الحكيم) الذي أحكم أمر الدارين (الخبير) بأمر  
خلقهم فيه ما وبضيمير من يحمده ليوم الجزاء والعرض ثم ذكر سبحانه بعض ما يحيط به علمه  
من أمور السموات والارض التي تيطت بها مصالحهم الدينية والدنيوية فقال (يعلم ما يلج  
في الارض) أى ما يدخل ويوضع فيها من مطر أو كنز أو دفين أو أموات (وما يخرج منها) من  
زرع ونبات وحيوان وشجر وعيون ومعادن وأموات اذا بعثوا (وما ينزل من السماء)

أفندتهم وأبصارهم كالم يؤمنوا بها  
أول مرة ونذرهم في طغيانهم  
بعمهون وقال تعالى فلما زاغوا  
أزاغ الله قلوبهم وقال تعالى فان تولوا  
فأعلم انما يريد الله ان يصيبهم ببعض  
ذنوبهم وعلى هذا يكون السوأي  
منصوبة مفعولا لاسا أو وقيل بل  
المعنى في ذلك ثم كان عاقبة الذين  
أساؤا السوأي أى كانت السوأي  
عاقبتهم لانهم كذبوا بآيات الله وكانوا  
بها يستهزئون فعلى هذا يكون السوأي  
منصوبة خبر كان هذا توجيه  
ابن جرير ونقله عن ابن عباس وقبادة  
ورواه ابن أبي حاتم عنه ما وعن  
الضحاك بن مزاحم وهو الظاهر والله  
أعلم لقوله وكانوا به يستهزئون (الله  
يبدأ الخلق ثم يعيده ثم اليه ترجعون  
ويوم تقوم الساعة يسلس المجرمون  
ولم يكن لهم من شركائهم شفعاء  
وكانوا بشر كائهم كافرين ويوم تقوم  
الساعة يومئذ يفرقون فأما الذين  
آمَنوا وعملوا الصالحات فهم في  
روضة يحبون وأما الذين كفروا  
وكذبوا بآياتنا ولقاء الآخرة قالوا لنك  
في العذاب محضرون) يقول تعالى  
الله يبدأ الخلق ثم يعيده أى كما هو  
قادر على بدءه فهو قادر على اعادته  
ثم اليه ترجعون أى يوم القيامة

من الامطار والسروج والثلوج والبرد والصواعق وأنواع البركات ومن ذلك ما ينزل منها  
 من ملائكة وكتبه الى انبيائه قرئ ينزل مسندا الى ما ينزل مشددا مسندا الى الله  
 سبحانه (وما يعرج فيها) أى فى السماء من الملائكة وأعمال العباد والدعوات وضمن  
 العروج معنى الاستقرار فعداه بقى دون الى والسماء جهة العلو مطلقا (وهو الرحيم)  
 بعباده (الغفور) لذنوبهم وتقر بطنهم فى أداء ما واجب عليهم من شكر نعمه (وقال الذين  
 كفروا لا تأتينا الساعة) المراد بهؤلاء القائلين جنس الكفرة على الاطلاق أو كفار مكة  
 على الخصوص والاول أولى والمعنى لا تأتى بحال من الاحوال انكار انهم لوجودها  
 بالكلية لا بمجرد اتيانها فى حال تكامهم أو فى حال حياتهم مع تحقق وجودها فيما بعد وانما  
 عبروا عنها بذلك لانهم كانوا يوعدون بآياتها فرد الله عليهم كلامهم وأثبت ما نفوه وأمر  
 رسوله ان يقول لهم (قل بلى) على معنى ليس الامر الا آياتها (وربى لتأتينكم) وهذا  
 القسم لتأكيد الايمان على أتم الوجوه وأكملها قرئ لتأتينكم بالفوقية أى الساعة وبالتحسية  
 على تأويل الساعة باليوم والوقت كأنه قال آياتيكم البعث أو امره كما قال هل ينظرون  
 الا أن تأتيتهم الملائكة أو يأتي أمر ربك (عالم الغيب) تقوية للتأكيدي لان تعقيب القسم  
 بجلائل نعوذ المقسم به يؤذن بفخامة شأن المقسم عليه وقوة اثباته وصحته لما أن ذلك  
 فى حكم الاستشهاد على الامر (لا يعزب) أى لا يغيب (عنه) ولا يستر عليه ولا يبعد عنه  
 من عزب يعزب بكسر الزاى اذا غاب وبعد وخفي وقرئ بضم الزاى قال الفراء والكسر  
 أحب الى وهما الغتان (مثقال ذرة) أى مقدار أصغر غلة ووزن ذرة (فى السموات ولا فى  
 الارض ولا أصغر من ذلك) أى من مثقال ذرة وفيه اشارة الى ان مثقال لم يذ كر للتجديد بل  
 الاصغر منه لا يعزب أيضا ولولا قصر على الاصغر لتوهم متوهم انه يشب الصغائر لكونها  
 محل النسيان وأما الاكبر فلا ينسى فلا حاجة الى اثباته فقال (ولأكبر) منه (الافى كتاب  
 مبين) أى الا وهو مثبت فى اللوح المحفوظ الذى اشتمل على معلومات الله سبحانه ومكتوب  
 فيه فهو مؤ كدلتنى العزوب (ليجزى الذين آمنوا و عملوا الصالحات) اللام للتعميل لقوله  
 لتأتينكم أى آيات الساعة فائدة تجزاء المؤمنين بالثواب (أولئك) أى الذين آمنوا و عملوا  
 الصالحات (لهم مغفرة) لذنوبهم (ورزق كريم) أى حسن وهو الجنة بسبب ايمانهم  
 وعملهم الصالح مع التفضل عليهم من الله سبحانه ثم ذكر فريق الكافرين الذين يعاقبون  
 عند آيات الساعة فقال (والذين سعوا فى ابطال آياتنا) المنزلة على الرسل وقد حو افياها  
 وصدوا الناس عنها وجاهدوا فى ردّها بالطعن فيها ونسبتها الى السحر والشعوذة وغير ذلك لان  
 المكذب آت باخفاء آيات بينات فيحتاج الى السعي العظيم والجهد البليغ ليروج كذبه لعله  
 يعجز المتأمل به (معاجزين) مقدرين عجونا أو مسابقين لتأييدهم بانهم يفوتون  
 ولا يدركون وذلك باعتقادهم انهم لا يعمنون يقال أعجزه وعاجزه اذا غلبه وسبقه قرئ  
 معاجزين ومعجزين أى مشبطين للناس عن الايمان بالآيات (أولئك) الذين سعوا (لهم  
 عذاب من رجز) الرجز هو العذاب فن للبيان وقيل الرجز هو أسوأ العذاب واشده  
 والاول أولى ومن ذلك قوله فانزلنا على الذين ظلموا رجزا من السماء (اليم) أى الشديد

فيجازى كل عامل بعمله ثم قال  
 تعالى ويوم تقوم الساعة يسلس  
 المجرمون قال ابن عباس يأس  
 المجرمون وقال مجاهد يقتضخ  
 المجرمون وفى رواية يسكت  
 المجرمون ولم يكن لهم من شر كآتهم  
 شفعا أى ما شفع فيهم الالهة  
 التى كانوا يعبدونها من دون الله  
 تعالى وكفروا بهم وخافوهم أحوج  
 ما كانوا اليهم ثم قال تعالى ويوم  
 تقوم الساعة يومئذ ينقرقون قال  
 قتادة هى والله الفرقة التى لا اجتماع  
 بعدها يعنى انه اذا رفع هذا الى  
 عليين وخفض هذا الى أسفل  
 سافلين فذلك آخر العهد بينهما  
 ولهم هذا قال تعالى فاما الذين آمنوا  
 و عملوا الصالحات فهم فى روضة  
 يحبرون قال مجاهد وقتادة يعمون  
 وقال يحيى بن أبى كثير يعنى سماع  
 الغناء والخبرة أعم من هذا كله قال  
 العجاج  
 فالحمد لله الذى أعطى الخبر

موالى الحق ان المولى شكر  
 فسبحان الله حين تمسون وحين  
 تصبحون وله الحمد فى السموات  
 والارض وعشيا وحين تظهرون  
 يخرج الحى من الميت ويخرج  
 الميت من الحى ويحيى الارض بعد  
 موتها وكذلك تخرجون



الأم ولما ذكر الذين سعوافي ابطال آيات الله ذكر الذين يؤمنون بها فقال (ويرى) أي يعلم (الذين أتوا العلم) وهم الصحابة قاله قتادة وقال مقاتل هم مؤمنوا أهل الكتاب وقيل جميع المسلمين والاولى انه كلام مستأنف لدفع ما يقوله الذين سعوافي الآيات أي ان ذلك السعي منهم يدل على جهلهم لانهم مخالفون لما يعلمه أهل العلم في شأن الكتاب (الذي انزل اليك من ربك هو الحق) أي الصدق يعني انه من عند الله (ويهدي الى صراط) معطوف على الحق عطف فعل على اسم لانه في تأويله كما في قوله صافات ويقبضن أي وقابضات كأنه قيل وهاديا وقيل انه مستأنف وقاعله ضمير يرجع الى فاعل أنزل وهو القرآن والصراط الطريق أي ويهدي الى طريق (العزيز) في ما سلكه (الحديد) عند خلقه والمراد ان يهدي الى دين الله الاسلام وهو التوحيد ثم ذكر سبحانه نوعا آخر من كلامه منكري البعث فقال (وقال الذين كفروا) بعضهم لبعض (هل نترككم على رجل) أي هل نرشدكم الى رجل يعنون محمدا صلى الله عليه وآله وسلم والتعبير برجل المنكر من باب التجاهل كأنهم لم يعرفوا منه الا انه رجل وهو عندهم أشهر من الشمس قاله الشهاب وقال القرطبي كانوا يقصدون بذلك السخرية والهزأة (ينبئكم) بخبركم باهر عجيب وناغريب هو انكم (اذا مضى قمت كل ممزق) أي فرقتم كل تفريق وقطعتم كل تقطيع وصرتم بعد موتكم رفاتا وترابا وقال الكرخي أي كل مكان تمزق من القبور وبطون الوحش والطيور (انكم في خلق جديد) أي تخلقون وتنشؤون خلقا جديدا وتبعثون من قبوركم أحياء وتعودون الى الصور التي كنتم عليها بعد ان تمزقت أجسادكم كل تمزق قال هذا القول بعضهم لبعض استهزاء بما وعدهم الله على لسان رسوله من البعث وأخرجوا الكلام مخرج التلهي به والتضاحن مما يقوله من ذلك قال الزجاج التقدير اذا مضى قمت كل ممزق بعثتم أو ينبئكم بانكم تبعثون اذا مضى قمت وأصل المزمق خرق الأشياء يقال ثوب مزرق ومزق ومزق ومزق وعن قتادة في الآية قال قال ذلك مشركوك قريش اذا أكلتكم الارض وصرتم رفاتا وعظاما وتقطعتكم السباع والطيور انكم سقيمون وتبعثون قالوا ذلك تكذبا به وجديد عند البصريين بمعنى فاعل يقال جدا الشيء فهو جاد وعند الكوفيين بمعنى مقعول من جدته أي قطعته ثم حكى سبحانه عن هؤلاء الكفار انهم ردوا ما وعدهم به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من البعث بين أمرين فقالوا (أفترى على الله كذبا أم به جنة) أي أهو كاذب فيما قاله أم به جنون بحيث لا يعقل ما يقوله قال قتادة اما ان يكون يكذب على الله واما ان يكون مجنونا والهزيمة في أفترى هزيمة الاستهزاء وحذفت لاجلها هزيمة الوصل كما تقدم في قوله أطلع الغيب ثم رد عليهم سبحانه ما قالوه في رسوله فقال (بل الذين لا يؤمنون بالآخرة) أي ليس الأمر كما زعموا بل هم الذين ضلوا عن الفهم وادراك الحقائق فكفروا بالآخرة ولم يؤمنوا بما جاءهم به فصاروا بسبب ذلك (في العذاب) الدائم في الآخرة وهم اليوم (والضلال البعيد) عن الحق غاية البعد ثم ونجهم سبحانه بما اجتروا عليه من التكذيب مبيناهم ان ذلك لم يصدر منهم الا عدم التفكير والتدبر

هذا تسييح منه تعالى لنفسه المقدسة وارشاد لعباده الى تسييحهم وتحميده في هذه الاوقات المتعاقبة الدالة على كمال قدرته وعظيم سلطانه عند المساء وهو اقبال الليل بظلامه وعند الصباح وهو اسفار النهار بضائه ثم اعترض بحمده مناسبة للتسييح وهو التحميد فقال تعالى وله الحمد في السموات والارض أي هو المحمود على ما خلق في السموات والارض ثم قال تعالى وعشيا وحين تظهرون فالعشاء هو شدة الظلام والاطهار قوة الضياء فسبحان خالق هذا وهذا فائق الاصباح وجاعل الليل سكا كما قال تعالى والنهار اذا جلاها والليل اذا يغشاها وقال تعالى والليل اذا يغشى والنهار اذا تجلى وقال تعالى والضحي والليل اذا سعى والآيات في هذا كثيرة وقال الامام أحمد حدثنا حسن حدثنا ابن لهيعة حدثنا زيد بن فايد عن سهل بن معاذ ابن أنس الجهني عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ألا أخبركم لم سمى الله ابراهيم خلبله الذي وفي لانه كان يقول كلما أصبح وكلما أمسى سبحان الله حين تمسون وحين تصبحون وله الحمد في السموات

في خلق السماء والارض وان من قدر على هذا الخلق العظيم لا يجزئه ان يبعث من مخلوقاته ما هو دون ذلك ويعيده الى ما كان عليه من الذات والصفات فقال (أفلم يروا

الى ما بين أيديهم وما خلفهم من السماء والارض) وانقاء للعطف على مقدره بتضيئه المقام والمعنى أعمو أفلم يروا ومن المعلوم ان ما بين يدي الانسان هو كل ما يقع نظره عليه من غير ان يحول وجهه اليه وخلفه هو كل ما لا يقع نظره عليه حتى يحول نظره اليه فيعم الجهات كلها أي انهم اذا نظروا رأوا السماء قدامهم وخلفهم وكذلك اذا نظروا الى الارض رأوها خلفهم وقدامهم فالسما والارض محيطتان بهم فهو القادر على ان ينزل بهم ما شاء من العذاب بسبب كفرهم وتكذيبهم لرسوله وانكارهم للبعث فهذه الآية اشملت على أمرين أحدهما ان هذا الخلق الذي خلقه الله من السماء والارض يدل على كمال القدرة على ما هو دونه من البعث كافي قوله أوليس الذي خلق السموات والارض بقادر على أن يخلق مثلهم والامر الآخر التهديد لهم بان من خلق السموات والارض على هذه الهيئة التي قد اطاعت بجميع المخلوقات فيها قادر على تعجيل العذاب لهم كما قال (ان نشأ نخسف بهم الارض) كما خسفنا بن كان قبلهم كقارون (أو نسقط عليهم كسفا) أي قطعاً (من السماء) كما أسقطها على أصحاب الايكة فكيف يأمنون ذلك وقال قتادة ان يشأ أن يعذب بسماؤه فعل وان يشأ أن يعذب بارضه فعل وكل خلقه له جند قرئ بالنون وبالتيهية في الافعال الثلاثة (ان في ذلك) المذكور المرئ من خلق السماء والارض من حيث احاطتهم بالناظرين من جميع الجوانب (لاية) واضحة ودلالة بينة (لكل عبد منيب) أي راجع الى ربه بالتوبة والاخلاص وخص المنيب لانه المستفيع بالتفكير وقال قتادة منيب أي ثابت مقبل الى الله وقال هنا لاية بالتوحيد وفيما بعد ذلك لايات بجمعها لان ما هنا اشارة الى احياء الموتي فناسب التوحيد وما بعد اشارة الى سب ما قبله تفرقت في البلاد فصاروا فراقاً فناسب الجمع ثم ذكر سبحانه من عباده المنيبين اليه داود وسليمان كما قال في داود فاسـتغفر ربه وخر راكعاً وآتياً وقال في سليمان وألقناه على كرسيه جسداً ثم أناب فقال (ولقد أنادوا بدمنا فضلاً) أي آتيناه بسبب انابته فضلاً منا على سائر الانبياء واختلاف في هذا الفضل على أقوال فقيل النبوة وقيل الزبور وقيل العلم وقيل القوة كافي قوله واذا كرعبنا داوداً والداود وقيل تسخير الجبال كافي قوله يا جبال أوبي معه وقيل التوبة وقيل الحكم بالعدل كافي قوله يا داود انا جعلناك خليفة في الارض فاحكم بين الناس بالحق وقيل هو الانه الحديد كافي قوله وألنا له الحديد وقيل حسن الصوت والاولى أن يقال ان هذا الفضل المذكور هو ما ذكره الله بعده من قوله (يا جبال) الى آخر الآية أي قلنا له يا جبال (أوبي معه) التأييب التسبيح كافي قوله انا سنخرنا الجبال معه يسبحن قال أبو ميسرة هو التسبيح بلسان الحبشة وقال ابن عباس أوبي يسبحي وروى مثله عن مجاهد وعكرمة وابن زيد وكان اذا سبح داود سبحت الجبال معه ومعنى تسبيحها ان الله يجعلها قادرة على ذلك أو يخلق فيها التسبيح معجزة لداود وقيل معنى أوبي سيري معه من التأويب الذي هو سير النهار أجمع قراء العامة أوبي على صيغة

والارض وعشياً وحين تطهرون وقال الطبراني حدثنا مطلب بن شعيب الازدي حدثنا عبد الله بن صالح حدثني الليث بن سعد عن سعيد بن بشير عن محمد بن عبد الرحمن ابن السيلاني عن أبيه عن عبد الله ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قال حين يصبح سبحان الله حين تسون وحين تصبحون وله الحمد في السموات والارض وعشياً وحين تطهرون الآية بكلها أدرك ما فاته في يومه ومن قالها حين عسى أدرك ما فاته في ليلته اسماً جليلاً ورواه أبو داود في سننه وقوله تعالى يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي هو ما نحن فيه من قدرته على خلق الاشياء المتعاقبة وهذه الايات المتتابعة الكريمة كلها من هذا الخط فانه يذكر فيها خلقه الاشياء واضدادها اميد خلقه على كمال قدرته فمن ذلك اخرج النبات من الحب والحب من التبات والبيض من الدجاج والدجاج من البيض والانسان من النطفة والنطفة من الكافر والكافر من المؤمن وقوله تعالى ويحي الارض بعد موتها كقوله

الامر من التأويل وهو الترجيح والتسبيح أو السيرة أو النوح وقرئ أو بنى بضم الهمزة  
 أمر امس أب يوب اذار جمع أى ارجع معه (والطير) بالنصب عطفا على فضلا على معنى  
 وسخر ناله الطير لان آياته اختبرها له أو نادى بالحيال والطير وقال سيمويه وأبو عمرو  
 ابن العلاء اتصابه بفعل مضارع على معنى وسخر ناله الطير وقال الزجاج والنحاس يجوز أن  
 يكون منعولا معه كما تقول استوى الماء والخشبة وقال الكسائي أى آتيناه فضلا وتسبيح  
 الطير وفي هذا النظم من الفخامة ما لا يخفى (والتأله الحديد) أى جعلناه لينا له لي عمل به ما شاء  
 قال ابن عباس كالعجين وقال الحسن كالشمع يعمل من غير نار وقال السدي كان الحديد  
 في يده كالطين المبلول والعجين والشمع يصرفه كيف يشاء من غير نار ولا ضرب بمطرقة وكذا  
 قال مقاتل وكان يفرغ من عمل الدرع في بعض يوم (أن اعمل سابغات) أى بان اعمل  
 أو لان اعمل أو ان مفسر لقوله التأله الخوف وفيه نظر لانها لا تكون الا بعد القول  
 أو ما هو في معناه وقيل التقدير أمرناه ان اعمل ولا ضرورة تدعو الى ذلك والمعنى دروعا  
 سابغات والسوابغ الكوامل الواسعات يقال سبغ الدرع والثوب وغيرهما اذا غطي  
 كل ما هو عليه وفضل منه فضله وقرئ سابغات بالصاد لاجل الغين (وقدر في السرد)  
 السرد نسج الدروع ويقال السردو الزرد كما يقال السردو الزاد لصانع الدروع والسرد  
 أيضا الخرز يقال سرد يسرد اذا خرز ومنه سرد الكلام اذا جاء به متوالي ومنه حديث  
 عائشة لم يكن النبي صلى الله عليه وآله وسلم يسرد الحديث كسر دكم قال سيمويه ومنه  
 سر يد أى جرى ومعنى سرد الدروع احكامها وان يكون نظام حلقة لها ولا غير مختلف قال  
 قتادة كانت الدروع قبل داود ثقلا فلذلك أمره هو بالتقدير فيما يجمع الخفة والحصانة  
 أى قدر ما تأخذ من هذين المعنيين بقسطه فلا تقصد الحصانة فتثقل ولا الخفة فتزبل  
 المنعة وقال ابن زيد التقدير الذى أمره به في قدر الحلقة أى لا تعملها صغيرة فتضعف ولا  
 يقوى الدرع على الدفاع ولا تعملها كبيرة فتثقل على لابسها وقيل ان التقدير في المسماير  
 أى لا تجعل مسمار الدرع دقيقا فيعلق ولا غليظا فيفصم الخلق وقال ابن عباس قدر في  
 السرد أى في خلق الحديد وعنه لا تدق المسامير وتوسع الخلق فتسلس ولا تغلظ المسامير  
 وتضيق الخلق فتفصم واجعله قدرا وقال البقاعي انه لم تكن في حلقة مسامير لعدم  
 الحاجة اليها بسبب الاتة الحديد والالم يكن بينه وبين غيره فرق ولا كان للآلة كبير  
 فائدة وقد أخبر بعض من رأى ما نسب اليه بنعيم مسامير وقال الرازي معناه انك غير  
 مأموره أمر ايجاب وانما هو اكتساب والكسب يكون بتدبير الحاجة وباقى الايام  
 والى الابد للعبادة فقد در في ذلك العمل ولا تسغل جميع أوقاتك بالكسب بل حصل فيه  
 القوت خصب ثم خاطب داود وأهله فقال (واعملوا) عملا (صالحا) كافي قوله اعملوا آل  
 داود شكرا ثم علل الامر بالعمل الصالح بقوله (اي بما تعملون بصير) أى لا يخفى على شئ  
 من ذلك فأجازيكم به (ولسليمان الريح) أى سخر ناله الريح كما قال الزجاج قرأ عاصم بالرفع  
 على الابتداء والخبر أى وسليمان الريح ثابتة أو مسخرة وقرئ الريح والرياح بالافراد  
 والجمع (اغدوها) أى سيرها من الغدوة بمعنى الصباح الى الزوال أى جريها من أول النهار

تعالى وآية لهم الارض المستسمة  
 أحييناها وأخرجنا منها حبا فمنه  
 يأكلون الى قوله وخبرنا فيها من  
 العيون وقال تعالى وترى الارض  
 هامدة فاذا أنزلنا عليها الماء اهتزت  
 وربت وأنبتت من كل زوج بهيج  
 الى قوله وان الله يبعث من فى  
 القبور وقال تعالى وهو الذى يرسل  
 الرياح بشر ابن يدى رحمته حتى اذا  
 قلت سحبانثقالا الى قوله لعلمكم  
 تذكرون ولهذا قال ههنا وكذلك  
 تخرجون (ومن آياته ان خلقكم  
 من تراب ثم اذا أنتم بشر تنتشرون  
 ومن آياته ان خلق لكم من أنفسكم  
 أزواجا لتسكنوا اليها وجعل بينكم  
 مودة ورحمة ان فى ذلك لآيات لقوم  
 يتفكرون) يقول تعالى ومن آياته  
 الدالة على عظمته وكمال قدرته انه  
 خلق أبائكم آدم من تراب ثم اذا أنتم  
 بشر تنتشرون فأصلكم من تراب  
 ثم من ماء مهين ثم تصورف كان علقمة  
 ثم مضغة ثم صار عظاما شكله على  
 شكل الانسان ثم كسا الله تلك  
 العظام لحما ثم نفخ فيه الروح فاذا  
 هو سميع بصير ثم خرج من بطن أمه  
 صغيرا ضعيف القوى والحركة ثم  
 كلما طال عمره تكاملت قواه وحر كانه  
 حتى آل به الحال الى ان صار يبنى



الى الزوال (شهر ورواحها) أى سيرها من الزوال الى الغروب (شهر) والجملة مستأنفة  
 لبيان تسخير الريح أو طائفة من الريح والمعنى انها كانت تسير في اليوم الواحد مسيرة  
 شهرين قال الحسن كان يغدو من دمشق فيقبل باصطخر وبينهما مسيرة شهر للمسرعة ثم  
 يروح من اصطخر فيبيت بكابل أو ببابل وبينهما مسيرة شهر وقيل انه كان يتغدى بالرى  
 ويتعشى بسمرقند (وأسلنا) أى ذبنا (له عين القطر) أى النحاس الذائب قال الواحدى  
 قال المفسرون أجريت له عين الصفر ثلاثة أيام بلياليهن بجرى الماء وكان بارض المين وانما  
 يعمل الناس اليوم بما أعطى سليمان ولولاها ما لان النحاس أصلا لانه قبل سليمان لم يكن  
 يلين أصلا لا بنار ولا بغيرها والمعنى أسلناه عين النحاس كما ألنا الحديد لداود وقال قتادة  
 أسأل الله له عينا يستعملها فيما يريد قال ابن عباس القطر النحاس لم يقدر عليها أحد بعد  
 سليمان وانما يعمل الناس بعده فيما كان أعطى سليمان وقال مجاهد القطر الصذر  
 والمعنى جعلنا النحاس لسليمان في معدنه عينا تسيل كعيون المياه دلالة على نبوته أى  
 كالعين النابعة من الارض (ومن الجن من يعمل بين يديه بإذن ربه) الاذن مصدر مضاف  
 الى فاعله أى مسخر أو ميسر بأمر ربه (ومن يرغ منهم) أى ومن يعمل من الجن (عن  
 أمرنا) الذى أمرناه به وهو طاعة سليمان (نذقه من عذاب السعير) قال أكثر المفسرين  
 وذلك فى الآخرة وقيل فى الدنيا قال السدى وكل الله بالجن ملكا يدهسوط من نار فى  
 زاغ عن أمر سليمان ضربه بذلك السوط ضربة فتحرقه ثم ذكركم سبحانه ما يعمل له الجن  
 سليمان فقال (يعملون له ما يشاء من محاريب) من للبيان والمحاريب فى اللغة كل موضع  
 مرتفع وهى الابنية الرفيعة والقصور العالية والمجالس الشريفة المصونة عن الابتذال  
 والمساكن قال المبرد لا يكون المحراب الا ان يرتقى اليه بدرج ومنه قيل للذى يصلى فيه  
 محراب لانه يرفع ويعظم وقال مجاهد المحاريب دون القصور وقال أبو عبيدة المحراب  
 أشرف بيوت الدار وقال الضحاك وقتادة المراد بالمحاريب هنا المساجد وكان مما عملوا  
 له بيت المقدس (وتماثيل) جمع تماثيل وهو كل شئ مثله بشئ أى صورته بصورته من  
 نحاس أو زجاج أو رخام أو غير ذلك قيل كانت هذه التماثيل صور الانبياء والملائكة  
 والعلماء والصالحين كانوا يصورونهم فى المساجد ليراها الناس فيزدادوا عبادة واجتهادا وفى  
 الحديث ان أولئك كان اذا مات فيهم الرجل الصالح بنوا على قبره مسجدا وصوروا فيه  
 تلك الصورة ليزكروا عبادتهم فيجتهدوا فى العبادة وقيل هى تماثيل أشياء ليست من  
 الحيوان وقيل صور السباع والطيور وقد استدل به هذا على ان التصوير كان مباحا فى  
 شرع سليمان ونسخ ذلك بشرع نبينا محمد صلى الله عليه وآله وسلم وعن ابن عباس قال  
 اتخذ سليمان تماثيل من نحاس فقال يارب انفع فيها الروح فانها أقوى على الخدمة  
 فنفع الله فيها الروح فكانت تخدمه وكان أسفنديار من بقاياهم فعمل لداود سليمان  
 اعملوا آل داود شكرا وقيل من عبادى الشكور (وحفان) جمع حفنة وهى القصعة  
 الكبيرة (كالحواب) جمع جابية وهى حفرة كالحوض وقيل هى الحوض الكبير يعجى  
 الماء أى يجمعه قال الواحدى قال المفسرون يعنى قصاعا فى العظم كحياض الابل يجتمع

المدائن والحصون ويسافر فى أقطار  
 الاقاليم ويركب متن الجهور ويدور  
 أقطار الارض ويكتسب ويجمع  
 الاموال وله فكرة وغور ودهاء  
 ومكر ورأى وعلم واتساع فى أمور  
 الدنيا والآخرة كل بحسبه فسبحان  
 من قدرهم وسيرهم وسخرهم  
 وصر فهم فى فنون المعاش  
 والمكاسب وفاوت بينهم فى العلوم  
 والفكرة والحسن والقبح والغنى  
 والفقر والسعادة والشقاوة ولهذا  
 قال تعالى ومن آياته ان خلقكم من  
 تراب ثم اذا أنتم بشر تشترون وقال  
 الامام أحمد حدثنا يحيى بن سعيد  
 وعنده قال حدثنا عوف عن قسامة  
 ابن زهير عن أبى موسى قال قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان  
 الله خلق آدم من قبضة قبضها من  
 جميع الارض فجاء بنو آدم على  
 قدر الارض منهم الايض والاجر  
 والاسود وبين ذلك الخبيث والطيب  
 والسهل والحزن وبين ذلك ورواه  
 أبو داود والترمذى من طرق عن  
 عوف الاعرابى به وقال الترمذى  
 هذا حديث حسن صحيح وقوله  
 تعالى ومن آياته ان خلق لكم من  
 أنفسكم أزواجا أى خلق لكم من  
 جنسكم انا اننا نكون لكم أزواجا

على القصعة الواحدة ألف رجل يأكلون منها قال النحاس الاولى اثبات الباء في الجوابي  
ومن حذف الباء قال سبيل الاف واللام أن يدخل على النكرة فلا يغيرها عن حالها فلما  
كان يقال جواب ودخلت الاف واللام أقر على حاله فحذف الباء قال الكسائي يقال  
جبت الماء وجبته في الحوض أي جمعته والجاية الحوض الذي يحوي فيه الماء للابل  
وقال النحاس والجاية القدر العظيمة والحوض العظيم الكبير الذي يحوي فيه شيء أي  
يجمع ومنه جبيت الخراج وجبيت الجراد جمعته في الكساء وقال ابن عباس كالجوبة من  
الارض (وقد رر راسيات) قال ابن عباس أنافها منها وقال قتادة هي قدور النحاس  
تكون بفارس وقال النحاس هي قدور تحت من الجبال الصم علمته الشياطين ومعنى  
راسيات ثبات لا تحمل ولا تحرك لعظمها وكان يصعد اليها بالسلام وكانت باليمن قيل  
انها باقية بها الى الآن ثم أمرهم سبحانه بالعمل الصالح على العموم سليمان وأهل فقال  
(اعملوا آل داود شكرًا) أي وقلنا لهم اعملوا بطاعة الله يا آل داود شكرًا له على ما آتاكم  
أو اعملوا أعمال شكرًا على انه صفة مصدر محذوف أو اعملوا الشكر على انه مفعول له أو حال  
أي شاكرين أو مفعول به وسبب الطاعة شكر الانعام بجله أنواعه أو منصوب على  
المصدرية بفعل مقدر من جنسه أي اشكروا وشكرا قيل المراد بالآل داود نفسه وقيل  
داود وسليمان وأهل بيته وقيل المعنى ارجوا أهل البلاء واسألوا ربكم العافية وسئل  
الجنيد عن الشكر فقال بذل الجهود بين يدي المعبود ثم بين بعدد أمرهم بالشكر ان  
الشاكرين لهم من عباده ليسوا بكثير فقال (وقليل من عبادي الشكور) أي العامل  
بطاعتي الشاكرين قليل وقال ابن عباس يقول قليل من عبادي الموحدين فوحدهم  
والشكور المتوفرون على أداء الشكر البازل وسعة فيه قد شغل به قلبه واسانه وجوارحه  
اعتقادوا واعترافوا وكذا وعن ابن عباس من يشكر على أحواله كلها وقيل من يشكر  
على الشكر ومن يرى عجزه عن الشكر وعن داود عليه السلام انه جرت ساعات الليل  
والنهار على أهلها فلم تكن تأتي ساعة من الساعات الا وانسان من آل داود قائم يصلي (فلما  
قضينا عليه الموت) أي حكمنا على سليمان به وألزمناه اياه (ماد لهم) أي الجن (على موته  
الادابة الارض) يعني حتى أكلت الارض عصاة فخر ميتا وهي دويبة يقال لها سرفة وقرئ  
الارض بفتح الراء أي الاكل يقال أرضت الخشب أرضا اذا أكلتها الارض (تأكل  
منسأته) قال البخاري يعني عصاه أي عصاه التي كان متكئا عليها والمنسأة العصا بلغة  
الحبشة أو هي مأخوذة من نسأت الغنم أي زجرتها قال الزجاج المنسأة التي ينسأها أي  
يطرد قرأ الجمهور منسأته بهمزة مفتوحة وقرئ بهمزة ساكنة وبالف محضة قال المبرد  
بعض العرب تبدل من همزتها ألفا فلما أكلتها الارض شكرتم الجن وأحبوها فهم  
يأتونهم بالماء والطين في خروق الخشب وزاد السدي وقالوا لها لو كنت تأكلين الطعام  
والشراب لا تينالك بهما (فلما ختر) أي سقط سليمان (تبينت الجن) أي ظهر لهم وانكشف  
من تبينت الشيء اذا علمته أي علمت الجن (أن لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا في العذاب  
المهين) أي لو صح ما يزعمونه من انهم يعلمون الغيب لعلوا بموته ولم يلبثوا بعد موته مدة

لنسكنوا اليها كما قال تعالى هو  
الذي خلقكم من نفس واحدة  
وجعل منها زوجها يسكن اليها  
يعني بذلك حواء خلقها الله من آدم  
من ضلعه الا قصر الايسر ولوانه  
تعالى جعل بني آدم كلهم ذكورا  
وجعل انثىهم من جنس آخر من  
غيرهم امامن جان أو حيوان لما  
حصل هذا الائتلاف بينهم وبين  
الازواج بل كانت تحصل تفرقة لو  
كانت الازواج من غير الجنس ثم  
من تمام رحمة بني آدم ان جعل  
أزواجهم من جنسهم وجعل بينهم  
مودعة وهي المحبة ورحمة وهي الرأفة  
فان الرجل يسكن المرأة اما لمحبة  
لها أو لرحمة بها بأن يكون لها منه  
ولدا ومحتاجا اليه في الاتفاق أو  
للالفة بينهما وغير ذلك ان في ذلك  
لايات لقوم يتفكرون (ومن  
آياته خلق السموات والارض  
واختلاف ألسننكم وألوانكم  
ان في ذلك لايات للعالمين ومن آياته  
منامكم بالليل والنهار وابتغوا لكم  
من فضله ان في ذلك لايات لقوم  
يسمعون) يقول تعالى ومن آياته  
الدالة على قدرته العظيمة خلق  
السموات والارض أي خلق  
السموات في ارتفاعها واتساعها  
وسقوف اجرامها وزهرة

طويلة في العذاب أي العمل الذي أمرهم به والطاعة له وهو أذالك ميت قال مقاتل  
العذاب المهين الشقاء والنصب في العمل قال الواحدى قال المفسرون كانت الناس في  
زمان سليمان يقولون ان الجن تعلم الغيب فلما مكث سليمان قائماً على عصاه حولاً ميتاً  
والجن تعمل تلك الأعمال الشاقة التي كانت تعمل في حياة سليمان لا يشعرون بموته حتى  
اكتلت الارض عصاه فخرميتا فعلموا بموته علم الناس ان الجن لا تعلم الغيب ويجوز ان  
يكون تبين من تبين الشيء لامن تبين الشيء أي ظهر وتجلي وان وما في حيزها يدل  
اشتغال مع تقدير محذوف أي ظهر أمر الجن للناس انهم لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا في  
العذاب المهين قرأ الجمهور تبين على البناء للفاعل مسنداً الى الجن وقرأ ابن عباس  
وغيره على البناء للفعول ومعنى القراءة تبين يعرف مما قدمنا قال ابن عباس لم يمت سليمان  
على عصاه حولاً بعد مائة ثم خر على رأس الحول فأخذت الجن عصى مثل عصاه ودابة  
مثل دابته فارسلوها عليها فاكلتها في سنة وكان ابن عباس يقرأ فلما خرب تبين الانس قال  
سفيان وفي قراءة ابن مسعود وهم يدأون له حولاً واخرج الزوار وابن جرير وابن المنذر  
والطبراني وابن السني وغيرهم عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال كان  
سليمان اذ اصلى رأى شجرة نابتة بين يديه فيقول لها ما اسمك فتقول كذا وكذا فيقول لها  
انت فتقول لكذا وكذا فان كانت لغرس غرس وان كانت لدواء كتبت فصلى ذات يوم  
فاذا شجرة نابتة بين يديه فقال لها ما اسمك قالت الخروب قال لاى شئ انت قالت الخراب  
هذا البيت قال لها سليمان ما كان الله ليخبره وأنا حى أنت التى على وجهك هلاكى  
وخراب بيت المقدس ثم نزعها وغرسها فى حائط له ثم قال سليمان اللهم عم عن الجن موتى  
حتى يعلم الانس ان الجن لا يعلمون الغيب فهيا عصى فتوكل عليها وقضه الله وهو متسكى  
عليها فكثرت حولاً ميتاً والجن تعمل فاكلتها الارضة فسقطت فعلموا عند ذلك بموته  
فتبينت الانس ان الجن لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا في العذاب المهين وكان ابن عباس  
يقروها كذلك فشكرت الجن للارضة فأيتها كانت يأتونها بالماء وأخرجها الحاكم وصححه  
عن ابن عباس موقوفاً وأخرج الديلمي عن زيد بن أرقم مرفوعاً يقول الله انى تقضلت  
على عبادى بثلاث القيت الدابة على الحبة ولولا ذلك لكثرها المسلول كما يكثر زون الذهب  
والفضة وألقيت التين على الجسد ولولا ذلك لم يدفن حبيب حبيباً واستلبت الحزن ولولا  
ذلك لذهب النسل ذكر أهل التاريخ ان سليمان ملك وهو ابن ثلاث عشرة سنة وبقي في  
الملك مدة أربعين سنة وشرع في بناء بيت المقدس لاربعة سنين مضين من ملكه وتوفي  
وهو ابن ثلاث وخمسين سنة وقيل ان داود أسس بناء بيت المقدس في موضع فسقط  
موسى فمات قبل ان يتم فوصى به الى سليمان فأمر الشياطين باقتامه فلما بقي من عمره  
سنة سأل ربه ان يعمر عليهم موته حتى يفرغوا عنه ولتبطل دعواهم على الغيب روى ان  
افر يدون جاء يصعد كرسية فلما دنا ضرب الاسدان ساقه فكسرها فلم يجسر أحد بعده  
ان يدنونه ولما ذكر سبحانه حال بعض الشاكرين لنعمه عقبه بحال بعض الجاحدين  
لها والمقصود من ذكر هذه القصة ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يذكرها لقومه لعلمهم

كواكبها ومجومها الثوابت  
والسيارات وخلق الارض في  
انخفاضها وكثافتها وما فيها من  
جبال وأودية وبحار وقفار وحيوان  
وأشجار وقوله تعالى واختلاف  
ألستكم يعنى اللغات فهو لا بلغة  
العرب وهو لا تتر لهم لغة أخرى  
وهو لا كرج وهو لا روم وهو لا  
فرنج وهو لا بربر وهو لا تكرور  
وهو لا حبشة وهو لا هندو وهو لا  
عجم وهو لا عصا قامة وهو لا جزر  
وهو لا أرمن وهو لا كرادلى  
غير ذلك مما لا يعلمه الا الله تعالى من  
اختلاف لغات بنى آدم واختلاف  
ألوانهم وهى حلالهم جميع أهل  
الارض بل أهل الدنيا منذ خلق الله  
آدم الى قيام الساعة كل له عيان  
وحاجبان وأنف وجبين وفم وخذان  
وليس يشبه واحد منهم الآخر بل  
الابدان مفارقة بشئ من السمات  
أو الهيئته أو الكلام ظاهراً كان  
أو خفياً يظهر عند الموت أمل كل وجه  
منهم أسلوب بذاته وهيئة لا تشبه  
أخرى ولو توافق جماعة من جمال  
أو قبح لا بد من فارق بين كل واحد  
منهم وبين الآخر ان في ذلك آيات  
للعالمين ومن آياته منامكم بالليل  
والنهار وابتغواكم من فضله أي  
ومن الآيات ما جعل الله من صفته



يتعظون وينزحرون ويعتبرون بها فقال (لقد كان لسببا) المراد بها القبيلة التي هي من  
أولاد سببا وهو سببا بن يشجب بضم الجيم بن يعرب بن قحطان بن هود قرأ الجمهور لسببا  
بالتنوين على انه اسم سبى اى الحى الذين هم اولاد سببا وقرئ لسببا بمعنى الصنف بتأويل  
القبيلة ويقوى القراءة الاولى قوله (في مسكنهم) ولو كان على تأويل القبيلة لقال في  
مسكنها وقرأ الجمهور على الجمع واختار هذه القراءة أبو عبيد وابو حاتم ووجه الاختيار انها  
كانت لهم منازل كثيرة ومساكن متعددة وقرئ بالافراد ووجه الافراد انه مصدر يشمل  
القليل والكثير واسم مكان وأريد به معنى الجمع وهذه المساكن التي كانت لهم هي التي  
يقال لها الآن مأرب وبينها وبين صنعاء مسيرة ثلاث ليال وكانت أخصب البلاد وقد  
أخرج احمد والبخارى والترمذى وحسنه والحاكم وصححه وغيرهم عن فروة بن مسيك  
المرادى قال أتيت النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقلت يا رسول الله ألا أقاتل من ادبر من  
قومي عن اقبل منهم فأذن لي في قتالهم وأمرني فلما خرجت من عنده أرسل في اترى فردني  
فقال ادع القوم فن أسلم منهم فاقبل منه ومن لم يعلم فلا تجل حتى أحدث الديك وانزل في  
سببا ما انزل فقال رجل يا رسول الله وما سببا أرض أم امرأة قال ليس بأرض ولا امرأة  
ولكنه رجل ولد عشرة من العرب قتيان من منهم ستة وتسعة منهم اربعة فأما الذين  
تشاءموا فلقم وجذام وغسان وعاملة وأما الذين تيامنوا فالازدوالاشعريون وجير وكندة  
وسدج وأغار فقال رجل يا رسول الله وما أغار قال الذين منهم خشم وبجيلة وأخرج  
احمد وعبد بن حميد والطبراني وابن عدى والحاكم وصححه وابن مردويه عن ابن عباس  
شعره بأخصر منه (آية) اى علامة دالة على كمال قدرة الله وبديع صنعته بملاحظة  
احوالها السابقة وهي نضارتها وخصبها وثمارها واللاحقة كسبيلها وعدم ثمرها ثم بين  
هذه الآية فقال (جنتان) اى جماعتان من البساتين (عن عيينة وشمال) اى وهاتان  
الجنتان كانتا عن عيينة واديهم وشماله قد اطابتا به من جهته وقيل عن عيينة من اتاهما  
وشماله وكانت مساكنهم في الوادى وكل طائفة من تلك الجماعتين في تقاربها وتضامها  
كانها جنة واحدة والآية هي الجنتان كانت المرأة تمشى فيهما وعلى رأسها المكمل فيتملى  
من انواع الفواكه التي يتساقط من غير ان تمسها بيدها وقال عبد الرحمن بن زيدان الآية  
التي كانت لاهل سببا في مساكنهم انهم لم يروا فيها بعوضة ولا ذبابا ولا برغوثا ولا قملة ولا  
عقربا ولا حية ولا غير ذلك من الهوام واذا جاءهم الركب في ثيابهم القمل مات عند  
رؤيتهم بسوتهم قال القشيري ولم يرد جنتين اثنتين بل أراد من الجهتين عينة ويسرة في كل  
جهة بساتين كثيرة وأشجار وثمار تستر الناس بظلالها (كلوا من رزق ربكم) اى قيل  
لهم ذلك وهذا الامر للذن والاباحة وقيل لم يكن ثم أمر ولكن المراد تمكينهم من ذلك  
النعم والاول أظهر وقيل انها قالت لهم الملائكة وقيل انهم خوطبوا بذلك على لسان  
نبيهم والمراد بالرزق هو ثمار الجنتين (واشكروا لله على) ما رزقكم من هذه النعم واعملوا  
بطاعته واجتنبوا معاصيه (بلدة طيبة) مستأنفة لبيان موجب الشكر والمعنى هذه بلدة  
طيبة فكثيرة أشجارها وطيبة ثمارها وقيل معنى كونها طيبة انها غير سجنه وقبل ليس فيها

النوم في الليل والنهار فيه يحصل  
الراحة وسكون الحركة وذهاب  
الكلال والتعب وجعل لكم  
الاتسار والسعي في الاسباب  
والاسفار في النهار وهذا ضد النوم  
ان في ذلك لآيات لقوم يسمعون أى  
يعون قال الطبراني حدثنا حجاج  
ابن عمران السدوسي حدثنا عمرو  
ابن الحصين العقيلي حدثنا محمد بن  
عبد الله بن علاقة حدثنا ثور بن  
يزيد عن خالد بن معدان سمعت  
عبد الملك بن مروان يحدث عن  
أبيه عن زيد بن ثابت رضى الله  
عنه قال أصابني أرق من الليل  
فشكوت ذلك الى رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فقال قل اللهم غارت  
النجوم وهذه أعيون وأناتى  
قيوم يا حى يا قيوم اهليلي فقلتها  
فذهب عني (ومن آياته يريكم  
البرق خوفا وطمعا وينزل من  
السما ماء فيحيى به الارض بعد  
موتها ان في ذلك لآيات لقوم  
يعقلون ومن آياته ان تقوم السماء  
والارض بأمره ثم اذا دعاكم دعوة  
من الارض اذا أنتم تحرجون)  
يقول تعالى ومن آياته الدالة على  
عظمته انه يريكم البرق خوفا وطمعا  
اى تارة تخافون مما يحدث بعده  
من أمطار من عظمة وصواعق متلفة

وتارة ترجون وميضه وما يأتي بعده  
من المطر المحتاج اليه ولهذا قال  
تعالى وينزل من السماء ماء فيحيي  
به الارض بعد موتها اي بعد  
ما كانت هامدة لانبات فيها ولا شيء  
فلما جاءها الماء اهتزت وربت  
وانبتت من كل زوج بهيج وفي ذلك  
عبرة ودلالة واضحة على المعاد  
وقيام الساعة ولهذا قال ان في  
ذلك لايات لقوم يعقلون ثم قال  
تعالى ومن آياته ان تقوم السماء  
والارض بأمره كقوله تعالى ويمسك  
السماء ان تقع على الارض الاذنه  
وقوله ان الله يمسك السموات  
والارض أن تزولا وكان عمر بن  
الخطاب رضي الله عنه اذا اجتهد في  
اليمين قال والذي تقوم السماء  
والارض بأمره أى هي قائمة ثابتة  
بأمره لها وتسخيرها ياها ثم اذا كان  
يوم القيامة بدلت الارض غير  
الارض والسموات وخرجت  
الاموات من قبورها أحياء بأمره  
تعالى ودعائه اياهم ولهذا قال تعالى  
ثم اذا دعاكم دعوة من الارض اذا  
أنتم تخرجون اي من الارض كما  
قال تعالى يوم يدعوكم فتستجيبون  
بحمده وتظنون ان لبثتم الا قليلا  
وقال تعالى فانما هي زجرة واحدة  
فاذا هم بالساهرة وقال تعالى ان  
كانت الاصيحة واحدة فاذا هم

هو ام لطيب هو انما قال مجاهد هي صنعاء  
وفي المصباح يطلق البلد والبلدة على كل موضع من الارض عامرا كان أو خلاء (ورب  
غفور) أى المنعم بهم عليهم رب غفور لذنوبهم فجمع لهم بين المغفرة وطيب البلدة ولم يجمع  
ذلك لجميع خلقه وقال مقاتل المعنى وربكم ان شكرتم فيما رزقكم رب غفور للذنوب  
وقيل انما يجمع لهم بين طيب البلدة والمغفرة للاشارة الى ان الرزق قد يكون فيه حرام  
قرئ بنصب بلدة وربا على تقدير اسكنوا بلدة واشكروا ربا ثم ذكر سبحانه ما كان منهم  
بعد هذه النعمة التي انعم بها عليهم فقال (فأعرضوا) عن الشكر وكفروا بالله وكذبوا  
انبياءهم قال السدي بعث الله الى أهل سبأ ثلاثة عشر نبيا فكذبوهم وكذا قال وهب  
وزادوا قالوا ما نعرف الله علينا نعمة فقولوا ربكم فليحبس هذه النعمة عن ان استطاع  
فذلك اعراضهم ثم لما وقع منهم الاعراض عن شكر النعمة ارسل الله عليهم نعمة سلب  
بها ما انعم به عليهم كما قال (فأرسلنا عليهم سيل العرم) وذلك ان الماء كان يأتي ارض سبأ  
من اودية العين فردد ما بين جبلين وجلسوا الماء وجعلوا في ذلك الردم ثلاثة ابواب  
بعضها فوق بعض وكانوا يسقون من الباب الاعلى ثم من الثاني ثم من الثالث فأخصبوا  
وكثرت اموالهم فلما كذبوا رسلهم بعث الله جردا ففتقت ذلك الردم حتى انتقص فدخل  
الماء جنتهم فغرقها ودفن السيل بيوتهم فهذا هو سيل العرم وهو جع عرمة وهي السكر  
التي تحبس الماء وكذا قال قتادة وغيره وقال السدي العرم اسم للسيل والمعنى ارسلنا عليهم  
سيل السد العرم وقال عطاء العرم اسم الوادي وقال الزجاج العرم اسم الجرد الذي نقب  
السد عليهم وهو الذي يقال له الخلد فنسب السيل اليه لكونه سبب جريانه قال ابن  
الاعرابي العرم من اسماء الفاروق مجاهد وابن نجيم العرم ماء اجر ارسله الله في السد  
فشقه وهدمه وقيل ان العرم اسم المطر الشديد وقيل اسم للسيل الشديد والعرامة في  
الاصل الشدة والشراسة والصعوبة يقال عرم فلان اذا تشدد وتصبع وروى عن ابن  
الاعرابي انه قال العرم السيل الذي لا يطاق وقال المبرد العرم كل شيء حاجر بين شيئين  
وعن ابن عباس قال العرم الشديد وعنه قال وادكان باليمن كان يسيل الى مكة (وبدلناهم  
بجنتهم جنتين) اي اهلكنا جنتهم اللتين كانتا مشقتين على قاطب القواصك الطيبة  
والانواع الحسنة واعطيناهم بدلها جنتين لا خير فيهما ولا فائدة لهن فيما هو نابت فيهما  
ونسيتهم ما جنتين تكلم بهم على طريق المشاكفة ولهذا قال (ذواتي) تنسية ذوات مفرد  
على الاصل لان اصله ذوية قالوا وعين الكلمة والياء لامها لانه مؤنث ذو وذو اصله ذوى  
فتحركت الياء وانفتح ما قبلها فقلبت الفاء فصارت ذوات ثم حذفوا الواو وتحقفا وفي تنسيته  
وجهان تارة ينظر للفظه الا ان فيقال ذاتان وتارة ينظر له قبل حذف الواو فيقال ذواتان  
وقال السمين في تنسية ذات لغتان احدهما الرد الى الاصل فان اصله ذوية فالعين واو  
واللام ياء لانها مؤنثة وذو الثانية تنسيته على اللفظ فيقال ذاتان (اكل خط) قرئ يتوین  
اكل وعدم اضافته الى خط وقرئ بالاضافة والاولى اولى قال الخليل الخط ضرب من  
الاراء وله جل يول وبه قال ابن عباس وكذا قال كسیر من المفسرين وقال ابو عبيدة

الخط كل شجرة مرة ذات شوك وقيل هو ثمر شجر يقال له فسوة الضبع على صورة الخشخاش  
يتفرك ولا ينبت به وقال الزجاج كل نبت فيه ممرارة لا يمكن أكله وقال المبرد كل شيء يغير  
الى ما لا يشتهي يقال له خط ومنه اللبن اذا تغير والخط اسم للمر والخاص من كل شيء  
والخط نعت لا كل او بدل منه لان الاكل هو الخط بعينه وقال الاخفش الاضافة  
احسن في كلام العرب مثل ثوب خز ودار آجر والاولى تقسير الخط بما ذكره  
الخليل ومن معه قال الجوهرى الخط ضرب من الاراك له حمل يؤكل (وأثله)  
هو الشجر المعروف بالشبيه بالطرفاء كذا قال الفراء وغيره قال الا انه أعظم من الطرفاء  
طولا وورقه كورق الطرفاء ومنه اتخذ منبر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الواحدة  
أثله والجمع أثلاث وقال الحسن الأثل الخشب وقال أبو عبيدة هو شجر النظار والاول أولى  
ولا ثمر للأثله (وشيء من سدر قليل) السدر شجر معروف قال الفراء هو السمر وقال  
الزهري السدر من الشجر سدران برى لا يتفعبه ولا يصلح للغسول وله ثمر عصف لايؤكل  
وهو الذي يسمى الضال والثاني سدر ينبت على الماء وثمره النبق وورقه يغسول يشبه  
شجر العناب قيل ووصف السدر بالقلة لان منه نوعا يطيب أكله وهو النوع الثاني الذي  
ذكره الزهري ولذا يغرس في البساتين قال قتادة بينما شجرهم من خير شجر اذ صيره الله من  
شر الشجر بأعمالهم فأهلك أشجارهم المثرة وأثبت بدلها الاراك والطرفاء والسدر  
ويحتمل ان يرجع قوله قليل الى جميع ما ذكر من الخط والأثله والسدر والاشارة بقوله  
(ذلك) الى ما تقدم من التبديل اولى المصدر (جزيناهم عما كفروا) أى ذلك التبديل  
أو ذلك الجزاء بسبب كفرهم للنعمة بأعراضهم عن شكرها (وهل يجازى الا الكفور)  
أى وما يجازى هذا الجزاء بسبب النعمة ونزول النعمة الا الشدة الكفر المتبالغ قرأ  
الجمهور بضم التحتية وفتح الزاى على البناء للمفعول وقرئ بالنون وكسر الزاى  
مبنيًا للفاعل وهو الله سبحانه والكفور على الاولى مرفوع وعلى الثانية منصوب وظاهر  
الآية انه لا يجازى الا الكفور مع كون أهل المعاصي يجازون وقد قال قوم ان معنى  
الآية انها لا يجازى هذا الجزاء وهو الاضطلام والاهلال الامن كفر وقال مجاهد ان  
ان المؤمن تكفر عنه سياسته والكافر يجازى بكل عمل عمله وقال طائوس هو المناقشة  
في الحساب وأما المؤمن فلا يناقش وقال الحسن ان المعنى انه يجازى الكافر مثلاً بمثل  
ورجح هذا الجواب الخامس (وجعلنا بينهم) أى وكان من قصتهم ان جعلنا بين مساكنهم  
قبل ارسال السيل عليهم (وبين القرى التي باركنا فيها) بالماء والشجر وهى قرى الشام  
يعنى الارض المقدسة قاله ابن عباس (قرى ظاهرة) أى متواصلة عامرة مخصبة وكان  
متجرهم من أرضهم التى هى مأرب الى الشام وكانوا يبيتون بقرية ويقولون بأخرى حتى  
يرجعوا وكانوا لا يحتاجون الى زاد يحمله لونه من أرضهم الى الشام فهذا من جله الحكاية  
لما أنعم الله به عليهم قال الحسن ان هذه القرى هى بين اليمن والشام قيل انها كانت أربعة  
آلاف وسبع مائة قرية متصلة من سبأ الى الشام وقيل هى بين المدينة والشام قال المبرد  
القرى الظاهرة هى المعروفة وانما قيل لها ظاهرة لظهورها اذا خرجت من هذه ظهرت

جميع الذين همضون (وله من فى  
السموات والارض كل له قاتون  
وهو الذى يبدأ الخلق ثم يعيده وهو  
أهون عليه وله المثل الأعلى فى  
السموات والارض وهو العزيز  
الحكيم) يقول له تعالى وله من فى  
السموات والارض أى ملكه  
وعبيده كل له قاتون أى خاضعون  
خاضعون طوعا وكرها وفى حديث  
دراج عن أبى الهيثم عن أبى سعيد  
مرفوعا كل حرف يذ كرفيه القنوت  
فى القرآن فهو الطاعة وقوله وهو  
الذى يبدأ الخلق ثم يعيده وهو أهون  
عليه قال ابن أبى طلحة عن ابن  
عباس يعنى أى يسر عليه وقال مجاهد  
الاعادة أهون عليه من البداية  
والبداءة عليه هينة وكذا قال  
عكرمة وغيره وروى البخارى حدثنا  
أبو اليان اخبرنا شعيب اخبرنا  
أبو الزناد عن الاعرج عن أبى  
هريرة رضى الله عنه قال قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم يقول الله  
تعالى كذبنى ابن آدم ولم يكن له ذلك  
وشقى ولم يكن له ذلك فاما تكذيبه  
اياى فقوله لن يعيدنى كما بدأنى  
وليس أول الخلق بأهون على من  
اعادته وأما شق اياى فقوله اتخذ  
الله ولدا وأنا الاحد الصمد الذى لم  
يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد



لك الأخرى فكانت قرى ظاهرة أى معروفة يقال هذا أمر ظاهر أى معروف وقيل  
ظاهرة لأعين الناظرين أو ظاهرة للسابلة لم تعد عن مسالكهم حتى تحق عليهم (وقد رنا  
فيها السير) أى جعلنا السير من القرية إلى القرية ومن المنزل إلى المنزل مقدرًا معينا  
واحدا وذلك نصف يوم في الغدو والروح فإذا صاروا نصف يوم وصلوا إلى قرية ذات مياه  
وأشجار فكان ما بين العين والشام كذلك كما قال المفسرون قال القراء أى جعلنا بين كل  
قرية نصف يوم حتى يكون المقييل في قرية والمبيت في أخرى إلى أن يصل إلى الشام  
وانما يبلغ الإنسان في السير لعدم الزاد والماء وخوف الطريق فإذا وجد الزاد والامن  
لم يحمل نفسه المشقة بل ينزل أينما أرادوا الحاصل ان الله سبحانه عدده عليهم النعم ثم ذكر  
ما نزل بهم من النعم ثم عاد لتعديد بقية ما أنعم به عليهم مما هو خارج عن بلدتهم من اتصال  
القرى بينهم وبين ما يريدون السفر إليه ثم ذكر بعد ذلك تبدله بالماء والبرارى كما سيأتى  
(سيروا فيها) أى قلنا لهم سيروا في تلك القرى المتصلة فهو أمر عكس أى ومكاهم من  
السير فيها متى شاءوا وفي لفظ في أشعار بشدة القرب حتى كأنهم لم يخرجوا من نفس  
القرى قال ابن عباس أى إذا طعنوا من منازلهم إلى أرض الشام المقدسة (ليأتى وأياما  
آمنين) مما تخافونه وقال قتادة كانوا يسرون غير حافسين ولا جياح ولا طماء كانوا  
يسرون مسيرة أربعة أشهر في أمان لا يحرك بعضهم بعضا ولو لاقى الرجل قاتل أبيه لم  
يحركه قيل وأتى بلفظ النكرة تنبيها على قصر أسفارهم أى كانوا لا يحتاجون إلى طول  
السفر لوجود ما يحتاجون إليه ثم ذكر سبحانه انهم لم يشكروا النعمة بل طلبوا التعب  
والكد (فقالوا ربنا عدي أسفارنا) وكان هذا القول منهم بطرا وطمعنا بالناسموا  
النعمة ولم يصبروا على العاقبة فتمنوا طول الاسفار والتباعد بين الديار وسألوا الله تعالى  
ان يجعل بينهم وبين الشام مكان تلك القرى المتواصلة الكثيرة الماء والشجر والامن  
من المفاوز والفقر والبرارى المتساعدة الاقطار فأجابهم الله الى ذلك وخرب تلك القرى  
المتواصلة وذهب بما فيها من الخير والماء والشجر فكانت دعوتهم هذه كدعوة بنى  
اسرائيل حيث قالوا ادع لنا ربك يخرج لنا مماتبت الارض من بقلها الآية مكان  
المن والسلوى وكقول النضر بن الحرث اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر  
علينا حجارة من السماء الآية قرأ الجمهور ربنا بالنصب على انه منادى مضاف وقرأوا أيضا  
باعد وقرئ بعد بتشديد العين وقرأ ابن السميع بضم العين فعلا ماضيا فيكون معنى  
هذه القراءة الشكوى من بعد الاسفار وقرئ ربنا بالرفع وباعد بفتح العين على انه فاعل  
ماض على الابتداء والخبر والمعنى لقد باعد ربنا بين أسفارنا ورويت هذه القراءة عن  
ابن عباس واختارها أبو حاتم وقال لانهم ما طلبوا التباعد لما طلبوا اقرب من ذلك  
القرب الذى كان بينهم وبين الشام بالقرى المتواصلة بطرا وأشرا وكفر بالنعمة وقرئ ربنا  
بالرفع وباعد بفتح العين مشددة والمعنى على هذه القراءة الشكوى بان ربهم بعد بين  
أسفارهم مع كونها قريبة متصلة بالقرى والشجر والماء فيكون هذا من جلة بطرهم وقرأ  
أخوال الحسن البصري كقراءة ابن السميع السابقة مع رفع بن على انه الفاعل كما قيل في

انفرد بانحراجه البخارى كما انفرد  
بروايته أيضا من حديث عبد  
الرزاق عن معمر عن همام عن ابى  
هريرة وقدرواه الامام أحمد  
منفرد به عن حسن بن موسى عن  
ابن لهيعة حدثنا أبو يونس سليم بن  
جبير عن ابى هريرة عن النبي صلى  
الله عليه وسلم بخوه أو مثله وقال  
آخرون كلاهما بالنسبة إلى القدرة  
على السواء وقال العوفي عن ابن  
عباس كل عليه هين وكذا قاله  
الربيع بن خنيس ومال اليه ابن جرير  
وذكر عليه شواهد كثيرة قال ويحتمل  
ان يعود الضمير في قوله وهو أهون  
عليه إلى الخلق أى وهو أهون  
على الخلق وقوله وله المثل الأعلى  
في السموات والارض قال علي بن  
أبي طلحة عن ابن عباس كقوله تعالى  
ليس كمثله شئ وقال قتادة مثله انه  
لا اله الا هو ولا رب غيره وقال مثل  
هذا ابن جرير وقد أثبت بعض  
المفسرين عند ذكر هذه الآية  
لبعض أهل المعارف

إذا سكن الغدير على صفاء

وجنب ان يحركه النسيم  
يرى فيه السماء بلا امتراء

كذلك الشمس تبدو والنجوم  
كذلك قلوب أرباب التجلي

يرى في صفوها الله العظيم

قوله لقد تقطع بينكم وروى القراء والزجاج قراءة مثل هذه القراءة لكن مع نصب بين على انه ظرف والتقدير بعد سيرنا بين أسفارنا قال النحاس وهذه القراءة آت اذا اختلفت معانيها لم يجوز ان يقال احدهما أجود من الاخرى كما لا يقال ذلك في اخبار الآحاد اذا اختلفت معانيها ولكن أخبر عنهم بأنهم دعوا بهم ان يبعد بين أسفارهم فلما فعل ذلك ~~شكوا~~ وتضرروا وله مذا قال سبحانه (وظلموا أنفسهم) حيث كفروا بالله وطفعوا وبطروا نعمته وتعرضوا لنقمته (جعلناهم أحاديث) يتحدث الناس بأخبارهم وعبرة لمن بعدهم والاحاديث جمع حديث بمعنى الخبر كما في القاموس والمعنى جعلناهم ذوى أحاديث يتحدث بها من بعدهم تعجباً من فعلهم وأمرهم وشأنهم واعتباراً بحالهم وعاقبتهم (ومن قنأهم كل مرق) أى فرقناهم في كل وجه من البلاد كل التفريق بحيث لا يتوقع بعده عود اتصال وهذه الجلة مبينة لجعلهم أحاديث وذلك ان الله سبحانه لما أغرق مكانهم وأذهب جنتهم تفرقوا في البلاد فصارت العرب تضرب بهم الامثال فتقول تفرقوا أيدي سبا وذبحوا أيادي سبا والأيدي ههنا بمعنى الاولاد لانهم يعتصدهم وفي المفصل الأيدي الانفس كناية أو جاز قال في الكشف وهو أحسن قال الشعبي فلحق الانصار يعني الاوس والخزرج يثرب وغسان بالشام والازد بعمان وخزاعة بتهامة وكان الذي قدم منهم المدينة عمر بن عامر وهو جد الانصار ولحق آل خزمية بالعراق (ان في ذلك) أى فيما ذكر من قصتهم وما فعل الله بهم (آيات) بينات وعبراً طائراة ودلالات واضحات (لكل صبار شكور) أى لكل من هو كثير الصبر عن المعاصي والشكر لله على نعمه وخص الصبار والشكور لانهم ما المتفهمون بالمواعظ والآيات (ولقد صدق عليهم ابليس ظنه فاتبعوه) قرئ بالتخفيف صدق ونصب ظنه قال الزجاج وهو على المصدر أى صدق وظن ظنه أى صدق في ظنه وأعلى الظرفية والمعنى ان ظن بهم انه اذا اغواهم اتبعوه فوجدتهم كذلك وقرئ صدق بالتشديد وظنه بالنصب على انه مفعول به وقال أبو علي الفارسي أى صدق الظن الذى ظنه قال مجاهد ظن ظنا فصدق ظنه فكان كظن وقرئ صدق بالتخفيف وابليس بالنصب وظنه بالرفع وقد أجاز هذه القراءة القراء وذكرها الزجاج وجعل الظن فاعل صدق وابليس مفعوله والمعنى ان ابليس سول له ظنه شيأ فيهم فصصدق ظنه فكانه قال ولقد صدق عليهم ظن ابليس قيل وهذه الآية خاصة باهل سبا والمعنى انهم غير واولدوا بعد ان كانوا قد آمنوا بما جاءت به رسالتهم وقيل هي عامة أى صدق ابليس ظنه على الناس كلهم الامن أطاع الله قاله مجاهد والحسن قال الكبي انه ظن انه ان اغواهم أجابوه وان أضلهم أطاعوه فصصدق ظنه فاتبعوه قال الحسن ما ضرب بهم بسوط ولا بعصى وانما ظن ظنا فكان كمن ظن بوسوسة تهوع عن ابن عباس في الآية قال قال ابليس ان آدم خالق من تراب ومن طين ومن حمأ مسنون خلقا ضعيفا واني خلقت من نار والنار تحرق كل شئ لا حتمت كن ذريته الا قليلا قال فصصدق ظنه عليهم وانتصاب (الا فريقان المؤمنين) على الاستثناء وفيه وجهان أحدهما ان يراى به بعض المؤمنين لان كثير من المؤمنين يذنب ويتعاد لابليس في بعض المعاصي ولم يسلم منه الا فريق وهم الذين قال الله فيهم ان عبادى

وهو العزيز الذى لا يغالب ولا يمانع بل قد غلب كل شئ وقهر كل شئ بقدرته وسلطانه الحكيم فى أقواله وأفعاله شرعا وقدره وعن مالك فى تفسيره المروى عنه عن محمد بن المنكدر فى قوله تعالى وله المثل الأعلى قال لا اله الا الله (ضرب لكم مثلا من أنفستكم هل لكم مما ملكت أيمانكم من شركاء فيما رزقناكم فأنتم فيه سواء تخافونهم كخفتكم أنفستكم كذلك تفصل الآيات اقوم يعقلون بل اتبع الذين ظلموا أهواءهم بغير علم فمن يهتدى من أضل الله وما لهم من ناصر من) هذا مثل ضربه الله تعالى للمشركين به العابدين معه غير الخاء على انه شركاء وهم مع ذلك معترفون ان شركاءه من الاصنام والانداد عبده ملك له كما كانوا يقولون ليسك لا شريك لك الا شريكاهولك عليك وما ملك فقال تعالى ضرب لكم مثلا من انفسكم أى تشبهوه ونفهمونه من أنفستكم هل لكم مما ملكت أيمانكم من شركاء فيما رزقناكم فأنتم فيه سواء أى يرضى أحدكم ان يكون عبده شريكاه فى ماله فهو وهو فيه على السواء تخافونهم كخفتكم أنفستكم أى تخافون ان يقاسمهم الاموال قال ابو حنيفة

ان مملوك لا تخاف ان يقاسمك  
مالك وليس له ذاك كذلك الله  
لا شريك له والمعنى ان احدهم  
يأتى من ذلك فكيف يجعلون لله  
الانداد من خلقه وهذا كقوله تعالى  
ويجعلون لله ما يكبرون أى من  
البنات حيث جعلوا الملائكة  
الذين هم عباد الرحمن انا نأوجعها  
بنات الله وقد كان أحدهم اذا بشر  
بالأنثى ظل وجهه مسودا وهو كظيم  
يتوارى من القوم من سوء ما بشر  
به أيمسكه على هون أم يدسه في  
التراب فهم يأتنون من البنات  
وجعلوا الملائكة بنات الله ففسبوا  
اليه ما لا يرتضونه لانفسهم فهذا  
اغظ الكفر وهكذا في هذا المقام  
جعلوا له شركاء من عباده وخلقهم  
وأحدهم بأبى غاية الأباء ويأتى  
غاية الأنفة من ذلك ان يكون عبده  
شريكه فى ماله يساويه فيه ولو شاء  
لقاسمه عليه تعالى الله عن ذلك علوا  
كبيرا قال الطبراني حدثنا محمود بن  
الفرج الاصبهاني حدثنا اسمعيل  
ابن عمرو الجبلي حدثنا حماد بن شعيب  
عن حبيب بن أبى ثابت عن سعيد  
ابن جبسير عن ابن عباس قال كان  
يلبى أهل الشرك لبيك اللهم لبيك  
لا شريك لك الا شريكك هو لك  
تلكه وما مالك فانزل الله تعالى

ليس لك عليهم سلطان وقيل المراد به المؤمنون كلهم لانهم لم يتبعوه فى أصل الدين على  
ان تكون من بيانية (وما كان له عليهم من سلطان) أى من تسلط عليهم أى لم يكرههم على  
الكفر وانما كان منه الدعاء والوسوسة والترتين وقيل الضمير فى عليهم يعود على من صدق  
عليهم ظن البليس وعلى الفريقين المؤمنين وقيل السلطان القوة وقيل الحجة والاستثناء فى  
قوله (الا لعلم) منقطع والمعنى لاسلطان له عليهم ولكن ابتليناهم بوسوسته لعلم وقال  
القراء المعنى الا لعلم ذلك عندكم وقيل الا لتعلموا انتم وقيل ليعلم أولياؤنا والملائكة وقرئ  
ليعلم على البناء للمفعول والى حمل العلم هنا على التمييز والظاهر كذا وقيل  
الا لعلم موجودا معلناه معدوما والتغير على المعلوم لا على العلم وقيل هو متصل مفرغ من  
أعم الاحوال أى ما كان له تسلط عليهم بحال من الاحوال ولعله من العلل الاليتيز  
(من يوم بالآخرة من هو منها فى شك) لانه سبحانه قد علم ذلك علما أزليا (وربك على  
كل شىء حفيظ) أى يحافظ عليه فاللفظ يدخل فى مفهومه العلم والقدرة اذا الجاهل  
بالشىء لا يمكنه حفظه ولا العاجز قال مقاتل علم كل شىء من الايمان والشك (قل ادعوا  
الذين زعمتم من دون الله) قرئ قل بكسر اللام على أصل التخلص من التقاء الساكنين  
وبعضها اتباعا للضمه العين والدال بينهما جاز غير حصير لسكونها وهما قراءتان سبعيتان  
وهذا أمر للنبي صلى الله عليه وآله وسلم بان يقول للكفار قرئش أول الكفار على الاطلاق  
هذا القول ومنعوا لزعمهم محمد وفان أى زعموههم آلهة لدلالة السياق عليهم ما قال مقاتل  
يقول ادعوههم ليكشفوا عنكم الضر الذى نزل بكم فى سنى الجوع ثم أجاب سبحانه عنهم  
فقال (لا يملكون مثقال ذرة فى السموات ولا فى الارض) أى ليس لهم قدرة على خير  
ولا شر ولا على جلب نفع ولا دفع ضر فى أمر من الامور وذكر السموات والارض اقصد  
العميم لكونه ما طرف الموجودات الخارجية (ومالهم فيها من شرك) أى ليس للآلهة  
فى السموات والارض مشاركة بالانطلاق ولا بالمالك ولا بالتصرف (ومالهم منهم من ظهير) أى  
ومالله سبحانه من تلك الآلهة من معين يعينه على شىء من أمور السموات والارض ومن  
فيهما بل هو المتفرد بالايجاد فهو الذى يعبد وعبادة غيره محال (ولا تنفع الشفاعة عنده  
الا لمن اذن له) استثناء مفرغ من أعم الاحوال أى لا تنفع الشفاعة فى حال من الاحوال  
الا كائنه لمن اذن له ان يشفع من الملائكة والنبين ونحوهم من أهل العلم والعمل  
ومعلوم أن هؤلاء لا يشفعون الا لمن يستحق الشفاعة لالكافرين وسيبوزان يكون  
المعنى لا تنفع الشفاعة من الشفعاء المتأهلين لها فى حال من الاحوال الا كائنه لمن اذن  
له أى لاجله وفى شأنه من المستحقين للشفاعة لهم لامن عداهم من غير المستحقين لها قيل  
والمراد بقوله لا تنفع الشفاعة انها لا توجد اصلا الا لمن اذن له وانما علق النفي بنفعها  
لا بوقوعها تصريحا بنفي ما هو غرضهم من وقوعها قرأ الجمهور اذن بفتح الهمزة أى اذن له  
الله سبحانه لان اسمه سبحانه مذكور قبل هذا وقرئ على البناء للمفعول والاذن هو الله  
سبحانه ومثل هذه الآية قوله تعالى من ذا الذى يشفع عنده الا بذنه وقوله تعالى  
ولا يشفعون الا لمن ارتضى وهذا تكذيب لقولهم هؤلاء شفعاؤنا عند الله ثم أخبر الله



سبحانه عن خوف هؤلاء الشفعاء والمشفوع لهم فقال (حتى اذا فرغ عن قلوبهم) قرئ مبني  
 للمفعول والفاعل هو الله سبحانه وقرئ مبني للفاعل وفاعله ضمير يرجع الى الله سبحانه  
 وكذا القراءتين بتشديد الزاي وفعل معناه السلب فالتفريع ازالة الفزع وقرئ مخففا  
 وقرئ فرغ بالراء المهملة والغين المعجمة من الفراغ والمعنى فرغ الله قلوبكم أى كشف  
 عنها الخوف وقرأ ابن مسعود رضى الله عنه أفرقع من الأفرقع وهو التفرق قال قطرب  
 معنى فرغ أخرج ما فيه من الفزع وهو الخوف وقال مجاهد كشف عن قلوبهم الغطاء يوم  
 القيامة وقال ابن عباس فزع جلى وهو التفرق والمعنى ان الشفاعة لا تكون من أحد من  
 هؤلاء المعبودين من دون الله من الملائكة والانبيا والاصنام كأنهم كان الا ان يأذن  
 الله سبحانه للملائكة والانبيا وشحهم في الشفاعة لمن يستحقها وهم على غاية الفزع من  
 الله كما قال تعالى وهم من خشيته مشفقون فاذا اذن لهم في الشفاعة فزعوا لما يقترب تلك  
 الحالة من الامر الهائل والخوف الشديد من أن يقع في تنفيذ ما أذن لهم فيه  
 تقصير او يحدث شئ من اقدار الله فاذا سرى عنهم (قالوا) للملائكة فوقهم وهم الذين  
 يوردون عليهم الوحي بالاذن (ماذا قال ربكم) أى ماذا أمر الله به (قالوا) أى فيقولون  
 لهم قال القول (الحق) وهو قبول شفاعتكم للمستحقين لها دون غيرهم (وهو العلى  
 الكبير) فله ان يحكم في عبادته بما يشاء ويفعل ما يريد ليس الملك ولا نبى أن يتكلم ذلك  
 اليوم الا باذنه وان يشفع الامن ارتضى وقيل هذا الفزع يكون للملائكة في كل أمر  
 يأمر به الرب والمعنى لا تنفع الشفاعة الامن الملائكة الذين هم فزعون اليوم مطيعون  
 لله دون الجادات والشیاطين وقيل ان الذين يقولون ماذا قال ربكم هم المشفوع لهم  
 والذين أجابوهم هم الشفعاء من الملائكة والانبيا وقال الحسن وابن زيد ومجاهد معنى  
 الآية حتى اذا كشف الفزع عن قلوب المشركين فى الآخرة قالت لهم الملائكة ماذا  
 قال ربكم فى الدنيا قالوا الحق فافروا حين لا ينفعهم الاقرار وقيل انما يفزعون حذرا  
 من قيام الساعة وقيل كشف الفزع عن قلوبهم عند نزول الموت أخرج ابن أبي حاتم  
 وابن مردويه عن ابن عباس قال لما أوحى الجبار الى محمد صلى الله عليه وآله وسلم دعا  
 الرسول من الملائكة ليعينه بالوحي فسمعت الملائكة صوت الجبار يتكلم بالوحي فلما  
 كشف عن قلوبهم سألوا عما قال الله فقالوا الحق وقد علموا ان الله لا يقول الا حقا قال  
 ابن عباس وصوت الوحي كصوت الحديد على الصفا فلما سمعوا خروا وسجدوا فلما رفعوا  
 رؤسهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلى الكبير وأخرج عبد بن حميد وابن  
 المنذر وابن أبي حاتم أيضا عنه قال ينزل الامر الى السماء الدنيا له وقعة كوقعة السلسلة  
 على الصخرة فيفزع له جميع أهل السموات فيقولون ماذا قال ربكم ثم يرجعون الى  
 أنفسهم فيقولون الحق وهو العلى الكبير وأخرج البخارى وأبو داود والترمذى وابن  
 ماجه وغيرهم من حديث أبى هريرة ان النبى صلى الله عليه وآله وسلم قال اذا قضى الله  
 الامر فى السماء ضربت الملائكة باجنحتها خضعا لقوله كأنه سلسلة على صفوان  
 ينقذهم ذلك فاذا فرغ عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الذى قال الحق وهو العلى

الكبير الحديث وقال الترمذي هذا حديث حسن صحيح وعن ابن مسعود قال اذا تكلم  
الله بالوحي سمع أهل السموات صلصلة يجرس السلسلة على الصفاة فيصعقون فلا  
يزالون كذلك حتى يأتيهم ثم جبريل فاذا جاء فزع عن قلوبهم فيقولون يا جبريل ماذا قال  
ربك فيقول الحق أخرجه أبو داود والصلصلة صوت الاجراس الصلبة بعضها على بعض  
وفي معناه ما حديث ثم أمر الله سبحانه رسوله ان يبيك المشركين ويوبخهم فقال (قل من  
يرزقكم من السموات والارض) أي من ينعم عليكم بهذه الارزاق التي تتمتعون بها فان  
آلهتكم لا يمكن ان يكون مثقال ذرة والرزق من السماء هو المطر وما ينتفع به منها من الشمس  
والقمر والنجوم والرزق من الارض هو النبات والمعادن وتوذلك ولما كان الكفار  
لا يقدر على جواب هذا الاستفهام ولا تقبل عقولهم نسبة هذا الرزق الى آلهتهم  
وربما يتوقفون في نسبته الى الله مخافة ان تقوم عليهم الحججة أمر الله رسوله بان يحيب  
عن ذلك فقال (قل الله) أي هو الذي يرزقكم من السموات والارض ثم أمره الله سبحانه  
ان يخبرهم بانهم على ضلالة لكن على وجه الانصاف في الحججة بعدما سبق تقرير من هو  
على الهدى ومن هو على الضلالة فقال (وانا أوياكم لعلي هدى أو في ضلال مبين)  
والمعنى ان أحد الفريقين من الذين يوحدون الله الخالق الرازق ويخصونه بالعبادة  
والذين يعبدون الجادات التي لا تقدر على خلق ولا رزق ولا تنفع ولا ضرر لعلي أحد  
الامر من من الهدى والضلالة ومعلوم لكل عاقل ان من عبد الذي يخلق ويرزق وينفع  
ويضر هو الذي على الهدى ومن عبد الذي لا يقدر على خلق ولا رزق ولا تنفع ولا ضرر هو  
الذي على الضلالة فقد تضمن هذا الكلام بيان فريق الهدى وهم المسلمون وفريق  
الضلالة وهم المشركون على وجه أبلغ من التصريح وهذا من الكلام المنصف الذي  
كل من سمعه من موال وأمناف قال لمن خطب به قد أنصفك صاحبك قال المبرد ومعنى  
هذا الكلام معنى قول المتبصر في الحججة لصاحبه أهدنا كاذب وقد عرف انه الصادق  
المصيب وصاحبه الكاذب الخطي انتهى وخلاف بين حرفي الخبرين ان الهدى على الهدى  
والضلال لان صاحب الهدى كانه مستعمل على فرس جواد يكفه حيث شاء والضلال  
كانه يتغمس في ظلام لا يرى أين يتوجه قال المبرد أو عند البصريين على بابها وليست  
للسككنها على ما تستعمله العرب في مثل هذا اذا لم يرد الخبران يبين وهو عالم بالمعنى  
وقال أبو عبيدة والقراء هي بمعنى الواو وتقديره واناعلى هدى واياكم اني ضلال مبين قيل  
أواياكم معطوف على اسم ان وخبرها هو المذكور وحذف خبر الثاني للدلالة عليه أي انا  
لعلى هدى أو في ضلال مبين أو انكم لعلى هدى أو في ضلال مبين ويجوز العكس وهو  
كون المذكور خبر الثاني وخبر الاول محذوف كما في قوله والله ورسوله أحق ان يرضوه  
ثم أورد في سبحانه هذا الكلام المنصف بكلام أبلغ منه في الانصاف وأدخل فيه وأبعد من  
الجدل والمشاعبة فقال (قل لا تستأثرون عما أجرمنا ولا ننسل عما تعملون) أي انما أدعوكم  
الى ما فيه خير لكم وتوقع ولا ينالني من كفركم وتر ككم لا جاني ضرر وهذا كقوله سبحانه  
لكم دينكم ولي دين في استناد الجرم الى المسلمين ونسبة مطلق العمل الى الخاطئين مع

لا اله غيره كما تقدم عند قوله تعالى  
وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم  
قالوا بلى وسند كرا الحديث ان الله  
تعالى فطر خلقه على الاسلام ثم طرأ  
على بعضهم الاديان الفاسدة  
كالهودية والنصرانية والمجوسية  
وقوله تعالى لا تبديل لخلق الله قال  
بعضهم معناه لا تبدلوا خلق الله  
فتغيروا والناس عن فطرتهم التي  
فطرهم الله عليها فيكون خبرا بمعنى  
الطلب كقوله تعالى ومن دخله كان  
آمنا وهو معنى حسن صحيح وقال  
آخر ون هو خبر على بابها ومعناه انه  
تعالى ساوى بين خلقه كلهم في الفطرة  
على الجبل المستقيمة لا يولد أحد  
الا على ذلك ولا تفاوت بين الناس  
في ذلك ولهذا قال ابن عباس  
وابراهيم الخليل وسعيد بن جبير  
ومجاهد وعكرمة وقتادة والضحاك  
وابن زيد في قوله لا تبديل لخلق الله  
أي لدين الله وقال البخاري قوله  
لا تبديل لخلق الله لدين الله خلق  
الاولين الدين والفطرة الاسلام  
حدثنا عبدان اخبرنا عبد الله اخبرنا  
يونس عن الزهري اخبرني أبو سلمة  
ابن عبد الرحمن أن أبا هريرة قال  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ما من مولود يولد الا على الفطرة فابواه

كون أعمال المسلمين من البر الخالص والطاعة المحضة وأعمال الكفار من المعصية البينة والاثم الواضح من الانصاف ما لا يقادر قدره والمقصود المهادنة والمشاركة وقد قيل نسخت هذه الآية وأمثالها بآية السيف ثم أمره سبحانه بأن يهددهم بعذاب الآخرة لكن على وجه لا تصرح فيه فقال (قل يجمع بيننا وبينكم أي يوم القيامة) ثم يفتح بيننا بالحق أي يحكم ويقضى بيننا فيصيب المطيع ويعاقب العاصي (وهو الفتح) أي الحاكم بالحق القاضي بالصواب (العليم) بما يتعلق بحكمه وقضائه من المصالح قليل وهذه أيضا منسوخة بآية السيف ثم أمره الله سبحانه أن يورد عليهم حجة أخرى ليظهر بها ما لهم عليه من الخطا فقال (قل أروني الذين ألحقتم به شركاء) أي ألحقتموه بهم بالله شركاء له وهذه الرؤية هي القلبية فيكون شركاء هو المنعول الثالث ويجوز أن تكون هي البصرية ويكون شركاء من متصبا على الحال وأريد بأمرهم براءة الاصنام مع كونهم بآمر أي منه صلى الله عليه وآله وسلم اظهار خطئهم واطلاعهم على بطلان رأيهم أي أرونيهم بالانظر أي صفة فيها اقتضت الحاقها بالله تعالى في استحقاق العبادة وفيه مزيد تبيين لكيفية إيمانهم الخاطئة ثم رد عليهم ما يدعون من الشركاء وأبطل ذلك فقال (كلا بل) أي ارددوا عن دعوى المشاركة بل المنفرد بالالهية (هو الله العزيز) بالقهر والغلبة (الحكيم) بالحكمة الباهرة (وما أرسلناك إلا كافة للناس) في انصاف كافة وجوه فقيس أنه منتصب على الحال من الكاف في أرسلناك قال الزجاج أي وما أرسلناك إلا جامع للناس بالانذار والابلاغ والكافة بمعنى الجامع والهاء فيه للمبالغة كعلامة قال أبو حيان إن اللغة لا تساعده عليه لأن كف ليس معناه جمع بل معناه منع يقال كف يكف أي منع يمنع والمعنى الامتناع عنهم من الكفر ومنه الكف لأنه يمنع من خروج ما فيه وقيل أنه منتصب على المصدرية والهاء للمبالغة كالعاقبة والعاقبة والمراد أنها صفة مصدر محذوف أي الرسالة كافة وقيل أنه حال من الناس والتقدير وما أرسلناك إلا للناس كافة وردبانه لا يقدم الحال من المجرور عليه كما هو مقرر في علم الأعراب ويحاج عنه بأنه قد جوز ذلك أبو علي الفارسي وابن كيسان وابن برهان وابن مذكون ومن رجع كونها حالا من المجرور بعدها ابن عطية وقال قدمت للاهتمام والتقوى وردة المخشري وقال خطأ وقال الحلبي بل هو الصحيح وقيل المعنى إذا كافة أي ذامع خذف المضاف قيل اللام في الناس بمعنى إلى أي ما أرسلناك إلى الناس الجامع عليهم بالانذار والابلاغ أو ما نعالهم من الكفر والمعاصي عن قتادة قال أرسل الله محمد إلى العرب والجم فأكرمهم على الله أطوعهم له وعن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أعطيت خمس ما لم يعطهن أحد قبلي نصرت بالرعب مسيرة شهر وجعلت لي الأرض مسجدا وطهورا فإني مارجل من أمتي أدركته الصلاة فليصل وأحلت لي الغنائم ولم تحل لأحد قبلي وأعطيت الشفاعة وكان النبي يبعث إلى قومه خاصة ويبعث إلى الناس عامة أخرجه البخاري ومسلم وفيه اختصاصه بالرسالة العامة لكافة الخلق الانس والجن وهذه درجة خص بها دون سائر الانبياء عليه وعليهم أفضل الصلاة والسلام (بشيرا ونذيرا) حال أي مبشر اللهم بالجنة

يؤداه أو يصرانه أو يحسنانه كما تفتح البهيمة بهيمة فجاء هل تحسون فيها من جدعاء ثم يقول فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم ورواه مسلم من حديث عبد الله بن وهب عن نونس ابن يزيد الأيلي عن الزهري به وأخرجاه أيضا من حديث عبد الرزاق عن معمر عن همام عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم وفي معنى هذا الحديث قد وردت أحاديث عن جماعة من الصحابة فمنهم الأسود بن سريع التميمي قال الإمام أحمد حدثنا اسمعيل حدثنا نونس عن الحسن عن الأسود بن سريع قال أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وغزوت معه فاصبت ظفرا فقتل الناس يومئذ حتى قتلوا الولدان فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما بال أقوام جاوزهم القتل اليوم حتى قتلوا الذرية فقال رجل يا رسول الله أما هم أبناء المشركين فقال لا إنما خياركم أبناء المشركين ثم قال لا تقتلوا ذرية لا تقتلوا ذرية وقال كل نسمة تولد على الفطرة حتى يعرب عنها لسانها



أوبالفضل لمن أقروهم من النار وأبالعدل لمن أصر (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) ما عند الله وما لهم من النفع في إرسال الرسل فيحملهم جهلهم على مخالفتك (ويقولون متى) يكون (هذا الوعد) الذي تعدونا به وهو قيام الساعة أخبرونا به (إن كنتم صادقين) قالوا هذا على طريقة الاستهزاء برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ومن معه من المؤمنين فامر الله رسوله صلى الله عليه وآله وسلم أن يجيب عنهم فقال (قل لكم ميعاد يوم) أي ميعات يوم وهو يوم البعث وقيل وقت حضور الموت وقيل أراد يوم بدر لأنه كان يوم عذابهم في الدنيا وعلى كل تقدير فهذه الاضافة لليمان وميعاد مصدر بمعنى الوعد وأسم زمان قال أبو عبيدة الوعد والوعيد والميعاد بمعنى (لا تستأخرون عنه ساعة ولا تستقدمون) أي هذا الميعاد المضروب لكم لا تتأخرون عنه بالاستمهال ولا تتقدمون عليه بالاستعجال بل يكون لا محالة في الوقت الذي قد قدر الله وقوعه فيه وهذا جواب تهديد جاء مطا بقا لما قصدوا بسؤالهم من التعت والانكار ثم ذكر سبحانه طرفا من قبائح الكفار ونوعا من أنواع كفرهم فقال (وقال الذين كفروا) يعني مشركي العرب (إن نؤمن بهذا القرآن ولا بالذي بين يديه) أي بما أنزل قبل القرآن من كتب الله تعالى كالتوراة والإنجيل أو القيامة أو الجنة والنار يعني أنهم يسمحدوا أن يكون القرآن من الله وإن يكون لما دل عليه من الاعادة للجزء حقيقة ثم أخبر سبحانه عن حالهم في الآخرة فقال (ولو ترى اذ الظالمون موقوفون عند ربهم) الخطاب لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم أولئك من يصلح له والمعنى محبوسون في موقف الحساب وجواب لو محذوف أي رأيت أمر أعجيبا وحالا فظيحا (يرجع بعضهم إلى بعض القول) أي فيما بينهم باللوم والعتاب بعد أن كانوا في الدنيا متعاضدين متناصرين متحابين ثم بين سبحانه تلك المراجعة فقال (يقول الذين استضعفوا) وهم الاتباع (للذين استكبروا) وهم الرؤساء المتبوعون (لولا أنتم صددتمونا عن الايمان بالله والاتباع لرسوله) (لكنا مؤمنين) بالله مصدقين لرسوله وكتابه (وقال الذين استكبروا والذين استضعفوا) مجيبين عليهم مستكبرين لما قالوه (أن نحن صددناكم عن الهدى) أي آمنناكم عن الايمان (بعد أن جاءكم) الهدى قالوا هذا منكرين لما ادعوه عليهم من الصلح وجاحدين لما نسبوه اليهم من ذلك ثم بينوا لهم أنهم الصادون لأنفسهم المستعنون من الهدى بعد أن جاءهم فقالوا (بل كنتم مجرمين) أي مصرين على الكفر ~~كثير~~ الأجرام عظمى الآثام (وقال الذين استضعفوا للذين استكبروا) ردالمأجبا جوابه عليهم ودفع المناصبه اليهم من صدهم لأنفسهم (بل مكر الليل والنهار) أي أبطأوا ضرابهم باضرابهم كأنهم قالوا بل من جهة مكركم بنا ليلا ونهارا وأصل المكر في كلام العرب الخديعة والحيلة يقال مكر به إذا خدعه واحتمل عليه قيل هو طول السلامة في الدنيا وطول الامل فيها وقال الاخفش هذا مكر الليل والنهار قال النحاس والمعنى والله أعلم بل مكركم في الليل والنهار ودعائكم لنا إلى الكفر هو الذي حملنا على هذا وقال سفيان الثوري بل عملكم في الليل والنهار ويجوز أن يجعل الليل والنهار ما كرين على الاسناد المجازي كما تقرر في علم المعاني قال المبرد كما تقول العرب

قالواهايم ودانها أو ينصرانها ورواه النسائي في كتاب السير عن زياد بن أيوب عن هشيم عن يونس وهو ابن عبيد عن الحسن البصري به ومنهم جابر بن عبد الله الأنصاري قال الامام أحمد حدثنا هشيم أبو جعفر عن الربيع بن أنس عن الحسن عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على الفطرة حتى يعرب عنه ثلثه فاذا عبر عنه لسانه اما مشركا واما كفورا ومنهم عبد الله بن عباس الهاشمي قال الامام أحمد حدثنا عفان حدثنا أبو عوانة حدثنا أبو بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن أولاد المشركين فقال الله أعلم بما كانوا عاملين أدخلهم آخر جاه في الصحيحين من حديث أبي بشر جعفر بن أبياس الشكري عن سعيد بن جبير عن ابن عباس مرفوعا كذلك وقد قال الامام أحمد أيضا حدثنا عفان حدثنا جاد يعني ابن سلمة أن أبانا عمار بن أبي عمار عن ابن عباس قال أتى على زمان وأنا أقول أولاد المسلمين مع المسلمين وأولاد

نهاره صائم وليله قائم وفي السمين وازفاده المكر الى الليل والنهار اما على الاسناد المجازي  
 كقولهم ليل ما كرفيكون مصدرا مضافا لمرفوعه واما على الاتساع في الطرف فجعل  
 كالمفعول به فيكون مضافا لمصوبه وهذا أحسن من قول من قال ان الاضافة بمعنى في  
 أي في الليل لان ذلك لم يثبت في غير محل النزاع وقرئ برفع مكر ونصب الليل والتقدير  
 بل مكر كائن في الليل والنهار وقرئ مكر بفتح الكاف وتشديد الراء مضافا بمعنى السرور  
 من كركب اذا جازع وذهب أي مكر الليل والنهار صدنا أو صدنا مكرهما وقرئ مكر بفتح  
 الكاف وتشديد الراء لكنه نصب على المصدرية أي بل يكون الاغواء مكر دائما  
 لا يفتر ونعمه (اذنا مرسنا) أي بل مكركم بنا وقت أمركم لنا (أن تكفر بالله ونجعل له  
 أندادا) أي اشباها وأمثالا قال المبرد يقال ندفلان فلان أي مثله وهذا قول القادة  
 للاتباع ان ديننا الحق وان محمدا كذاب ساحر وهذا تنبيه للكفار ان تصير طاعة بعضهم  
 لبعض في الدنيا سبب عداوتهم في الآخرة (وأسر والندامة لما رأوا العذاب)  
 الضمير راجع الى القرى بين أي أضر القرى ان الندامة على ما فعلوا من الكفر  
 وأخوتوها عن غيرهم وأخفاها كل منهم عن الآخر مخافة السماتة وقيل المراد  
 بأسروا هنا أظهر والانه من الاضداد يكون تارة بمعنى الاخفاء وتارة بمعنى الاظهار  
 وقيل المعنى تبين الندامة في أسرة وجوههم والجمله مستأنفة أو حال من الذين  
 استضعفوا والذين استكبروا (وجعلنا الاغلال في أعناق الذين كفروا) الاغلال جمع غل  
 يقال في رقبته غل من حديد أي جعلت الاغلال من الحديد في أعناق هؤلاء في النار  
 والمراد بالذين كفروا هم المذكورون سابقا والظاهر ان يزيد الذم أو الكفر على العموم  
 فيدخل هؤلاء فيهم دخولا أوليا (هل) أي ما يجوزون الا جزاء (ما كانوا يعملون) في  
 الدين من الشرك والكفر بالله والمعاصي أو الابعاء كانوا يعملون على حذف الخافض  
 ولما قص سبحانه حال من تقدم من الكفار اتبعه بما فيه التسليق لرسوله صلى الله عليه  
 وآله وسلم وبيان ان كفر الامم السابقة بمن أرسل اليهم من الرسل هو كائن مستمر في العصر  
 الاول فقال (وما أرسلنا في قرية) من القرى (من نذير) ينذرهم ويحذرهم عقاب الله  
 (الآل مترفوها) حال من قرية وان كانت نكرة لوقوعها في سياق النفي والمعنى قال  
 مستعموها ورؤسها وأغنياءها ورجالها وقادة الشر لرسولهم (انابا) أي بالذي  
 (أرسلهم به) من الايمان والتوحيد (كافرون) عن أبي رزين قال كان رجلا شريكين  
 خرج أحدهما الى الساحل وبقي الآخر فلما بعث الله النبي صلى الله عليه وآله وسلم كتب  
 الى صاحبه يسأله ما فعل فكذب اليه انه لم يتبعه أحد من قريش الا ردالة الناس  
 ومساكينهم فترك تجارتهم ثم أتى صاحبه فقال دلي عليه وكان يقرأ الكتب فألقى النبي  
 صلى الله عليه وآله وسلم فقال الى ما تدعو قال الى كذا وكذا قال أشهد انك رسول الله قال  
 وما علمك بذلك قال انه لم يبعث نبي الا تتبعه ردالة الناس ومساكينهم فتركت هذه الآية  
 فإرساله النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان الله قد أنزل تصديق ما قلت ثم ذكر سبحانه  
 ما افتخروا به من الاموال والاولاد وما قاسوا حالهم في الدار الآخرة على حالهم في هذه

المشركين مع المشركين حتى حدثني  
 فلان عن فلان ان رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم سئل عنهم فقال الله  
 أعلم بما كانوا عاملين قال فلقيت  
 الرجل فاخبرني فامسكت عن قولي  
 ومنهم عياض بن حمار الجاشعي قال  
 الامام أحمد حدثنا يحيى بن سعيد  
 حدثنا هشام عن قتادة عن مطرف  
 عن عياض بن حمار ان رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم خطب ذات يوم فقال  
 في خطبته ان بني عز وجل أمرني  
 ان أعلمكم ما جعلتم معا على في يومى  
 هذا كل ما خلقت عبادي حلال  
 واني خلقت عبادي خفاء كلهم  
 وانهم أتتهم الشياطين فاضلتمهم عن  
 دينهم وحرمت عليهم ما أحلت لهم  
 وأمرتهم ان يشركوا بي ما لم أنزل به  
 سلطانا ثم ان الله عز وجل نظر الى  
 أهل الارض ففقتهم عربهم وعجمهم  
 الا بقايا من أهل الكتاب وقال انما  
 بعثتك لا بملك وأتيتك بأمر  
 عليك كتابا لا يغسله الماء تقرؤه نائما  
 ويقظان ثم ان الله أمرني ان أحرق  
 قريشا فقلت رب اذا يبلغ رأسي  
 فيسده خبرة قال استخرجهم كما

الدار على تقدير صحة ما نذرهم به الرسل فقال (وقالوا نحن أكثر أموالاً وأولاداً) والمعنى ان الله فضلنا عليكم بالاموال والاولاد في الدنيا وذلك يدل على انه قدر ضى ما نحن عليه من الدين (وما نحن بمعدين) في الآخرة بعد احسانه اليها في الدنيا ورضاه عنا أرادوا انهم أكرم على الله من أن يعذبهم نظراً الى أحوالهم في الدنيا ووطنوا انهم لو لم يكرموا على الله لما رزقهم الله ولولا ان المؤمنين هانوا عليه لما حرمهم فأبطل الله ظنهم وأمر نبيه صلى الله عليه وآله وسلم بان يحجب عنهم ردا عليهم وحسماً لمادة طمعهم وتحقياً للحق الذي عليه يدور أمر التكوين وقال (قل ان ربي يسط الرزق لمن يشاء) ان يسطه له (ويقدر) أى يضيق على من يشاء ان يضيقه عليه فهو سبحانه قدير رزق الكافر والعاصي استدرأ جاله وقد يتحس المؤمن المطيع بالتقية تغير الاجرة وليس مجرد بسط الرزق لمن يسطه يدل على انه قدر ضى عنه ورضى عمله ولا يقضه عن قبضه عنه يدل على انه لم يرضه ولا رضى عمله بل كل ذلك حسماً تقتضيه مشيئته المبينة على الحكم بالغلبة فقياس الدار الآخرة على الدار الأولى في مثل هذا من الغلط البين أو المغالطة الواضحة (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) ذلك ومن جملة هذا الاكثر من قاس أمر الآخرة على الأولى (وما أموالكم ولا أولادكم بالتي تقر بكم عندنا زلفى) كلام مستأنف من جهة تعالى خوطب به الناس بطريق التلويح والالتفات مبالغته في تحقيق الحق وتقرير ما سبق والمعنى ليسوا بالخصلة التي تقر بكم عندنا قربي قال مجاهد الزلفى القربي والزلفة القرية قال الاخفش زلفى اسم مصدر كانه قال بالتي تقر بكم عندنا تقر بيا قال الفراء ان التي تكون للاموال والاولاد جميعاً وهو الصحيح وقيل المعنى وما جماعة أموالكم ولا جماعة أولادكم بالتي الخ وذلك ان الجمع المكسر عقلاً ووه غير عقلاً سواء في حكم التأنيث وقال الزجاج ان المعنى وما أموالكم بالتي تقر بكم عندنا زلفى ولا أولادكم بالتي تقر بكم عندنا زلفى ثم حذف الخبر الاول لدلالة الثاني عليه ويجوز في غير القرآن بالتين وباللاتي وباللواتي وبالذي للاولاد خاصة أى لاتزيدكم الاموال والاولاد عندنا درجة ورفعة ولا تقر بكم تقر بيا (الامن آمن) هو استثناء منقطع أى لكن من آمن (وعمل) عملاً (صالحاً) وقيل انه متصل على ان يجعل الخطاب عاماً للكفرة والمؤمنين على انه استداء لكلام لا مقول لهم (فاولئك) اشارة الى من والجمع باعتبار معناها كما ان الافراد في القعطين باعتبار لفظها (لهم جزاء الضعف) أى جزاء الزيادة وهى المرادة بقوله من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها وهو من اضافة المصدر الى المفعول أى جزاء التضعيف للحسنات وقيل لهم جزاء الاضعاف لان الضعف في معنى الجمع أو من اضافة الموصوف الى صفة أى لهم الجزاء المضعف قال مجاهد أى تضعيف الحسنة وعن محمد بن كعب قال اذا كان الرجل غنياً تقيا آناه الله أجره مرتين وقلا هذه الآية الى قوله فاولئك لهم جزاء الضعف وقال تضعيف الحسنة (بما عملوا) الباء للسببية (وهم في الغرفات) أى غرفات الجنة قرئ بالجمع اقوله انبؤنهم من الجنة غرقاً وفي قراءة سبعة بالافراد بمعنى الجمع حملاً لا على انها جنسية لقوله اولئك يجزون الغرفة (آمنون) من كل هائل وشاغل وسائر المكاره ومن جميع ما يكرهون ثم لما ذكر سبحانه

استخرج حركاً واغزهم تغزك وانفق فسنتفق عليك وابعث جيشاً نبعث خمسة مثله وقاتل عن أطاعك من عصاك قال وأهل الجنة ثلاثة ذو سلطان مقسط متصدق موفق ورجل رحيم رقيق القلب لكل ذى قربي ومسلم وعفيف متعفف ذو عيال قال وأهل النار خمسة الضعيف الذى لا زبر له الذين هم فيكم تبعاً لا يتبعون أهلاً ولا مالا والخائن الذى لا يخفى له طمع وان دق الاخانة ورجل لا يصبح ولا يمسي الا وهو يخادعك عن أهلك ومالك وذو كراجل أو الكذب والشنظير الفحاش انفر دباخر اجهه مسلم فرواه من طرق عن قتادة به وقوله تعالى ذلك الدين القيم أى القسطن بالشربعة والفطرة السليمة هو الدين القيم المستقيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون أى قلهم هذا لا يعرفه أكثر الناس فهم عنه ناكبون كما قال تعالى وما أكثر الناس يؤمنون وقال تعالى وان تطع أكثر من فى الارض يضلوك عن سبيل الله الآية وقوله تعالى منيين اليه قال ابن زيد وابن جرير راجعين



حال المؤمنين ذكر حال الكافرين فقال (والذين يسعون في آياتنا) بالرد لها وابطالها  
 والطعن فيها حال كونهم (معاجزين) مساقين لنا زاعمين انهم يقوتون آياتنا بنفسهم  
 أو معاندين لنا بكفرهم (أولئك في العذاب) أي عذاب جهنم (محضرون) تحضرهم  
 الزبانية اليها لا يجدون عنها محيصا ثم كر سبحانه ما تقدم لقصد التأكيد للنجاة والدفع لما  
 قاله الكفرة فقال (قل ان ربي يسقط الرزق لمن يشاء من عباده يقدره) أي يوسع لمن  
 يشاء ويضيقه على من يشاء ليس في ذلك دلالة على سعادته ولا شقاوته وفي القارى هذا في  
 شخص واحد باعتبار وقتين أو في المؤمن وما سبق في شخصين أو في الكافر فلا تكرر  
 ونحوه في البضاوى قال الشهاب بل فيه تقرير لان التوسيع والتقدير ليسا الكرامة ولا  
 هوان فانه لو كان كذلك لم تصف بهما شخص واحد (وما أنفقتم من شيء) على أنفسكم  
 وعيالكم وقيل ما تصدقتم (فهو يخلفه) عليكم أي يعطى خلفه اذا كان في غير اسراف  
 يقال أخلف له وأخلف عليه اذا أعطاه عوضه وبذله وذلك البذل اما في الدنيا واما في  
 الآخرة وفيه ما معا اما عاجلا بالمال أو بالثبته التي هي كثر لا يتقدم اما آجلا بالثواب في  
 الآخرة الذي كل خلف دونه وقال مجاهد هذ في الآخرة وعن أبي هريرة ان رسول  
 الله صلى الله عليه وآله وسلم قال ما نقصت صدقة من مال وما زاد الله عبدا بعفو الا عزا وما  
 تواضع أحد لله الا رفعه الله أخرجه مسلم وقال ابن عباس في الآية يعني في غير اسراف  
 ولا تقتير وعن مجاهد والحسن مثله وعن جابر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال  
 كلما أنفق العبد من نفقة فعلى الله خلفها ضامنا الا نفقة في بئان أو معصية أخرجه  
 الدارقطني والبيهقي وأخرج نحوه ابن عدى في الكامل والبيهقي من وجده أخرجه من فروع  
 باطول منه وقد ثبت في الصحيح من حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وآله  
 وسلم قال قال الله عز وجل أنفق يا ابن آدم أنفق عليك وثبت في الصحيح من حديثه أيضا  
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما من يوم يصبح العباد فيه الا وملكان ينزلان  
 فيقول أحدهما اللهم أعط منفقاً خلفاً ويقول الآخر اللهم أعط ممسكاً تلفاً وعن علي بن  
 أبي طالب سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول ان لكل يوم نفسا فادفعوا  
 نفوس ذلك اليوم بالنفقة ثم قال اقرؤوا مواضع الخلف فاني سمعت رسول الله صلى الله  
 عليه وآله وسلم يقول وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه اذا لم تنفقوا كيف يخلف أخرجه ابن  
 مردويه وعن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال ان المعونة تنزل من  
 السماء على قدر المؤنة (وهو خير الزقين) فان رزق العباد لبعضهم البعض انما هو بتيسير  
 الله وتقديره وليسوا برزقين على الحقيقة بل على طريق المجاز كما يقال في الرجل انه رزق  
 عياله وفي الامير انه رزق جنده والرازق للامير والمأمور والكبير والصغير هو الخالق لهم  
 ومن أخرج من العباد الى غيره شيأ فهو رزقه الله وأجره على يده قال بعضهم الحمد لله  
 الذي أوجدهني وجعلني ممن يشتهى فكهم من مشته لا يجسدوكم من واحد لا يشتهى  
 (و) اذكر (يوم يحشرهم جميعا) هو متصل بقوله ولوترى اذ الظالمون موقوفون أي ولوترى اهم  
 أيضا يوم يحشرهم الله جميعا للحساب العابد والمعبود والمستكبر والمستضعف (ثم يقول

اليه واتقوه أي خافوه وراقبوه  
 واقموا الصلاة وهي الطاعة العظيمة  
 ولا تكونوا من المشركين أي بل  
 كونوا من الموحدين المخلصين له  
 العبادة لا يريدون به سواه قال  
 ابن جرير حدثني يحيى بن واضح  
 حدثنا يونس عن ابن اسحق عن يزيد  
 ابن أبي هريرة قال مر عمر رضي الله  
 عنه بمعاذ بن جبل فقال عمر ما قوام  
 هذه الآية قال معاذ ثلاث وهن  
 المنحيات الا خلاص وهي الفطرة  
 فطرة الله التي فطر الناس عليها  
 والصلاة وهي الملة والطاعة وهي  
 العصمة فقال عمر صدقت حدثني  
 يعقوب أنبأنا ابن عليه أنبأنا أيوب  
 عن أبي قلابة ان عمر رضي الله عنه  
 قال لمعاذ ما قوام هذا الامر فذكر  
 نحوه وقوله تعالى من الذين فرقوا  
 دينهم وكانوا شيعا كل حزب بما  
 لديهم فرحون أي لا تكونوا من  
 المشركين الذين فرقوا دينهم أي بدلوه  
 وغيروه وآمنوا ببعض وكفروا  
 ببعض وقرأ بعضهم فارقوا دينهم  
 أي تركوه وراؤهم وهو لاء  
 كاليهود والنصارى والمجوس وعمدة  
 الاوثان وسائر أهل الاديان الباطلة

بما عدا أهل الاسلام كما قال تعالى  
 ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا  
 لست منهم في شيء انما أمرهم الى  
 الله الآية فاهل الاديان قبلنا  
 اختلفوا فيما بينهم على آراء وممل  
 باطلة وكل فرقة منهم تزعم انهم على  
 شيء وهذه الامة ايضا اختلفوا فيما  
 بينهم على فحل كلها ضلالة الا  
 واحدة وهم أهل السنة والجماعة  
 المتسكون بكتاب الله وسنة رسوله  
 صلى الله عليه وسلم وبما كان عليه  
 الصدر الاول من الصحابة والتابعين  
 وأئمة المسلمين في قديم الدهر وحديثه  
 كما رواه الحاكم في مستدركه انه سئل  
 صلى الله عليه وسلم عن الفرقة  
 الناجية منهم فقال من كان على  
 ما أنزلنا عليه اليوم وأصحابي (واذا  
 من الناس ضرر دعوا ربهم منيبين  
 اليه ثم اذا اذاهم منه رجعة اذا  
 فريق منهم برهم يشركون ليكفروا  
 بما آتيناهم فقتلوا ففسوف تعلمون  
 أم أنزلنا عليهم سلطانا فهو به تكلم  
 بما كانوا به يشركون واذا أذقنا  
 الناس رجعة فرحوا بها وان تصبهم  
 سمية بما قدمت أيديهم اذا هم  
 يظنون أولم يروا ان الله يسطر الرزق

للملائكة أهؤلاء اياكم كانوا يعبدون) أى يقول تقر بعبادتهم المشركين وتوحيهم بعبادتهم  
 الله عز وجل كما في قوله لعيسى آنت قلت للناس اتخذوني وأعي الهين من دون الله وانما  
 خصص الملائكة بالذكر مع ان بعض الكفار قد عبدوا غيرهم من الشياطين والاصنام  
 لانهم أشرف معبودات المشركين قال النحاس والمعنى ان الملائكة اذا كذبهم كان في  
 ذلك تبيكيت للمشركين وتقرير للكافرين واردا على المثل السائر اياك أعنى فاسمعي  
 يا جارة (فالوا سبحانك آنت ولينامن دونهم) مستأنفة أى تنزيها لك آنت الذى تتولاه  
 ونطيعه ونعبدك من دونهم ما اتخذناهم عابدين ولا توليناهم وليس لنا غيرك ولما ثم صرحوا  
 بما كان المشركون يعبدونه فقالوا (بل كانوا يعبدون الجن) أى الشياطين وهم ابليس  
 وجنوده ويزعمون انهم يرونهم وانهم ملائكة وانهم بنات الله وقيل كانوا يدخلون أجواف  
 الاصنام ويخاطبونهم منها (أكثرهم بهم مؤمنون) أى أكثر المشركين بالجن مؤمنون  
 مصدقون لهم فيما يقولون لهم قيل والاكثر فى معنى الكل (فاليوم لا يملك بعضكم) وهم  
 المعبودون (لبعض) وهم العابدون (نفعا) أى شفاععة ونجاة (ولا ضرا) أى عذابا وهلاكا  
 وانما قيل لهم هذا القول اظهار الجحيم وقصورهم وتبيكيت العابدينهم وقوله ولا ضرا هو  
 على حذف مضاف أى لا يملكون لهم دفع ضرر والفاء ليست لترتيب ما بعدهما من الحكم  
 على جواب الملائكة فانه محقق أجابوا بذلك أم لا بل لترتيب الاخبار به عليه (ونقول  
 للذين ظلموا) أنفسهم بعبادة غير الله (ذوقوا عذاب النار التي كنتم بها تكذبون) فى الدنيا  
 ثم ذكر سبحانه نوعا آخر من أنواع كفرهم فقال (واذا أتى عليهم آياتنا) القرآنية حال  
 كونها (بينات) واضحات الدلالات ظاهرات المعاني على التوحيد (قالوا ما هذا) يعنون  
 التالى لها وهو النبي صلى الله عليه وآله وسلم (الارجل يريد ان يصدكم عما كان يعبد  
 آباؤكم) أى اسلافكم من الاصنام التي كانوا يعبدونها (وقالوا) ثانيا (ما هذا) يعنون  
 القرآن الكريم (الا افك مفترى) أى كذب فى حد ذاته غير مطابق للواقع محتلق على الله  
 من حيث نسبته اليه فمفترى تأسيس لا تكيد (وقال الذين كفروا) ثالثا (للعقل ما  
 جاءهم) أى الامر الدين الذي جاءهم به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (ان هذا الاصح  
 مدين) وفى تكرير الفعل والتصریح بالفاعل انكار عظيم له وتجبيل بليغ منه وهذا  
 الانكار منهم خاص بالتوحيد وأما انكار القرآن والمعجزة فكان متفقا عليه بين أهل  
 الكتاب والمشركين وقيل أريد بالاول وهو قولهم الا افك مفترى معناه والثانى وهو  
 قولهم ان هذا الاصح مدين نظم المعجز وقيل ان طائفة منهم قالوا انه افك وطائفة قالوا  
 انه سحر وقيل انهم جميعا قالوا تارة انه افك وتارة انه سحر والاول أولى (وما آتيناهم من  
 كتب يدرسونها) أى ما أنزلنا على العرب كتب اسماءها ودالة على صحة الاشرار يدرسون  
 فيها ويقرونها (وما أرسلنا اليهم قبلا من نذير) يدعوهم الى الاشرار الى الحق  
 وينذرهم بالعذاب فليس لتكذيبهم بالقرآن وبالرسول وجه ولا شبهة يتشبثون بها قال  
 قتادة ما أنزل الله على العرب كتابا قبل القرآن ولا بعث اليهم نبيا قبل محمد صلى الله عليه وآله  
 وسلم قال الفراء أى من أين كذبوك ولم يأتهم كتاب ولا نذير بهذا الذى فعلوه ثم خوفهم

سبحانه وأخبر عن عاقبتهم وعاقبة من كان قبلهم فقال (وكذب الذين من قبلهم) أى من كفار القرون الخالصة (وما بلغوا معشار ما آتيناهم) أى ما بلغ أهل مكة من مشركي قريش وغيرهم من العرب عشر ما آتيناهم من القوة والنعمة وكثرة المال والاولاد وطول الأعمار فأهلكهم الله كعادوثمود وأمثالهم ولم تنفعهم قوتهم شيئاً في دفع الهلاك عنهم حين كذبوا رسلهم فهو لأولى بان يحل بهم العذاب لتكذيبهم رسولهم والمعشار لغة في العشر قال الجوهري معشار الشيء عشره وفي البحر المعشار مفعال من العشر ولم ين على هذا الوزن من ألفاظ العدد غيره وغير المربع ومعناها العشر والرابع وقيل المعشار عشر العشر والاول أولى وقيل ان المعنى ما بلغ من قبلهم معشار ما آتيناهم هو لاء من اليينات والهدى وقيل ما بلغ من قبلهم معشار شركهم أعطيناهم وقيل ما أعطى الله من قبلهم معشار ما أعطاهم من العلم والبيان والحجة والبرهان والاول أولى وقيل المعشار عشر العشر والعشر هو عشر العشر فيكون جزءاً من ألف جزء قال الماوردي وهو الاظهر لان المراد به المبالغة في التقليل قلت مرعاة المبالغة في التقليل لا يسوغ لاجلها الخروج عن المعنى العربي وقال ابن عباس في الآية يقول من القوة في الدنيا وعن ابن جرير نحوه (فكذبوا رسلنا) عطف على كذب الذين من قبلهم على طريقة التفسير كقوله كذبت قوم نوح فكذبوا عبداً لآية والاولى ان يكون من عطف الخاص على العام لان التكذيب الاول لما حذف منه المتعلق للتكذيب أفاد العموم فعنه كذبوا الكتب المنزلة والرسل المرسله والمعجزات الواضحة وتكذيب الرسل أخص منه وان كان مستلزماً له فقد روعيت الدلالة اللفظية لا الدلالة الاتزامية وما بينهما حال أو اعتراض وقال السبأوى لا تكرير لان الاول للتكثير والثاني للتكذيب ونحوه في الكشف وبمثلها قال الكرخي (فكيف كان تكبير) أى فكيف كان انكارى لهم بالعذاب والعقوبة فليحذر هؤلاء من مثل ذلك قيل والتقدير فاهلكناهم فكيف تكبرى والنكبر اسم بمعنى الانكار ثم أمر الله سبحانه رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ان يقيم عليهم حجة ينقطعون عنه ها فقال (قل انما أعطيكم واحدة) أى أحذركم وأذكركم سوء عاقبة ما أنتم فيه وأوصيكم بخصلة واحدة وهى (أن تقوموا لله مثنى وفرادى) فهذا تفسير للخصلة الواحدة أو بدل منها أى هى قيامكم وتشميركم في طلب الحق بالحقرة الصادقة متفرقين اثنين اثنين وواحد واحد لان الاجتماع يشوش الفكر ويعمى البصر ويمنع من الرؤية ويقبل الانصاف فيه ويكثر الاعتساف ويشور بجحاح التعصب ولا يسمع الانصرة المذهب وليس المراد القيام على الرجلين والنهوض والاتصاف على القدمين بل المراد القيام بطلب الحق والاعتناء والاستغال بالتدبر واصداق المفكر فيه كما يقال قام فلان بأمر كذا وقيل المراد بواحدة هى لا اله الا الله كذا قال مجاهد والسدى وقيل القرآن لانه يجمع المواعظ كلها والاولى ما ذكرناه وقال الزجاج المعنى لان تقوموا وقال السدى معنى مثنى وفرادى منفرد ابرأيه ومشاور غيره وقال القتيبي مناظر مع عشرته ومتفكر فى نفسه وقيل المثنى عمل النهار والفرادى عمل الليل قاله الماوردي وما أبرده هذا القول وأقل جدواه

لمن يشاء ويقدر ان في ذلك لايات لقوم يؤمنون) يقول تعالى مخبراً عن الناس انهم في حال الاضطراب يدعون الله وحده لا شريك له وانه اذا أسبغ عليهم النعم اذا فارق منهم في حالة الاختيار يشركون بالله ويعبدون معه غيره وقوله تعالى ليكفروا بما آتيناهم هى لام العاقبة عند بعضهم ولا م التعليل عند آخرين ولكنها تعليل لتقييض الله لهم ذلك ثم توعدهم بقوله فسوف يعلمون قال بعضهم والله لو وعدنى حارس درب خلقت منه فكيف والمتوعد سدهما الذى يقول للشيء كن فيكون ثم قال تعالى منكرنا على المشركين فيما اختلقوه من عبادة غيره بلا دليل ولا حجة ولا برهان أم أنزلنا عليهم سلطاناً أى حجة فهو يتكلم أى ينطق بما كانوا به يشركون وهذا استفهام انكار



ونصهم ما على الحال وقدم المثني لان طلب الحقائق من متعاضدين في النظر احدى من  
فكرة واحدة فان نقد الحق بين الاثنين فكل واحد منهم ما بعد ذلك فيزداد بصيرة قال  
الشاعر

اذا اجتمعوا جاؤا بكل غريبة \* فيزداد بعض القوم من بعضهم علما

(ثم تنقروا) في أمر النبي صلى الله عليه وآله وسلم وما جاء به من الكتاب فانكم عند  
ذلك تعلمون ان (ما بصاحبكم من جنة) وذلك لانهم كانوا يقولون ان محمد المجنون فقال الله  
سبحانه قل لهم اعتبروا أمرى بواحدة وهى ان تقوموا لله وفي ذاتة مجتمعين فيقول الرجل  
لصاحبه هلم فلنصادق هل رأينا بهذا الرجل من جنة أى جنون وجربنا عليه كذبا ثم تنقروا  
كل واحد عن صاحبه فينتقروا ويتطرفان في ذلك ما يدل على ان محمد اصلى الله عليه وآله  
وسلم صادق وانه رسول من عند الله وانه ليس بكاذب ولا ساحر ولا مجنون قال محمد بن  
كعب في الآية يقوم الرجل مع الرجل أو وحده فيفكر ما بصاحبه من جنة وقال قتادة  
يقول انه ليس بمجنون وقيل مستأنفقة من جهة الله سبحانه مسوقة على طريقة النظر  
والتأمل بان هذا الأمر عظيم والدعوى الكبيرة لا يعرض نفسه له الا المجنون لا يلى بما  
يقال فيه وما ينسب اليه من الكذب وقد علموا انه أرحم الناس عذلا وأزهدهم حلما  
وأحدهم ذهنا وأرضاهم رأيا وأصدقهم قولا وأزكاهم نفسا وأجمعهم لما يحمد عليه  
الرجال ويعدون به فوجب ان يصدقوه في دعواه لاسيما مع انضمام المعجزة الواضحة  
واجتماعهم على انه لم يكن ممن يفترى الكذب ولا قد جربوا عليه كذبا مدة عمره وعمرهم  
وقيل ثم تنقروا أى شئ يثبت من آثار الجنون واختار أبو حاتم وابن الانبارى الوقف على  
قوله ثم تنقروا وعلى هذا تكون جملة ما بصاحبكم من جنة مستأنفة كما قدمنا وقيل  
ليس بوقف لان المعنى ثم تنقروا هل جربتم عليه كذبا أو رأيت منه جنة أو فى أحواله من  
فساد (ان هو الا نذير لكم بين يدي عذاب شديد) أى ما هو الا نذير لكم بين يدي الساعة  
أى قدامها وهو عذاب الآخرة وهو كقوله صلى الله عليه وآله وسلم بعثت بين يدي  
الساعة ثم أمره سبحانه أن يخبرهم انه لم يكن له غرض في الدنيا ولا رغبة فيها حتى تنقطع  
عندهم الشكوك ويرتفع الريب فقال (قل ما سألتكم من أجر) أى من جعل (فهو  
لكم) يقول لم أسألكم على الاسلام جعل أى ما طلبت منكم من جعل يجعلونه لى الى  
مقابل الرسالة فهو لكم ان سألتكموه والمرادنى السؤال بالكلمة كما يقول القائل  
ما أملكك في هذا فقد وهبته لك يريد انه لا ملك له فيه أصلا ومثل هذه الآية قوله قل  
لا أسألكم عليه أجر الا المودة في القربى وقوله ما أسألكم عليه من أجر الا من شاء ان  
يتخذ الى ربه سبيلا ثم بين لهم ان أجره عند الله سبحانه فقال (ان أجرى الا على الله) لا على  
غيره (وهو على كل شئ شهيد) أى مطلع لا يغيب عنه منه شئ فيعلم الى لا يطلب الاجر على  
نصيحتكم ودعائكم اليه الامنه (قل ان ربي يقذف) القذف فى الاصل الرى بالسهم  
والحصى والكلام قال الكلبي رى على معنى يأتي به وقال مقاتل يتكلم (بالحق) وهو  
القرآن والوحى أى يلقيه الى أنبيائه وقال قتادة بالحق أى بالوحى والمعنى انه بين الحجة

أى لم يكن شئ من ذلك ثم قال تعالى  
واذا ادقنا الناس رجعة فرحوا بها  
وان تصبهم سيئة بما قدمت أيديهم  
اذا هم ينقطون هذا انكار على  
الانسان من حيث هو الا من عصمه  
الله ووقفه فان الانسان اذا أصابه  
نعمة بطر وقال ذهب السيئات  
عنى انه لفرح خفور أى يفرح في  
نفسه يفخر على غيره واذا أصابه  
شدة قنط وأيس ان يحصل له بعد  
ذلك خير بالكلمة قال الله تعالى الا  
الذين صبروا وعملوا الصالحات أى  
صبروا فى الضراء وعملوا الصالحات فى  
الرخاء كما ثبت فى الصحيح بحسب المؤمن  
لا يقضى الله له قضاء الا كان خيرا  
له ان أصابه سرأ شكر فكان خيرا  
له وان أصابه ضراء صبر فكان خيرا  
له وقوله تعلمى أو لم يروا ان الله ييسر  
الرزق لمن يشاء ويقدر أى هو  
المتصرف الفاعل لذلك بحكمته

ويظهر للناس على ألسن رسله وقيل يرى الباطل بالحق فيمدغه (علام الغيوب) قرئ برفع علام وبنصبه قال القراء والرفع في مثل هذا أكثر كقوله ان ذلك الحق بخاصم أهل النار وقرئ الغيوب بالحركات الثلاث في الغين وهو جمع غيب والغيب هو الامر الذي غاب وخفي جداً (قل جاء الحق) أي الاسلام والتوحيد وقال قتادة القرآن وقال النحاس التقدير صاحب الحق أي الكتاب الذي فيه البراهين والخجج وأقول لا وجه لتقدير المضاف فان القرآن قد جاء كما جاء صاحبه (وما يبدئ الباطل وما يعيد) أي ذهب الباطل ذهبا لم يبق له اقبال ولا اديار ولا ابداء ولا اعادة فجعل مشلا في الهلاك بالمرّة والابداء فعل الشيء ابتداء والاعادة فعله على طريق الاعادة ولما كان الانسان مادام حيا لا يخلو عن ذلك كنى به عن حياته وبنفيه عن هلاكه ثم شاع ذلك في كل مذهب ولم يبق له أثر وان لم يكن ذاروح فهو كناية أيضاً ومجاز متفرع على الكناية وقيل يجوز ان تكون ما استقهامية أي أي شيء يبدئها أو أي شيء يعيده وعن قتادة قال الشيطان لا يبدئ ولا يعيد اذا هلك وعنه قال ما يخلق ابليس شيئاً ابتداء ولا يعيده به قال مقاتل والكبي وقيل الباطل الاصنام والاول اولى (قل ان ضللت) عن الطريق الحق الواضحة وقرئ بفتح اللام وهذه لغة شجده وهي الفصيحة وبكسر ها وهي لغة أهل العالية (فانما أضل) أي انم ضلالتني يكون (على نفسي) وقال عرين سعد أي انما أخذت بجناتي وذلك ان الكفار قالوا له تركت دين آبائك فضلت فأمره الله ان يقول لهم هذا القول (وان اهتديت فيما يوحى الى ربي) من الحكمة والموعظة والبيان بالقرآن وما مصدرية أو موصولة والتقابل هنا من جهة المعنى دون اللفظ (انه سمع قريب) مني ومنكم يعلم الهدى والضلالة وان بواغ في اخفائهم وهذا حكم عام لكل مكلف وانما أمر رسوله ان يستنده الى نفسه لان الرسول اذا دخل تحتها مع جلالة تجلحه وسداد طريقته كان غيره أولى به ثم ذكر سبحانه حالا من أحوال الكفار فقال (ولو ترى اذ فرغوا) الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أولكل من يصلح له قيل المراد فرغهم عند نزول الموت بهم أو غيره من بأس الله تعالى وقال الحسن هو فرغهم في القبور من الصيحة وقال قتادة هو فرغهم اذا خرجوا من قبورهم وقال السدي هو فرغهم يوم بدر حين ضربت أعناقهم بسيف الملائكة فلم يستطيعوا فراراً ولا رجوعاً الى التوبة وقال ابن معقل هو فرغهم اذا غاينوا عقاب الله يوم القيامة وقال سعيد بن جبيرة الخسف الذي يخسف بهم في البيداء فيسوق رجل منهم فيخبر الناس بما لقي أصحابه فيقرعون وجواب لو محذوف أي رأيت أفعالهم عظيماً وحالاً هائلة (فلا قوت) أي فلا يقوت أحدهم ولا ينجم منهم ناج قال مجاهد فلا مهرب وقال ابن عباس فلا نجاة (وأخذوا من مكان قريب) من ظهر الارض أو من القبور وهي قرية من مساكنهم في الدنيا كما قاله أبو حيان أو قريب من موقف الحساب وقيل أي قبضت أرواحهم في أماكنهم فلم يمكنهم الفرار من الموت وهذا على قول من يقول هذا الفرع عند النزاع وقيل أخذوا من جهنم فالتقوا فيها وقيل من حيث كانوا ففهم من الله قريب لا يعبدون عنه ولا يقوتونه وقال ابن عباس من تحت أقدامهم وعنه قال

وعده فيوسع على قوم ويضيق على آخرين ان في ذلك لايات لقوم يؤمنون (فات ذى القربى حقه والمسكين وابن السبيل ذلك خير للذين يريدون وجه الله وأولئك هم المفلحون وما آتيتهم من رب الا ربوفى أموال الناس فلا يربو عند الله وما آتيتهم من زكاة يريدون وجه الله فأولئك هم المضعفون الله الذي خلقكم ثم زفكم ثم عبسكم ثم يحبسكم هل من شر كائكم من يفعل من ذلكم من شيء سبحانه وتعالى عما يشركون) يقول تعالى أمرا باعطاء ذى القربى حقه أي من البر والصلة والمسكين وهو الذي لا شيء له ينفق عليه أوله شيء لا يقوم بكفايته وابن السبيل وهو المسافر المحتاج الى نفقة وما يحتاج اليه في

نزلت في ثمانين ألفا يغزون في آخر الزمان الكعبة ليخربوها فلما يدخلون البيت اعينهم  
 بهم فهو الاخذ من مكان قريب ذكره القرطبي وقد ثبت في الصحيح انه يخسف بجيش في  
 البيت من حديث حفصة وعائشة وخارج الصحيح من حديث أم سلمة وصفية وأبي هريرة  
 وابن مسعود وليس في شيء منها ان ذلك سبب نزول هذه الآية ولكنه أخرجه ابن جرير من  
 حديث حذيفة بن اليمان قصة الخسف هذه مرفوعة وقال في آخرها فذلك قوله عز  
 وجل في سورة سبا ولو ترى اذ فزعوا فلا فت والآية وقيل يجوز ان يكون هذا الفرع هو  
 الفرع الذي بمعنى الآية يقال فزع الرجل اذا أجاب الصارخ الذي يستغيث به كقوله  
 الى الحرب يوم بدر (وقالوا) وقت النزاع وهو وقت نزول العذاب بهم عند الموت كقوله  
 تعالى فلما رأوا بأسنا فأولئك آمنوا بالله وحده أو عند البعث فان الكفار كلهم يؤمنون حينئذ  
 (آمنابه) أي بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم قاله قتادة أو بالقرآن وقال مجاهد بالله عز  
 وجل وقال الحسن بالبعث ثم نفي الله عنهم نفع الايمان بقوله (وأنى) أي من أين (لهم)  
 (التناوش) أي التناول وهو تناول من النوش الذي هو التناول والمعنى كيف لهم ان  
 يتناولوا الايمان من بعد دعوى في الآخرة وقد تركوه في الدنيا وهو معنى قوله (من مكان  
 بعيد) وهو تمثيل لخالهم في طلب الخلاص بعدما فات عنهم بحال من يريد ان يتناول  
 الشيء من غلوة تناوله من ذراع في الاستحالة قال ابن السكيت يقال للرجل اذا تناول  
 رجلا لياخذ برأسه أو بخصية نأشه بنوشه نأشا ومنه المناوشة في القتال وذلك اذا تدانى  
 الفريقان وقيل التناوش الرجعة أي وأتى لهم الرجعة الى الدنيا يؤمنوا وقال ابن  
 عباس قال يسألون الراد الى الدنيا وليس يجيب رد وقال التناوش تناول الشيء وليس بجيبين  
 ذلك وقال السدي هو التوبة أي طلبوها وقد بعدت لانها انما تقبل في الدنيا وقرئ  
 التناوش بالواو وبالهمز واستبعد الثانية أبو عبيد والحاس لا وجه للاستبعاد فقد ثبت  
 ذلك في لغة العرب واشهرها قال الفراء الهمة وتركتها متقارب (وقد كثر وابه من قبل)  
 أي والحال ان قد كثر واما آمنوا به من قبل هذا الوقت وذلك حال كونهم في الدنيا قيل  
 بالقرآن وقيل بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم من قبل ان يعاينوا العذاب وأهوال القيامة  
 (ويقذفون بالغيب) أي يرمون بالظن ويتكلمون بما لم يظهر لهم في الرسول من المطاعن  
 أو في العذاب من البت على نفسه فيقولون لا بعث ولا نشور ولا الجنة ولا نار (من مكان  
 بعيد) أي من جهة بعيدة ليس فيها مستند لظنهم الباطل وهو الشبهة التي تعلوها في أمر  
 الآخرة كما حكاه من قبل وقيل المعنى يقولون في القرآن أقوا بالباطل انه محروش  
 واساطير الاولين وقيل يقولون في محمد صلى الله عليه وآله وسلم انه ساحر شاعر كاهن  
 مجنون قرئ يقذفون مبنيا للمفعول أي يرجون بما يسوءهم من جزاء أعمالهم من  
 حيث لا يحتسبون وفيه تمثيل لخالهم بحال من يرمى شيئا لا يراه من مكان بعيد لا يحال  
 للوهم في حقوه وهذا استعارة تمثيلية والجملة امام عطفة على وقد كفروا به على انها  
 حكاية للعمال الماضية واستحضار انوارها ومستهانة لبيان تمثيل خالهم (وحيل  
 بينهم) فعل مبني للمفعول واذا بنى للفاعل يقال فيه حال وهو فعل لا يتعدى ونائب الفاعل

سفره ذلك خير للذين يريدون وجهه  
 الله أي النظر اليه يوم القيامة وهو  
 الغاية القصوى وأولئك هم المنفلون  
 أي في الدنيا والآخرة ثم قال تعالى  
 وما آتيتكم من رب الي ربوني أموال  
 الناس فلا يربو عند الله أي من  
 أعطى عطية يريد ان يرد الناس  
 عليه أكثر مما أهدى لهم فهذا  
 لأثواب له عند الله بهذا فسر ابن  
 عباس ومجاهد والضحاك وقتادة  
 وعكرمة ومحمد بن كعب والشعبي  
 وهذا الصنيع مباح وان كان  
 لأثواب فيه الا أنه قد نهى عنه رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم خاصة قاله  
 الضحاك واستدل بقوله تعالى  
 ولا تمنن تستكثر أي لا تعط العطاء تريد  
 أكثر منه وقال ابن عباس الربا  
 ربا أن قربا لا يصح يعني ربا البيع



ضمير المصدر المقهوم من الفعل كانه قيل **حبل** هو أى الحول وجعل بعضهم نائب  
التفاعل الطرف وهو بينهم واعترض بأنه ينبغي حينئذ أن يرفع (وبين ما يشتهون) من  
التجاة من العذاب ومنعوا من ذلك وقيل حبل بينهم وبين ما يشتهون في الدنيا من  
أموالهم وأهلهم وأحبل بينهم وبين ما يشتهون من الرجوع الى الدنيا (كفعل بأشياءهم  
من قبل) أى بأموالهم ونظر أنهم من كفار الامم الماضية الذين كانوا قبلهم في الدنيا سابقين  
عليهم في الزمان والاشياء جمع شيع وشيع جمع شيعة وشيعة الرجل أتباعه وأنصاره وكل  
قوم أمرهم واحد يتبع بعضهم رأى بعض فهم شيع فالاشياء جمع الجمع (أنهم كانوا في شك  
مريب) تعليل لما قبله أى في شك موقع في الريبة وأذى ريبة من أمر الرسل والبعث  
والجنة والنار وفى التوحيد وما جاءتهم به الرسل من الدين يقال أرب الرجل اذا صار  
ذاربية فهو مريب وقيل هو من الريب الذى هو الشك والتمهة فهو كما يقال عجب عجيب  
وشعر شاعر وهذا رد على من زعم ان الله لا يعذب على الشك والله أعلم

**\*(سورة فاطر وتسمى سورة الملائكة وهى خمس أوست وأربعون آية وهى مكية)\***

قال القرطبي في قول الجميع وأخرج البخارى وغيره عن ابن عباس أنزلت سورة فاطر  
بمكة وهذه السورة ختام السور المفتحة بالجد التى فصلت فيها النعم الأربع التى هى أهميات  
النعم المجموعة فى المفتحة وهى الابداء الاول ثم الابقاء الاول ثم الابداء الثانى المشار اليه  
بسورة سمى ثم الابقاء الثانى الذى هو أنماها وأحكامها وهو الختام المشار اليه بهذه  
السورة المفتحة بالابداء قاله الخطيب

**\*(بسم الله الرحمن الرحيم)\***

(الحمد لله فاطر السموات والارض) أى خالقهما ومبدعهما على غير مثال سبق وعلى غير  
مادة كذا قال المتسرون والظاهران هذا ليس من معنى الفطر لغة وإنما أخذوه من  
المعنى وسباق الكلام وأصل الفطر فى اللغة الشق عن الشيء مطلقا يقال فطرته فانقطر  
ومنه فطر ناب البعير اذا طلع فهو بعير فاطر وتقطر الشيء تشقق وقيل الشق طولاً فكأنه  
شق العدم باخر اجهما منه وبأنه نصر كما فى المختار والفطر أيضاً ابتداء الاختراع وهو  
المراد هنا عن ابن عباس قال كنت لأدري ما فاطر حتى أتانى اعرابيان يتختمان فى بئر  
فتنازل أحدهما أنا فطرتهما يقول ابتداء عن الفاطر البديع والمعنى الحمد لله مبدع  
السموات والارض ومخترعهما والمقصود من هذا ان من قدر على ابتداء هذا الخلق  
العظيم فهو قادر على الاعادة وانما جسد سبحانه وتعالى نفسه بذلك تعظيماً له وتعلماً لعباده  
كيفية الثناء عليه تعالى قرئ فاطر على صيغة اسم الفاعل وفطر على صيغة الفعل الماضى  
(جاءل الملائكة رسلاً) الى عباده يحجز فيه الوجهان كما تقدم والرسل من الملائكة هم  
جبريل وميكائيل واسرافيل وعزرائيل فالمراد بالملائكة بعضهم اذ ليس كلهم رسلاً كما  
هو معاً لوم صرح الطيبي بان جاءل هنا للاستمرار فاعتباراً به يدل على المضى يصلح كونه  
صفة للمعرفة وباعتبار أنه يدل على الحال والاستقبال يصلح للعمل وقرئ رسلاً بسكون

ورباً بالأس به وهو هدية الرجل  
يريد فضلها واضعافها ثم تلا هذه  
الآية وما آتيت من رباً ليربوا فى  
أموال الناس فلا يربوا عند الله  
وانما الثواب عند الله فى الزكاة  
ولهذا قال تعالى وما آتيت من زكاة  
تريدون وجه الله فاولئك هم المضعفون  
أى الذين يضاعف الله لهم الثواب  
والجزء كما جاء فى الصحيح وما تصدق  
احدكم بعدل ثمرة من كسب طيب  
الا اخذها الرحمن يمينه فغيرها  
لصاحبها كما يربى أحدكم فلوله  
أو فصيلة حتى نصير الثمرة أعظم من  
أحد وقوله عز وجل الله الذى  
خلقكم ثم رزقكم أى هو الخالق  
الرازق يخرج الانسان من بطن

السين وهي لغة تميم قال يحيى بن سلام برسلهم الله الى الانبياء يبلغون اليهم رسالته بالوحي  
والالهام والرؤيا الصادقة وقال السدي الى العباد بنعمة أو نعمة أو يوصلون اليهم آثار  
صنعتهم (أولى) أى ذوى اسم جمع لذو (أجنحة) جمع جناح نعت لرسلا وهو جيد لفظا  
لتموافقهما تنكيرا أو للملائكة وهو جيد معنى اذ كل الملائكة لها أجنحة فهي صفة  
كاشفة والمسوخ للتحالف في التعريف جعل آل جنسية (مثنى وثلاث ورباع) صفات  
لاجنحة والقصد بها التكنية واختلافهم في عدد الاجنحة لا الحصر والاف بعضهم له  
ستائة وغير ذلك وانما لم تنصرف لتكرار العدل فيها وذلك انها عدلت عن الفاظ الاعداد  
عن صيغ الى صيغ آخر كما عدل عمر عن عامر وعن تكرر الى غير تكرر وقيل للعدل  
والوصف والتعويل عليه وقد تقدم الكلام عليها في النساء قال قتادة بعضهم له جناحان  
وبعضهم له ثلاثة ولعل الثالث يكون في وسط الظهر بين الجناحين يد هما باقوة وبعضهم  
له أربعة ينزلون بهما من السماء الى الارض ويعرجون بها من الارض الى السماء أقول  
الاصل جناحان لانهم اجنزة اليبدين ثم الثالث والرابع زيادة على الاصل وذلك أقوى  
للطيران وأعون عليه (يزيد في الخلق ما يشاء) مستأنفة مقرر لما قبلها من تفاوت  
أحوال الملائكة والمعنى انه يزيد في خلق الملائكة والاجنحة ما يشاء وهو قول أكثر  
المفسرين واختاره القراء والزجاج قال ابن مسعود رأى النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
جبريل في صورته له ستائة جناح وقيل ان هذه الزيادة في الخلق غير خاصة بالملائكة  
فقال الزهري وابن جرير انها حسن الصوت وقال قتادة الملاحة في العينين والحسن  
في الانف والحلاوة في الفم وقيل الوجه الحسن وقيل الخط الحسن وقيل الشعر الجعد  
وقيل العقل والتمييز وقيل العلوم والصنائع وقيل الصوت الحسن وجودة العقل ومتانته  
ولا وجه لقصر ذلك على نوع خاص بل يتناول كل زيادة في الخلق من طول قامته واعتدال  
صورته وعظام في الاعضاء وقوة في البطش وحصافة في العقل وجرالة في الرأي وجرأة في  
في القلب وسماحة في النفس ولياقة في التكلم وحسن تأن في من اوله الامور وذلاقة في  
اللسان ومحبة في قلوب المؤمنين وما أشبه ذلك مما لا يحيط به الوصف وبه قال الزمخشري  
(ان الله على كل شئ قدير) تعليل لما قبله من انه يزيد في الخلق ما يشاء (ما يفتح الله للناس  
من رحمة فلا ممسك لها) أى ليس لك من الامر شئ فباياتهم الله به من مطر ورزق ونعمة  
وصحة وأمن وعلم وحكمة الى غير ذلك مما لا يحاط به لا يقدر أحد ان يمسه وقال ابن عباس  
ما يفتح الله للناس من باب توبة فلا ممسك لها هم يتوبون ان شاؤوا وان أبوا وما ممسك من  
باب توبة فلا مرسل له من بعدهم ولا يتوبون واستعير الفتح للاطلاق والارسال ايذا  
بانها أنفس الخواص التي تنافس فيها المتنافسون وأعزها مالا وتنكير الرحمة للاشاعة  
والابهام كأنه قيل أى رحمة كانت سماوية أو أرضية والعموم مفهوم من اسم الشرط ومن  
رحمة بيان لذلك العام من أى صنف هو وهو مما اجتري فيه بالسنكرة المفردة عن الجمع  
المعرف المطابق في العموم لاسم الشرط وتقديره من الرجات ومن في موضع الحال وقيل  
المعنى ان الرسل بعثوا رحمة للناس فلا يقدر على ارسالهم غير الله وقيل هو الدعاء وقيل

أمه عريانا لا علم له ولا سمع ولا بصر  
ولا قوى ثم يرزقه جميع ذلك بعد  
ذلك والرياش واللباس والمال  
والاملاك والمكاسب كما قال  
الامام أحمد حدثنا أبو معاوية  
حدثنا الاعمش عن سلام بن  
شرحبيل عن حبة وسواه ابني خالد  
قالا دخلنا على النبي صلى الله عليه  
وسلم وهو يصلح شيئا فاعناه فقال  
لا تياس من الرزق ما تمزهرت  
رؤسكما فان الانسان تلده أمه أحر  
ليس عليه قشرة ثم يرزقه الله عز  
وجل وقوله تعالى ثم يمسككم أى  
بعده هذه الحياة ثم يحيمكم أى يوم  
القيامة وقوله تعالى هل من شركائكم  
أى الذين تعبدونهم من دون الله من

التوبة وقيل التوفيق والهداية ولا وجه لهذا التخصيص بل المعنى كل ما يفتحه الله للناس من خرائن رحمته فيشمل كل نعمة ينعم الله بها على خلقه (وما يسئلكم من ذلك فلا مرسل له من بعده) أى لا يقدر أحد أن يرسله من بعد ما سأل كما ولا المسالك يتناول كل شيء ينعمه الله من نعمه فهو سبحانه المعطى المانع القابض الباسط لا يعطى سواه ولا منعم غيره (وهو العزيز الحكيم) فيما أسئلكم وفيما أرسل على مقتضى حكمته ثم أمر الله سبحانه عباده أن يتذكروا نعمه الفاتضة عليهم التى لا تعد ولا تحصى كما قال وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها فقال (يا أيها الناس اذكروا نعمة الله عليكم) قيل الخطاب لاهل مكة ونعمة الله عليهم اسكانهم الحرم ومنع الغارات عنهم وقيل لجميع الناس ونعمة الله عليهم هى التى تقدمت من بسط الارض كلمها ودفع السماء بلا عماد وارسل الرسل لبيان السبيل دعوة اليه وزلفته لديه والزيادة فى الخلق وفتح أبواب الرزق ومعنى هذا الذكر هو ارشادهم الى الشكر لاستدانتها وطلب المزيد منها وليس المراد ذكرها باللسان فقط ولكن المراد ذكرها به وبالقلب أى لا تنسوها والنعمة هنا بمعنى الانعام وعليه درج الجلال وقيل انها بمعنى المنعم به ثم شبه على رأس النعم وهو اتحاد المنعم بقوله (هل من خالق غير الله) من زائدة مؤكدة أى لا خالق الا الله سبحانه وهو استقفاهم تقرير وانكار وتوبيخ (يرزقكم من السماء والارض) خبر المتبداً أو جملة مستأنفة أو صفة أخرى لخالق وخبره محذوف والرزق من السماء بالمطر ومن الارض بالنبات وغير ذلك (لا اله الا هو) مستأنفة مستوقفة لتقرير النفي المستفاد من الاستفهام (فان توفكون) أى فكيف تصرفون وهو مأخوذ من الافك بالفتح وهو الصرف يقال ما أفكك عن كذا أى ما صرفك عنه وقيل هو مأخوذ من الافك بالكسر وهو الكذب لانه مصروف عن الصدق قال الزجاج أى من أين يقع لكم الافك والتكذيب بتوحيد الله والبعث وأنتم مقرون بان الله خلقكم ورزقكم ثم عزى الله نبيه صلى الله عليه وآله وسلم فقال (وان يكذبوا فقد كذبت رسل من قبلك) ليتأسى من قبله من الانبياء ويتسلى عن تكذيب كفار العرب له ولهذا ذكر رسلا أى رسل ذوو عدد كثير وأولوايات ونذروا أهل أعمار طوال وأصحاب صبر وعزم لانه أسلى له وجواب الشرط محذوف أى فاصبر كما صبر وادل عليه قوله فقد كذبت الخ (والى الله) الى غيره (ترجع الامور) فيجازى كلاً بما يستحقه قرئ ترجع بفتح التاء على البناء للفاعل وبضمها على البناء للمفعول (يا أيها الناس ان وعد الله) بالبعث والنشور والحساب والعقاب والجنة والنار (حق) كما أشير اليه بقوله والى الله ترجع الامور (فلا تغرنكم الحياة الدنيا) بزخرفها ونعيمها والمراد نهيمهم عن الاعتراض بها وان توجه النهى صورة اليها كما فى قولهم بعين مالا أرى نكها هنا قال سعيد بن جبيرة غرور الحياة الدنيا ان يشتغل الانسان بنعيمها وإذاتها عن عمل الآخرة حتى يقول يا ليتنى قدمت لحسابى والمعنى لا تتخذ عنكم الدنيا ولا يذهبنكم القميع بها والتلذذ بنعيمها عن العمل للآخرة وطلب ما عند الله تعالى (ولا يغرنكم بالله) فى حلمه وامهاله (الغرور) بفتح الغين أى المبالغ فى الغرور وهو الشيطان قاله ابن السكيت وأبو حاتم ويجوز ان يكون مصدرا

يفعل من ذلكم من شيء أى لا يقدر أحد منهم على فعل شيء من ذلك بل الله سبحانه وتعالى هو المستقل بالخلق والرزق والاحياء والامانة ثم يبعث الخلائق يوم القيامة ولهذا قال بعد هذا كله سبحانه وتعالى عما يشركون أى تعالى وتقدس وتزعمو تعاطم وجل وعز عن ان يكون له شريك أو نظير أو مساو أو ولداً أو والد بل هو الاحد الفرد الصمد الذى لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد (ظهر الفساد فى البر والبحر بما كسبت أيدي الناس ليعذبتهم بعض الذى عملوا العلمهم يرجعون قل سيروا فى الارض فانظروا كيف كان عاقبة الذين من قبل كان أكثرهم مشركين)



واستبعده الزجاج لان غررته متعدد ومصدر المتعدى انما هو على فعل نحو ضربته ضربا  
 الا في أشياء يسيرة معروفة لا يقاس عليها ومعنى الآية لا يغرنكم الشيطان بالله فيقول  
 لكم ان الله يتجاوز عنكم ويغفر لكم بفضل الله عليكم أو لسعة رحمته لكم وقرئ بضم الغين  
 وهو الباطل قال ابن السكيت والغرور بالضم ما يغمر من متاع الدنيا وقال الزجاج يجوز ان  
 يكون الغرور بالضم جمع غار مثل قاعد وقعود قيل ويجوز ان يكون مصدر غره كاللزوم  
 والتهول وفيه ما تقدم عن الزجاج من الاستبعاد ثم حذر سبحانه عباده من الشيطان  
 فقال (ان الشيطان لكم عدو) ظاهر العداوة فعل بأبيكم ما فعل وأنتم تما ملونه معاملة  
 من لا علم له باحواله والتسكير للتعظيم أى عدو عظيم لان عداوته عامة قديمة والعموم يفهم  
 من قوله لكم حيث لم يخص ببعض دون بعض والقدم من الجملة الاسمية الدالة على  
 الاستقرار (فاتخذوه عدوا) أى فعادوه بطاعة الله ولا تطيعوه في معاصي الله وكونوا على  
 حذر منه في جميع أحوالكم وأفعالكم وعقائدكم عن صهييم قلوبكم وإذا فعلتم فعلا  
 فتقنوا له فانه ربما يدخل عليكم فيه الرياء يزين لكم القبائح قال القشيري ولا يتعزى  
 على عداوته الا بدوام الاستعانة بالرب فانه لا يغفل عن عداوتكم فلا تغفلوا أنتم عن  
 مولاكم لحظة ذكره الخطيب ثم بين الله سبحانه لعباده كيفية عداوة الشيطان لهم  
 وحذرهم عن طاعته فقال (انما يدعوا حربه ليكونوا من أصحاب السعير) أى انما يدعوا  
 أشياءه واتباعه والمطيعين له الى معاصي الله سبحانه لاجل ان يكونوا من أهل النار واللام  
 للتعليل ومحل الموصول في قوله (الذين كفروا) الرفع على الابتداء وقوله (لهم عذاب  
 شديد) خبره أو الرفع على البدل من فاعل يكونوا أو والنصب على البدل من حربه أو الجر على  
 البدل من أصحاب والرفع على الابتداء أقوى الوجوه لانه سبحانه بعد ذكر عداوة الشيطان  
 ودعائه لحزبه ذكر حال الفريقين من المطيعين له والعاصين عليه فالفريق الاول قال لهم  
 عذاب شديد والفريق الثانى قال فيه (والذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة وأجر  
 كبير) أى يغفر الله لهم بسبب الايمان والعمل الصالح ويعطيهم أجرا كبيرا وهو الجنة  
 قال ابن جرير كل شيء في القرآن لهم مغفرة وأجر كبير ورزق كريم فهو الجنة (أفمن زين  
 له سوء عمله فراه حسنا) هذه الجملة مستأنفة لتقرير ما سبق من ذكر التفاوت بين عاقبتى  
 الفريقين ومن في موضع رفع بالابتداء وخبره محذوف قال الكسائى والتقدير ذهبت  
 نفسك عليهم حسرات قال ويدل عليه قوله فلا تذهب الخ قال وهذا كلام عربى نظيف  
 لا يعرفه الا القليل وقال الزجاج تقديره كن هداة وقدره غيرهما كن لم يزين له وهذا أولى  
 لموافقته لفظا ومعنى وقد وهم صاحب الكشف فحكي عن الزجاج ما قاله الكسائى قال  
 النحاس والذى قاله الكسائى أحسن ما قيل في الآية لما ذكره من الدلالة على المحذوف  
 والمعنى ان الله عز وجل نهي نبيه صلى الله عليه وآله وسلم عن شدة الاعتصام بهم والحزن  
 عليهم كما قال فلعلك باخع نفسك قبل التقدير أفمن زين الخ تريد ان تهديهم انما ذلك الى الله  
 لا اليك والذى اليك هو التبليغ قال قتادة والحسن الشيطان زين لهم هوى والله الضلالات  
 وقيل نفسه الامارة وهواه القبيح وهو من اضافة الصفة للموصوف أى عمله السيئ قال ابن

قال ابن عباس وعكرمة والضحالك  
 والسدى وغيرهم المراد بالبرهه هنا  
 النسيان وبالجحرا المصار والقري  
 وفي رواية عن ابن عباس وعكرمة  
 الجحرا المصار والقري ما كان  
 منهما على جانب شر وقال آخرون بل  
 المراد بالبر هو البر المعروف وبالجحرا  
 هو الجحرا المعروف وقال زيد بن  
 رفيع ظهر الفساد يعنى انقطاع  
 المطر عن البرهقهة القحط وعن الجحرا  
 تعمى دوابه رواه ابن أبي حاتم وقال  
 حدثنا محمد بن عبد الله بن يزيد بن  
 المقرئ عن سفيان عن حميد بن قيس  
 الأعرج عن مجاهد ظهر الفساد في  
 البر والجحرا قال فساد البر قتل ابن آدم  
 وفساد الجحرا أخذ السفينة غصبا

عباس نزلت في ابي جهل ومشركي مكة وقيل نزلت في أصحاب الانواء والسدع ومنهم  
 الخوارج الذين يستحلون دماء المسلمين وأموالهم وليس أصحاب الكبائر من الذنوب منهم  
 لانهم يعتقدون تحريمها مع ارتكابهم اياها وجعلته (فان الله يضل من يشاء ويهدي من  
 يشاء) مقرر لما قبلها ومحقة للحق ببيان ان الكل عشيته أي يضل من يشاء ان يضل  
 ويهدي من يشاء ان يهدي وهذه الآية ترتز على القدرة قولهم (فلا تذهب نفسك عليهم  
 حسرات) أي لا تحزن عليهم قرئ بفتح الفوقية والماء مسند الى النفس فيكون من باب  
 لأأرينك ههنا أي لا تتعاط أسباب ذلك وقرئ بضم التاء وكسر الهاء ونصب نفسك أي فلا  
 تهلكها عليهم أي على عدم إيمانهم وقوله حسرات ففعل لاجله والجمع للدلالة على  
 تضاعف اغتمامه على كثرة قبائحهم الموجبة للتأسف والتحسر عليهم ويجوز ان ينصب  
 حسرات على الحال كأنها صارت كلها حسرات لفرط التحسر كما روى عن سيديوه وقال  
 المبرد انما تميز وعليم صله لتذهب كما يقال هلك عليه حبا ومات عليه حزننا والحسرة شدة  
 الحزن وهم النفس على ما فات من الامر وأشد التلطف على الشيء الفاتت تقول حسرت على  
 الشيء من باب طرب وحسرة أيضا فهو وحسير (ان الله عليم بما يصنعون) لا تخفى عليه من  
 أفعالهم وأقوالهم خافية والجملة لتدليل لما قبلها مع ما تضمنته من الوعيد الشديد ثم أخبر  
 سبحانه عن نوع من أنواع بديع صنعته وعظيم قدرته ليتفكروا في ذلك وليعتبروا به فقال  
 (والله الذي أرسل الرياح) قرأ الجمهور بالجمع وقرئ الریح بالافراد وهي سبع مائة عن ابن  
 مسعود قال يقوم ملك بالصور بين السماء والارض فينفخ فيه فلا يبق خلق لله في  
 السموات والارض الا ما شاء الله الامات ثم يرسل الله من تحت العرش منيا كفي الرجال  
 فتنبت أجسامهم ولحومهم من ذلك الماء كما تنبت الارض من الثرى ثم قرأ هذه الآية  
 (فتنثر سحابا) جاء بالمضارع بعد الماضي استحضار تلك الصورة البديعة الدالة على كمال  
 القدرة والحكمة لان ذلك أدخل في اعتبار الاعتبارين والمعنى انها ترتفعه وتحركه من حيث  
 هو (فسقناه) فيه التفات عن الغيبة وقال أبو عبيدة سيده فتسوقه لانه قال فتنثر سحابا  
 قيل النكتة في التعبير بالماضي بعد المضارع الدالة على التحقق (الى بلد) هو يذكر  
 ويؤثت والبلدة البلد (ميت) أي أرض ليس بها نبات ولا مرعى قال المبرد ميت  
 وميت واحد وقال هذا قول البصريين (فأحيينا به الارض) أي أحيينا بالمطر المنازل  
 منه الارض بالنبات والنبات فيها وان لم يتقدم ذكر المطر فالسحاب يدل عليه أو أحيينا  
 بالسحاب لانه سبب المطر (بعد موتها) أي بعد نبسها استعار الأحياء للنبات والموت  
 للنبس (كذلك النشور) أي كذلك يحيي الله العباد بعد موتهم كما أحيانا الارض بعد موتها  
 والنشور البعث من نشر الانسان نشورا أي مثل احياء اموات الارض في حجة المقدورية  
 وسهولة التأني احياء الاموات اذ ليس بينهما الاحتمال اختلاف المادة في المقيس عليه  
 وذلك لا مدخل له فيها فكيف تنكر ونه وقد شاهدتم غير مرة ما هو مثله وشبيهه عن أبي  
 رزين العقيلي قال قلت يا رسول الله كيف يحيي الله الموتى قال أما مررت بأرض مجربة  
 ثم مررت بها فمحصصة ثم ترخضوا قلت بلى قال كذلك يحيي الله الموتى وكذلك النشور

وقال عطاء الخراساني المراد بالبر  
 ما فيه من المدائن والقوى وبالجبر  
 جزاءهم والقول الاول أظهر وعليه  
 الاكثر ونؤيده ما قاله محمد بن  
 اسحق في السيرة ان رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم صالح ملك ايلة وكتب  
 اليه بكرة يعني يبلده ومعنى قوله  
 تعالى ظهر الفساد في البر والبحر  
 بما كسبت أيدي الناس أي بان  
 النقص في الزروع والثمار بسبب  
 المعاصي وقال أبو العالية من عصي  
 الله في الارض فقد أفسد في الارض  
 لان صلاح الارض والسماء  
 بالطاعة ولهذا جاء في الحديث الذي  
 رواه أبو داود لحديثه في الارض  
 أحب الى اهلها من أن يعطروا  
 أربعين صباحا والسبب في هذا أن  
 الحدود اذا أقيمت انكشف الناس  
 أو أكثرهم أو كثير منهم عن تعاطي  
 المحرمات واذا تركت المعاصي كان  
 سببا في حصول البركات في السماء  
 والارض ولهذا اذا نزل عيسى بن  
 مريم عليه السلام في آخر الزمان  
 يحكمهم بهذه الشريعة المطهرة في  
 ذلك الوقت من قتل الخنزير وكسر

أخرجه أحدو البهقي والطيا السبي وغيرهم (من كان يريد العزة فله العزة جميعا) فليطلبها  
منه لا من غيره قال القراء معناه من كان يريد أن يعلم لمن العزة فانها لله جميعا وقال قتادة من  
كان يريد العزة فليست عز بطاعة الله فجعل معنى لله العزة الدعاء الى طاعة من له العزة كما  
يقال من أراد المال فالمال لقان أى فليطلبه من عنده وقال الزجاج تقديرهم من كان  
يريد بعبادة الله العزة فالعزة له سبحانه فان الله عز وجل يعزه في الدنيا والآخرة وقبل المراد به  
المشركون فانهم كانوا يتعززون بعبادة الاصنام كقوله واتخذوا من دون الله آلهة  
ليكونوا لهم عزا وقبل المراد الذين كانوا يتعززون بهم من الذين آمنوا بألسنتهم الذين  
يتخذون الكافرين أولياء من دون المؤمنين أيتبعون عندهم العزة والظاهر في معنى الآية  
ان من كان يريد العزة وطلبها فليطلبها من الله عز وجل فله العزة جميعا ليس غير منها شيء  
فتشمل الآية كل من طلب العزة ويكون المقصود بها التنبيه لذوى الاقدار والهمم من  
أين قال العزة وتستحق ومن أى جهة تطلب فتكون الآلاف واللام للاستغراق وهو  
المفهوم من آيات هذه السورة (اليه) تعالى لا الى غيره (يصعد الكلم الطيب) الصعود  
هو الحركة الى فوق وهو العروج أيضا وموضع الثواب فوق وموضع العذاب أسفل  
ومعنى صعوده اليه قبوله له أو صعود الكلمة من الملائكة بما يكتبونه من الصحف وخص  
الكلم الطيب بالذ كلبناء الثواب عليه وهو يتناول كل كلام يتصف بكونه طيبا من  
ذكر الله وأمر معروف ونهى عن منكر وتلاوة وغير ذلك فلا وجه لتخصيصه بكلمة  
التوحيد وبالتعميد والتعبد وقبل المراد بصعوده صعوده الى سماء الدنيا وقبل يصعد  
الى سمائه والمحل الذي لا يجرى فيه لاحد غيره حكم وفيه دليل على علوه تعالى فوق الخلق  
وصونه بآثاره بذاته الكريمة كما تدل له الآيات الاخرى الصريحة والاحاديث  
المستفظة الصحيحة وقبل المراد بصعوده علم الله به والاولى ما ذكرناه آنفا (والعمل الصالح  
يرفعه) أى يرفع الكلم الطيب كما قال الحسن وشهر بن حوشب وسعيد بن جبير ومجاهد  
وقتادة وأبو العالية والضحك ووجهه انه لا يقبل الكلم الطيب الا مع العمل الصالح وقبل  
ان فاعل يرفعه هو الكلم الطيب ومفعوله العمل الصالح ووجهه ان العمل الصالح لا يقبل  
الامع التوحيد والايان وقبل ان فاعل يرفعه ضمير يعود الى الله عز وجل والمعنى ان الله  
يرفع العمل الصالح على الكلم الطيب لان العمل يحقق الكلام وقبل العمل الصالح يرفع  
صاحبه وهو الذى أراد العزة وقال قتادة المعنى ان الله يرفع العمل الصالح لصاحبه أى  
يقبله فيكون قوله والعمل الصالح مبتدأ وخبره يرفع وكذا على قول من قال يرفع صاحبه  
قرأ الجمهور يصعد من صعد الثلاثي والكلم بالرفع على القاعلية وقرأ على وابن مسعود  
يصعد بضم حرف المضارعة من أصد والكلم بالنصب على المنعولية وقرأ الضحاك على  
البناء للمفعول وقرأ الجمهور الكلم وقرأ أبو عبد الرحمن الكلام وقرأ العمل بالرفع على  
العطف وعلى الابتداء وقرأ ابن أبى عمير وعيسى بن عمر بالنصب على الاشتغال عن ابن  
مسعود في الآية قال اذا حدثناكم بحديث أئنا كم بتصديق ذلك من كتاب الله سبحانه ان  
العبد المسلم اذا قال سبحان الله وبحمده والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر وتبارك الله

الصليب ووضع الخزية وهوتركها  
فلا يقبل الا الاسلام أو السيف  
فاذا أهلك الله في زمانه الدجال  
واتباعه ويأجوج ومأجوج قيل  
للارض أنخرجي بركتك فيأكل  
من الرمانة القمام من الناس  
ويستظنون بقحفها ويكنى ابن  
اللقعة الجماعة من الناس وماذا لك  
الا بركة تنفذ شريعة محمد صلى  
الله عليه وسلم فكلاما أقيم العدل  
كثرت البركات والخير وثبت في  
الصحيح ان القاجر اذا مات يستريح  
منه العباد والبلاد والشجر  
والدواب ولهذا قال الامام أحمد  
ابن حنبل حدثنا محمد والحسن  
قالا حدثنا عوف (١) عن أبي محمد  
قال وجد في زمان زياد صرة فيها  
حب يعنى من برآئمال النوى  
مكتوب فيها هذا ثبت في زمان كان  
يعمل فيه بالعدل وروى مالك عن  
زيد بن أسلم ان المراد بالفساد ههنا  
الشرك وفيه نظر وقوله تعالى  
ليذيقهم بعض الذى عملوا الآية  
اى يمتليهم بنقص الاموال والانفس  
والثروات اختبارا لمرئهم ومجازاة

(١) في نسخة أخرى ابن أبى محمد

وحرره معصمه



قبض عليهم ملك فضمهم تحت جناحه ثم يصعد بهم إلى السماء فلا يرجعون على جمع من  
الملائكة الاستغفر لقاتلهم حتى يحييهم وجه الرحمن ثم قرأ اليه يصعد الكلم الطيب  
والعمل الصالح يرفعه قال أداء الفرائض فن ذكر الله في أداء فرائضه حمل عمله ذكر الله  
فصعد به إلى الله ومن ذكر الله ولم يؤد فرائضه رد كلامه على عمله وكان عمله أولى به أخرجه  
الطبراني والبيهقي والحاكم وصححه وغيرهم (والذين يعكرون السيئات) ليس مفعولاً به لأن  
مكرولاًزم فاتصابه على أنه صفة لمصدر محذوف أي يعكرون المسكرات السيئات ويجوز أن  
يضمن يعكرون معنى يكسبون فيكون السيئات مفعولاً به قال مجاهد وقتادة هم أهل الربا  
وقال أبو العالية هم الذين مكروا بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم لما اجتمعوا في دار الندوة  
وقال الكلبي هم الذين يعملون السيئات في الدنيا وقال مقاتل هم المشركون (اليم  
عذاب شديد) أي بالغ الغاية في الشدة (ومكراً ولئلا هو يبور) أي يهلك ويفسد  
ويبطل ومنه كنتم قوم ابورا وقد أباهم الله ابارة بسبب مكراتهم حيث أخرجهم من مكة  
وقتلهم وأثبتهم في قليب فجمع عليهم مكراتهم الثلاث التي اكتبوا في حقهم واحدة منها  
والمكرو في الأصل الخديعة والاحتيال والاشارة بقوله أولئك إلى الذين مكروا السيئات  
على اختلاف الأقوال في تفسير مكروهم وجعله هو يبور خبر مكرو أولئك ووضع اسم  
الاشارة موضع ضميرهم للايدان بكال تغيرهم عما هم عليه من الشر والفساد عن سائر  
المفسدين واشتهرهم بذلك ثم ذكر سبحانه دليلاً آخر على صحة البعث والنشور فقال  
(والله خلقكم) ابتداء في ضمن خلق أياكم آدم (من تراب) وقال قتادة يعنى آدم  
والتقدير على هذا خلق أباءكم الأول وأصلكم الذي ترجعون إليه من تراب (ثم من نطفة)  
أخرجها من ظهراً أياكم (ثم جعلكم أزواجاً) أي زوج بعضهم ببعض فالذ كر زوج  
الانثى أو جعلكم أصنافاً ذكرانا واناثاً (وما تحمل من أنثى ولا تضع الا بعلمه) أي  
لا يكون حمل ولا وضع الا والله عالم به فلا يخرج شئ من علمه وتدبيره ومن زائدة (وما يمر  
من معمر ولا ينقص من عمره الا في كتاب) قرئ ينقص مبنياً للمفعول وللناعل ومن عمره  
بضم الميم وبسكونها والمعنى ما يطول عمراً حد ولا ينقص من عمره الا في اللوح المحفوظ  
قال الفراء يريد آخر غير الاول فيمكن عنه بالضمير كانه الاول لان انطق الثاني لو ظهر كان  
كالاول كانه قال ولا ينقص من عمر معمر فالكتابة في عمره ترجع الى آخر غير الاول ومثله  
قولك عندي درهم ونصفه أي نصف آخر قيل انما سمى معمر باعتبار مصيره اليه والمعنى  
ما يتبقى عمراً حد ولا ينقص من عمر أحد لكن لا على معنى لا ينقص من عمره بعد كونه زائداً  
بل على معنى انه لا يجعل من الابتداء ناقص الا وهو في كتاب قال سعيد بن جبير وما يمر  
من معمر الا كتب عمره كم هو سنة كم هو شهر كم هو يوماً كم هو ساعة ثم يكتب في كتاب  
آخر نقص من عمره ساعة نقص من عمره يوم نقص من عمره شهر نقص من عمره سنة حتى  
يستوفي أجله فامضى من أجله فهو النقصان وما يستقبل فهو الذي يعمره قال النسيبي  
هذا من الكلام المتسامح فيه ثقة في تأويله بأفهام السامعين واتكالا على تسديد معناه  
بعقولهم وانه لا يلتبس عليهم حالة الطول والقصر في عمر واحد وعليه كلام الناس

على صنعهم لعلهم يرجعون أي  
عن المعاصي كما قال تعالى وبلوناهم  
بالحسنات والسيئات لعلهم  
يرجعون ثم قال تعالى قل سيروا في  
الارض فانظروا كيف كان عاقبة  
الذين من قبل أي من قبلكم كان  
أكثرهم مشركين أي فانظروا ماذا  
حل بهم من تكذيب الرسل وكفر  
النعيم (فأقم وجهك للدين القيم من  
قبل ان يأتي يوم لا مرد له من الله  
يومئذ يصدعون من كفر فعليه  
كفره ومن عمل صالحاً فلا لنفسهم  
عهدون ليحزى الذين آمنوا وعملوا  
الصالحات من فضله انه لا يحب  
الكافرين) يقول تعالى أمراً  
عباده بالمبادرة الى الاستقامة في  
طاعته والمبادرة الى الخيرات فأقم  
وجهك للدين القيم من قبل أن يأتي  
يوم لا مرد له من الله أي يوم القيامة  
إذا أراد كونه فلا راد له يومئذ  
يصدعون أي يفرقون ففرق في  
الجنة وفرق في السعير ولهذا قال  
تعالى من كفر فعليه كفره ومن عمل  
صالحاً فلا لنفسهم عهدون ليحزى  
الذين آمنوا وعملوا الصالحات من

فضله أي يجازيهم مجازاة الفضل  
الحسنة بعشر أمثالها إلى سبع مائة  
ضعف إلى ما يشاء الله أنه لا يحب  
الكافرين ومع هذا هو العادل فيهم  
الذي لا يجور (ومن آياته أن يرسل  
الرياح مبشرات وليذيقكم من  
رحمته ولتجري الفلك بأمره ولتبتغوا  
من فضله ولعلكم تشكرون ولقد  
أرسلنا من قبلك رسلا إلى قومهم  
فخاؤهم بالبينات فاستغنمنا من الذين  
أجرموا وكان حقنا علينا نصر  
المؤمنين) يذكر تعالى نعمه على خلقه  
في إرساله الرياح مبشرات بين يدي  
رحمته بمجيء الغيث عقبها ولهذا  
قال تعالى وليذيقكم من رحمته  
أي المطر الذي ينزله فيحيي به العباد  
والبلاد ولتجري الفلك بأمره أي في  
البحر وأناس يهربون بالريح ولتبتغوا  
من فضله أي في التجارات والمعاش  
والسير من إقليم إلى إقليم وقطر إلى  
قطر ولعلكم تشكرون أي تشكرون  
الله على ما أنعم به عليكم من النعم  
الظاهرة والباطنة التي لا تعد ولا  
تحصى ثم قال تعالى ولقد أرسلنا  
من قبلك رسلا إلى قومهم فخاؤهم

يقولون لا ينسب الله عبدا ولا يعاقبه إلا بحق أو تأويل الآية أنه يكتب في الصحيفة عمره  
كذا كذا سنة ثم يكتب في أسفله ذلك ذهب يوم ذهب يومان حتى يأتي على آخره فذلك  
نقصان عمره انتهى وقال قتادة المعمار من بلغ ستين سنة والمقصود من عمره من يموت قبل  
ستين وقيل المعنى أن الله كتب عمر الإنسان كذا أن أطاع وودنه أن عصى فأبهم ما بلغ فهو  
في كتاب والضمير على هذا يرجع إلى معمر وقيل المعنى وما يعمر من عمر إلى الهرم ولا ينقص  
آخر من عمر الهرم إلا في كتاب الله أي بقضاء الله قاله الضحاك واختاره الخاس قال وهو  
أشبهه بظاهر التنزيل والاولى أن يقال ظاهر النظم القرآني أن تطويل العمر وتقصيره هما  
بقضاء الله وقدره لا بسباب تقتضي التطويل وأسباب تقتضي التقصير فمن أسباب  
التطويل ما ورد في صله الرحم عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم مثل قوله من أحب أن  
يسسط له في رزقه ويسأله في آثره أي يؤخر في عمره فليصل رحمه ونحو ذلك ومن أسباب  
التقصير الاستكثار من معاصي الله سبحانه فإذا كان العمر المضروب للرجل مثلاً سبعين  
سنة فقد ينزل الله عليه إذا فعل أسباب الزيادة وقد ينقصه منها إذا فعل أسباب النقصان  
والهـ كل في كتاب مبين فلا تخالف بين هذه الآية وبين قوله سبحانه فإذا جاء أجلهم  
لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون ويؤيد هذا قوله سبحانه يحق الله ما يشاء ويثبت  
وعنده أم الكتاب وقد قدمنا في تفسيرها ما يزيد ما ذكرنا هنا وضوحاً وبياناً قال ابن عباس  
في الآية يقول ليس أحد قضيت له طول العمر والحياة الا وهو بالغ ما قدرت له من العمر  
وقد قضيت له ذلك فأنما ينتهي إلى الكتاب الذي قدرت له لا يزيد عليه وليس أحد قضيت  
عليه أنه قصير العمر والحياة يبلغ العمر ولكن ينتهي إلى الكتاب الذي كتب له فذلك قوله  
ولا ينقص من عمره إلا في كتاب يقول كل ذلك في كتاب عندهم أخرج أحمد ومسلم وأبو عوانة  
وابن حبان والطبراني وابن المنذر وابن أبي حاتم عن حذيفة بن أسيد الغفاري قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يدخل الملك على النطفة بعد ما تستقر في الرحم باربعين  
أو بخمسة وأربعين ليلة فيقول أي رب أشق أم سعيد أذكر أم أنثى فيقول الله ويكتبان  
ثم يكتب عمله ورزقه وأجله وأثره ومصيبته ثم تطوى الصحيفة فلا ينزف فيها ولا ينقص منها  
وأخرج ابن أبي شيبة ومسلم والنسائي وأبو الشيخ عن ابن مسعود قال قالت أم حبيسة  
اللهم أمتعني بزوجه النبي وبأبي أي سفيان وبأخي معاوية فقال النبي صلى الله عليه وآله  
وسلم أنك سألت الله لا جال مضروبة وأيام معدودة وأرزاق مقسومة ولن يجعل الله شيأ قبل  
حله أو يؤخر شيأ ولو كنت سألت الله أن يعيدك من عذاب في النار أو عذاب في القبر كان  
خيراً وأفضل وهذه الأحاديث مخصصة بما ورد من قبول الدعاء وأنه يعتلج هو والقضاء وبما  
ورد في صله الرحم أنها تزيد في العمر فلا معارضة بين الأدلة كما قدمنا (أن ذلك) أي  
ما سبق من الخلق وما بعده (على الله يسير) لا يصعب عليه منه شيء ولا يعزب عنه كثير  
ولا قليل ولا كبير ولا صغير ثم ذكر سبحانه نوعاً آخر من بدعي صنعه وعجيب قدرته فقال  
(وما يستوي البحران هذا) أي أحدهما (عذب فرات) شديد العذوبة (سائغ شرابه)  
مرى سهل اتخذاره في الخلق لعذوبته (وهذا ملح أجاج) شديد الملوحة وقيل هو الذي

يحرق الخلق بملوحته فالمراد بالبحرين العذب والمالح فالعذب القرات الحساو والاحاج المر  
 وقرئ سيخ مشددا وقرئ ملح بفتح الميم وقيل المقصود من الآية ضرب مثل ضربه الله  
 تعالى للمؤمن والكافر (ومن كل) منهما (تأكلون لحاظا) وهو ما يصاد منهما من  
 حيوانا ثم ما التي تؤكل وهذا وما بعد ذلك اما استطراد في صفة البحرين وما فيها من النعم  
 والمنافع واما تكلمه للتمثيل والمعنى كما أنهما وان اشتركا في بعض القوائد لايتساويان من  
 حيث أنهما متقاوتان فيما هو المقصود بالذات من الماء المالح أطأ أحدهما ما أفسده وغيره  
 عن كمال فطرته كذلك لايساوى الكافر المؤمن وان شاركه في بعض الصفات كالشجاعة  
 والسخاوة ونحوهما لتباينهما فيما هو الخاصية العظمى لبقاء أحدهما على فطرته الأصلية  
 وحيازته لكماله اللائق دون الآخر أو تضليل للاجاج على الكافر من حيث أنه يشارك  
 العذب في منافع كثيرة والكافر خلوص المنافع بالكلية على طريقة قوله تعالى ثم قست  
 قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة أو أشد قسوة الخ قاله أبو السعود (وتستخرجون حلية)  
 وهي اللؤلؤ والمرجان وهو صغار اللؤلؤ وقال الطرطوشي هو عروق جرت طلع من البحر  
 كاصابع الكف وهكذا شاهدناه بغياب الارض كثيرا انتهى والظاهر ان المعنى  
 وتستخرجون منها حلية وقال المبرد انما تستخرج الحلية من المالح وروى عن الزجاج  
 انه قال انما تستخرج الحلية منهما اذا اختلطا لأن كل واحد منهما ما على انفراده يرجع  
 النحاس قول المبرد ومعنى (تلبسونها) تلبسون كل شيء منها بحسبه كالخاتم في الاصبع  
 والوار في الذراع والقلادة في العنق والخنخال في الرجل ومما يلبس حلية السلاح الذي  
 يحمل كالسيف والدرع ونحوهما (وترى الفلك فيه) أي في كل واحد من البحرين وقال  
 النحاس الضمير يعود الى المالح خاصة ولولا ذلك لقال فيهما (مواخر) يقال فخرت السفينة  
 تخرا اذا شقت الماء بجرم فيه فالمعنى وترى السفن في البحرين شواق للماء بعضها مقبلة  
 وبعضها مدبرة يرجح واحدة وقد تقدم الكلام على هذا في سورة النحل (لتبتغوا من فضله)  
 أي فعل ذلك لتبتغوا قال مجاهد ابتغاء الفضل هو التجارة في البحر الى البلدان البعيدة في  
 المدة القريبة كما تقدم في البقرة (ولعلكم تشكرون) الله على ما أنعم به عليكم من ذلك  
 (يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل) أي يضيف بعض أجزائه ما الى الآخر فيزيد  
 في أحدهما بالنقص في الآخر وقد تقدم تفسيره في آل عمران وفي مواضع من الكتاب  
 العزيز (وتنخر الشمس والقمر) عطف على يولج واختلاف الصيغة لما ان ايلاج احد  
 المولين في الآخر متجدد حينما خفي أو ما تستخبر النيران فأمر لا يتجدد ولا تعدد فيه وانما  
 المتعدد المتجدد آثاره (كل) منهما (يجرى) في فلكه (لاجل مسمى) قدره الله لجزائهما  
 وهو يوم القيامة وقيل هو المدة التي يقطعان في مثلها القاب وهو سنة للشمس وشهر  
 للقمر وقيل المراد به جرى الشمس في اليوم والقمر في الليلة وقد تقدم تفسير هذا  
 مستوفى في سورة لقمان (ذلكم) أي الفاعل لهذه الافعال المتقدمة من أول السورة  
 الى هنا وهو مبتدأ وخبره (الله ربكم له الملائكة) أي هذا الذي من صنعه ما تقدم هو  
 الخالق المقدر والقادر والمقتدر الملائكة للعالم والمتصرف فيه ويجوز ان يكون قوله

بالينات فاتقنوا من الذين أخرجوا  
 هذه تسليمة من الله تعالى لعبيده  
 ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم بأنه  
 وان كذبه كثير من قومه ومن الناس  
 فقد كذبت الرسل المتقدمون مع  
 ما جاؤا أمهم به من الدلائل  
 الواضحات ولكن اتقن الله ممن  
 كذبهم وخالفهم وأنجي المؤمنين  
 بهم وكان حقنا علينا نصر المؤمنين  
 أي هو حق أو جبهه على نفسه  
 الكريمة تكريما ونفذا لا كقوله  
 تعالى كتب ربكم على نفسه الرحمة  
 وروى ابن أبي حاتم حدثنا أبي  
 حدثنا ابن فضال حدثنا موسى بن أعين  
 عن إيث عن شهر بن حوشب عن أم  
 الدرداء عن أبي الدرداء رضي الله  
 عنه قال سمعت رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم يقول ما من امرئ مسلم  
 يرد عن عرض أخيه الا كان حقا  
 على الله ان يرد عنه نار جهنم يوم  
 القيامة ثم تلاه هذه الآية وكان  
 حقا علينا نصر المؤمنين (الله الذي  
 يرسل الرياح فتثير سحابا فيبسطه  
 في السماء كيف يشاء ويجعله كسفا  
 فترى الودق يخرج من خلاله فاذا



له الملك جله مستقلة في مقابلة قوله (والذين تدعون من دونه ما يكون من قطمير) أي لا يقدرون عليه ولا على خلقه والقطمير القشرة الرقيقة التي تكون بين القشرة والنواة وتصير على انواة كاللغافة لها وقال المبرده وشق النواة وقال قتادة هو القمع الذي على رأس النواة قال الجوهرى ويقال هي النكتة البيضاء التي في ظهر النواة تنبت منها النخلة وقال ابن عباس القطمير لقشر وفي لفظ الجلد الذي يكون على ظهر النواة ومعلوم ان في النواة أربعة أشياء يضرب بها المثل في القلة القليل وهو ما في شق النواة والقطمير وهو اللغافة والفروق وهو ما بين القمع والنواة والتقدير وهو ما في ظهرها ثم بين سبحانه حال هؤلاء الذين يدعونهم من دون الله بأنهم لا يتبعون ولا يضررون فقال (ان تدعوهم) أي ان تستغيثوا بهم في النوائب (لا يستجوابكم) لكونها جادات لا تدرك شيئا من المدركات (ولو سمعوا) فراضا وتقديرا (ما استجابوا لكم) لجزهم عن ذلك قال قتادة المعنى ولو سمعوا لم يتفعولكم وقيل المعنى لو جعلنا لهم سمعا وعوا حياء فسمعوا دعاءكم لكانوا أطوع لله منكم ولم يستجيبوا لكم الى ما دعوتوهم اليه من الكفر (ويوم القيامة يكفرون بشرككم) أي يتركون من عبادتكم لهم ويقولون ما كنتم ايانا تعبدون ويجوز ان يرجع والذين تدعون من دونه وما بعده الى من يعقل من عبدهم الكفار وهم الملائكة والجن والسياطين والمعنى انهم يحسدون ان يكون ما فعلتوه حقا وينكرون انهم امرؤكم بعبادتهم كما أخبر الله عن عيسى بقوله ما يكون لى ان أقول ما ليس لى بحق قال القرطبي ويجوز ان يدرج فيه الاصنام أيضا أي يحببها الله حتى يخبر بأنها ليست أهلا للعبادة (ولا ينبتك مثل خبث) أي لا يخبرك أيها المفتون بأسباب الغرور مثل من هو خبير بالاشياء عالم بخبايا الامور وهو الله سبحانه فانه لا أحد اخبر بخلقهم وأقوالهم وأفعالهم منه سبحانه وهو الخبير بكنه الامور وحقائقها ثم ذكر سبحانه افتقار خلقه اليه ومن يذبح حاجتهم الى فضله فقال (يا أيها الناس أنتم الفقراء) المحتاجون (الى الله) في جميع أمور الدين والدنيا فهم الفقراء اليه على الاطلاق في أنفسهم وفيما يعرض لهم من سائر الامور وتعرف الفقراء للمبالغة في فقرهم كأنهم لشدة افتقارهم وكثرة احتياجهم هم الفقراء وان افتقار سائر الخلق بالاضافة الى فقرهم غير معتد به ولذلك قال وخلق الانسان ضعيفا ولم يسمهم بالفقراء للتحقير بل لله عز وجل على الاستغناء ولهذا وصف نفسه بالغنى الذي هو مطمع الاغنياء فقال (والله هو العزى) على الاطلاق (المجيد) المستحق للحمد من عباده باحسنه اليهم ثم ذكر سبحانه نوعا آخر من الانواع التي يتحقق عندها افتقارهم اليه واستغنائهم عنهم فقال (ان يشأ يذهبكم) كليكم الى العدم وينفيكم وفيه بلاغة كاملة أي ليس اذهبكم موقوفا على الاعلى مشيئته ثم زاد على بيان الاستغناء بقوله (وبأت) بدلتمكم (بخلق جديد) يطيعونه ولا يعصونه أو بأت بنوع من انواع الخلق وعالم من العوالم غير ما تعرفون (وما ذلك) الا اذهابكم والايان بالآخرين (على الله بعزى) أي بعزى متعسر ولا متعسر وقدمى تفسير هذا في سورة ابراهيم (ولا تزرن) أي ولا تحملن أنفس (وازره) أتمه (وزرن) انتم أنفس

(اخرى)

أصاب به من يشاء من عباده اذاهم يستبشرون وان كانوا من قبل أن ينزل عليهم من قبل الله لمبلسين فانظر الى آثار رحمة الله كيف يحيى الارض بعد موتها ان ذلك لحى الموتى وهو على كل شيء قدير ولئن أرسلنا ريحا فإفرا ومضفر الظلوا من بعده يكفرون) يبين تعالى كيف يخلق السحاب الذى ينزل منه الماء فقال تعالى الله الذى يرسل الرياح فتثير سحابا مامن البحر كاذره غير واحد أو مما يشاء الله عز وجل فيبسطه في السماء كيف يشاء أي يمدده فمكثره وينميّه ويجعل من القليل كثيرا ينشئ سحابا ترى فى رأى العين مثل الترس ثم يبسطها حتى تملأ أرجاء الافق وتارة تأتي السحاب من نحو البحر ثقلا مملوءة ماء كما قال تعالى وهو الذى يرسل الرياح بشرا بين يدي رحمته حتى اذا أقلت سحابا ثقالا سقناه لبلد ميت الى قوله كذلك يخرج الموى لعلمكم تذكرون وكذلك قال ههنا الله الذى يرسل الرياح فتثير سحابا فيبسطه في السماء كيف يشاء ويجعله كسفا قال مجاهد وأبو عمرو بن

(أخرى) خذف الموصوف للعلم به بل كل نفس تحمل وزرها ولا تخالف هذه الآية قوله  
 وليحملن أثقالهم وأثقالهم لانهن انما حملوا أثقال اضلالهم مع انقال ضلالهم  
 والكل من أوزارهم لامن أوزار غيرهم ومثل هذا حديث من سن سنة سيئة فعلية  
 وزرها ووزر من عمل بها الى يوم القيامة فان الذي سن السنة السيئة انما حمل وزر  
 سنته السيئة وقد تقدم الكلام على هذه الآية مستوفي وقد أخرج أحمد والترمذي  
 وصححه والنسائي وابن ماجه عن عمرو بن الاحوص ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
 قال في حجة الوداع ألا لا يجني جان الاعلى نفسه لا يجني والد على ولده ولا مولود على والده  
 وأخرج أبو داود والترمذي والنسائي والبيهقي وغيرهم عن أبي رزمة قال انطلقت مع  
 أبي حنيفة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فلما رأيت قال لابي ابنك هذا قال اي ورب  
 الكعبة قال أما انه لا يجني عليك ولا تجني عليه ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
 هذه الآية قال ابن عباس يلقى الاب والام الابن فيقولان له يا بني احمل عنا بعض ذنوبنا  
 فيقول لا استطيع حسي ماعلى (وان تدع مثقلة الى حملها) قال القراء أي ننس مثقلة  
 بالذنوب قال وهذايقع للمذكر والمؤنث قال الاخفش أي وان تدع مثقلة انسانا الى  
 حملها وهو ذنوبها والجل بالكسر ما يحمل على الظهر ونحوه والجمع اجمال وحول وحملت  
 المتاع حملان باب ضرب فأنا حامل والاشئ حامله بالتاء لانها صفة مشبهة تركت قال ابن  
 السكيت الجل بالفتح ما كان في البطن أو على رأس شجرة والجل بالكسر ما كان على ظهر  
 أو رأس قال الأزهرى وهذا هو الصواب وهو قول الاصمعي وقال امرأته حامل وحاملة  
 اذا كانت حبل (لا يحمل منه) أي من حملها (شيئ) قال ابن عباس لكونه عليه  
 وزر لا يجدا أحدا يحمل عنه من وزر شيئا (ولو كان ذا قربي) أي ولو كان الذي تدعوه  
 ذا قرابة ألهام يحمل من حملها شيئا ومعنى الآية وان تدع نفس مثقلة بالذنوب ننسها أخرى  
 الى حل شيء من ذنوبها معهما لم تحمل تلك المدعوة من تلك الذنوب شيئا ولو كانت قريبة  
 لها من النسب كالاب والام والابن والايخ فكيف بغيرها من لاقربة بينها وبين الداعية  
 لها وقرئ ذو قربي على ان كان تامة كقوله وان كان ذو عسرة قال الزخشي ونظم  
 الكلام أحسن ملاءمة للناقصة لان المعنى على ان المنقلة اذا دعت أحدا الى حملها  
 لا يحمل منه ولو كان مدعوها ذا قربي وهو ملتزم ولو قلت ولو وجد ذو قربي نخرج عن  
 التمام انتهى (انما تنذر الذين يخشون ربهم بالغيب) مستأنفة مسوقة لبسبان من  
 يعظ بالانذار أي انهم يخشونه حال كونهم غائبين عن عذابه أو يخشون عذابه وهو غائب  
 عنهم ويخشونه في الحلاوات عن الناس قال الزجاج تأويله ان انذارك انما ينفع الذين  
 يخشون ربهم فكانك تنذرهم دون غيرهم ممن لا ينفعهم الانذار كقوله انما أنت مننذر  
 من يخشاها وقوله انما تنذر من اتبع الذكر وخشى الرحمن بالغيب (وأقاموا الصلاة)  
 أي احتفلوا بأمرها ولم يشغلوا عنها بشئ مما يليهم وأداموها (ومن تركي فاعلم ان تركي  
 لنفسه) وقرئ من تركي فاعلم ان تركي لنفسه والتركى التطهر من ادناس الشرك  
 والفواحش والمعنى ان من تطهر بترك المعاصي واستكثر من العمل الصالح فاعلم

العلاء ومطر الوراق وقناعة يعنى  
 قطعاً وقال غيره متراً كما قاله  
 الضحالك وقال غيره المسود من كثرة  
 الماء تراه مدلهما ثقلاً قريماً من  
 الارض وقوله تعالى فترى الودق  
 يخرج من خلاله أي فترى المطر  
 وهو القطر يخرج من بين ذلك  
 السحاب فإذا أصابه من يشاء  
 من عباده اذا هم يستبشرون أي  
 لحاجتهم اليه يفرحون بنزوله  
 عليهم ووصوله اليهم وقوله تعالى  
 وان كانوا من قبل أن ينزل عليهم من  
 قبله لمبلسين معنى الكلام ان هؤلاء  
 القوم الذين أصابهم هذا المطر كانوا  
 قاطنين أزلياً من نزول المطر اليهم  
 قبل ذلك فلما جاءهم جاءهم على فاقة  
 فوقع منهم موقعا عظيماً وقد اختلف  
 النحاة في قوله من قبل أن ينزل عليهم  
 من قبله لمبلسين فقال ابن جرير هو  
 تأكيد وحكا عن بعض أهل  
 العربية (١) وقال آخرون من قبل  
 أن ينزل عليهم المطر من قبله أي  
 الانزال لمبلسين ويحتمل ان يكون  
 ذلك من دلالة التأسيس ويكون  
 معنى الكلام انهم كانوا محتاجين اليه

(١) قوله وقال آخرون الى قوله  
 لمبلسين هذه العبارة زائدة في بعض  
 النسخ وله المعنيين ما قبلها فاعلم  
 اه محذوفه

يتطهر لنفسه لان نفع ذلك مختص به كما ان وزر من تدنس لا يكون الاعليه لاعلى غيره  
 (والى الله المصير) لالى غيره ذكر سبحانه اولاً انه لا يحمل أحد ذنب أحد ثم ذكر ثانياً ان  
 المذنب ان دعا غيره وان كان من قرابته الى حل شيء من ذنوبه لا يحسن له ثم ذكر ثالثاً ان  
 ثواب الطاعة مختص بفاعلها ليس لغيره منه شيء ثم ضرب مثلاً للمؤمن والكافر وقد  
 قرر بيان التنافي أولاً بين ذاتيهما وثانياً بين وصفيهما وثالثاً بين مستقريهما وداريهما  
 فى الآخرة فقال (وما يستوى الاغنى) أى الميسر حاسة البصر واستوى من الافعال  
 التى لا يكتفى فيها واحد فلو قلت استوى زيد لم يصح فن ثم لم العطف على الفاعل أو تعدده  
 (والبصير) الذى له ملكة البصر فشبه الكافر بالاعمى وشبه المؤمن بالبصير وقيل  
 مثل للجاهل والعالم (ولا) تستوى (الظلمات ولا النور) فشبه الباطل بالظلمات  
 وشبه الحق بالنور قيل انما يجمع الظلمات وأفراد النور لتعدد فنون الباطل واتحاد الحق  
 (ولا الظل ولا الحرور) بالفتح شدة حر الشمس وهو خلاف البرد يقال حر اليوم والطعام  
 يحمر من باب تعب وحر حرور من بابي ضرب وقعد لغة والاسم الحرارة فهو حار  
 وحررت النار يحمر من باب تعب توقدت واستعرت والحررة بالفتح أرض ذات حجارة سود  
 والجمع حرار مثل كلبة وكلاب والحرور وزان رسول الربح الحارة قال الاخفش لا يكون  
 الحرور الا مع شمس النهار والسموم يكون بالليل وقيل عكسه وقال رؤبة بن العجاج  
 الحرور يكون بالليل خاصة والسموم يكون بالنهار خاصة وقال الفراء السموم لا يكون  
 الا بالنهار والحرور يكون فيهما قال النحاس وهذا أصح وقال قطرب الحرور والحر والظل  
 البرد والمعنى انه لا يستوى الظل الذى لا حريق فيه ولا أذى والحر الذى يؤذى قيل أراد  
 الثواب والعقاب وسمى الحرور رابغة فى شدة الحر لان زيادة البناء تدل على زيادة  
 المعنى وقال الكلبى أراد بالظل الجنة والحرور النار وقال عطية يعنى ظل الليل وشمس  
 النهار ثم ذكر سبحانه ثمة لا آخر للمؤمن والكافر وهو أبلغ من الاول فقال (وما يستوى  
 الاحياء ولا الاموات) فشبه المؤمنين بالاحياء وشبه الكافرين بالاموات وهو أبلغ من  
 الاول لكمال التنافي بين الحي والميت ولذلك أعيد الفعل وأما التنافي بين الاغنى والبصير  
 فليس تاماً لا يمكن اشتراكهما فى كثير من الادراكات وقال ابن قتيبة الاحياء العلة لاء  
 والاموات الجهال قال قتادة هذه كلها أمثال اى كما لا يستوى هذه الاشياء كذلك  
 لا يستوى الكافر والمؤمن وقد زيدت لافى المواضع الثلاثة خمس مرات اثنتين فى الاولى  
 واثنتين فى الثانية وواحدة فى الثالثة والكل تأكيد فى الاستواء فالزيادة شاملة لاصل  
 زيادتهم ما كالأولى من الجملة الاولى وتكريرها كالثانية منها (ان الله يسمع من يشاء)  
 ان يسمعه من أوليائه الذين خلقهم لجنه ووقفهم لطاعته وهـذا شروع فى تسليمة النبي  
 صلى الله عليه وآله وسلم وتنهى بقوله فكيف كان تكبير والمراد من قوله يسمع من يشاء  
 ويوصل من يشاء وصوله وهذا به فيحييه بالايان (وما أنت بمسمع من فى القبور) يعنى  
 الكفار الذين أمات الكفر قلوبهم اى كما لا يسمع من مات كذلك لا يسمع من مات قلبه  
 قرئ بتنوين مسمع وقطعه عن الاضافة وبإضافته (ان أنت الا نذير) أى ما أنت الا رسول

قبل نزوله ومن قبله أيضاً قد فات  
 عندهم نزول وقتاً بعد وقت فترقبوه  
 فى ابائهم فتأخروا ثم مضت مدة فترقبوه  
 فتأخروا ثم جاءهم بغتة بعد الاياس  
 منه والقنوط فبعد ما كانت أرضهم  
 مقشعة هامة أصبحت وقد اهتزت  
 وربت وأثبتت من كل زوج بهيج  
 ولهذا قال تعالى فانظر الى آثار  
 رحمة الله يعنى المطر كيف يحيى  
 الارض بعد موتها ثم شبه بذلك على  
 احياء الاجساد بعد موتها وتفرقها  
 وتمزقها فقال تعالى ان ذلك لمحى  
 الموتى أى ان الذى فعل ذلك لقادر  
 على احياء الاموات انه على كل شيء  
 قدير ثم قال تعالى ولئن أرسلنا ريحاً  
 فرأوه مصفرة لظلوا من بعده يكفرون  
 يقول تعالى ولئن أرسلنا ريحاً يابسة  
 على الزرع الذى زرعوا ونبت وشب  
 واستوى على سوقه فرأوه مصفراً  
 أى قد اصفر وشرع فى الفساد  
 لظلوا من بعده أى بعد هذا الحال  
 يكفرون أى يجحدون ما تقدم اليهم  
 من النعم كتدوله تعالى أفرايستم  
 ما تحثون الى قوله بل نحن محرومون  
 قال ابن أبى حاتم حدثنا أبى حدثنا  
 محمد بن عيسى بن الطباع حدثنا  
 هشيم عن يعلى بن عطاء عن أبيه



منذر ليس عليك إلا الانذار والتبليغ وليس للثمن الهدى شئ إنما الهدى والضلالة  
 بيد الله عز وجل (أنا أرسلناك بالحق) أي محقين أو محققاً أو إرسالاً تلبس بالحق أي بالهدى  
 (بشيراً) بالوعد الحق (ونذيراً) بالوعيد الحق أو بشيراً لأهل الطاعة ونذيراً لأهل المعصية  
 (وان من أمة إلا اخلا فيها نذير) أي ما من أمة من الأمم الماضية الماضية في نذير من  
 الأنبياء ينذر بها الأمة الجماعة الكثيرة وتقال لكل أهل عصر والمراد هتأهل العصر  
 واقتصر على ذكر النذير دون البشيرة لأنه الصق بالمقام فان قلت كم من أمة في الفترة بين  
 عيسى ومحمد صلى الله عليه وآله وسلم لم يحل فيها نذير قلت اذا كانت آثار النذارة باقية  
 لم تحل من نذير إلا أن تندرس وحين اندرست آثار النذارة عيسى عليه السلام بعث الله  
 محمداً صلى الله عليه وآله وسلم وآثار نذارته باقية إلى يوم القيامة لأنه لا نبى بعده فهل من  
 مذكور وهذا يقتضى ان أهل الفترة مكافون لبقاء آثار الرسل المتقدمة فيهم وهو خلاف  
 ما في شرح ابن حجر على الهمز يذنب أهل الفترة من أهل الجنة وان غير وابدوا وعبدوا  
 غير الله لأنه لم يرسل اليهم رسولاً لان من قبلهم من الرسل انتهت رسالته بموته اذ لم يعلم لاحد  
 من الرسل استقرار رسالته بعد الموت الانبياء صلى الله عليه وآله وسلم فهم غير مكفين  
 بما يفعلونه ولو كان صورة معصية لكن ورد النص بتعذيب بعض أهل الفترة كعمرو  
 ابن لحي فيسقى ويعتق دفين ورد فيهم بمخصوصهم لان ما فعلوا كذب للحكمة يعلمها  
 الله تعالى لم تطلع عليهم بالنتهى ملخصاً وينتد فلان ظاهره انه لا يحصل الاتصال بين الآية  
 وبين ما تقرر الا بان يلتزم ان جلة العرب أمة ويصدق تقدم النذير فيها بتقديم سمعيل وان  
 بنى اسرائيل أمة ويصدق تقدم النذير فيهم بتقدم عيسى ومن قبله فتأمل ثم إلى سبحانه  
 نبيه صلى الله عليه وآله وسلم وعزاه فقال (وان يكذبوك) فتد كذب الذين من قبلهم من  
 الأمم الماضية أنبياءهم (جاءتهم رسالهم بالبينات) أي بالمعجزات الواضحة والدلالات  
 الظاهرة (وبالزبر) أي الكتب المكتوبة كصحف ابراهيم وهي ثلاثون وصحف موسى  
 قبل التوراة وهي عشرة وصحف شيث وهي ستون فجمله العصف مائة تضم لها الكتب  
 الاربعة فجمله الكتب المنزلة على الانبياء مائة وأربعة قاله الحفناوى (وبالكتاب المنير)  
 كانت التوراة والانجيل قيل الكتاب المنير داخل تحت الزبر وتحت البينات والعطف لتغاير  
 المفهومات وان كانت متحدة في الصدق والاولى تخصيص البينات بالمعجزات والزبر  
 بالكتب التي فيها مواضع والكتاب بما فيه شرائع وأحكام وجواب الشرط محذوف أي  
 فاصبر كما صبروا وان المذكور دليل له (ثم أخذت الذين كفروا) وضع الظاهر موضع  
 المضمر فيمد التصريح بدمهم بما في حيز الصلة ويشعر بعلة الأخذ (فكيف كان تكبير)  
 الاستفهام تقريرى كما قاله السكرخى وينبغى ان يتأمل فيه أي فكيف كان تكبيرى عليهم  
 وعقوبى لهم والتكبير بمعنى الانكار وهو تغيير المنكر وقد مضى بيان هذا قريباً ثم ذكر  
 سبحانه نوعاً من أنواع قدرته الباهرة وخلقاً من مخلوقاته البديعة فقال (المر) والخطاب  
 لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أول كل من يصلح له وهذه الرؤية هي القلبية أي لم تعلم  
 (ان الله أنزل من السماء ماء فأخرجنا به) أي بالماء يعنى المطر والنسكة في هذا الالفاظ

عن عبد الله بن عمرو قال الرياح  
 ثمانية أربعة منها رجة وأربعة منها  
 عذاب فأما الرجة فالنشرات  
 والمبشرات والمرسلات والذاريات وأما  
 العذاب فالعقيم والصرصر وهما  
 في البر والعاصف والقاصف وهما  
 في البحر وقال ابن أبي حاتم حدثنا  
 ابن عبد الله بن أخي ابن وهب  
 حدثنا عنى حدثنا عبد الله بن عباس  
 حدثني عبد الله بن سلمان عن دراج  
 عن عيسى بن هلال الصدي عن  
 عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم الرياح مسخر  
 من الثانية يعنى من الارض الثانية  
 فلما أراد الله أن يهلك عاداً أمر خازن  
 الرياح أن يرسل عليهم ريحاً تهلك  
 فقال يارب أرسل عليهم من  
 الرياح قدر نخز الثور قال له الجبار

اظهار كمال العناية بالفعل لما فيه من الصنع البديع ولان المنة بالخراج أبلغ من انزال  
الماء (ثمرات مختلف ألوانها) المراد بالالوان الاجناس والاصناف من الرمان والتمرا  
والتين والعنب وغيرها مما لا يحصر أو هيأتها أي بعضها أبيض وبعضها أحمر وبعضها  
أصفر وبعضها أخضر وبعضها أسود قال ابن عباس أي الأبيض والأحمر والأسود (ومن  
الجمال جدد) الجدد جمع جدة بالضم وهي الطريق قال الاخفش ولو كان جمع جديدا لقال  
جديد بضم الجيم والدال نحو سرير وسرر وقرأ الزهري جدد بضم الجيم والدال جمع جديدة  
يقال جديدة وجدد وجداً وقال أبو الفضل معناها آثار جديدة واضحة الألوان وقرئ  
بفتحهما وقد رد أبو حاتم هذه القراءة من حيث النقل والمعنى وقد صححها غيره وقال الجدد  
الطريق الواضح البين وقيل الجدد القطع مأخوذ من جددت الشيء إذا قطعت حكاها ابن  
بحر قال الجوهرى الجدة الخلطة التي في ظهر الحمار تختلف لونه والجدة الطريق والجمع  
جدد وجداً قال المبرد جدد طرائق وخطوط قال الواحدي ونحو هذا قال المفسرون  
في تفسير الجدد وقال الفراء هي الطرق تكون في الجبال كالعروق بيض وسود وجر  
واحدة جادة (بيض وجر) وصفر (مختلف ألوانها) بالشدّة والضعف والمعنى ان الله  
سبحانه أخبر عن جدد الجبال وهي طرائقها والخطوط التي فيها بان لون بعضها البياض  
ولون بعضها الحمر (وغيرا بيب سود) الغريب الشديد السواد الذي يشبه لونه لون الغراب  
قال الجوهرى تقول هذا أسود غريب أي شديد السواد وإذا قلت غريباً سود جعلت  
السود بلامن غريباً قال الفراء في الكلام تقديره وتأخير تقديره وسود غريباً لانه  
يقال أسود غريباً وقيل يقال غريباً أسود وقيل الغريب تأكيده للسود كالقاني  
للأجر ومن حق التوكيد أن يتبع المؤكّد وانما قدم الله بالغة والمعنى من الجبال جدد  
بيض وجر ومن الجبال غريباً على لون واحد وهو السواد أو من الجبال جدد بيض  
وجر وسود وقيل التقدير ومن الجبال جدد لان الجدد انما هي في ألوان بعضها  
(ومن الناس والدواب) وقرئ بخفيف الباء (والانعام) أي ومنهم صنف أو نوع  
أو بعض (مختلف ألوانه) بالحجرة والسواد والبياض والخضرة والصفرة قال الفراء أي  
خلق مختلف ألوانه كاختلاف الثمرات والجبال وانما ذكر سبحانه اختلاف الألوان في هذه  
الاشياء لان هذا الاختلاف من أعظم الأدلة على قدرة الله وبديع صنعته (كذلك) أي  
مختلفاً مثل ذلك الاختلاف والتقدير مختلف ألوانه اختلافاً كما أننا كذلك أي كاختلاف  
الجبال والثمار وقال ابن عطية متعلق بما بعده أي مثل ذلك النظر والاعتبار في  
مخلوقات الله واختلاف ألوانها يخشى الله من عباده العلماء وهو مردود بان ما بعد انما  
لا يعمل فيما قبلها والراجح الوجه الاول والوقف على ذلك تام ثم استأنف الكلام وأخبر  
سبحانه بقوله (انما يخشى الله من عباده العلماء) وهو من تمة قوله انما تتقوا الذين يخشون  
ربهم بالغيب على معنى انما يخشاه سبحانه بالغيب العالمون به وبما يليق به من صفاته الجليلة  
وأفعاله الجميلة وعلى كل تقدير فهو سبحانه قد عين في هذه الآية أهل خشيته وهم العلماء به  
وبعظيم قدرته قال مجاهد انما العالم من خشى الله عز وجل ومثله عن الشعبي وقال

تبارك وتعالى لا اذا يكفأ الارض  
ومن عليها ولكن أرسل عليهم  
بقدر حاتم فهي التي قال الله في كتابه  
ما تذر من شيء أنت عليه الا جعلته  
كالريم هذا حديث غريب ورفعه  
منكروا لاظهاره من كلام عبد الله  
ابن عمر ورضي الله عنه (فانك  
لا تسمع الموتى ولا تسمع الصم الدعاء  
اذا اولوا مدبرين وما أنت بهادى  
العمى عن ضلالتهم ان تسمع الامن  
يؤمن بآياتنا فهم مسلمون) يقول  
تعالى كما انك ليس في قدرتك انك  
تسمع الاموات في أجدانها ولا يبلغ  
كلامك الصم الذين لا يسمعون وهم  
مع ذلك مدبرون عنك كذلك  
لا تقدر على هداية العميان عن  
الحق وردهم عن ضلالتهم بل ذلك  
الى الله فانه تعالى بقدرته يسمع

مسروق كفى بخشية الله علما وكفى بالاعتراجهلا وعن ابن مسعود نحوه فمن كان أعلم بالله كان أخشاهم له قال الربيع بن أنس من لم يخش الله فليس بعالم ووجه تقديم المفعول ان المقام مقام حصر الفاعلية ولو أخر لا نعكس الامر وقرئ برفع الاسم الشريف ونصب العلماء ورويت هذه القراءة عن أبي حنيفة قال في الكشف الخشية في هذه القراءة استعارة والمعنى انه يجعلهم ويعظمهم كما يجعل المهيب المخشى من الرجال بين الناس قال ابن عباس العلماء بالله الذين يخافونه وعنه قال الذين يعلمون ان الله على كل شيء قدير وعن ابن مسعود قال ليس العلم من كثرة الحديث ولكن العلم من الخشية وفي لفظ بكثرة الرواية وعن حذيفة بحسب المؤمن من العلم ان يخشى الله وعن عائشة قالت صمغ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم شيئا فرخص فيه فتنزه عنه قوم فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وآله وسلم فخطب فحمد الله ثم قال ما بال أقوام يتنزهون عن الشيء أصنعه فوالله اني لأعلمهم بالله واشدهم له خشية أخرج الجباري ومسلم (ان الله عزير غفور) تعليل لوجوب الخشية دلالة على انه معاقب على معصيته غافرا لمن تاب من عباده (ان الذين يتلون كتاب الله) أي يستقرون على تلاوته ويدأومونها والكتاب هو القرآن العظيم ولا وجه لما قيل ان المراد به جنس كتب الله (وأقاموا الصلاة) أي فعلوها في أوقاتها مع كمال أركانها وأذكارها عن ابن عباس قال نزلت في حصين بن الحر بن عبد المطلب ابن عبد مناف (وانفقوا مما رزقناهم سرا وعلاية) فيه حث على الاتفاق كقوماتهم فان تهيا سرا فهو أفضل والافعالية ولا ينفع ظنه ان يكون رياء فان ترك الخير مخافة ذلك هو عين الرياء ويمكن ان يكون المراد بالسر الصدقة المطلقة بالاعلاية الزكاة واليه أشار في التقرير قاله الكرخي وقيل السرفي المسنونة والاعلاية في المفروضة (يرجون تجارة) أي ثواب الطاعة (لن تبور) أي لن تكسدا وتلك والاختبار برجائهم لثواب ما عملوا بمنزلة الوعد بحصول مرجوهم واللام في قوله (ليوفيههم أجورهم) متعلقة بلن تبور على معنى انهم لن تكسدا لاجل ان يوفيههم أجور أعمالهم الصالحة ومثل هذه الآية قوله سبحانه فاما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيوفيههم أجورهم ويزيدهم من فضله وقيل ان اللام متعلقة بمحذوف دل عليه السياق أي فعلوا ذلك ليوفيههم ومعنى (ويزيدهم من فضله) انه يتفضل عليهم بزيادة على أجورهم التي هي جزاء أعمالهم قيل بتفسيح القبور أو بتفسيحهم فمن أحسن اليهم أو بتضعيف حسناتهم أو بتحقيق وعد لقائه (انه غفور شكور) تعليل لما ذكر من التوفية والزيادة أي غفور لذنوبهم شكور لطاعاتهم (والذي أوحينا إليك من الكتاب) يعني القرآن وقيل اللوح المحفوظ على ان من تعبضية أو ابتداءية (هو الحق مصدقا لما بين يديه) أي موافقا لما تقدمه من الكتب (ان الله بعباده خبير بصير) أي محيط بجميع أمورهم الباطنة والظاهرة (ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا) انما قدم المفعول الثاني لقصد التشريف والتعظيم للكتاب والمعنى ثم أورثنا الذين اصطفينا منهم من عبادنا الكتاب وهو القرآن أي قضينا وقد ربانا نورث العلماء من أمتك يا محمد هذا الكتاب الذي نزلنا عليك فأورثنا استعارة تبعية سمي

الاصوات أصوات الاحياء ادا شاء  
ويهدى من يشاء ويضل من يشاء  
وليس ذلك لاحد سواه ولهذا قال  
تعالى ان تسمع الامن يؤمن بآياتنا  
فهم مسلمون أي خاضعون  
مستحيون مطيعون فأولئك هم  
الذين يسمعون الحق فيتعبدونه  
وهذا حال المؤمنين والاول مثل  
الكافرين كما قال تعالى انما  
يستجيب الذين يسمعون والموتى  
يعتصم الله ثم اليه يرجعون وقد  
استدل أم المؤمنين عائشة رضي  
الله عنها بهذه الآية انك لا تسمع  
الموتى على توهم عبد الله بن عمر  
روايته مخاطبة النبي صلى الله عليه  
وسلم القتلى الذين ألقوا في قليب بدر  
بعد ثلاثة أيام ومعايشه اياهم  
وتقريرهم لهم حتى قال له عمر



اعطاء الكتاب اياهم من غير كد وتعب في وصوله اليهم بتوريث الوارث ومن اللين  
أو للتعب بعض والمراد بعبادنا أمة الاجابة سواء حفظوه أو لافه وعطية لجميعهم حتى من لم  
يحفظه لانه قدوته وفيه هدايته وبركته ومعنى اصطفاهم اختيارهم واستخلاصهم  
ولاشك ان علماء هذه الامة من الصحابة فمن بعدهم الى يوم القيامة قد شرفهم الله على سائر  
العباد وجعلهم أمة وسطا ليكونوا شهداء على الناس وأكرمهم بكونهم أمة خير الانبياء  
وسيد ولد آدم عليه وعليهم الصلاة والسلام وخصهم بحمل أفضل الكتب قال مقاتل يعني  
قرآن محمد جعلناه ينتمى الى الذين اصطفيانا من عبادنا وقيل ان المعنى أو رثناه من الامم  
السابقة أى أخرناه عنهم وأعطيناه الذين اصطفيانا والاول أولى ثم قسم سبحانه هؤلاء  
الذين أورثهم كتابه واصطفاهم من عبادنا الى ثلاثة أقسام فقال (فمنهم ظالم لنفسه ومنهم  
مقتصد ومنهم سابق بالخيرات) وفي قوله (بادن الله) تنبيه على عزة منال هذه الرتبة  
وصعوبة ما أخذها أى بأمره أو بعلمه أو بتوفيقه (ذلك) أى توريث الكتاب والاصطفاء  
وقيل السابق الى الخيرات والاول أولى وهو مبتدأ وخبره (هو الفضل الكبير) أى  
الفضل الذى لا يقادر قدره وقد استشكل كثير من أهل العلم معنى هذه الآية لانه سبحانه  
جعل هذا القسم الظالم لنفسه من ذلك المقسم وهو من اصطفاهم من العباد فكيف  
يكون من اصطفاه الله ظالم لنفسه فقول ان التقسيم هو راجع الى العباد أى من عبادنا  
ظالم لنفسه وهو الكافر ويكون ضمير يدخلونها عائدا الى المقصد والسابق وقيل المراد  
بالظالم لنفسه هو المقصر فى العمل به وهو المرجى لامر الله وليس من ضرورة وراثته الكتاب  
مراعاته حتى رعايته لقوله خلف من بعدهم خلف ورثوا الكتاب وهذا فيه نظر لان ظلم  
النفس لا يناسب الاصطفاء وقيل الظالم لنفسه هو الذى عمل الصغائر وقدر وى هذا  
القول عن عمر وعثمان وابن مسعود وأبى الدرداء وعائشة وهذا هو الراجح لان عمل  
الصغائر لا ينال فى الاصطفاء ولا يمنع من دخول صاحبه مع الذين يدخلون الجنة ووجه  
كونه ظالم لنفسه انه نقصه من الثواب بما فعل من الصغائر المغفورة لانه لو عمل مكان  
تلك الصغائر طاعات لكان لنفسه فيها من الثواب حظ عظيم وقيل الظالم هو صاحب  
الكبائر قلت ومنشأ الاشكال هو من جعل الوارثين هم العلماء من أمة محمد صلى الله  
عليه وآله وسلم اذ لو جعلت الوراثية لجميع الامة زال الاشكال للقطع بان منهم ظالم لنفسه  
ولا ينال فى الاصطفاء لكونهم فضلوا لامم الآخرة وقد رد فى ذلك شئ كثير كما لا يخفى  
ويؤيده ما سياتى آخر البحث والله أعلم وقد اختلف السلف فى تفسير السابق والمقتصد  
فقال عكرمة وقنادة والضحاك ان المقتصد المؤمن العاصى والسابق التقي على الاطلاق  
وبه قال القراء وقال مجاهد فى تفسير الآية فمنهم ظالم لنفسه أصحاب المشأمة ومنهم  
مقتصد أصحاب الميمنة ومنهم سابق بالخيرات السابقون من الناس كلهم وقال المبرد ان  
المقتصد هو الذى يعطى الدنيا حقها والآخر حقها وقال الحسن الظالم الذى ترجح سيئاته  
على حسناته والمقتصد الذى استوت حسناته وسيئاته والسابق من رجحت حسناته على  
سيئاته وقال مقاتل الظالم لنفسه أصحاب الكبائر من أهل التوحيد والمقتصد الذى

يارسول الله ماتخاطب من قوم  
قد جيفوا فقال والذى نفسى بيده  
ما أنتم بأجمع لما أقول منهم ولكن  
لا يجيبون وتأولته عائشة على انه قال  
انهم الا أن يعلمون ان ما كنت أقول  
لهم حق وقال قتادة أحياهم الله  
حتى سمعوا مقالته تفرعوا فوجها  
ونقمة والصحيح عند العلماء رواية  
عبد الله بن عمر لما هم من الشواهد  
على صحتها من وجوه كثيرة من أشهر  
ذلك ما رواه ابن عبد البر معجمه  
عن ابن عباس مرفوعا ما من أحد  
يمر بقبر أخيه المسلم كان يعرفه فى  
الدنيا فيسلم عليه الا رد الله عليه  
روحه حتى يرد عليه السلام (الله  
الذى خلقكم من ضعف ثم جعل  
من بعد ضعف قوة ثم جعل من بعد  
قوة ضعفا وشيبة يخلق ما يشاء وهو

لم يصب كبيرة والسابق الذي سبق الى الاعمال الصالحة وحكى النحاس ان الظالم صاحب الكبر والمقتصد الذي لم يستحق الجنة بزيادة حسناته على سيئاته فيكون قوله الاتي جنات عدن يدخلونها الذين سبقوا بالخيرات لا غير قال وهذا قول جماعة من أهل النظر لان الضمير في حقيقة النظر لما يليه أولى وقال الضحاك ففهم ظالم لنفسه أى من ذريتهم ظالم لنفسه وقال سهل بن عبد الله السابق العالم والمقتصد المتعلم والظالم لنفسه الجاهل وقال ذوالنون المصري الظالم لنفسه اذا كرله بلسانه فقط والمقتصد اذا كر بقلبه والسابق الذي لا ينساه وقال الانطاكي الظالم صاحب الاقوال والمقتصد صاحب الافعال والسابق صاحب الاحوال وقال ابن عطاء الظالم الذي يحب الله من أجل الدنيا والمقتصد الذي يحب الله من أجل العقبى والسابق الذي أسقط مراده بمراد الحق وقيل الظالم الذي يعبد الله خوفاً من النار والمقتصد الذي يعبد طمعاً في الجنة والسابق الذي يعبد لالسبب وقيل الظالم الذي يحب نفسه والمقتصد الذي يحب دينه والسابق الذي يحب ربه وقيل الظالم الذي يتصف ولا يتصف والمقتصد الذي يتصف ويتصف والسابق الذي يتصف ولا يتصف وقيل الظالم هو المرحأ لا امر الله والمقتصد هو الذي خلط عملاً صالحاً وآخر سيئاً قال النسفي وهذا التأويل يوافق التنزيل فانه تعالى قال والسابقون الاولون من المهاجرين الآتية وقال بعده وآخرون اعترفوا بذنوبهم الآتية وقال بعده وآخرون مرجون لامر الله انتهى وقال الريح بن أنس الظالم صاحب الكبر والمقتصد صاحب الصغار والسابق المجتنب لهم وسئل أبو يوسف عن هذه الآتية فقال كلهم مؤمنون وأما صفة الكفار فبعد هذا وهو قوله والذين كسروا لهم نار جهنم وأما الطبقات الثلاث فهم الذين اصطفى من عبادهم أهل الايمان وعليه الجمهور وقيل الظالم من كان ظاهره خيراً من باطنه والمقتصد الذي استوى ظاهره وباطنه والسابق الذي باطنه خيراً من ظاهره وقيل الظالم التالي للقرآن ولم يعمل به والمقتصد التالي له العالم به والسابق القارئ له العالم به العامل بما فيه وقد ذكر الثعلبي وغيره أقوالاً كثيرة ولا شك ان المعاني اللغوية للظالم والمقتصد والسابق مرفوعة وهو يصدق الظالم لنفسه بمجرد احرارها للخط وتفاوت ما هو خير لها فافتركه الاستكثار من الطاعات قد ظلم نفسه باعتبار ما فوقها من الثواب وان كان قائماً بما أوجب الله عليه تاركاً لما نهاه عنه فهو من هذه الخبيثة ممن اصطفاه الله ومن أهل الجنة فلا اشكال في الآتية ومن هذا قول آدم عليه السلام ربنا ظلمنا أنفسنا وقول يونس اني كنت من الظالمين ومعنى المقتصد هو من يتوسط في أمر الدين ولا يعمل الى جانب الإفراط ولا الى جانب التفريط وهذا من أهل الجنة وأما السابق فهو الذي سبق غيره في أمور الدين وهو خير الثلاثة وقد استشكل تقديم الظالم على المقتصد وتقدمهما على السابق مع كون المقتصد أفضل من الظالم لنفسه والسابق أفضل منهما ففعل ان التقديم لا يقتضي التشريف كما في قوله لا يستوى أصحاب النار وأصحاب الجنة ونحوها من الآيات القرآنية التي فيها تقديم أهل الشر على أهل الخير وتقديم المفضولين على الفضائل وقيل وجه التقديم هنا ان الظالمين كثير وان المقتصدين بالنسبة الى أهل

العليم القدير) يذبه تعالى على تنقل الانسان في أطوار الخلق حالاً بعد حال فأصله من تراب ثم من نقطة ثم من علقه ثم من مضغعة ثم يصير عظماً ثم تكسى العظام لحاءً فينفخ فيه الروح ثم يخرج من بطن أمه ضعيفاً خجيفاً واهناً القوي ثم يشب قليلاً قليلاً حتى يكون صغيراً ثم حدثاً ثم مرهاقاً ثم شاباً وهو القوة بعد الضعف ثم يشرع في النقص فيكهل ثم يشيخ ثم يهرم وهو الضعف بعد القوة فتضعف الهمة والحركة والبطش وتشتد الامة وتغير الصفات الظاهرة والباطنة ولهذا قال تعالى ثم جعل من بعد قوة ضعفاً وشيبة يخلق ما يشاء أى يفعل ما يشاء ويتصرف في عبده بما يريد وهو العليم القدير قال





آثارهم فعمل بعمل عملهم حتى لحق بهم وأما الظالم لنفسه فقتل ومثلك ومن اتبعنا وكل في الجنة وعن ابن مسعود قال هذه ثلاثة اثنان يوم القيامة ثلث يدخلون الجنة بغير حساب وثلث يحاسبون حسابا يسيرا وثلث يجيئون بذنوب عظام الا انهم لم يشركوا فيقول الرب ادخلوا هؤلاء في سعة رحمتي ثم قرأ ثم أورثنا الكتاب الآية وأخرج سعيد بن منصور وابن أبي شيبة وابن المنذر والبيهقي في المبعث عن عمر بن الخطاب انه كان اذا مر بهذه الآية ثم أورثنا الكتاب قال الا ان سابقنا سابق ومقتصدنا ناج وظالمنا مغفور له وأخرج البیهقي وغيره عنه من وجه آخر مرفوعا وأخرج ابن النجار من حديث أنس مرفوعا وأخرج الطبراني عن ابن عباس قال السابق بالخيرات يدخل الجنة بغير حساب والمقتصد يدخل الجنة برحمة الله والظالم لنفسه أصحاب الاعراف يدخلون الجنة بشفاعته محمد صلى الله عليه وآله وسلم وأخرج سعيد بن منصور وغيره عن عثمان بن عفان انه نزع بهذه الآية ثم قال الا ان سابقنا أهل جهادنا الا وان مقتصدنا أهل حضرةنا الا وان ظالمنا أهل بدونا وأخرج البيهقي في المبعث عن البراء بن عازب قال أشهد على الله انه يدخلهم الجنة جميعا وأخرج الفريابي وابن جرير وابن مردويه عنه قال قرأ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هذه الآية قال كلهم ناج وهي هذه الأمة وأخرج الفريابي وعبد بن حميد عن ابن عباس في الآية قال هي مثل التي في الواقعة أصحاب الميمنة وأصحاب المشأمة والسابقون صنفيان ناجيان وصنف هالك وعنه قال هو الكافرو والمقتصد أصحاب الميمنة وهذا المروي عنه رضى الله عنه لا يطابق ما هو الظاهر من النظم القرآني ولا يوافق ما قدمنا من الروايات عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وعن جماعة من الصحابة وعن عبد الله بن الحارث ان ابن عباس سأل كعبا عن هذه الآية فقال نجوا كلهم ثم قال تكلمنا كبهم ورب الكعبة ثم اعطوا الفضل بأعمالهم أخرجه ابن أبي شيبة وغيره وقد قدمنا عن ابن عباس ما يفيد أن الظالم لنفسه من الناجين فتعارضت الأقوال عنه وقوله (جنات عدن) مبتدأ وخبره (يدخلونها) والضمير يعود الى الاصناف الثلاثة فلا وجه لقصره على الصنف الاخير وقرئ جنات بالافراد وقرئ جنات بالنصب على الاشتغال وقرئ يدخلونها على البناء للمفعول (يحلون فيها) هو من حليت المرأة فهي حال وفيه اشارة الى سرعة الدخول فان في تحليتهم خارج الجنة تأخير للدخول فلما قال يحلون فيها اشار الى ان دخولهم على وجه السرعة (من أساور من ذهب) من الاولى تبعية وبيان الثانية بيانية أي يحلون بعض أساور كائنة من ذهب والأساور جمع اسورة جمع سوار (ولؤلؤا) منصوب بالعطف على محل من أساور وقرئ بالجر عطف على ذهب أي مرصعا بلؤلؤا ويحلون أساور ولؤلؤا وهو الاولى أخرج الترمذي والحاكم وصححه والبيهقي في المبعث عن أبي سعيد الخدري ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم تلا قول الله جنات عدن يدخلونها الآية فقال ان عليهم التيجان ان أدنى لؤلؤة لتضيء ما بين المشرق والمغرب (ولباسهم فيها حرير) لما فيه من

قوله نزع بهذه الآية هكذا في  
الاصل وحرر اه صححه

والإيمان لقد لبثتم في كتاب الله الى  
يوم المبعث فهذه ايام المبعث  
ولكنكم كنتم لا تعلمون فيومئذ  
لا ينفع الذين ظلموا معذرتهم ولا هم  
يستعتبون (يخبر تعالى عن جهل  
الكفار في الدنيا والآخرة وفي الدنيا  
فعلوا ما فهموا من عبادة الاوثان وفي  
الآخرة يكون منهم جهل عظيم  
أيضا فنه اقسامهم بالله انهم ما لبثوا  
غير ساعة واحدة في الدنيا  
ومقصودهم بذلك عدم قيام الجنة  
عليهم وانهم لم ينظروا حتى يعذر اليهم  
قال الله تعالى كذلك كانوا يؤفكون  
وقال الذين أوتوا العلم والإيمان  
لقد لبثتم في كتاب الله الى يوم المبعث  
أي فبرع عليهم المؤمنون العلماء في  
الآخرة كما أقاموا عليهم حجة الله في  
الدنيا فيقولون لهم حين يحلفون

اللذة والزينة وقد تقدم تفسير هذه الآية مستوفى في سورة الحج (وقالوا الحمد لله الذي  
 أذهب عنا الحزن) بنفختين وقرئ بضم الحاء وسكون الزاي والمعنى أنهم يقولون هذه  
 المقالة إذا دخلوا الجنة وصيغة الماضي للدلالة على التحقيق قال قتادة حزن الموت وقال  
 عكرمة حزن السيات والذنوب وخوف رد الطاعات وقال ابن عباس حزن النار وقال  
 القاسم حزن زوال النعم وخوف العقابة وقيل حزن أهوال يوم القيامة وقال الكلبي  
 ما كان يحزنهم في الدنيا من أمر يوم القيامة وقال سعيد بن جبيرة هم الحزن في الدنيا وقيل  
 هم المعيشة وقال الزجاج أذهب الله عن أهل الجنة كل الحزن ما كان منها لمعاش  
 أو لمعاد وهذا يرجح الأقوال فإن الدنيا وإن بلغ نعيمها أي مبلغ لا يخلو من شوائب ونوائب  
 تكثر لا جلها الحزن وخصوصاً أهل الإيمان فإنهم لا يزالون وجلين من عذاب الله  
 خائفين من عقابه مضطربين القلوب في كل حين هل تقبل أعمالهم أو تردحذر من عقابة  
 سوء وخاتمة الشر ثم لا تزال همومهم وأحزانهم حتى يدخلوا الجنة وأما أهل العصيان  
 فهم وإن نفس عن خناقهم قليلاً في حياة الدنيا التي هي دار الغرور وتما سواد القرار  
 يومان دهرهم فلا بد أن يشتد وجلهم وتكظم مصيبتهم وتغلي مرأجل أحزانهم إذا شرفوا  
 الموت وقربوا من منازل الآخرة ثم إذا قبضت أرواحهم ولاح لهم ما يسوءهم من جزاء  
 أعمالهم ازدادوا غموا وحزناً فإن تفضل الله عليهم بالمغفرة وأدخلهم الجنة فقد أذهب عنهم  
 أحزانهم وازال غمومهم وهمومهم أخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن  
 عباس في الآية قال هم قوم في الدنيا يخافون الله ويحبتهم دون له في العبادة سر أو علانية  
 وفي قلوبهم حزن من ذنوب قد سلفت منهم فهم خائفون أن لا يتقبل منهم هذا الاجتهاد  
 من الذنوب التي سلفت فتمسدها قالوا الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن وروى البغوي  
 بسنده عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ليس على أهل لاله إلا الله  
 وحشة في قبورهم ولا في نشورهم وكأني بأهل لاله إلا الله يتنفضون التراب عن رؤسهم  
 يقولون الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن (إن ربنا لغفور شكور) غفر لنا العظيم وشكرنا  
 القليل من أعمالنا أو يغفر الجنايات ويقبل الطاعات وقيل غفور لمن عصاه شكور لمن  
 أطاعه (الذي أحلنا) أي أنزلنا (دار المقامة) أي التي يقام فيها أبداً ولا ينتقل عنها  
 (من فضله) أي تفضلاً منه ورحمة (لا يمسنا فيها نصب) أي لا يصيبنا في الجنة غم ولا تعب  
 ولا مشقة (ولا يمسنا فيها غوب) أي أعياء من التعب وكلال من التعب ثم لما فرغ  
 سبحانه من ذكر جزاء عباده الصالحين ذكر جزاء عباده الظالمين فقال (والذين كفروا لهم نار  
 جهنم لا يقضى عليهم) بالموت (في موتوا) ويستريحون من العذاب قرئ فيموتوا بالنصب  
 جواب للنفي وقرئ بآيات النون قال ابن عطية هي ضعيفة ولا وجه لهذا التضعيف بل هي  
 كقوله ولا يؤذن لهم فيعتذرون (ولا يخفف عنهم من عذابها) بل كلما نصحت جلودهم  
 بدلناهم جلوداً غيرها ليدوقوا العذاب وكلما خبت النار زيد أسعارها وهذه الآية هي مثل  
 قوله سبحانه لا يموت فيها ولا يحيى (كذلك نجزي كل كفور) أي مثل ذلك الجزاء الفظيع

ما لبثوا غير ساعة لقد لبثتم في كتاب  
 الله أي كتاب الأعمال إلى يوم البعث  
 أي من يوم خلقتم إلى أن بعثتم  
 ولكنكم كنتم لا تعلمون قال الله  
 تعالى فيومئذ أي يوم القيامة لا ينفع  
 الذين ظلموا معذرتهم أي اعتذارهم  
 عما فعلوا ولا هم يستعجبون أي  
 ولا هم يرجعون إلى الدنيا كما قال  
 تعالى وإن يستعجبوا فما هم من  
 المعتبين (ولقد ضربنا للناس في  
 هذا القرآن من كل مثل ولئن جئتكم  
 بآية ليقولن الذين كفروا إن أنتم  
 الأمبطلون كذلك يطبع الله على  
 قلوب الذين لا يعلمون فأصبر إن وعد  
 الله حق ولا يستحقنك الذين  
 لا يوقنون) يقول تعالى ولقد ضربنا  
 للناس في هذا القرآن من كل مثل أي  
 قد بينا لهم الحق ووضحناه لهم وضررنا

يجزى كل من هو مباليغ في الكفر لاجزاء أخف وأدنى منه وقرئ يجزى على البناء للمفعول  
 (وهم يصطرخون فيها) من الصراخ وهو الصياح أى وهم يستغيثون في النار رافعين  
 أصواتهم والصراخ المستغيث (ربنا) أى يقولون ربنا أو قائلين ربنا وقال مقاتل  
 أنهم ينادون ربنا (آخر جئنا عمل) عملا (صالحا غير الذى كنا نعمل) من الشرك والمعاصي  
 فجعل الايمان متبادلا ما كنا عليه من الكفر والطاعة بدل المعصية قيل وزيادة قوله غير  
 الذى كنا نعمل للتخسر على ما عملوه من غير الاعمال الصالحة مع الاعتراف منهم بأن أعمالهم  
 في الدنيا كانت غير صالحة فاجاب الله عليهم بقوله (أولم نعمركم ما تذكرون من تذكروا)  
 الاستفهام للتقريع والتوبيخ والوال للعطف على مقدر كما في نظائره وما نكرة موصوفة  
 أى أولم نعمركم عمرا يتمكن من التذكرفيه من تذكروا فقبل هو ستون سنة وقيل أربعون  
 وقيل ثمانى عشرة سنة قال بالاول جماعة من الصحابة ومنهم ابن عباس وبالثانى الحسن  
 ومسروق وغيرهما وبالثالث عطاء وقتادة أخرج ابن أبى حاتم والطبرانى والبيهقى عن ابن  
 عباس ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال اذا كان يوم القيامة قيل أين أبناء السنين  
 وهو العمر الذى قال الله أولم نعمركم ما تذكرون من تذكروا فاستناده ابراهيم بن  
 الفضل الخزرجى وفيه مقال وأخرج أحمد والبخارى والنسائى وغيرهم عن أبى هريرة  
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أعذر الله الى امرئ أخر عمره حتى بلغ ستين  
 سنة وعن سهل بن سعيد مر فوجا نحوه أخرجه عبد بن حميد والطبرانى والحاكم وعن على  
 ابن أبى طالب قال العمر الذى غيرهم الله به ستون سنة وأخرج الترمذى وابن ماجه  
 والحاكم وابن المنذر والبيهقى عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
 أعمر أمتى ما بين السنتين الى السبعين وأقلهم من يجوز ذلك قال الترمذى بعد أخرجه  
 حسن غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه وعن ابن عباس فى هذه الآية هو ست وأربعون  
 سنة وعنه قال العمر الذى أعذر الله الى ابن آدم فيه بقوله أولم نعمركم ما تذكرون من تذكروا  
 تذكروا أربعون سنة (وجاءكم النذير) قال الواحدى قال جمهور المفسرين هو النبي صلى الله  
 عليه وآله وسلم وقال عكرمة وسفيان بن عيينة ووكيع والحسن بن الفضل والفراء وابن  
 جرير هو الشيب ويكون معناه على هذا القول أولم نعمركم حتى شبتم وقيل هو القرآن  
 وقيل الحى قال الازهرى معناه ان الحى رسول الموت أى كأنها تشعر بقصدومه وتنذر  
 بعيشه والشيب نذير أيضا لانه يأتى فى سن الاكتهال وهو علامة لمقارفة سن الصبا الذى  
 هو سن الله واللعب وقيل هو موت الاهل والاقارب وقيل هو كمال العقل وقيل البلوغ  
 (فذوقوا لظالمين من نصير) الفاء لترتيب الامر بالذوق على ما قبلها من التعمير ومحى  
 النذير وفى هذا التعليل أى فذوقوا عذاب جهنم لانكم لم تعتبروا ولم تتعظوا فإلّا لكم ناصر  
 يمنعكم من عذاب الله ويحول بينكم وبينه قال مقاتل فذوقوا لظالمين من مائع  
 يمنعهم (ان الله عالم غيب السموات والارض) قرأ الجمهور بالاضافة وقرئ بالتثنية

لهم فيه الامثال ليستبينوا الحق  
 ويتبعوه ولئن جهنم بآية ليقولون  
 الذين كفروا ان انتم الا مبطلون أى  
 لورأوا أى آية كانت سواء كانت  
 باقراهم أو غيره لا يؤمنون بها  
 ويعتقدون انها سحر وباطل كما قالوا  
 فى انشقاق القمر ونحوه كما قال  
 تعالى ان الذين حقت عليهم كلمة  
 ربك لا يؤمنون ولو جاءتهم كل آية  
 حتى يروا العذاب الاليم ولهذا  
 قال ههنا كذلك يطبع الله على  
 قلوب الذين لا يعلمون فاصبر ان  
 وعد الله حتى أى اصبر على مخالفتهم  
 وعنادهم فان الله تعالى منجز لك  
 ما وعدك من نصره اياك عليهم  
 وجعله العاقبة لك ولئن اتبعك



ونصب غيب والمعنى انه عالم بكل شئ ومن ذلك أعمالكم لا تخفى عليه منها خافية فلو ردكم الى الدنيا لم تعلموا صالحا كما قال ولوردوا العاد والماسن وواعنه (انه عليهم بذات الصدور) تعليل لما قبله لانه اذا علم مضمرات الصدور وهي اخفى من كل شئ علم ما فوقها بالاولى وقيل هذه الجملة مفسرة للجملة الاولى وذات تأنيث ذو بمعنى صاحب أى بالامور صاحبة الصدور ومصاحبة الهامن حيث اختبأ وهافيا (هو الذى جعلكم خلائف فى الارض) جمع خليفة ويقال للمستخلف خليفة وخليف ويجمع الاول على خلائف والثانى على خلفاء أى جعلكم أمة طائفة لمن قبلها قال قتادة خلفا بعد خلف وقرنا بعد قرن والخلف هو التالى للمتقدم وقيل جعلكم خلفاء فى أرضه (فن كفر) منكم هذه النعمة (فعليه كفره) أى عليه ضرر كفره لا يتعداه الى غيره (ولا يزيد الكافرين كفرهم عند ربهم الامقتا) أى غضبا وبغضا (ولا يزيد الكافرين كفرهم الا خسارا) أى نقصا وهلاكا والمعنى ان الكفر لا ينفع عند الله حيث لا يزيدهم الا المقت ولا ينفعهم فى انفسهم حيث لا يزيدهم الا خسارا والتكرير لزيادة التقرير والتنبيه على ان اقتضاء الكفر لكل واحد من الامرين الهاتين القبيحتين بطريق الاستقلال والاصالة ثم أمره سبحانه ان يوبخهم ويبيكهم فقال (قل أرايتم شركاءكم الذين تدعون) أى اخبروني عن الشركاء الذين اتخذوهم آلهة وعبدوهم (من دون الله) أى غيره وهم الاصنام وغيرها (أروني ماذا خلقوا من الارض) بدل استئصال من أرايتم والمعنى اخبروني عن شركاءكم أروني أى شئ خلقوا من الارض وقيل ان الفعلين وهما أرايتم وأروني من باب التنازع وقد أعمل الثانى على ما هو اختيار البصريين (أم لهم شركاء فى السموات) أى أم لهم شركاء مع الله فى خلقها أو ملكها أو التصرف فيها حتى يستحقوا بذلك الشركة فى الالهية (أم آتيناهم) الضمير فيه وفى قوله لهم الاحسن ان يعود الى اشركاء لتساق الضمائر وقيل يعود على المشركين فيكون التقا من الخطاب الى الغيبة أى أم أنزلنا عليهم (كتابا) بالشركة وأم فى الموضوعين منقطعة بمعنى بل والهمزة فيكون قد أضرب عن الاستفهام الاول وشرع فى استفهام آخر والاستفهام انكارى (فهم على بينة منه) أى على حجة ظاهرة واضحة من ذلك الكتاب قرئ بينة بالتوحيد وبالجمع قال مقاتل يقول هل أعطينا كفار مكة كتابا فهم على بيان منه بان مع الله شركا ثم أضرب سبحانه عن هذا الى غيره فقال (بل ان يعد الظالمون بعضهم بعضا الاغروا) أى ما يعد الظالمون بعضهم بعضا كما يفعل الرؤساء والقادة من المواعيد لا يتابعهم الاغروا يغرونهم به ويننون لهم وهو الاباطيل التى تغر ولا حقيقة لها وذلك قولهم ان هذه الآلهة تنفعهم وتقر بهم الى الله وتنفع لهم عنده وقيل ان الشياطين تعد المشركين بذلك وقيل المراد بالوعد الذى يعد بعضهم بعضا هو أنهم ينصرون على المسلمين ويغلبونهم (ان الله يمسك السموات والارض أن تزولا) أى يمنعهما من الزوال قاله الزجاج أوكراهة ان تزولا

فى الدنيا والآخرة ولا يستخفونك الذين لا يوقنون أى بل اثبت على ما بعثك الله به فانه الحق الذى لا مريية فيه ولا تعدل عنه وليس فيما سواه هدى يتبع بل الحق كله منصرف فيه قال سعيد عن قتادة نادى رجل من الخوارج عليا رضى الله عنه وهو فى صلاة الغداة فقال ولقد أوحى اليك والى الذين من قبلك لئن أشركت ليحبطن عملك ولتكونن من الخاسرين فأنصت له على حتى فهم ما قال فاجابه وهو فى الصلاة فاصبر ان وعد الله حق ولا يستخفونك الذين لا يوقنون رواه ابن جرير وابن أبي حاتم وقد رواه ابن جرير من وجه آخر فقال حدثنا

وقيل لئلا تزولا والجملة مستأنفة لبيان قدرة الله سبحانه وبديع صنععه بعد بيان ضعف  
الاصنام وعدم قدرتهم على شئ وقيل المعنى ان شركهم يقتضى زوال السموات والارض  
كقوله تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الارض وتخر الجبال هداً ان دعوا للرحمن  
ولادع عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول على المنبر قال وقع  
في قلب موسى هل ينال الله عز وجل فأرسل الله اليه ملكاً فأرغمه ثلاثاً وأعطاه قارورتين  
في كل يد قارورة وأمره ان يحتفظ بهما فجعل ينال ما جعل ينال وكاد يده تلقيان ثم يستقيظ فيحبس  
أحدهما على الاخرى حتى نام نومة فاصطفقت يده وانكسرت القارورتان قال ضرب  
الله له مثلاً ان الله تبارك وتعالى لو كان ينال لم تستمك السماء والارض أخرجه أبو يعلى  
وابن جرير وابن أبي حاتم والدارقطني والبيهقي في الاسماء والصفات وغيرهم وروى من  
طريق عن ابن سلام وابن أبي بردة (ولئن زلنا ان أمسكهما من أحد من بعده) أى  
ما أمسكهما أحد من بعدهما ساكه أو من بعد زوالهما والجملة سادة مسدود جواب القسم  
والشرط ومن الاولى زائدة والثانية ابتدائية قال الفراء أى ولو زلنا ما أمسكهما من أحد  
قال وهو مثل قوله ولئن أرسلنا ريحاً فارتأوا مصيراً لفلان بعده يكفرون وقيل المراد  
زوالهما يوم القيامة (انه كان حامياً غفورا) تعليل لما قبله من امساكه تعالى السموات  
والارض (وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءهم نذير لئلا يكونن أهدي من احدى الامم)  
المراد قریش اقساموا قبل ان يبعث الله محمداً صلى الله عليه وآله وسلم به هذا القسم حين  
بلغهم ان أهل الكتاب كذبوا رسلهم قالوا لعن الله اليهود والنصارى أتتهم الرسل  
فكذبوهم وأقسموا بالله لو جاء نذير لنكونن أهدي ديناً منهم فلما بعث محمد صلى الله  
عليه وآله وسلم كذبوه فأنزل الله هذه الآية والمعنى من احدى الامم المكذبة للرسل  
والنذير النبي والهدى الاستقامة وكانت تتم ان يكون منهم رسول كما كان الرسل  
في بني اسرائيل وأنت احدى لكون أمة مؤتمة كما قال الاخفش وقيل المعنى من احدى  
الامم على العموم وقيل من الامة التى يقال لها احدى الامم تفضيلاً لها (فلما جاءهم نذير)  
أى ما تنووه وهو رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الذى هو أشرف نذير وأكرم رسول  
وكان من أنفسهم (ما زادهم) مجيئه (الانقورا) منهم عنه وتباعد اعن اجابته (استبكاراً  
فى الارض) أى لاجل الاستبكار والعتو وبذل من نفوراً وحال قاله الاخفش وهذا  
جواب لما وفيه دليل على انها حرف لا ظرف اذ لا يعمل ما بعد ما النافية فيما قبلها  
وتقدمت له نظائر واسناد الزيادة الى النذير مجاز لانه سبب في ذلك كقوله فزادتهم رجساً  
الى رجسهم (ومكر السيئ) أى ولا لاجل مكر العمل السيئ أو مكر والمكر السيئ والمكر  
هو الخيلة والخذاع والعمل القبيح وأضيف الى صفته كقولهم مسجد الجامع وصلاة  
الاولى قرأ الجهور ومكر السيئ يخفف همزة السيئ وقرأ الاعشى وحزب يسكونها وصلوا وقد  
غلط كثير من النحاة هذه القراءة ونزهوا الاعشى على جلالته ان يقرأ بها قالوا وانما كان

وكيع حديثنا يحيى بن آدم عن شريك  
عن عثمان عن أبي زرعة عن علي  
ابن ربيعة قال نادى رجل من  
الخوارج علياً رضى الله عنه وهو في  
صلاة الفجر فقال ولقد أوحى إليك  
والى الذين من قبلك لئن أشركت  
لأحبطن عملك ولتكن من  
الخاسرين فاجابه على رضى الله عنه  
وهو في الصلاة فاصبر ان وعد الله  
حق ولا يستغنى الذين لا يؤمنون  
طريق أخرى قال ابن أبي حاتم حديثنا  
أبي حديثنا علي بن الجعد أخبرنا  
شريك عن عمران بن ظبيان عن  
أبي يحيى قال صلى على بن أبي طالب  
رضى الله عنه صلاة الفجر فناداه  
رجل من الخوارج لئن أشركت  
لأحبطن عملك ولتكن من

يقف بالسكون فغلط من روى عنه انه كان يقرأ بالسكون وصلاً وتوجيه هذه القراءة  
 يمكن بأن من قرأ بها جرى الوصل مجرى الوقف ومنه لدقائه من قرأ ما يشعركم بسكون  
 الراء ومنه لدقائه قراءة أي عمرو إلى بارئكم بسكون الهمزة وغير ذلك كمن قال أبو علي  
 الفارسي هذا على اجراء الوصل مجرى الوقف وقرأ ابن مسعود ومكراسياً (ولا يحق  
 المكر السبي الاياهله) أي لا تنزل عاقبة السوء الا بمن أساء قال الكبي يحق بمعنى يحيط  
 والحق الاحاطة يقال حاق به كذا أي أحاط به وهذا هو الظاهر من معنى يحق في لغة  
 العرب وليكن قطرب فسرهما ينزل (فهمل يتظرون) أي ما ينتظرون (الاسنة  
 الاولين) أي سنة الله فيهم بأن ينزل بهؤلاء العذاب كما نزل بأولئك (فلن تجد لسنة الله  
 تبديلاً) أي لا يقدر أحد أن يبدل سنة الله التي سنّها بالامم المكذبة من انزال عذابه  
 بهم بأن يضع موضعه غير بدلائله والفاء لتعليل ما يفيد هذه الحكمة بانتظارهم العذاب  
 (ولن تجد لسنة الله تحويلاً) بأن يحول أحد ما جرت به سنة الله من العذاب فيدفعه  
 عنهم ويضعه على غيرهم ونفي وجدان التبديل والتحويل كناية عن نفي وجودهما بالطريق  
 البرهاني وتخصيص كل منهما بنفي مستعمل لتأكيد اتفاقهما (أو لم يسيروا في الارض  
 فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم) هذه الجملة مسوقة لتقرير ما قبلها وتأكيد  
 أي ألم يسيروا في أرض الشام واليمن والعراق فينظروا ما أنزلنا بعدا وغودومدين  
 وأمثالهم من العذاب لما كذبوا الرسل فان ذلك هو من سنة الله في المكذبين التي لا تبدل  
 ولا تحول وآثار عذابهم وما أنزل الله بهم موجودة في مسالكهم ظاهرة في منازلهم  
 والهمزة للانكار والنفي والاول للعطف على مقدر يليق بالمقام (وكانوا) أي والحال  
 انهم كانوا (أشد منهم قوة) وأطول أعماراً وأكثر أموالاً وأقوى أيداً فانما تقعهم طول  
 المدى وما أغنت عنهم شدة القوة (وما كان الله ليجزئ من شيء في السموات ولا في الارض)  
 أي ما كان ليس ببقه ويقوته شيء من الأشياء كأنما كان فيهما وهذا تقرير لما يفهم مما  
 قبله من استنصال الامم السابقة (انه كان علماً قديراً) أي كثير العلم كثير القدرة لا يخفى  
 عليه شيء ولا يصعب عليه أمر وهذا تعليل لذلك التقرير (ولو يؤاخذ الله الناس بما  
 كسبوا) من الذنوب وعملوا من الخطايا (ما ترك على ظهرها) أي الارض (من دابة)  
 من الدواب التي تدب كأنه ما كانت أمابن آدم فلذنوبهم وأما غيرهم فليشؤم معاصي بني  
 آدم وقيل المراد ما ترك على ظهر الارض من دابة تدب من بني آدم والجن وقال بالاول  
 ابن مسعود وقتادة وقال الثاني الكبي وقال ابن جرير والافخش والحسين بن الفضل  
 أراد بالدابة هنا الناس وحدهم دون غيرهم أخرج القرطبي وغيره عن ابن مسعود قال  
 انه كذا الجعل ليعذب في حجره بذنب ابن آدم ثم قرأ هذه الآية قيل وجه الملائمة بين  
 الشرط والجزاء انه تعالى اذا كان يؤاخذ الناس بما كسبوا كان يقطع عنهم النعم التي  
 من جملتها المطر فاذا انقطع عنهم المطر انقطع النبات فيموت جميع الحيوانات فهذا كناية  
 أريد بها المنزوم وقوله على ظهرها فيه استعارة مكنية قال قتادة وقد فعل ذلك في زمن

الخصاس من فأجابه على رضى الله  
 عنه وهو في الصلاة فاصبر ان وعد  
 الله حق ولا يسـ تخننك الذين  
 لا يؤقنون \* (ما روى في فضل هذه  
 السورة الشريفة واستجاب قراءتها  
 في الفجر) قال الامام أحمد حدثنا  
 محمد بن جعفر عن شعبة عن عبد  
 الملك بن عيسى عن شيبان بن ابراهيم  
 يحدث عن رجل من أصحاب النبي  
 صلى الله عليه وسلم ان رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم صلى بهم الصبح  
 فقرأ فيها الروم فاوهم فلما انصرف  
 قال انه يابس علينا القرآن فان  
 أقواماً منكم يصلون معنا  
 لا يحسنون الوضوء فنشهد منكم  
 الصلاة معنا فيحسن الوضوء وهذا



نوح وقال يحيى بن سلام يحبس الله المطر في ذلك كل شيء ولكن يؤخرهم إلى أجل

مسمى) وهو يوم القيامة (فإذا جاء أجلهم فإن الله كان بعباده

بصيرا) أي من يستحق منهم الثواب ومن يستحق

منهم العقاب وفي هذا تسلية للمؤمنين

ووعيد للكافرين والعامل

في إذا هوجاء

لأبصيرا

\*(تم الجزء السابع ويليه الجزء الثامن أوله سورة يس)\*

اسناد حسن ومتن حسن وفيه سر

عجيب ونبا غريب وهو أنه صلى الله

عليه وسلم تأثر بنقصان وضوء من

انتم به فبدل ذلك على أن صلاة

المأدوم متعلقة بصلاة الإمام

آخرة تفسير سورة الروم

ولله الحمد

والمنة

ومما قيل في تقرير هذا التفسير الجليل حسن الشكل عديم المثل ما أنشأه علامة زمانه وبإبغة أنه الهمام الاكل الملاذ الافضل مديد الباع رجب الذراع بديع الاختراع حسن البديهة بلا دفاع الذي قطع في حلبة البيان كل مجارى الاستاذ الشيخ محمد بن أحمد بن عبد البارى فقال

\*(بسم الله الرحمن الرحيم)\*

الحمد لله الرحمن الرحيم علم القرآن خلق الانسان علمه البيان فحمده على توفيقه للاستغفار بعلم الحكمة والتأويل ونسبته الهداية لمعالم الآثار ونوار التنزيل ونشهد أن لا اله الا الله شهادة تنال به ادرج الجنان ونشهد أن محمد عبده ورسوله المبعوث بروح الحق وجامع البيان صلى الله وسلم عليه وعلى آله السادة الأئمة وعلى أصحابه جملة السنة وهذه الامة ﴿وبعد﴾ فقد وقفت على التفسير المسمى بفتح البيان في مقاصد القرآن لمولانا وسيدنا الامام العلامة القدوة المحقق النعمانية الحافظ الشهير بالحجة الناسك الداعي الناس الى المحجة سلطان العلماء العاملين وبقية السلف الصالحين السيد الجليل والعالم الفاضل النبيل صديق بن حسن بن علي القنوجي الذي مازال في نشر العلوم يروح وبجي فرأيت تفسيرا جامع لما تفرق في غيره من الفوائد وفائقا لما عداه لكثرة ما حواه من الشوارد والزوائد مشتملا على صحيح التفسير المأخوذ من مقبول الاثر طاويا وما في غيره من المطولات قد انتشر لا يستلذه الامن حوى الكمالين ولا يشهد بفضل الامن مشى طريقة الجلالين ولا يعرف انه سليم من زائف النقود الامن له خبرة بتفسير الزمخشري والبيضاوي وأبي السعود ولا يدري انه أخذ اللباب وطرح القشور الامن طالع ابن كثير وابن جرير والقرطبي والبعثي والدر المنثور والله انه لكتاب كريم يجلب عن الصفة وتفسير عظيم طوي لمن حصله وعرفه فمن أراد تفسير كتاب الله رواية ودراية أو طاب ان يستفيد بانوار التنزيل وتوفيقا وهداية فعليه بالاستغفار بهذا التفسير الجليل وليعكف عليه فانه كافل عما يبغيه من اعراب وقراءة وتفسير وتأويل لا تني تأملته تأمل ناقد بصير فرأيت به آية باهرة ولا ينبتك مثل خبير

دررأضاعت في جين صحائف ■ كالكوكب الدرري في اضوائه

فكانها منشورة بطرووسها ■ نجم تضيء سماؤه بسمنائه

وكانها في يدي غواصها ■ نور اليد البيضاء وحسن ثنائها

لله غواص أقي بفوائد ■ يستوجب الاعلاء على نظرائه

فأدم اللهم على مؤلفه النعمة وادفع اللهم عنه البلاء والنقمة وأفض على قلبه أنوار

المعارف وانفع عباداً بداه في تفسيره هذامن الفوائد واللطائف فلتعد أحياه ما اندرس  
 من تفاسير الأئمة النعول وجاءهم معزوة الى الصحاح والاصول  
 لم يغادر مما يعول عليه في فن التفسير شيئاً الا بداه  
 فعافاه الله ورعاه وأطال عمره في  
 طاعته ورضاه

آمين

وحرر في السابع والعشرين من شهر صفر سنة اثنتين وتسعين بعد الالف ومائتين  
 كتبه محمد بن أحمد

ابن عبد الماري  
 انتهى بلفظه



















COLUMBIA UNIVERSITY LIBRARIES



0037852825



BUTLSTAX

BP

130.4

.M79

1882g

v.7